

للإمام أبي الحيين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري رحمالتلد ٢٠١ - ٢٠١

معشرح الإمام محيي الدين النووي عشر

وبالحاشية المتداولة للشيخ أبي الحسن السندي والله

مع التعليقات المقتبسة من فتح الملهم للعلامة شبير أحمد العثماني عضر

> المجلد الأول عدمة الإمام مسلم - كتاب الإيمان

طبعة جديرة مصح قملونة







للإمام الكبير الحافظ الحجة أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ﷺ ٢٠٦ - ٢٠١ هـــ

> مع شرحه الكامل المسمى بـــ "المنهاج" المعروف بشرح النووي للإمام عمي الدين أبي زكريا يجيى بن شرف الحازمي النووي ﷺ 171 – 177 هـــ

> وبالحاشية المتداولة بين الدارسين للإمام أبي الحسن السندي عشه ١١٣٨ هـــ

مع التعليقات -عسى المواضيع الخلافية بين أهل العلم-لشيخ الإسلام العلامة شبير أحمد العثماني كالله ١٣٠٥ – ١٣٦٩ هـــ

المجلد الأول

مقدمة النووي- مقدمة الإمام مسلم - كتاب الإيمان

قام بتحقيقه وتصحيح أخطائه جماعة من العلماء البارعين في علم الحديث وقابلوا فصوص الكتاب بالنسخ المعتمدة

طبعة حديدة مصححة ملونة



اسم الكتاب : الصحيح لمسلم (المجلد الأول)

تأليف الحافظ الحجة أبو الحسين مسلم بن

الحجاج القشيري النيسابوري - 4-

الطبعة الأولى: ١٤٣٠هـ/ ٢٠٠٩،

الطبعة الجديدة: ٢٠١١م/ ١٤٣١م

عدد الصفحات: ٥٣٦

السعر: مجموع سبع مجلدات =/1200دوبية



AL-BUSHRA PUBLISHERS

Choudhri Mohammad Ali Charitable Trust (Regd.)

Z-3, Overseas Bungalows Gulistan-e-Jouhar, Karachi- Pakistan

انهانب 37740738 +92-21-34541739 (+92-21-37740738

اطاكس #92-21-34023113 (طاكس

الموقع على الأشرات: www.maktaba-tul-bushra.com.pk

www.ibnabbasaisha.edu.pk

الريد الالكتروني: al-bushra@cyber,net.pk

يطلب من

مكنية البغوى، كراندي، باكستان 170-2196-92-+94

مكتبة الحرمين. زدو باوار، لاهور. 4399313-92-94+

المصبة ح. ١٦ - اردو بازاره لاهور. 492-42-7124656,7223210

بك ليمار متى بلازه كالج روقار رتولينان. 5557926 ,5773341 - 57-59-

دار الإحلاص ، رد نصه حواني بازار، پشاؤر. 91-2567539 - 91-

مكسة رسيدية. سركني رود، كولته. 492-333-7825484

وأيضا بوجد عندجميع المكتبات المشهورة

بسم الله الرحمان الرعيم

مقدمة الناشر

الحمد الله خمده ونستعينه وتستغفره ونستهديه، ونعوذ بالله من شرور أنقسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن نيبنا محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى أله وأصحابه وأتباعه بإحسان إلى يوم الدين، وسلم تسليماً كثيراً كثيراً أما بعد: فإن كتاب الصحيح نسلم" من أهم الكتب في علم الحديث وها أهمية كبرى لدارسي هذا العلم حاصة قطلاب المدارس الدينية في شبه قارة الهندية الباكستان والهند وغيرهما من الدول الإسلامية.

كما لايشك أحد في أن الأفهام والأذهان في عصرنا الحاضر قد اختلفت تماماً عن العصور الماضية، فعيلنا الجديد لا يستطيع الآن الاستفادة من تراثبا الديني والعلمي بقدر ما استفاد منه أسلافيا، بالإضافة إلى حدوث التغير في بحال الطباعة قد صعبت به الاستفادة من الكتب المطبوعة على الطباعة القديمة.

فاحتاج الأمر إلى أن يخرج كتاب " الصحيح لمسلم في ثوبه الجديد وفي طباعة حديثة، فقامت - بعون الله وتوفيقه - مكبة البشرى بأداء هذه المهمة، ولنكون الفائدة أنم وأشمى، قمنا بتكوين النحنة من جماعة العلماء المتخصصين في علم الحديث لإخراج هذا الكتاب على ما يُرام، وكانت هذه اللحنة مكونة من:-

١. الأستاذ/ نور المدين البنحشي - حفظه الله

٢. الأستاذ/ عبد الرزاق- حفظه الله

٣. الأستاذ/ حبيب المرسلين البدعشاني - حفظه الله

وقد بذلت هذه اللجنة قصارى جهدها للمراجعة والتصحيح والتدقيق لهذا الكتاب ولإخراجه بشكل ملائم يسرُّ الناظرين ويسهّل للدارسين. وقد أشرف على هذه اللجنة إشرافاً عاماً فضيمة التميح/ محمد أنور البالحشالي (أستاذ الحديث في جامعة العلوم الإسلامية علامة محمد يوسف بنوري ثاؤن، كراتشي).

نسال الله أن يتقبل مساعينا ويستر مساوينا، وأن يجعل هذا الجهد القصير في ميزان حسناتنا، إنه هو العلي القدر.

إدارة "مكتبة البشري اللطباعة والنشر

كراتشي- باكستان

غرة شهر ومضان المبارك، ٢٠٠ هـــ

منهج عملنا في هذا الكتاب:

- مقارنة متون " الصحيح لمسلم " بالنسختين المعتمدتين:
- (١) نسخة دار السلام. (٢) النسخة الهندية المطبوعة في كراتشي.
 - مقارنة متون "شرح النووي " بالنسختين المعتمدتين:
- (١) نسخة دار الفكر. (٢) النسخة الهندية المطبوعة في كراتشي.
- جعلنا الكتاب " الصحيح لمسلم ' كالمن واخترنا لشرح هذا الكتاب "شرح النووي "
 كاملاً كالحاشية وتحتها " حاشية السندي " واخترنا لإشارة إليها رمز (*) نجمة واحدة،
 وتحتها " فتح الملهم " لبيان مذاهب الأحناف المعتمدة واخترنا لإشارة إليها رمز (**)
 نجمتين. كما اخترنا رمز (***) ثلاث نجمات لبعض التعليقات اللغوية وغيرها.
 - واخترنا اللون الأحمر كعناوين هذا الكتاب ولننصوص القرآنية ومن المسلم في الحاشية.
- تصحيح الأغلاط الإملائية في المستن والحواشي كليهما، التي توجد في الطبعات الهندية والباكستانية.
 - إضافة عناوين شرح النووي في متون " الصحيح لمسلم " في الأقواس المربعة.
 - إضافة عناوين المباحث المذكورة في شرح النووي.
 - كتابة النص وفق قواعد الإملاء الحديثة مع وضع علامات الترقيم المتعارف عليها.

ملاحظة هامة: تم حذف أو اختصار نصوص " الصحيح لمسلم " المذكور في "شرح النووي " اكتفاءً على المتون ولعدم حاجة إلى تكرارها ونظراً إلى عدم زيادة حجم الكتاب.

والله نسأل أن يوفقنا لخدمة الدين وعلومه وأهله، وخاصة لإكمال مشاريعنا الأخرى كما نسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه الكريم، مقبولا عنده، وأن ينفع به الطلاب وأهل العلم وأن يجعله في ميزان حسناتنا، وأن يحفظ علينا وعلى أهلينا وذرياتنا وإخواننا إسلامنا وإثاننا به حتى نلقاه وهو راض عنا، و أن يرحمنا ويرحم والدينا وذرياتنا ومشابخنا والمسلمين والمسلمات، إنه أرحم الراحمين.

ترجمة الإمام مسلم ূ

الممه ونسبه:

هو الإمام الكبير الحافظ الحجة الثقة أبو الحسين، مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد كوشاذ، القشيرى النسب، النيسابوري الدار، والقشيري نسبة إلى قشير بن كعب بن ربعية بن عامر بن صعصعة قبيلة كبيرة من هوزان من العدنانية كما قال القلفشندي، وبيسابور مدينة من حراسان، تلك المدينة العريقة التي اشتهرت بازدهار علم الحديث والرواية.

مولدة:

ولد الإمام مسلم في ليسابور سنة ٢٠٦هـــ، ٨٢١ م على الأرجح.

شيو خه:

رحل إلى الحجاز ومصر والشام والعراق في طلب الحديث. تلمة الإمام مسلم يبنك على أيدي كثير من العلماء والحفاظ والأثمة، وقد سود الإمام المزي أسماء شيوحه في "تحذيب الكمال". من شيوحه الكبار: إسحاق بن راهويه، وأحمد بن حبل، ومعد بن منصور، وغيرهم ولكن من أبرز شيوحه هو الإمام البحاري يبط تلمذ على البحاري وأقاد منه والازمه، وهجر من أحله من خالفه وكان في غاية الأدب مع إمامه البحاري.

وقد لازمه لما قدم البخاري نيسابور، وكان مسلم يهم يقفو طريق البخاري وينظر في عممه ويحلمو حلمود، حتى قال الدار قطني: لولا البخاري ما راح مسلم ولا جاء.

وقال أحمد بن حمدون القصار: رأيت مسدم بن الحجاج جاء إلى البحاري فقبل بين عينيه وقال: دعني أقبل رحليك يا أسناذ الأستاذين، ويا سيد المحدثين وطبيب الحديث في علله، ثم سأله عن حديث كفارة المجلس فذكر له علنه، فلما فرغ قال مسلم: لا يبعضك إلا حاسد، وأشهد أن ليس في الدنيا مثلث وكان مسلم به ينافح ويناضل عن شبحه البحاري به في وكان يقدمه على جميع شيوخه.

تلاميده:

تلمذ على يد الإمام مسلم ينك عدد كبير من العلماء والأثمة والحفاظ، ومن الدين رووا عنه: أبو حاتم الرزاي وابن خزيمة. ومن أبرز تلاميذه: الإمام الترمذي صاحب السمن وقد روى عن شيخه حديثاً واحداً في سننه.

مكانته وثناء العلماء عليه:

وكان إماماً حليلاً مهاباً غيوراً على السنة ذاباً عنها، أجمع العلماء على حلالته وإمامته وثقته وعلو مرتبته وحذقه في الصناعة الحديثية. قال أبو قريش الحافظ: صعت محمد بن بشار يقول: حافظ الدنيا أربعة: أبو زرعة بالري، ومسلم بنيسابور، وعبد الله الدارمي بسموقند، ومحمد بن إسماعيل ببخاري.

وقال أحمد بن مسلمة: رأيت أبا زرعة، وأبا حاتم بقدمان مسلماً في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما. وقال شبخه محمد بن عبد الوهاب الفراء: كان مسلم من علماء الناس وأوعية العلم، ما علمته إلا خيراً، وقال مسلمة بن قاسم: ثقة حليل القدر من الأئمة، وقال النووي: أجمعو على حلائته وإمامته وعلو مرتبته في الصنعة وتقامه فيها.

مصنفاته:

اللإمام مصنفات أحرى عديدة غير "الجامع الصحيح" وهي:

كتاب الكنى والأسماء، كتاب المنفردات والوحدان، وكتاب الطبقات، وكتاب رجال عروة بن الزبير، وكتاب التمييز وكتاب المسند الكبير على الرحال، وكتاب الجامع على الأبواب، وكتاب العلل، وكتاب الأقرال، وسؤالات أحمد بن حنيل، وكتاب عمرو ابن شعيب.

عدد مروباته:

وهو منقسم إلى كتب، وكل كتاب يقسم إلى أبواب، وعدد كبه ٤٥ كتاباً أولها كتاب الإيمان وآخرها كتاب التفسير، وعدد أحاديثه بدون المكرر نحو ٤٠٠٠ حديث، وبالمكرر نحو ٧٢٧٥ حديثاً.

شروحات الصحيح:

- المنهاج في شرح الجامع الصحيح للحسين بن الحجاج: وهو شرح للإمام النووي الشافعي المتوفى سنة
 ١٧٣هـــ، وهو شرح وسط جمع عدة شروح سبقته، ومن أشهر شروح صحيح مسلم.
- (۲) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: شرح أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي
 المتوفى سنة ۱۹۱۹هــ.
- (٣) إكمال المعلم: وهو شرح الأبي المالكي وهو أبو عبد الله محمد بن عليفة من أهل تونس والأبي نسبة
 إلى "أبة" من قرى تونس المتوفى سنته ٧٢٨هـــ جمع في شرحه بين المازري وعباض والقرطبي والنووي.
 - (1) الدبياج على صحيح مسلم بن الحجاج: وهو شرح جلال الدين سبوطي المتوفى عام ٩١١هـــ
 - (٥) شرح شيخ الإسلام زكريا الأنصاري الشافعي المتوفى ٩٢٦هــــ
 - (٦) شرح الشيخ على القاري الحنفي نزيل مكة المتوفى سنة ١٠١٦هـــ وشرحه في أربع مجلدات.

قال الحاكم أبو عبد الله الحافظ؛ سمعت أبا عبد الله محمد بن يعقوب يقول؛ سمعت أحمد بن سلمة يقول؛ عقد لأبي الحسين مسلم بن الحجاج، بحلس للمذاكرة، فذكر له حديث لم يعرفه، فانصرف إلى منسؤله وأوقد السراج، وقال لمن في الدار؛ لا يدخل أحد منكم هذا البيت، فقيل له أهديت لنا سلة فيها تمر، فقال: قدموها إليه فكان يطلب الحديث ويأخذ تمرة فيمضغها فأصبح وقد فني التمر ووجد الحديث. قال الحاكم؛ زادني الثقة من أصحابنا أنه منها مات عشية يوم الأحد، ودفن يوم الاثنين مخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين بنيسابور، وكان عمره سبعاً وخمسين سنة.

ترجمة الإمام النووي 🕾

اسمه ولقيه: هو الإمام الكبير والحافظ الفدوة شبخ الإسلام وعلم الأولياء محي الدين أبو زكريا يجيى بن شرف بن حسن بن حسين بن جمعة بن حزام الحازمي النووي.

شغفه بالقرآن الكريم: وقد حمله أبوه في دكان للبيع والشراء، فما كان ينتغت للبيع وللشراء مقبلاً على القرآن. ففرغ الوالد ولده يحيى للقرآن حتى ختمه وقد ناهز الاحتلام.

شيوخه: سمع النووي من كثير من العلماء والشيوخ ولقي مع كبار أهل العلم، وسمع الكتب السنة والمسند، والموطأ وشرح السنة للبغوي، وسنن الدارقطني، والتقى مع العالم الكبير ابن مالك صاحب الألفية وقرأ عليه ولازم السماع والاشتغال طيلة سنة سنوات.

شغله بالتدريس والتصنيف: ثم انتقل بعد ذلك للتصنيف والتدريس ونشر العلم الذي حصله، فغنح الله عز وجل عليه وبارك في وقته، فصنف من الكتب والمؤلفات في وقت قليل ما لم يكن لغيره من العلماء. فمن تصانيفه: شرح صحيح مسلم، ورياض الصالحين، والأذكار، والأربعين، والمبهمات، وتحرير الألفاظ، والتبيان في آداب حملة القرآن، والفتاوى، والروضة، وشرح المهذب المعروف بالمحموع، وغير ذلك من الكتب التي بارك الله عز وحل فيها.

قيمة الوقت عند النووي: كان للنووي بيش منهج فريد مع نفسه فكان لا يضبع له وقتاً لا في ليل ولا في فحار حتى في الطريق، وله مصابرة عجيبة على أنواع الخير لا يصرف ساعة في غير طاعة، وبجانب علمه الغزير كان من العباد الزهاد. كان إماما في الأمر بالمعروف والمنهي عن المنكر: وكان الشيخ من طراز العلماء العاملين بعلمهم فلم يكن من الساكنين أو الخاملين في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكان يواجه الملوك والظلمة بالإنكار ويكتب ويخوفهم بالله تعالى، كتب مرة إلى الظاهر بيبرس فأغلظ له في الكلام ووعظه وخوفه وردعه عن يعض المظالم فغضب الظاهر من ذلك، وأمر يإبعاده من دمشق فلما عوج النووي منها خرج معه كل أهل العلم وطلاب المدارس الشرعية، وعندها استرضاه الظاهر وأعاده لدمشق، وكان النووي يقف للظاهر في دار العدل ويراجعه كثيراً حتى قال الملك الظاهر لجلسائه مرة إني لأفرغ من النووي عند ما أراه، حتى قال عنه أهل العلم والزهد الشيخ عي الدين قد صار إلى ثلاث مراتب كل مرتبة لو كانت لشخص لشدت إليه الرحال؛ العلم والزهد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

يسم الله الرحمن الوحيم

الحمد لله البرّ الحواد، الذي حلّت نعمه عن الإحصاء والإعداد، خالق اللطف و الإرشاد، الهادي إلى سبيل الرشاد، الموفق بكرمه بطرق السناد، المال بالاعتباء بسنة حبيبه وخليله، عبده ورسوله، صلوات الله وسلامه عليه وعلى من لطف به من العباد، المخصّص هذه الأمة -زادها الله شرفاً- بعلم الإسباد الذي لم بشركها فيه أحد من الأمم على تُكُرار العصور والآباد، الذي تُصبَّب لحفظ هذه السنة المكرمة الشريقة المظهرة حواصُّ من الحفاظ التقاد، وحعلهم ذائين عنها في جميع الأرمان والبلاد، باذلين وسعهم في تبيين الصحة من طرقها والفساد، خوفاً من الانتقاص منها والازدياد؛ وحفظاً لها على الأمة - زادها الله شرفاً- إلى يوم التناد، مستقرغين جهدهم في المنفقة في معانيها، واستخراج الأحكام واللطائف منها، مستعربن على ذلك في جماعات وآحاد، مبالغين في بيالها وإيضاح وجوهها بالجد والاحتهاد.

ولا يزان على القيام بذلك -خمد الله والطفه- جماعات في الأعصار كلها إلى انقضاء الدنيا وإقبال المعاد، وإن قُلُوا وحملت بلدان منهم، وقربوا من النفاد.

أحده المنع حد على نعمه خصوصا على نعمة الإسلام، وأن جعلنا من أمة خير الأولين والأخرين، وأكرم السابقين واللاحقين، محمد عبده ورسوله، وحيبه وخيله خاتم النبين، صاحب الشفاعة العظمى، ولواء الحمد والمقام المحمود، سيد المرسلين، المحصوص بالمعجزة الباهرة المستمرة على تكرر السنين، التي تحذى بحا المقرون، وأقحم بحا المتازعين، وظهر بحا حزي من لم ينقد خا من المعاددين، المحفوظة من أن يتطرق البها نغير الملحدين، أعنى بحا القرآن العزيز كلام وبنا الذي نول به الروح الأمين، على قلبه ليكون من المنذرين، بلسان عولى مبين، والمصطفى معجزات أخر زائدات على الألف والمعين، ويحوامع الكدم وسحاحة شريعته ووضع إصر المتقدمين، المكرم بتفضيل أمنه حزادها الله شرفًا على الأمم السابقين، ويكون أصحابه على خير القرون المكانين، وبأقوال أصحابه المشتشرة من غير مخالفة لفلك عند العلماء المحققين، المحصوص بتوفر المكانين، وأقوال أصحابه المتشرة من غير مخالفة لفلك عند العلماء المحققين، المحصوص بتوفر المتقين، والحذاء على حفظ شريعته، وتدوينها ونقلها عن الحفاظ المستدين، وأخذها عن الحُذَاق عن منهاجه بواضح الأدلمة، وقسم الملحدين والمبتوين، واقتما الاقتفاد به دائمين، في أقواله وأفعاله وسائر أحواله وصحابتهم والتابعين، وسائر عباد الله الصاحين، ووققنا الماقتفاد به دائمين، في أقواله وأفعاله وسائر أحواله وصحابتهم والتابعين، وسائر عباد الله الصاحين، ووققنا الماقتفاد به دائمين، في أقواله وأفعاله وسائر أحواله وضحابتهم والتابعين وطائل ذائبين.

وأشهد أن لا إنه إلا الله وحده لا شريك له إقراراً بوحدانيته، واعترافاً بما يجب على اخلق كافة من الإذعان لربوبيته.

وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله المصطفى من بريته، والمحصوص بشمول رسالته وتفضيل أمته، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه وعترته.

أما بعد، فإن الاشتغال بالعلم من أفضل القرب وأجلَّ الطاعات، وأهم أنواع الخير وآكِد العبادات، وأولى ما أنفقت فيه نفائس الأوفات، وشمر في إدراكه والتمكن فيه أصحاب الأنفس الزكيات، وبادر إلى الاهتمام به المسارعون إلى الخيرات، وسائق إلى التحلي به مستبقوا المكرمات، وقد تظاهرت على ما ذكرته جمل من الآيات الكريمات، والأحاديث الصحيحة المشهورات، وأقاويل السلف عثمَّد النيرات، ولا ضرورة إلى ذكرها هنا لكونها من الواضحات الحَلِيَّات.

من أهم أنواع العلوم وأسماها: ومن أهم أنواع العلوم تحقيق معرفة الأحاديث النبويات، أعني معرفة متولها: صحيحها، وحسنها، وضعيفها، متصلها، ومرسلها، ومنقطعها، ومعضلعها، ومقلوها، ومشهورها، وغريبها، وعزيزها، ومتواترها، وأحادها، وأفرادها، ومعروفها، وشاذها، ومنكرها، ومعللها، وموضوعها، ومدرجها، وناسخها، ومنسوخها، وخاصها، وعامها، وبحملها، ومبيّنها، ومختلفها، وغير ذلك من أنواعها المعروفات.

ومعرفة علم الأسانيد أعنى: معرفة حال رجالها، وصفاقم المعتبرة، وضبط أسمائهم وأنساهم، ومواليدهم ووفياقم، وغير ذلك من الصفات، ومعرفة التدليس والمدلسين، وطرق الاعتبار والمتابعات، ومعرفة حكم الحتلاف الرواة في الأسانيد، والمتون، والوصل، والإرسال، والوقف، والرفع، والقطع، والانقطاع، وزيادات التقات، ومعرفة الصحابة والتابعين، وأتباعهم وأتباع أتباعهم، ومن يعدهم وهي. وعن سائر المؤمنين والمؤمنات، وغير ما ذكرته من علومها المشهورات.

ودليل ما ذكرته أن شرعنا مبني على الكتاب العزيز والسنن المرويات، وعلى السنن مدار أكثر الأحكام الفقهيات، فإن أكثر الآيات الفروعيات بمملات، وببالها في السنن المحكمات.

شرط القاضي والمفتى: وقد اتفق العلماء على أن من شرط المجتهد من القاضي والمغتى أن يكون عالماً بالأحاديث الحكميات، فثبت بما ذكرناه أن الاشتغال بالحديث من أحل العلوم الواجحات، وأفضل أنواع الخبر وآكد القربات، وكيف لا يكون كذلك وهو مشتمل – مع ما ذكرناه – على بيان حال أفضل المحلوقات، عليه من الله الكريم أفضل الصلوات والسلام والبركات. ولقد كان أكثر اشتغال العلماء بالحديث في الأعصار الخاليات، حتى لقد كان يجتمع في بحلس الحديث من الطالبين ألوف متكاثرات، فتناقص ذلك وضعفت الهمم فلم بيق إلا آثار من أثارهم قليلات، والله المستعان على هذه المصيبة وغيرها من البليات.

وقد حاء في فضل إحياء السنن المماتات، أحاديث كثيرة معروفات مشهورات، فينبغي الاعتناء بعلم الحديث، والتحريض عليه لما ذكرنا من الدلالات ولكونه أيضاً من النصيحة لله تعالى وكتابه ورسوله ﷺ وللأثمة والمسلمات، وذلك هو الدين كما صع عن سيد البريات، صلوات الله وسلامه عليه، وعلى آله وصحبه وذريته وأزواجه الطاهرات.

ولقد أحسن القائل: "من جمع أدوات الحديث استنار قلبه، واستخرج كنوزه الخفيات" وذلك لكثرة فوائده البارزات والكامِنات، وهو جدير بذلك، فإنه كلام أقصع الخلق، ومن أعطى حوامع الكسمات ﷺ صلوات متضاعفات.

أصح المصنف في الحديث والعلم مطلقاً: وأصح مصنف في الحديث بل في العلم مطلقاً الصحيحان للإمامين القدوتين: أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، وأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري وتؤنما، فلم يوجد لهما نظير في المؤلفات، فينبغي أن يحتنى بشرحهما، وتشاع فوائدهما، ويُتلطّف في استخراج دفائق العلوم من متوقعها، وأسانيدهما: لما ذكرنا من الحجج الظاهرات، وأنواع الأدنة المتظاهرات.

فأما "صحيح البخاري" بينج فقد جمعتُ في شرحه جملاً مستكثرات مشتملة على نفائس من أنواع العلوم يعبارات وجيزات، وأنا مشمَّر في شرحه راج من الله الكريم في إتمامه المعونات.

هنهج الإمام النووي في شرح صحيح مسلم: وأما "صحيح مسلم" ينظم فقد استخرت الله تعالى الكريم الرؤوف الرحيم في جمع كتاب في شرحه متوسط بين المختصرات والمبسوطات، لا من المختصرات المجلات، ولا من المطولات المملات. ولولا ضعف الهنم وقلة الراغبين، وخوف عدم انتشار الكتاب لقلة الطالبين للمطولات لبسطته فيلغت به ما يزيد على مائة من المجلدات من غير تكرار ولا زيادات عاطلات، بل ذلك لمكترة فوائده، وعظم عوائده الحفيات والمبارزات، وهو حدير بذلك فإنه كلام أفصح المخلوقات صلى الله عليه وسلم صلوات دائمات.

لكني أفتصر على التوسط، وأحرص على ترك الإطالات، وأوثر الاختصار في كثير من الحالات، فأذكر فيه الن شاء الله جهلاً من علومه الزاهرات، من أحكام الأصول والفروع، والآداب والإشارات الزهديات، وبيان تفاتس من أصول الفواعد الشرعيات، وإيضاح معاني الألفاظ اللغوية، وأسماء الرجال وضبط المشكلات، وبيان أسماء ذوى الكني، وأسماء آباء الأبناء والمبهمات، والتنبيه على لطبقة من حال بعض الرواة، وغيرهم من المذكورين في بعض الأوقات، واستخراج لطائف من خفيات علم الحديث من المتون، والأسانيد المستفادات، وضبط جمل من الأسماء المؤتلفات والمختلفات، والجمع بين الأحاديث التي تختلف ظاهراً، ويظن البعض من الايحقق صناعتي الحديث والفقه وأصوله كولها متعارضات، وأنبه على ما يحضري في الحال في الحديث من المسائل العمليات، وأشير إلى الأدلة في كل ذلك إشارات، إلا في مواطن الحاجة إلى البسط للضرورات، وأحرص في العمليات، وأشير إلى الأدلة في كل ذلك إشارات، إلا في مواطن الحاجة إلى البسط للضرورات، وأحرص في جميع ذلت على الإيجاز وليضاح العبارات، وحيث أنقل شيئاً من أسماء الرجال واللغة، وضبط المشكل والأحكام والمعاني، وغيرها من المنقولات، فإن كان مشهوراً لا أضبقه إلى قائليه نكثرتهم إلا نادراً لبعض المقاصد الصالحات، وإن كان غريباً أضفته إلى قائليه إلا أن أذهل عنه في بعض المواطن قطول الكلام، أو كونه مما تقدم بيانه في الأبواب الماضيات.

وزذا تكرر الحديث أو الاسم، أو اللفظة من اللغة وتحوها بسطت المقصود منه في أول مواضعه، وإذا مررت على الموضع الآخر ذكرت أنه تقدم شرحه وبيانه في الباب القلالي من الأبواب السابقات. وقد أفتصر على بيان تقدمه من غير إضافة، أو أعيد الكلام فيه لبعد الموضع الأول، أو ارتباط كلام أو نحوه أو غير ذلك من المصالح المطلوبات. وما كان يحتاج إلى يسط كثيرا ونحو ذلك، فقد أحيل بيانه على شرح صحيح البخاري الذي جمعته لكونما وقعت فيه مبسوطات، وقد أحيل على غير شرح صحيح البخاري مما جمعته من المصنفات، وإلا قصد به الكونما والله تعالى- اللطيف التبحح بل الدلالة على المظنات.

وأقدم في أول الكتاب جملاً من المقدمات مما يعظم النفع به إن شاء الله تعالى ويحتاج إليه طالبو التحقيقات، وأرتب ذلك في فصول متنابعات ليكون أسهل في مطالعته وأبعد من السآمات، وأنا مستمد المعونة والصيافة، واللطف والرعاية من الله الكريم رب الأرضين والسموات، مبتهلا إليه -سبحانه وتعالى أن يوفقني ووالدي ومشايخي، وسائر أقاربي وأحبابي، ومن أحسن إلينا بحسن النبات، وأن يُيسر لنا أنواع الطاعات، وأن يهدينا لها دائماً في ازدياه حتى الممات، وأن بجود علينا برضاه ومجبته ودوام طاعته، والجمع ببتنا في دار كرامته وغير ذلك من أنواع المسرات، وأن ينفعنا أجمعين، ومن يقرأ في هذا الكتاب به، وأن يجزل لنا المتوبات، وأن لا ينسزع منا ما وهبه لنا، ومن به علينا من الخيرات، وأن لا ينسزع منا ما وهبه لنا، ومن به علينا من الخيرات، وأن لا يجعل شيئاً من ذلك فتنة لنا، وأن يعيذنا من كل شيء من المخالفات، إنه بحيب الدعوات، جزيل العطيات، اعتصمت بالله، توكلت على الله، ما شاء الله، لا قوة إلا بالله، لا حول ولا قوة إلا بالله، وحسبي الله و نعم الحكوبات، الحمد والفضل والمنة والنمة، وبه التوفيق واللطف والهداية والعصمة.

فصل في بيان إسناد الكتاب

وحال رواته منا إلى الإمام مسلم ﷺ مختصرا

أما إسنادي فيه: فأخرنا بجميع صحيع الإمام مسلم بن الحجاج به الشيخ الأمين العدل الرضيع :

أبو إسحاق إبراهيم بن أبي حفص عمر بن مضر الواسطي به يجامع "دمشق" حماها الله وصافحا وسائر بلاد الإسلام وأهله، قال: أخبرنا الإمام ذُو الكنى: أبو القاسم، أبو بكر، أبوالفتح منصور بن عبد المنعم الفراوي، قال: أخبرنا أبو الحسين عبد الله عمد بن الفضل الفراوي، قال: أخبرنا أبو الحسين عبد الغافر الفارسي، قال: أخبرنا أبو أحمد محمد بن عيسى الجلودي، قال: أنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه، أنا الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج بيلك. وهذا الإسناد الذي حصل لنا، ولأهل زماننا ممن يشاركنا فيه في نحاية من العلو بحمد الله تعالى فيننا وبين مسلم منة، وكذلك اتفقت لنا بخذا المعدد رواية الكتب الأربعة، التي هي أصول الإسلام، أعنى: "صحيحي" البخاري و مسلم و"سنن" أبي داود والترمذي والنسائي. وكذلك وقع لنا بحذا العدد "مسنداً" الإمامين: أبوي عبد الله أحمد بن حبل، وعمد بن والترمذي والنسائي. وكذلك وقع لنا بحذا العدد "مسنداً" الإمامين: أبوي عبد الله أحمد بن حبل، وعمد بن يزيد أعنى بن ماحه، ووقع لنا أعلى من هذه الكتب، وإن كانت عالية "موطأ" الإمام أبي عبد الله مالك بن أنس، فيننا وبينه بين سبحة، وهو شيخ شيوخ المذكورين كلهم، فتعلو روايتنا الأحاديثه برحل، ولله الحمد والمنة.

بيان اللطيفة في سند الإمام النووي: وحصل في روايتنا "لمسلم" لطيفة، وهو أنه إسناد مسلسل بالنبسابوريين وبالمعموين فإن رواته كلهم معمرون، وكلهم نيسابوريون من شيخنا أبي إسحاق إلى مسلم، وشيخنا وإن كان واسطياً فقد أقام "بنيسابور" مدة طويلة، والله أعلم. أما بيان حال رواته، فيطول الكلام في تقصي أخيارهم، واستقصاء أحوالهم، لكن نقتصر على ضبط أسمائهم، وأحرف تتعلق بحال بعضهم.

ترجمة أبي إسحاق شيخ النووي وتوجمة شيخ شيخه أبي القاسم منصور بن عبد المنعم: أما شبحنا أبو إسحاق: فكان من أهل الصلاح، والمنسويين إلى الخير والفلاح، معروفا بكترة الصدقات وإنفاق المال في وجوه المكرمات، فا عُفَاف وعبادة ووقار، وسكينة وصيانة بلا استكبار، توفي ينظ، بـ"الإسكندرية" في اليوم السابع من رجب منة أربع وستين وستمائة، وأما شيخ شيخنا: فهو الإمام ذو الكني أبو القاسم أبو بكر أبو الفتح منصور بن عبد الله بن عمد بن أحمد بن عبد الله بن الفصل بن أحمد بن أحمد بن أبي العباس الصاعدي الفراوي، ثم النيسابوري منسوب إلى "فراوة" بليدة من ثغر "حراسان" وهو بفتح الفاء وضمها، قاما الفتح، فهو المشهور المستعمل بين أهل الحديث وغيرهم، وكذا حكى الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح بين أنه أمم شبخه منصوراً هذا هيه يقول: إنه الفراوي بفتح الفاء، وذكره أبو صعيد السمعاني في كتابه "الأنساب" بضم الفاء، وكذا ذكر الضم أيضاً غير السمعاني، وكان منصور هذا جليلاً شيخاً مكثراً ثقة، صحيح السماع روى عن أبيه وحده وجد أبيه أبي عبد الله محمد بن الفضل، وروى عن غيرهم، مولده في شهر رمضان سنة اثنتين وعشرين وحسمانة وتوفى بـ"شازياخ تيسابور" في شعبان سنة أمان وستمائة.

ترجحة أبي عبد الله الفراوي محمد بن الفضل: وأما أبو عبد الله الفراوي: فهو محمد بن الفضل حد أبي منصور النيسابوري، وقد تفدم ممام تسبه في نسب ابن ابن ابنه منصور، كان أبو عبد الله هذا الفراوي ﴿ إِمَّامَا بارعاً في الفقه والأصول، وغيرهما، كثير الروايات بالأسانيد الصحيحة العالبات، رحلت اليه الطلبة من الأقطار، وانتشرت الروايات عنه فيما قرب وبعد من الأمصار، حتى قالوا فيه: "للفراوي ألف راو" وكان يقال له: "فقيه الحرم" فقيه الحرم البارع في الفقه والأصول، الحافظ للفواعد، نشأ بين الصوفية في حجورهم، و وصل إليه بركات أنقاسهم، وسمع التصانيف والأصول من الإمام زين الإسلام، ودرس عليه الأصول والتقسير، ثم اختلف إلى محلس إمام الحرمين، ولازم درسه ماعاش، وتفقه عليه، وعلق عنه الأصول، وصار من جملة المذكورين من أصحابه، وخرج حاجًّا إلى "مكة" وعقد المحلس "ببغناد" وسائر البلاد، وأظهر العلم بالحرمين، وكان منه بمما أثر وذكر ونشر للعلم، وعاد إلى 'نبسابور" وما تعدى قط حد العلماء، ولا سبرة الصالحين؛ من التواضع والتبذل في الملابس والمعايش، وتستر بكتابة الشروط، لاتصاله بالزمرة الشحامية مصاهرة، ليصون بما عرضه وعلمه عن توقع الإرفاق، ويتبلغ بما يكتسبه منها في أسباب المعيشة من فنون الأرزاق. وفعه للتدريس في المدرسة الناصحة، وإقادة الطلبة فيها، وقد سمع المسانيد والصحاح، وأكثر عن مشايخ عصره، وله بمحالس الوعظ والتذكير المشحونة بالفوائد، والمبالغة في النصح وحكايات المشايخ، وذكر أحوافع. قال الحافظ أبو القاسم: وإلى الإمام محمد الفراوي كانت رحلتي الثانية؛ لأنه كان المقصود بالرحلة في تلك الناحية لما احتمع فيه من علو الإسناد، ووفور

العلم، وصحة الاعتقاد، وحسن الخلق، ولين الجانب، والإقبال بكليته على الطانب، فأقمت في صحبته سنة كاملة، وغنمت من مسموعاته قوائد حسنة طائلة، وكان مكرماً لموردي عليه، عارفاً بحق قصدي إليه، ومرض مُرْضَةً في مدة مُقامي عنده، ونحاه الطبيب عن التمكين من القراءة عليه فيها، وعرفه أن ذلك ربما كان سبباً لزيادة تألمه، فقال: لا أستجيز أن أمنعهم من الفراءة، وربما أكون قد حبست في الدنيا لأحلهم، وكنت أقرأ عليه في حال مرضه وهو ملقى على فراشه، ثم غُوفي من تلك المرضة، وفارقته متوجهاً إلى "هراة" فقال في حين ودعته بعد أن أظهر الجزع لفراقي: وربما لا تنتقى بعد هذا، فكان كما قال، فجاءنا نعيه إلى "هراة" وكانت وفاته في العشر الأواخر من شوال سنة ثلاثين وخمسمائة، ودفن في تربة أبي بكر بن خزيمة بنتم، وذكر الحافظ أيضاً جملاً أخرى من مناقبه حذفتها اختصاراً.

وذكر أبو سعيد السمعاني أنه سأل أبا عبد الله الفراوى هذا عن مولده فقال: مولدى تقديراً سنة إحدى وأربعين وأربعمائة.

قال غيره: وقد سنة ثلاث وخمسين وثلثمائة، وضع منه أئمة الدنيا من الغرباء، والطارئين والبلديين، وبارك الله سبحانه وتعالى في سماعه وروايته مع قلة سماعه، وكان المشهور برواية "صحيح مسلم" وغريب الخطابي في عصره، وسمع الخطابي وغيره من أهل عصره ينك ورضى عنه.

ترجمة شيخ عبد الغافر القارسي أبو أحمد محمد بن عيسى بن محمد الجلودي: وأما شيخ الفارسي فهو: أبو أحمد محمد بن عبسى بن محمد بن عبسى بن محمد بن عبد الرحمن بن عمرويه بن منصور الزاهد النيسابوري الجلودي بضم الجيم بلا خلاف. قال الإمام أبو سعد السمعان: هو منسوب إلى الجلود المعروفة، جمع جلد. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ينته: عندي أنه منسوب إلى سكة الجلودين بـــ "نيسابور" الدارسة، وهذا الذي قاله الشيخ أبو عمرو بمكن حمل كلام السمعاني عليه، وإنما قلت: إن الجلودي هذا بضم الجيم بلا خلاف؟ لأن لبن السكيت وصاحبه ابن قتيه قالا في كتابيهما المشهورين: إن الجلودي بفتح الجيم منسوب إلى "حلود" اسم قرية بـــ "إفريقية" وقال غيرهما: إنما بالشام، وأراد أن من نسب إلى هذه القرية فهو بفتح الجيم؛ لكوفا مفتوحة، وأما أبو أحمد الجلودي، فليس منسوباً إلى هذه القرية، فليس فيما قالاه تناشقة لما ذكرتاه، والله أعمو.

قال الحاكم أبو عبد الله: كان أبو أحمد هذا الجنودي شيخاً صالحاً زاهداً من كبار عباد الصوفية، صحب أكابر المشايخ من أهل الحقائق، وكان بنسخ الكتب، ويأكل من كسب يده، سمع أبا بكر بن عزيمة، ومن كان قبله، وكان ينتحل مذهب سفيان الثورى وبعرفه. توفي بنش يوم الثلاناء الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة ثمان وستين وثلثمائة، وهو ابن ثمانين سنة، قال الحاكم: واحتم لوفاته سماع "صحيح مسلم"، وكل من حدث به يعده عن إبراهيم بن عمد بن سفيان وغيره، فليس بثقة، والله أعلم.

توجمة أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان تلمية الإمام مسلم: وأما شيخ الجلودي فهو: السيد الجليل أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان النيسايوري الفقيه الزاهد المحتهد العابد.

قال الحاكم أبو عبد الله بن البيع: سمعت محمد بن يزيد العدل يقول: كان إبراهيم بن محمد بن سفيان بحاب الدعوة. قال الحاكم: و سمعت أبا عمرو بن تجيد يقول: إنه كان من الصالحين.

قال إيراهيم: فرغ لنا مسلم من قراءة الكتاب في شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومائتين.

قال الحاكم: مات إبراهيم في رجب سنة ثمان وثلثمالة رحمه الله ورضي عنه.

ترجحة الإمام مسلم: وأما شبخ إبراهيم بن محمد بن سفيان فهو: الإمام مسلم صاحب الكتاب، وهو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسمم القشيري نسباء النيسابوري وطناً، عربي صبيبة، وهو أحد أعلام أثمة هذا الشان، وكبار الميرزين فيه، وأهل الحفظ والإتقال، والرحالين في طلبه إلى أثمة الأقطار والبلدان، والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف عند أهل الحذق والعرفان، والمرجوع إلى كتابه، والمعتمد عليه في كل الأزمان.

يعض شيوخ الإمام مسلم: سمع "بخراسان" يجيى بن يجيى، وإسحاق بن راهويه، وغيرها. و"بالري" محمد بن مهرإن الجمال بالجيم، وأبا غسان وغيرهما، وبــــ"العراق" أحمد بن حبل، وعبد الله بن مسلمة القعني وغيرهما، وبــــ"الحجاز" سعيد بن منصور وأبا مصعب وغيرهما، و"عصر" عمرو بن سواد وحرملة بن يجيى، وغيرهما وخلائق كثيرين، روى عنه جماعات من كبار أئمة عصره وحفاظه، وفيهم جماعات في درجته فمنهم: أبو حاتم الرازي، وموسى بن هارون، وأحمد بن سلمة، وأبو عيسى الترمذي، وأبو يكر بن عزيمة، ويجيى بن صاعد، وأبو عوانة الإسفرايي، وأخرون لا يحصون.

مصنفات الإمام مسلم في علم الحديث: وصنف مسلم بين في علم الحديث كباً كثيرة، منها: هذا الكتاب الصحيح الذي مَنْ الله الكريم -وله الحمد والنعمة والفضل والمنة- به على المسلمين، وأيقى لمسلم به ذكراً حميلاً وثناء حسناً إلى يوم الدين، ومنها: كتاب "المسئد الكبير" على أصاء الرجال، وكتاب "الجامع الكبير" على الأبواب، وكتاب "العلل" وكتاب "أوهام المحدلين" وكتاب "التمييز" وكتاب "من ليس قه إلا راو واحد" وكتاب "طبقات التابعين" وكتاب "المخضرمين"، وغير ذلك.

كلام أبي زرعة وأبي حاتم في ثناء الإمام مسلم وكلام النووي في ميزات كتابه: قال الحاكم أبو عبد الله: حدثنا أبو الفصل محمد بن إبراهيم قال: سمعت أحمد بن سلمه يقول: رأيت أبا زرعة وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما، وفي رواية: في معرفة الحديث.

قلت: ومن حقق نظره في "صحيح مسلم" بنك واطلع على ما أورده في أسانيده، وترتيبه وحسن سيافته، ويديع طريفته من نفائس التحقيق وجواهر التدقيق، وأنواع الورع والاحتياط، والتحري في الرواية، وتلحيص المطرق واختصارها، وضبط متفرقها وانتشارها، وكثرة اطلاعه واتساع روايته، وغير ذلك مما فيه من المحاسن والأعجوبات: واللطائف الظاهرات والخفيات؛ علم أنه إمام لا يلحقه من بعد عصره، وقلّ من يساويه بل يُلكنيه من أهل وقته ودهره، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم. وأنا أقتصر من أخباره عثمة على هذا القدر، فإن أحواله عالى ومناقبه لا تستقصى لبعدها عن أن تحصى، وقد دللت بما ذكرت من الإشارة إلى حالته على ما أهملت من جميل طريفته، والله الكريم أسأله أن يجزل في مثوبته، وأن يجمع بينا وبينه مع أجائنا في دار كرامته، بفضله وجوده، ولطفه ورحمته، وقد قدمت أني أوثر الاحتصار وأحاذر التطويل الممل والإكثار.

قال الحاكم أبو عبد الله بن البيع في كتاب "المزكين لرواة الأخبار": سمعت أبا عبد الله بن الأخرم الحافظ يعظم يقول: توفي مسلم بن الحجاج بطله عشية الأحد، ودفن يوم الاثنين خسس بفين من رجب صنة إحدى وستين وماثنين، وهو ابن خمس وخمسين سنة رحمه الله ورضى عنه.

فصل

["نسخ صحيح مسلم" في البلاد الإسلامية]

صحيح مسلم بالله في تحاية من الشهرة، وهو متواتر عنه من حيث الجملة، فانطم القطعي حاصل بأنه تصنيف أي الحسين مسلم بن الحجاج، وأما من حيث الرواية المتصلة بالإسناد المتصل "بمسلم" فقد انحصرت طريقه عنده في هذه البلدان والأزمان في رواية أي إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان عن مسلم، ويروى في يلاد المغرب مع ذلك عن أبي محمد أحمد بن علي القلائسي عن مسلم، ورواه عن ابن سفيان جماعة، منهم: الجلودي وعن الجلودي وعنه منهم: منصور، وعنه الجلودي وعن الجلودي جماعة منهم: القارسي، وعنه حماعة منهم: الفراوي، وعنه خلالق منهم: منصور، وعنه

خلائق منهم شيخنا أبو إسحاق. قال الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح فنه: وأما القلانسي فوقعت روايته عند أهل الغرب، ولا رواية له عند غيرهم، دخلت روايته إليه من جهة أبي عبد الله محمد بن يجيى بن الخذاء التميمي القرطبي وغيره سمعوها "بحصر" من أبي العلاء عبد الوهاب بن عيسى بن عبد الرحمن بن ماهان البغددي، قال: حدثنا أبو مكم بن يجيى الأشقر الفقيه على مذهب الشافعي، قال: حدثنا أبو محمد القلانسي، قال: حدثنا مسلم، إلا ثلاثة أجزاء من احر الكتاب، أوها حديث "الإفك الطويل"، فإن أبا العلاء بن ماهان كان يروى ذلك عن أبي أحمد الجلودي عن ابن سفيان، عن مسلم عشد.

فصا

قال الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بـــا بن الصلاح" منه المسلخ في رواية الحلودي عن إبراهيم بن سفيان، هل هي "خدثنا إبراهيم" أو "أخبرنا"؟ والتردد واقع في أنه سمع من لفظ إبراهيم، أو قرأه عليه؟ فالأحوط أن يقال: أخبرنا إبراهيم حدثنا إبراهيم، فلينفظ الفارئ بهما على البدل، قال: وجائز لما الاقتصار على "أخبرنا" فإنه كذلك فيما نقته من ثبت الفراوي من خط صاحبه عبد الرراق الطبسي، وفيما انتجته بنيسابور من الكتاب من أصل فيه سماع شبخنا المؤيد، وهو كذلك بخط الحافظ أبي القاسم الدمشقي العساكري عن الفراوي وفي غير ذلك، وأيضا فحكم المتردد في ذلك المصير إلى "أخبرنا"؛ لأن كل تحديث من حيث الحقيقة إخبار، وليس كل إخبار تحديثاً.

فصل

[ذكر المواضع التي لم يسمع إبراهيم بن محمد من الإمام مسلم]

قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح خالا اعلم أن لإبراهيم بن سفيان في الكتاب فائنا لم يسمعه من مسلم يقال فيه: أحبرنا وسنم، ولا: حدثنا مسلم، وروايته لذلك عن مسلم إما بطريقة الإجازة، وإما بطريقة الوجادة، وقد غفل أكثر الرواة عن نبين ذلك، وتحقيقه في فهاريسهم وتسميعاقم وإجازاقم وغيرها، بل يقولون في جميع الكتاب: "أحبرنا ابراهيم قال أحبرنا مسلم"، وهذا القوات في ثلاثة مواضع محققة في أصول معتمدة.

فأو لها: في اكتاب الحج" في "باب الحلق والتقصير" حديث ابن عمر علام أن رسول الله الله الله الرحم الله المحلق الم المحلقين" برواية ابن نمير، فشاهدت عنده في أصل الحافظ أبي القاسم الدمشقي بخطه ما صورته: أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن مقيالة، عن مسلم، قال: حدثنا ابن نمير، حدثنا أبي، حدثنا عبد الله بن عمر... الحديث.

وكذلك في أصل بخط الحافظ أبي عامر العبدري، إلا أنه قال: حدثنا أبو إسحاق. وشاهدت عنده في أصل قديم مأخوذ عن أبي أحمد الجلودي ما صورته: من ها هنا قرأت على أبي أحمد: حدثكم إبراهيم، عن مسلم، وكذا كان في كتابه إلى العلامة. وقال الشبخ بعثد: وهذه العلامة هي بعد ثمان ورقات أو بحوها ثم أول حديث ابن عمر عتبد أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر، كبر ثلاثاً. وعندها في الأصل المأخوذ عن الجلودي ما صورته: إلى هنا قرأت عليه -بعنى على الجلودي- عن مسلم، ومن هنا قال: حدثنا مسلم، وفي أصل الحافظ أبي القاسم عندها يخطه؛ من هنا يقول: حدثنا مسلم، وإلى هنا شك.

الفائت الثاني: لإبراهيم: أوله في أول "الوصايا" قول مسلم: حدثنا أبو خيثمة زهير بن حرب، ومحمد بن المثنى حواللفظ لمحمد بن المثنى- في حديث ابن عمر: "ما حق أمريء مسلم له شيء يريد أن يوصى فيه" إلى قوله في آخر حديث. رواه في قصة حويصة وعيصة في "القسامة": حدثني إسحاق بن منصور، أخبرنا بشر بن عمرو، قال: سمعت مالك بن أنس.... الحديث. وهو مقدار عشر ورقات، ففي الأصل المأخوذ عن الجلودي والأصل الذي يخط الحافظ أبي عامر العبدري ذكر انتهاء هذا الفوات عند أول هذا الحديث، وعود قول إبراهيم: حدثنا مسلم. وفي أصل الحافظ أبي القاسم الدمشقي شبه التردد في أن هذا الحديث داخل في الفوات أو غير داخل فيه، والاعتماد على الأول.

الفائت الغائث الغائث: أوله قول مسلم في أحاديث "الإمارة والخلافة" حدثني زهير بن حرب، حدثنا عبد حديث أبي هريرة على عن النبي الحلاقة الإمام حُنة" وعند إلى قوله في "كتاب الصيد والذبائع": حدثنا عبد بن مهران الرازي، حدثنا أبو عبد الله حماد بن خالد الخياط حديث أبي ثعلبة الحشني: "إذا رميت سهمك"، فمن أول هذا الحديث عاد قول إبراهيم: "حدثنا مسلم". وهذا الفوات أكثرها، وهو نحو تماني عشرة ورقة، وفي أوله بخط الحافظ الكبير أبي حازم العبدري النيسابوري، وكان بروى الكتاب عن عمد بن يزيد العدل، عن إبراهيم ما صورته: من هنا يقول إبراهيم: قال مسلم، وهو في الأصل المأخوذ عن الجلودي، وأصل أبي عامر العبدري، وأصل أبي القاسم المدمشقي بكلمة "عن". وهكذا في الفائت الذي سبق في الأصل المأخوذ عن الجلودي، وأصل أبي القاسم المدمشقي بكلمة "عن". وهكذا في الفائت الذي سبق في الأصل المأخوذ عن الجلودي، وأصل أبي عامر العبدري، وأصل أبي القاسم، وذلك يحتمل كونه روى ذلك عن مسلم بالإجازة، والله أعلم، هذا أخر كلام الشيخ يك.

فصل

[فائدة الأسانيد بعد التدوين]

قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح بنظه: اعدم أن الرواية بالأسانيد المتصلة ليس المقصود منها في عصرنا وكثير من الأعصار قبله إثبات ما بروى؛ إذ لا يخلو إسناد منها عن شيخ لا يدري ما يرويه، ولا يضبط ما في كتابه ضبطاً يصلح لأن يعتمد عليه في ثبوته، وإنما المقصود بها إبقاء سلسلة الإسناد التي خصت بها هذه الأمة - زادها الله كرامة - وإذا كان كذلك، فسبيل من أراد الاحتجاج بحديث من "صحيح مسلم" وأشباهه أن ينقله من أصل مقابل على يدي ثفتين بأصول صحيحة متعددة، مروية بروابات متنوعة، ليحصل له بذلك - مع

اشتهار هذه الكتب، وبعدها عن أن تُقْصَد بالتبديل والتحريف، الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك الأصول، فقد تكثر تلك الأصول المقابل بما كثرة تنسـزل منسـزلة التواتر أو منسـزلة الاستفاضة، هذا كلام الشبخ.

و هذا الذي قالم محمول على الاستحباب والاستظهار، وإلا فلا يشترط تعداد الأصول والروايات، فإن الأصل الصحيح المعتمد يكفي، وتكفى المقابلة به، والله أعلم.

فصل

[اتفاق أهل العلم على أن أصح الكتب بعد كتاب الله الصحيح للإمام البخاري]

اتفق العلماء على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز "الصحيحان" "البخاري" و"مسلم"، وتلقتهما الأمة بالقبول، وكتاب البخاري أصحهما، وأكثرهما قوائد ومعارف ظاهرة وغامضة، وقد صح أن مسلماً كان من يستفيد من البخاري، ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث، وهذا الذي ذكرناه – من ترجيح كتاب البخاري- هو المدهب المعتار الذي قاله الجماهير، وأهل الإتقان والحذق، والغوص على أسرار الحديث.

وقال أبو على الحسين بن على النيسابوري الحافظ شيخ الحاكم أبي عبدالله بن لبيع: كتاب مسلم أصح، ووافقه بعض شيوخ المفرب، والصحيح الأول.

وقد قرر الإمام الحافظ الفقيه النظار أبو بكر الإسماعيلي - أ في كتابه "المدخل" ترجيح كتاب البخاري. وروينا عن الإمام أبي عبد الرحمن النسائي - ، أنه قال: ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب البخاري.

قلت: ومن أخصر ما ترجح به اتفاق العلماء على أن البحاري أجل من مسلم، وأعلم بصناعة الحديث منه، وقد انتخب علمه، ولخص ما ارتضاه في هذا الكتاب، وبقى في قذيبه وانتقاله ست عشرة سنة، وجمعه من ألوف مؤلفة من الأحاديث الصحيحة، وقد ذكرت دلائل هذا كله في أول شرح صحيح البحاري.

ذكر بعض الفواند التي انفود بحا الإمام مسلم في صحيحه. وقد انفرد مسلم بفائدة حسنة، وهي كونه أسهل متناولا من حيث إنه جعل لكل حديث موضعاً واحداً بلبق به، جمع فيه طرقه التي ارتضاها، واختار ذكرها، وأورد فيه أسانيده المتعددة، وألفاظه المختلفة، فيسهل على الطالب النظر في وجوهه واستسارها، ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرفه، بخلاف البخاري فانه يذكر تلك الوجوه المختلفة في أبواب متفرقة متباعدة، وكثير منها يذكره في غير بابه الذي يسبق إلى الفَهْم أنه أولى به، وذلك لدقيقة يفهمها البخاري منه، فيصعب على الطالب جمع طرقه، وحصول الثقة بحميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث، وقد رأيت جماعة من

الحفاظ المأخرين غلطوا في مثل هذا، فنفوا رواية البحاري أحاديث هي موجودة في صحيحه في غير مظانّها السابقة إلى الفهم، والله أعلم.

وعما جاء في قضل "صحيح مسلم" ما بلعنا عن مكي بن عبدان أحد حفاظ "نيسابور"، أنه قال: سمعت مسلم بن الحجاج على يقول: لو أن أهل الحديث يكتبون مائني سنة احديث؛ فمدارهم على هذا المستد، يعني: صحيحه، قال: وسمعت مسلماً يقول: عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي، فكل ما أشار أن له علة تركته، وكل ما قال: إنه صحيح، وليس له علة خرحته، وذكر غيره ما رواه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي بإسناده عن مسلم ينه قال: صنفت هذا المسند الصحيح من تشمائة ألف حديث مسموعة.

فصل

[شرط الإمام مسلم في صحيحه]

قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح يعد: شرط مسلم يعد في اصحيحه" أن يكون الحديث منصل الإستاد بنقل الثقة عن الثقة من أوله إلى منتهام، سائلًا من الشذوذ والعلة.

قال: وهذا حد الصحيح، فكل حديث احتمعت فيه هذه الشروط، فهو صحيح بلا خلاف بين أهل الحديث. وجه اختلاف أهل الحديث في صحة بعض الحديث: وما اختلفوا في صحته من الأحاديث، فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء شرط من هذه الشروط، وبينهم خلاف في اشتراطه، كما إذا كان بعض الرواة مستوراً، أو كان الحديث مرسلاً، وقد يكون سبب الختلافهم أنه هل اجتمعت فيه هذه الشروط أم انتفى بعضها؟ وهذا هو الأغلب في ذلك، كما إذا كان الحديث في رواته من اختلف في كونه من شرط الصحيح، فإذا كان الحديث رواته كلهم ثقات، غير أن فيهم أبا الزبير المكي مثلا: أو سهيل بن أبي صالح أو العلاء بن عبد الرحمن، أو حماد بن سلمة، قالوا فيه: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، وليس بصحيح على شرط البخاري؛ لكون هؤلاء عند مسلم هن احتمعت فيهم الشروط المعتبرة، ولم يثبت عند البخاري ذقك فيهم، وكذا حال البخاري فيما خرّجه من حديث عكرمة مولى ابن عباس، وإسحاق بن محمد الفروي، وعمرو بن مرزوق وغيرهم ممن احتمع هي البخاري، ولم يشبت عند البخاري، وعمرو بن مرزوق وغيرهم ممن احتم هي البخاري، ولم يحتب على شرط البخاري، ولم يحتب على مسلم.

عدد الرجال الذين خرج هم البخاري دون مسلم والذين خرج هم مسلم دون البخاري: قال الحاكم أبو عبد الله الحافظ النيسابوري في كتابه "المدخل إلى معرفة المستدرك": عدد من خَرَّج لهم البخاري في "الجامع الصحيح" ولم يخرج لهم مسلم أربعمائة وأربعة وثلاثون شبخاً، وعدد من احتج بهم مسلم في المسند الصحيح، ولم يحتج بهم البخاري في "الجامع الصحيح" ستمائة وخمسة وعشرون شبخا، والله أعلم.

الجواب عن الإشكال على قول الإمام مسلم: وأما قول مسلم عنه في "صحيحه" في باب صفة صلاة رسول الله ﷺ: 'ليس كل شيء صحيح عندي وضعته مهنا- يعني في كتابه هذا الصحيح- وإنما وضعت ههنا. ما أجمعوا عليه" فمشكل، فقد وضع فيه أحاديث كثيرة مختلفاً في صحتها، لكونها من حديث من ذكرناه، ومن لم نذكره تمن اختلفوا في صحة حديثه. قال الشيخ: وحوابه من وجهين، أحدهما: أن مراده أنه لم يضع فيه إلا ما وحد عنده فيه شروط الصحيح المجمع عليه وإن لم يظهر اجتماعها في يعض الأحاديث عند يعضهم.

والثاني: أنه أراد أنه لم يضع فيه ما اختلفت اللقات فيه في نفس الحديث متناً، أو إسناداً، و لم يرد ما كان اختلافهم إنحا هو في توثيق بعض روانه، وهذا هو الظاهر من كلامه، فانه ذكر ذلك ما سئل عن حديث أبي هريرة: "فإذا قرأ فأنصتوا" هل هو صحيح؟ فقال: هو عندي صحيح، فقيل: لم لم تضعه ههنا؟ فأجاب بالكلام المذكور، ومع هذا فقد اشتمل كتابه على أحاديث اختلفوا في إسنادها، أو منتها لصحتها عنده، وفي ذلك ذهول منه عن هذا الشرط، أو حبب آخر، وقد استدركت وعلنت، هذا آخر كلام الشيخ ينيم.

فصل

[حكم تعليقات الصحيحين]

قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح بنض: ما وقع في صحيحي البخاري ومسلم مما صورته صورة المنقطع، ليس ملتحقاً بالمنقطع في حروجه من حيزً الصحيح إلى حيز الضعيف، ويسمى هذا النوع تعليقاً، سماه به الإمام أبو الحسن الدار قطني ويذكره الحميدي في "الجمع بين الصحيحين" وكذا غيره من المغاربة، وهو في كتاب المسلم قبيل حداً.

قال: فإذا كان النعبيق منهما بلفظ فيه جزم بأن من بينهما وبينه الانقطاع قد قال ذلك، أو رواه واتصل الإسناد منه على الشرط، مثل أن يقولا: روى الزهري عن فلان، ويسوقا إسناده الصحيح، فحال الكتابين يوجب أن ذلك من الصحيح عندهما، وكذلك ما روياه عمن ذكراه بلفظ منهم لم يعرف به، وأورداه أصلاً محتجين به، وذلك مثل؛ حدثني بعض أصحابنا ونحو ذلك.

عدد الانقطاع في صحيح مسلم وبيان موضعه: قال: وذكر الحافظ أبو على الغساني الجياني أن الانقطاع وقع فيما رواه مسلم في كتابه في أربعة عشر موضعا: أولها في النيمم، قوله: في حديث أبي الجهم: وروى النبث بن سعد.

ثم قوله في "كتاب الصلاة" في باب الصلاة على النبي الله: "حدثنا صاحب ننا عن إسماعيل بن زكريا عن الأعمش"، وهذا في وواية أبي العلاء بن ماهان، وسلمت رواية أبي أحمد الجنودي من هذا، فقال فيه مسلم: "حدثنا محمد بن بكار، قال: حدثنا إسماعيل بن زكريا"، ثم في أياب السكوت بين التكبير والقراءة" قوله: "وحدثت عن يجيى بن حسان ويونس المؤدب".

نم قوله في "كتاب الحنائز" في حديث عائشة ﴿ إِنْ خروج النبي ﷺ (لى البقيع ليلا: "وحدثني من سمع حجاجاً الأعور، –واللفظ له–، قال: حدثنا ابن جريج".

وقوله في "باب الجوائح" في حديث عانشة ﷺ "حدثني غير واحد من أصحابنا قالوا: حدثنا إسماعيل بن أبي أويس". وقوله في هذا الباب: "وروى الليث بن سعد قال: حدثني جعفر بن ربيعة"، وذكر حديث كعب بن مالك في تقاضي ابن أبي حُذْرَهِ.

وقوله في "باب احتكار الطعام" في حديث معمر بن عبد الله العدوي: "حدثني بعض أصحابنا عن عمرو بن عون".
وقوله في "صفة النبي ﷺ و"حدثت عن أبي أسامة"، وممن روى ذلك عنه إبراهيم بن سعيد الجوهري قال: حدثنا أبو أسامة، وذكر أبو علي أنه رواه أبو أحمد الجلودي عن محمد بن المسيب الأرغياني عن إبراهيم بن سعيد. قال الشيخ: ورويناه من غير طريق أبي أحمد عن محمد بن المسيب ورواه غير ابن المسيب عن إبراهيم الجوهري، وسنورد ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى.

وقوله في آخر "الفضائل! في حديث ابن عمر باللها عن رسول الله الله الله الله الله الله المسلم المنكم هذه" وواية مسلم إيّاه موصولا عن معمر، عن الزهري، عن سائم عن أبيه ثم قال: "حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال: أخيرنا أبو اليمان قال: أخيرنا شعيب، ورواه الليث، عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر، كلاهما عن الزهري بإسناد معمر، كمثل حديثه".

وقول مسلم في أخر "كتاب القدر" في حديث أبي سعيد الخدري يهجّه: "لتركبن سنن من قبلكم": "حدثنيّ عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مريم"، وهذه قد وصله إبراهيم بن محمد بن سقبان، عن محمد بن يجيى، عن ابن أبي مريم.

قال الشيخ: وإنما أورده مسلم على وجه التابعة والاستشهاد.

وقوله فيما سبق في الاستشهاد والمتابعة في حديث البراء بن عازب، في الصلاة الوُسُطَى، بعد أن رواه موصولا، "ورواهِ الأشجعي عن سفيان الثوري" إلى آخره.

وقوله أيضاً في "افرَّجْم" في المثابعة لما رواه موصولاً من حديث أبي هريرة، في الذي اعترف على نفسه بالزنا: "ورواه النيث أيضاً، عن عبد الرحم بن حائد بن مسافر، عن ابن شهاب بمذا الإستاد".

وقوله في "كتاب الإمارة" في المتابعة لما رواه منصلاً من حديث عوف بن مالك: "خيار أئمتكم الذين تجوفم": "ورواه معاوية بن صائح عن ربيعة بن يزيد". قال الشيخ: وذكر أبو علي فيما رواه عندنا من كتابه في الرابع عشر حديث ابن عمر: "أرأيتكم ليتكم هذه" للذكور في الفضائل، وقد ذكره مرة أخرى، فيسقط هذا من العدد، ويسقط الحديث الثاني؛ لكون الجلودي رواه عن مسلم موصولاً، وروايته هي المعتمدة المشهورة، فهي إذا اثنا عشر لا أربعة عشر.

الجواب عن الانقطاع وكلام ابن الصلاح فيه: قال الشيخ: وأحد هذا عن أبي على أبو عبد الله المازري صاحب "المعلم" فأطلق أن في الكتاب أحاديث مقطوعة في أربعة عشر موضعا، وهذا يوهم خللاً في ذلك، وليس ذلك كذلك، وليس شيء من هذا -والحمد نله - عزجاً نا وحد فيه من حيز الصحيح، بل هي موصولة من جهات صحيحة لاسيما ما كان منها مدكوراً على وجه المتابعة فقي نفس الكتاب وصلها، فاكتفى بكون ذلك معروفاً عند أهل الحديث، كما أنه روى عن جماعة من الضعفاء اعتماداً على كون ما رواه عنهم معروفاً من رواية الثقات، على ما سنرويه عنه فيما بعد، إذ شاء الله تعالى.

كلام ابن الصلاح في الرد على ابن حزم: قال الشيخ أبو عمرو بهذا وهكذا الأمر في تعليقات البحاري بألفاظ جازمة مثبتة على الصفة التي ذكرناها، كمثل ما قال فيه: قال فلان، أو روى فلان، أو ذكر فلان، أو نحو ذلك، و لم يصب أبو محمد بن حزم الظاهري حيث حعل مثل ذلك انقطاعاً قادحاً في الصحة، واستروح إلى ذلك في تقرير مذهبه الفاسد في إباحة الملاهي، وزعمه أنه لم يصح في تحريمها حديث، بحيباً عن حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري، عن رسول الله تحري "ليكونن في أمني أقوام يستحلون الحرير والخمر والمعازف" إلى آخر الحديث، فزعم أنه وإن أخرجه البخاري - فهو غير صحيح؛ لأن البخاري قال فيه: قال هشام بن عمار، وسافه بإسناده فهو منقطع فيما بين البخاري وهشام، وهذا خطأ من ابن حزم من وجوه:

أحدها: أنه لا انقطاع في هذا أصلاً، من جهة أن البخاري لقى هشاماً، وسمع منه، وقد قررنا في كتابنا "علوم الحديث" أنه إذا تحقق اللقاء والسماع مع السلامة من التدليس، حمل ما يرويه عنه على السماع بأي لفظ كان، كما يحمل قول الصحابي: "قال رسول الله الله الله الله العالم منه، إذا لم يظهر خلافه"، وكذا غير "قال" من الألفاظ. التافي أن هذا الحديث بعيمه معروف الاتصال بصريح لفظه من غير جهة البخاري.

الثالث: أنه وإن كان ذلك انقطاعا - فمثل ذلك في الكتابين غير ملحق بالانقطاع القادح؛ لما عرف من عادهما وشرطهما، وذكرهما ذلك في كتاب موضوع لذكر الصحيح خاصة، فلن يستحيزا فيه الجزم المذكور من غير تُبت ولبوت، بخلاف الانقطاع أو الإرسال الصادر من غيرهما، هذا كله في المعلق بلفظ الجزم، أما إذا لم يكن ذلك منهما بلفظ حازم مثبت له عمن ذكراه عنه على الصفة التي تقدم ذكرها، مثل أن يقولا: روى عن يكن ذلك منهما بلفظ حازم مثبت له عمن ذكراه عنه على الصفة التي تقدم ذكرها، مثل أن يقولا: وي عن فلان، أو: في الباب عن فلان، ونحو ذلك، فليس ذلك في حكم التعليق الذي ذكرناه، ولكن يستأنس بإيرادهما له.

وأما قول مسلم في خطبة كتابه: وقد ذكر عن عائشة عني أنها قالت: "أمرنا رسول الله تلخ أن نسرل الناس منازهم" فهذا بالنظر إلى أن لفظه ليس جازماً لا يقتضى حكمه بصحته، وبالنظر إلى أنه احتج به، وأورده إيراد الأصول لا إيراد الشواهد يقتضى حكمه بصحته، ومع ذلك فقد حكم الحاكم أبو عبد الله الحافظ في كتابه "كتاب معرفة علوم الحديث" بصحته، وأخرجه أبو داود في "سننه" بإسناده منفرداً به، وذكر أن الراوي له عن عائشة: ميمون بن أبي شبيب، ولم يدركها.

الجواب عما قال أبو داود في رواية ميمون بن أبي شبيب عن عائشة: قال انشيخ: وفيما قاله أبو داود نظر؛ فإنه كوفي متقدم، قد أدرك المغيرة بن شعبة، ومات المغيرة قبل عائشة، وعند مسلم التعاصر مع إمكان التلاقي كافي في ثبوت الإدراك، فلو ورد عن ميمون أنه قال: "لم ألق عائشة" استقام لأبي داود الجُزْم بعدم إدراكه، وهيهات ذلك، هذا آعر كلام الشيخ.

قلت: وحديث عائشة هذا قد رواه البزار في "مسنده" وقال: هذا الحديث لا يعلم عن النبي ﷺ إلا من هذا الوحه، وقد روى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفاً، والله أعلم.

فصل

في إفادة ماصح عندهما –الشيخين– العلم النظري

قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح عند: جميع ما حكم مسلم عند يصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته، والعلم النظري حاصل بصحته في نفس الأمر، وهكذا ما حكم البخاري يصحته في كتابه، ودلك؛ لأن الأمة تلقت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بخلاقه و وفاقه في الإجماع.

قال الشيخ: والذي نختاره أن تلقي الأمة للحبر المتحط عن درجة النواتر بالقبول يوجب العلم النظرى بصدقه، خلاقاً لبعض محققي الأصوليين، حيث نفي ذلك، بناء على أنه لا يفيد في حق كل منهم إلا الظن، وإنحا قبله؛ لأنه ينجب عليه العمل بالظن، والنظن قد يخطى، قال الشيخ: وهذا مندفع؛ لأن ظن من هو معصوم من الخطأ لا يخطى، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ، وقد قال إمام الحرمين: لو حلف إنسان بطلاق امرأته أن ما في كتابي البحاري ومسلم مى حكما بصحته من قول النبي الخير في ألزمته الطلاق، ولا حنثته لإجماع علماء المسلمين على صحتهما، قال الشيخ: ولقائل أن يقول: إنه لا يحنث، ولو لم يجمع المسلمون على صحتها؛ المشك في الحنث، فإنه لو حلف بذلك في حديث لبست هذه صفته لم يحنث، وإن كان راويه قاسقاً فعدم الجنث حاصل قبل الإجماع، فلا يضاف إلى الإجماع.

قال الشيخ: والجواب أن المضاف إلى الإجماع هو القطع بعدم الجِنْبُ ظاهراً و باطناً، وأما عند الشك فعدم الجِنْبُ محكوم به ظاهراً مع احتمال وجوده باطناً.

فعلى هذا يحمل كلام إمام الحرمين قهو اللائق بتحقيقه، فإدا علم هذا؛ فما أخذ على البخاري ومسلم، وقدح فيه معتمد من الحفاظ فهو مستنثى تما ذكرناه لعدم الإجماع على تلقيه بالقبول، وما ذلك إلا في مواضع قبلة سننبه على ما وقع في هذا الكتاب منها –إن شاء الله تعالى- وهذا آخر ما ذكره الشيخ أبو عمرو بيث هنا.

وقال في جزء له: ما اتفق البخاري ومسلم على إخراجه، فهو مقطوع بصدق مخبره، ثابت يقيناً لتلقّي الأمة ذلك بالقبول، وفقك يفيد العلم النظري، وهو في إفادة العلم كالمتواتر إلا أن المتواتر يفيد العمم الضروري، وتلقي الأمة بالقبول يفيد العلم النظري، وقد اتفقت الأمة على أن ما اتفق البخاري ومسلم على صحته، فهو حق وصدق.

قال الشيخ في "علوم الحديث": وقد كنت أميل إلى أن ما اتفقا عليه فهو مظنون، وأحسبه مذهباً قوياً، وقد بان لي الآن أنه ليس كذلك، وأن الصوات أنه يفيد العدم.

كلام البووي على ما قال ابن الصلاح: وهذا الذي ذكره الشيخ في هذه المواضع خلاف ما قاله المحققون والأكثرون، فإلهم قالوا: أحاديث الصحيحين التي ليست بمتواترة إنما تفيد الظن فإلها آحاد، والآحاد إنما نفيد الظن على ما تقرر، ولا فرق بين البحاري ومسلم وغيرهما في ذلك، وتلقي الأمة بالقبول إنما أفادنا وجوب العمل بما فيهما، وهذا متفق عليه؛ فإن أخبار الآحاد التي في غيرهما يجب العمل بها إذا صحت أسانيمها، ولا تفيد إلا الظن، فكذا الصحيحان، وإنما يفترق الصحيحان وغيرهما من الكتب في كون ما فيهما صحيحاً لا يحتاج إلى

النظر فيه بل يجب العمل به مطلقاً، وما كان في غيرهم لا يعمل به حتى ينظر، وتوجد فيه شروط الصحيح، ولا يلزم من إجماع الأمة على العمل بما فيهما إجماعهم على أنه مقطوع بأنه كلام النبي كَثْلًا، وقد اشتد إنكار ابن برهان الإمام على من قال بما قاله الشيخ، وبالغ في تغليطه.

وأما ما قاله الشيخ بنك في تأويل كلام إمام الحرمين في عدم الحنث، فهو بناء على ما اختاره الشيخ، وأما على مذهب الأكثرين، فيحتمل أنه أواد أنه لا بحنث ظاهراً، ولا يستحب له النزام الجنّث حتى تستحب له الرحمة، كما لو حلف بمثل ذلك في غير الصحيحين فانا لا نحنه، لكن تستحب له الرحمة احتياطاً؛ لاحتمال الحنث، وهو احتمال ظاهر، وأما الصحيحان فاحتمال الحنث فيهما في غاية من الضعف، فلا تستحب له المراجعة لضعف احتمال موجبها، والله أعلم.

فصل

في عدد أحاديث الصحيحين

قال الشيخ أبو عمرو .-في: روينا عن أبي قريش محمد بن جمعة بن حلف الحافظ قال: كنت عند أبي زرعة الرازي، فجاه مسلم بن الحجاج، فسلم عليه وجلس ساعة وتذاكرا، فلما قام قلت له: هذا جمع أربعة آلاف حديث في الصحيح، قال أبو زرعة: فسن ترك الباقي؟ قال الشيخ: أراد أن كتابه هذا أربعة آلاف حديث أصول دون المكررات.

وكذا كتاب البخاري ذكر أنه أربعة آلاف حديث بإسقاط الكرر، وبالمكرر سبعة آلاف وماتنان وخمسة وكذا كتاب البخاري ذكر أنه أربعة آلاف حديثاً. ثم إن مسلما بهذا رئيب كتابه على أبواب، فهو مبوّبٌ في الحقيقة، ولكنه لم بذكر تراجم الأبواب فيه؛ لفلا يزداد بها حجم الكتاب، أو لغير ذلك.

قلت: وقد ترجم جماعة أبوايه بتراجم بعضها حيد، وبعضها ليس بحيد، إما لقصور في عبارة الترجمة، وإما الركاكة لفظها، وإما لغير ذلك، وأنا -إن شاء الله- أحرص على التعبير عنها بعبارات تليق بما في مواطنها، والله أعلم.

فصل

في دقة مسلم وتحرّيه في صحيحه

سلك مسلم بنظ في صحيحه طرقاً بالغة في الاحتياط والإنقان والورع والمعرفة، وذلك مصرح بكمال ورعه، وتمام معرفته، وغزارة علومه، وشدة تحقيقه بخفظه، وتفقده في هذا الشأن، وتمكنه من أنواع معارفه وتبريزه في صناعته، وعلو محله في التمييز بين دفائق علومه لا يهتدي إليها إلا أفراد في الأعصار، فرحمه الله ورضى عـه.

وأنا أذكر أحرفاً من أمثلة ذلك تنبيهاً بها على ما سواها؛ إذ لا يعرف حقيقة حاله إلا من أحسن النظر في كتابه مع كمال أهليته، ومعرفته بأنواع العلوم التي يقتقر إليها صاحب هذه الصناعة، كالفقه، والأصولين، والعربية، وأسماء الرحال، وهقائق علم الأسانيد، والتاريخ، ومعاشرة أهل هذه الصنعة ومباحثتهم، ومع حسن الفكر ونباهة الذهن، ومداومة الاشتغال به، وغير ذلك من الأدوات التي يفتقر إليها.

مذاهب أهل العلم في الفرق بين "حدثنا"و"أخيرنا": فمن تحري مسلم ينظ اعتناؤه بالتمييز بين "حدثنا" و"تجرنا وتقييده ذلك على مشايخه، وفي روايته، وكان من مذهبه بيظ الغرق بينهما، وأن "حدثنا" لا يجوز إطلاقه إلا لما سعم من لفظ الشيخ خاصة، و"أخيرنا" لما قرىء على الشيخ، وهذا الغرق هو مذهب الشافعي وأصحابه، وجهور أهل العلم بــــ"المشرق". قال محمد بن الحسن الجوهري المصري: وهو مذهب أكثر أصحاب الحديث الذين لا يحصيهم أحد، وروى هذا المذهب أيضاً عن ابن جريج والأوزاعي وابن وهب والنسائي، وصاره والشائع الغالب على أهل الحديث.

وذهب جماعات إلى أنه يجوز أن تقول فيما قرىء على الشيخ: "حدثنا" و"أحبرنا" وهو مذهب الزهري، ومالك وسفيان بن عبينه، ويجى بن سعيد القطان وآخرين من المتقدمين، وهو مذهب البحاري، وجماعة من المحدثين، وهو مذهب معظم الحجازيين والكوفيين.

وذهبت طائفة إلى أنه لا يجوز إطلاق "حدثنا" ولا "أخبرنا" في القراءة، وهو مذهب ابن المبارك، ويجيى بن يجيى وأحمد بن حنبل، والمشهور عن النسائي، والله أعلم.

ومن ذلك اعتناؤه بضبط اختلاف لفظ الرواة كقوله: "حدثنا فلان وفلان، واللفظ لفلان قال أو قالا: حدثنا فلان ومن ذلك اعتناؤه بضبط اختلاف في حرف من متن الحديث، أو صفة الراوي أو نسبه أو نحو ذلك، فانه يبينه، وربما كان بينهما اختلاف في بعضه اختلاف في المعنى، ولكن كان خفياً لا يتفطن له إلا ماهر في العلوم التي ذكرتما في أوّل الفصل مع اطلاع على دقائق الفقه، ومذاهب الفقهاء، وسترى في هذا الشرح من فوائد ذلك ما تقر به عينك إن شاء الله تعالى وينبغى أن ندقق النظر في فهم غرض مسلم من ذلك.

ومن ذلك تحريه في رواية صحيفة همام بن منيه عن أبي هريرة كقوله: حدثنا محمد بن رافع، قال: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن همام قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة، عن عبد وسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها، وقال وسول الله ﷺ "إذا توضأ أحدكم فليستنشق" الحديث.

وذلك لأن الصحائف والأحزاء والكب المشتطة على أحاديث بإسناد واحد إذا اقتصر عند سماعها على ذكر الإستاد في أولها، و لم يجدد عند كل حديث منها، وأراد إنسان ممن سمع كذلك أن يفرد حديثاً منها غير الأول بالإسناد المذكور في أولها، فهل يجوز له ذلك؟ قال ركيع بن الجراح ويجيى بن معين وأبو يكر الإسماعيلي الشافعي الإمام في الحديث، والفقه، والأصول: يجوز ذلك، وهذا مذهب الأكثرين من العلماء؛ لأن الجميع معطوف على الأول، فالإسناد المذكور أولاً في حكم المعاد في كل حديث. وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايين الفقيه الشافعي الإمام في علم الأصولين والفقه وغير ذلك؛ لا يجوز ذلك، فعلى هذا من سمع هكذا، فطريقه أن يبين ذلك كما فعله مسلم، فمسلم يك سلك هذا الطريق ورعاً واحتياطاً وتحرياً وإتقاتاً يهيد. ومن ذلك تحريه في مثل قوله: حدثنا عبدالله بن مسلمة، حدثنا سلمان -يعني ابن بلال- عن يجيى، وهو ابن سعيد، فلم يستحز هيمي أن

بقول: سليمان بن بلال عن يجيى بن سعيد؛ لكونه لم يقع في روايته منسوباً، فلو قاله منسوباً لكان غيراً عن شيخه أنه أخره بنسبه، ولم يخبره، وسأذكر هذا بعد هذا في فصل مختص به -إن شاء الله تعالى- ومن ذلك احتياطه في تلخيص الطرق، وتحول الأسانيد مع إبجاز العبارة، وكمال حسنها.

ومن ذلك حسن ترتيبه وترصيفه الأحاديث على نسق يقتضيه تحقيقه، وكمال معرفته بمواقع الخصاب، ودقائق العلم وأصول القواعد، وحفيات علم الأسانيد، ومراتب الرواة وغير ذلك.

فصار

في اختلافهم في غرض مسلم من تقسيمه الأحاديث

ذكر مسلم رام في أول مقدمة الصحيحة! أنه يقسم الأحاديث ثلاثة أقسام:-الأول: ما روته الحفاظ المتفنون.

والثاني: ما رواه المستورون المتوسطون في الحفظ والإنقال.

والثالث: ما رواه الضعفاء والمتروكون، وأنه إذا فرغ من القسم الأول أتبعه الثاني، وأما الثالث قلا يعرج عليه: فاختلف العلماء في مراده بهذا التقسيم.

فقال الإمامان الحافظان أنو عبد الله الحاكم وصاحبه أبو بكر البيهقي بن: أن المنية المحترمَتُ مسلماً به قبل إخراج القسم الثاني، وإنه إنما ذكر القسم الأول.

قال القاضي عياض ٢٠٪ وهذا مما قبله الشيوخ والناس من الحاكم أبي عبد الله، وتابعوه عليه.

قال القاضي: ونيس الأمر على ذلك لمن حقق نظره، ولم ينفيد، بالتقليد فإنك إذا نظرت تفسيم مسلم في كتابة الحديث على ثلاث طبقات من الباس كما قال، فذكر أن القسم الأول حديث الحفاظ، وأنه إذا انقضى هذا أتبعه بأحاديث من لم يوصف بالحذق والإتفان مع كولهم من أهل الستر والصدق، وتعاطى العسم، ثم أشار إلى ترك حديث من أجمع العلماء، أو اتفق الأكثر منهم على تحمته، وبقي من اقمه بعضهم وصححه بعضهم، فلم يذكره هنا، ووجدته دكر في أبواب كتابه حديث الطبقتين الأولين.

وأتى بأسانيد الثانية منهما عنى طريق الانباع للأولى والاستشهاد، أو حبث لم يجد في الباب الأول شيئا، وذكر أقواماً تكلم قوم فيهم وزكاهم آخرون، وخرج حديثهم ممن ضعف أو الهم ببدعة. وكذلك قعل البحاري فعندي أنه أتى بطبقاته الثلاث في كتابه على ما ذكر، ورتب في كتابه، وبينه في تقسيمه، وطرح الرابعة كما نص عليه، والحاكم تأوّل أنه إنحا أراد أن يفرد لكل طبقة كتاباً، ويأتي بأحاديثها خاصة مفردة، وليس ذلك مراده، بل إنما أواد عما ظهر من تأليفه، وبأن من غرضه - أن يجمع ذلك في الأبواب، ويأتي بأحاديث الطفتين فيها بالأولى، ثم يأتي بالثانية على طريق الاستشهاد والاتباع، حتى استوفى جميع الأقسام الثلاثة، ويحتمل أن يكون أراد بالطبقات الثلاث الحفاظ، ثم الذين يلونهم، والثائلة هي التي طرحها، وكذلك على الحديث التي ذكر، ووعد أنه يأتي ها قد

حاء إلها في مواضعها من الأبواب من اختلافهم في الأسانيد، كالإرسال، والإسناد، والزيادة، والنقص، وذكر تصاحيف المصحفين، وهذا يدل على استيفائه غرضه في تأليفه، وإدخاله في كتابه كما وعد به.

قال القاضي بنه: وقد فاوضت في تأويلي هذا ورأبي فيه من يفهم هذا الباب: فما رأبت منصفاً إلا صوبه، وبان له ما ذكرت، وهو ظاهر لمن تأمل الكتاب، وطالع بحموع الأبواب، ولا يعترض على هذا بما قاله ابن سفيان صاحب مسلم: إن مسلماً أخرج ثلاثة كتب من المسندات.

أحده: هذا الذي قرأه على الناس.

والثاني: يدخل فيه عكرمة وابن إسحاق صاحب المغازي وأمثالهما.

والثالث: يدخل فيه من الضعفاء، فإنك إذا تأملت ما ذكر ابن سفيان، لم يطابق الغرض الذي أشار إليه الحاكم مما ذكر مسلم في صدر كتابه، فتأمله تحده كذلك إن شاء الله تعالى- هذا آخر كلام القاضي عياض بنظ، وهذا الذي احتاره ظاهر جداً، والله اعلم.

فصل

في ألهما لم يستوعبا الصحيح والجواب عن إلزام الدار قطني وغيره على الشيخين

ألزم الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر الدار قطني عشف وغيره البحاري ومسلماً مثيمًا إخراج أحاديث تركا إخراجها مع أن أسانيدها أسانيد قد أخرجا لرواها في صحيحيهما بها، وذكر الدار قطني وغيره أن جماعة من الصحابة على رووا عن رسول الله الحقق ورويت أحاديثهم من وجوه صحاح لامطعن في ناقليها، ولم يخرجا من أحاديثهم شيئاً، فيلزمهما إخراجها على مذهبيهما، وذكر البيهقي ألهما اتفقا على أحاديث من صحيفة همام بن منبه، وأن كل واحد منهما انفرد عن الآخر بأحاديث منها مع أن الإسناد واحد.

وصنف الدار قطيني وأبو ذر الهروي في هذا النوع الذي ألزموهما، وهذا الإلزام ليس بلازم في الحقيقة، فإلهما لم يلتزما استيعاب الصحيح، بل صح عنهما تصريحهما بألهما لم يستوعباه، وإنما قصدا جمع جمل من الصحيح، كما يقصد المصنف في الفقه جمع جملة من مسائله، لا أنه يحصر جميع مسائله، لكنهما إذا كان الحديث الذي تركاه أو تركه أحدهما مع صحة إسناده في الظاهر أصلاً في بابه، و لم يخرجا له نظيراً، ولا ما يقوم مقامه، فالظاهر من حافما ألهما الطعا فيه على علّة إن كانا روياه، ويحتمل ألهما تركاه نسياناً أو إيثاراً لترك الإطالة، أو رأيا أن غيره عما ذكراه - يسد مسده أو لغير ذلك، والله أعلم.

فصل

في "الجواب عما عيب على مسلم في إخراجه عن جماعة من الضعفاء

عاب عائبون مسلماً بروايته في 'صحيحه' عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرط الصحيح، ولا عبب عليه في ذلك، بل جوابه من أوجه ذكرها الشبخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح ينك.

أحدها: أن يكون ذلك فيمن هو ضعيف عند غيره ثقة عنده، ولا يقال: الجرح مقدم على التعديل؛ لأن ذلك فيما إذا كان الحرح ثابتاً مفسر السبب، وإلا فلا يقبل الجرح إذا لم يكن كذه، وقد قال الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الحطيب البغدادي وغيره: ما احتج البخاري ومسم وأبو داود به من جماعة علم الطعن فيهم من غيرهم محمول على أنه لم يثبت الطعن المؤثر مقسر السبب.

الثاني: أن يكون ذلك واقعاً في المتابعات والشواهد لا في الأصول، وذلك بأن يدكر الحديث أولاً بإسناد نظيف رحاله ثقات، ويُجعله أصلاً، ثم يتبعه بإسناد آخر أو أسانيد فيها بعض الضعفاء على وجه التأكيد بالمتابعة، أو لزيادة فيه ننبه على فائدة فيما قدمه، وقد اعتذر الحاكم أبو عبد الله بالمتابعة والاستشهاد في إخراجه عن جماعة لبسوا من شرط الصحيح منهم؛ مطر الوراق، وبقية بن الوليد، ومحمد بن إسحاق بن بسار وعبد الله بن عمر العمري، والنعمان بن راشد، وأخرج مسلم عنهم في الشواهد في أشباه لهم كثيرين.

الثالث: أن يكون ضعف الضعيف الذي احتج به طرأ بعد أخذه عنه باختلاط حدث عليه، فهو غير قادح فيما رواه من قبل في زمن استقامته، كما في أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ابن أخي عبد الله بن وهب، فذكر الحاكم أبو عبد الله أنه اختلط بعد الخمسين ومائتين بعد خروج مسلم من "مصر" فهو في ذلك كسعيد بن أبي عروبة وعبد الرازق وغيرهم نمن اختلط آخراً، ولم يمنع ذلك من صحة الاحتجاج في الصحيحين بما أخذ عنهم قبل ذلك.

الرابع: أن بعلو بالشخص الضعيف إسناده، وهو عنده من رواية الثقات نازل؛ فيقتصر على العالى، ولا يطول بإضافة النازل إليه مكتفيا بمعرفه أهل الشأل في ذلك، وهذا العُذَر قد رويناه عنه تنصيصاً، وهو خلاف حاله فيسا رواه عن الثقات أولا، ثم أنبعه بمن دوتهم متابعة، وكأن ذلك وقع منه على حسب حضور باعث النشاط وغيبته.

روينا عن سعبد بن عمرو البرذعي أنه حضر أبا زرعة الرازي، وذكر "صحيح مسلم" وإنكار أبي ررعة عليه روايته فيه عن أساط بن نصر، وقطن بن نسير، وأحمد بن عبسي المصري، وأنه قال أيضاً: يطرق الأهل البدع علينا، فيحدون السبيل بأن يقولوا إذا احتج عليهم يحديث: لبس هذا في الصحيح.

قال سعيد بن عمرو: فلما رجعت إلى "نيسابور" ذكرت لمسلم إنكار أبي زرعة فقال لي مسلم: إمما قلت: صحيح، وإنما أدخلت من حديث أسباط وقطن وأحمد ما قد رواه الثقات عن شيوخهم إلا أنه ربما وقع إلي " "عنهم" بارتفاع، ويكون عندي من رواية أوثق منهم بنسزول، فأقتصر على ذلك، وأصل الحديث معروف من رباة الثقاث.

قال سعيد: وقدم مسلم بعد ذلك الري فيلغي أنه خرج إلى أبي عبد الله محمد بن مسلم بن وارة، فجفاه وعاتبه على هذا الكتاب، وقال له نحواً مما قاله في أبو زرعة: إن هذا بطرق الأهل البدع، فاعتذر مسلم وقال: إنما أحرجت هذا الكتاب وقلت: هو صحاح، ونم أقل: إن ما لم أخرجه من الحديث في هذا الكتاب فهو ضعيف، وإنما أخرجت هذا الحديث من الصحيح ليكون محموعاً عندي وعند من يكتبه عني، ولا يرتاب في صحته فقبل عذره وحمده.

قال الشيخ؛ وقد قدمنا عن مسلم أنه قال: عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي، فكل ما أشار أن له

علة تركته، وكل ما قال: إنه صحيح، وليس له علة، فهو هذا الذي أخرجته.

قال الشيخ: فهذا مقام وعرًّ، وقد مهدته بواضح من القول لم أرد يحتمعاً في مؤلف، ولله الحمد.

قال: وفيما ذكرته دليل على أن من حكم لشخص عمرد رواية مسلم عنه في صحيحه بأنه من شرط الصحيح عند مسلم، فقد غفل وأخطأ، بل يتوقف ذلك على النظر في أنه كيف روى عنه، على ما بيناه من انقسام ذلك، والله أعلم.

فصل

في بيان جملة من الكتب المخرجة على صحيح مسلم

فقد صنف جماعات من الحفاظ على صحيح مسم كتباء وكان هؤلاء تأخروا عن مسلم، وأدركوا الأساتيد العالية، وفيهم من أدرك بعض شيوخ مسلم، فخرجوا أحاديث مسلم في مصنفاقم للذكورة بأسانيدهم تلك.

قال الشيخ أبو عمرو ينهم: فهذه الكتب المخرجة تلتحق بصحيح مسلم في أن لها سمة الصحيح، وإن لم تلتحق به في خصائصه كلها.

قوائد المستخرجات: ويستفاد من مخرجاهم ثلاث قوائد: علو الإسناد، وزيادة قوة الحديث بكثرة طرقه، وزيادة ألفاظ صحيحة مفيدة، ثم إلهم ثم يلتزموا موافقته في اللفظ لكونهم يروونها بأسانيد أخر، فيقع في بعضها تفاوت.

فمن هذه الكتب المخرجة على "صحيح مسلم" كتاب العبد الصالح أبي جعفر أحمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري الزاهد العابد.

ومنها "المسند الصحيح" لابي بكر محمد بن محمد بن رحا النيسابوري الحافظ، وهو متقدم يشارك مسلماً في أكثر شيوعه.

ومنها "مختصر المسند الصحيح" المؤلف على كتاب مسلم للحافظ أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الإسفرايين، روى فيه عن يونس بن عبد الأعلى وغيره من شيوخ مسلم.

ومنها كتاب أبي حامد الشاركي الفقيه الشافعي الهروي، يروى عن أبي يعلى الموصلي.

ومنها "المسند الصحيح" لأبي بكر محمد بن عبد الله الجوزفي النيسابوري الشافعي.

ومنها "المستد المستخرج" على كتاب مسلم للحافظ المستف أبي تعيم أحمد بن عبد الله الأصبهابي.

ومنها "المخرج على صحيح مسلم" للإمام أبي الوليد حسان بن محمد القرشي الفقيه الشافعي وغير ذلك: والله أعلم.

فصل

في المستدركات على الصحيحين فيما أخلا فيه بشرطهما

قد استدرك جماعة على البحاري ومسلم أحاديث أحلًا بشرطهما فيها، ونزلت عن درجة ما التزماه، وقد سبقت الإشارة إلى هذا، وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر الدار قطني في بيان ذلك كتابه المسمى "بالاستدراكات والتتبع" وذلك في ماثني حديث نما في الكتابين، ولأبي مسعود الدمشفي أيضاً عليهما استدراك، ولأبي على الغساني الجياني في كتابه "تقبيد المهمل" في حزء العلل منه استدراك أكثره على الرواة علهما، وفيه ما بلزمهما، وقد أحيب عن كل ذلك أو أكثره، وستراد في مواضعه -إن شاء الله تعالى- والله أعدم.

فصل

في معرفة الحديث الصحيح، وبيان أقسامه وبيان الحسن والضعيف وأنواعها

الحسن والضعيف وأنواعها: قال العلماء: الحديث ثلالة أقسام: صحيح، وحسن، وضعيف، ولكل قسم أنواع. قاما الصحيح فهو ما اتصل سنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ، ولا علة، فهذا متفق على أنه صحيح، فإن المحتل بعض هذه الشروط ففيه خلاف وتفصيل تذكره إن شاء الله تعالى.

وقال الإمام أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب الخطابي الفقيه الشافعي المتفنن: الحديث عند أهله ثلاثة أقسام: صحيح، وحسن، وسقيم.

فالصحيح: ما انصل سده، وعدلت نقلته،

والحسن: ما عرف مخرجه، واشتهر رجاله، وعليه مدار أكثر الحديث، وهو الذي يقبله أكثر العلماء، وتستعمله عامة الفقهاء.

والسقيم: على ثلاث طبقات: شرها الموضوع، ثم المقلوب ثم المحهول.

أقسام الصحيح: قال الحاكم أبو عبدالله النيسابوري في كتابه "المدخل إلى كتاب الإكليل".

الصحيح من الحديث عشرة أقسام، خمسة متفق عنيها، وخمسة مختلف فيها.

فالأول من المتفق عليه الحتيار البحاري ومسلم، وهو الدرجة الأولى من الصحيح، وهو أن لا يذكر إلا ما رواه صحابي مشهور عن رسول الله ﷺ له راويان ثقتان فأكثر، ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة، له أيضًا روايان ثقتان فأكثر، ثم يرويه عنه من أنباع الخافظ المتقن المشهور على ذلك الشرط، ثم كذلك.

قال الحاكم: والأحاديث المروية بمذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث.

القسم الثاني: مثل الأول إلا أن راويه من الصحابة ليس له إلا راو واحد.

القسم الثالث: مثل الأول إلا أن راويه من التابعين ليس له إلا راو واحد.

القسم الرابع: الأحاديث الأفراد الغرائب التي رواها الثقات العدول.

القسم الخامس: أحاديث جماعة من الأثمة عن آبائهم عن أحدادهم، ولم تتواتر الرواية عن أبائهم عن أجدادهم بما إلا عنهم، كصحيفة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وهمز بن حكيم عن أبيه عن جده، وإياس بن معاوية عن أبيه عن جده، وأجدادهم صحابيون وأحفادهم تقاة.

قال الحاكم: فهذه الأقسام الخمسة مخرَّجة في كتب الأثمة، فيحتج بما، وإن لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعني غير القسم الأول. قال: والخمسة المختلف فيها: المرسل، وأحاديث المدلسين إذا لم يذكروا سماعهم، وما أسنده ثقة، وأرسله جماعة من الثقاة، وروايات الثقاة، وروايات الثقاة غير الحقاظ العارفين، وروايات المبتدعة إذا كانوا صادقين، فهذا آخر كلام الحاكم، وسنتكلم عليه بعد حكاية قول الجيان -إن شاء الله تعالى-.

أقسام الرواة: وقال أبو عني الغساني الجياني: الناقلون سبع طبقات، ثلاث مقبولة، وثلاث متروكة، والسابعة مختلف فيها.

فالأولى: أثمة الحديث وحفاظه، وهم الحجة على من خالفهم، ويقبل انفرادهم.

الثانية: دولهم في الحفظ والضبط: لُحِتُهم في بعض روايتهم وهم وغلط، والغالب على حديثهم الصحة. ويصحح ما وهموا فيه من رواية الأولى، وهم لاحقون هم.

الثالثة: جنحت إلى مذاهب من الأهواء غير غالبة، ولا داعية وصح حديثها، وثبت صدقها وقل وهمها. فهذه الطبقات احتمل أهل الحديث الرواية عنهم، وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث.

وثلاث طبقات أسقطهم أهل المعرفة.

الأولى: من وسم بالكذب ووضع الحديث.

الثانية: من غلب عليه الخلط والوهم.

والثالثة: طائفة غلت في البدعة، ودعت إليها وحرفت الروايات، وزادت فيها ليحتجوا كما.

الرابعة: قوم مجهولون انفردوا بروايات لم يتابعوا عليها، فقبلهم قوم، ووقفهم آخرون. هذا كلام الغساني.

فأما قوله: "إن أهل البدع والأهواء الذين لا يدعون إليها، ولا يغلون فيها يقبلون بلا خلاف" فليس كما قال، بل فيهم خلاف، وكذلك في الدعاة خلاف مشهور سنذكرهما قريباً إن شاء الله تعالى حيث ذكره الإمام مسلم بند. وأما قوله: "في المجهولين" خلاف، فهو كما قال: وقد أبحل الحاكم بحذا النوع من المحتلف فيه. أقسام المجهول: ثم المجهول أقسام: بحهول العدالة ظاهراً وباطناً، وبحهولها باطناً مع وجودها ظاهراً، وهو المستور، وبحهول العين.

فأما الأول: فالجمهور على أنه لا يحتج به.

وأما الآخران: فاحتج بمما كثيرون من المحققين.

وأما قول الحاكم: إن من لم يرو عنه إلا راو واحد، فليس هو من شرط البخاري ومسلم، قمردود غبطه الأثمة فيه بإخراجهما حديث المسبب بن حزن والد سعيد بن المسبب في وفاة أبي طانب لم يرو عنه غير ابنه سعيد، وبإخراج البخاري حديث عمرو بن تغلب: "إني لأعطى الرحل والذي أدع أحب إلى" لم يرو عنه غير الحسن، وحديث قيس بن أبي حازم عن مرداس الأسلمي: 'يذهب الصالحون" لم يرو عنه غير قيس، وبإخراج مسلم حديث رافع بن عمرو الفغاري لم يُرو عنه غير عبد الله بن الصامت، وحديث ربيعة بن كعب الأسلمي لم يرو عنه غير أبي سلمة، ونظائره في الصحيحين لهذا كثيرة، والله أعلم.

وأما الأقسام المختلف فيها، فسأعقد في كل واحد منها فصلاً -إن شاء الله تعالى- ليكون أسهل في الوقوف عليها، هذا ما يتعلق بالصحيح.

أقوال أهل العلم في تعويف الحسن: وأما الحسن، فقد تقدم قول الخطابي بنك: إنه ما عرف مخرجه، واشتهر رجاله.

وقال أبو عيسى الترمذي: الحسن: ما ليس في إسناده من يتهم، وليس بشاذ وروى من غير وجه، وضبط الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح ينظ الحسن فقال: هو قسمان.

أحدهما: الذي لا يخلو إسناده من مستور لم تتحقق أهليته، وليس كثير الخطأ فيما يرويه، ولا ظهر منه تعمد الكذب، ولا سبب آخر مفسق، ويكون متن الحديث قد عرف بأن روى مثنه أو تحوه س وجه أخر.

القسم الثاني: أن يكون راويه من المشهورين بالصدق والأمانة، و لم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصوره عنهم في الحفظ والإتقان إلا أنه مرتفع عن حال من يعد تفرده منكراً.

قال: وعلى القسم الأول ينسزل كلام الترمذي، وعلى الثاني كلام الخطابي، فاقتصر كل واحد منهما على قسم رآه خفياً، ولا بد في القسمين من سلامتهما من الشذوذ والعلة، ثم الحسن وان كان دون الصحيح فهو كالصحيح في حواز الاحتجاج به، والله أعلم.

الحديث الضعيف: وأما الضعيف فهو ما لم يوحد فيه شروط الصحة: ولا شروط الحسن، وأنواعه كثيرة،

منها الموضوع، والمقلوب، والشاذ، والمنكر، والمعلل، والمضطرب وغير ذلك، ولهذه الأنواع حدود وأحكام وتفريعات معروفة عند أهل هذه الصنعة، وقد أتقنها حمع ما يحتاج إليه طالب الحديث من الأدوات والمقدمات، ويستعين به في جميع الحالات- الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح في كتابه "علوم الحديث".

وقد اختصرته وسهلت طريق معرفته لمن أراد تحقيق هذا القن، والدخول في زمرة أهله، ففيه من القواعد والمهمات ما يلتحق به من حققه، وتكاملت معرفته له بالحفاظ المتقنين، ولا يسبقونه إلا بكارة الاطلاع على طرق الحديث، فإن شاركهم فيها لحقهم، والله أعلم.

فصل

في ألفاظ يتداولها أهل الحديث

المرفوع: ما أضيف إلى رسول الله ﷺ خاصة لا يقع مطلفه على غيره، سواء كان متصلا أو منقطعا. وأما الموقوف: فما أضيف إلى الصحابي قولاً له أو فعلاً أو نحوه، متصلاً كان أو منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً فيقال: حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً.

وأما المقطوع: فهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً، متصلاً كان أو منقطعاً.

وأما المنقطع: فهو ما لم يتصل إسناده على أي وجه كان انقطاعه، فإن كان الساقط وحلين فأكثر سمي أيضاً معضلاً بفتح الضاد المعجمة.

وأما المرسل: فهو عند الفقهاء وأصحاب الأصول والخطيب الحافظ أبي بكر البغدادي، وجماعة من المحدثين: ما انقطع إسناده على أي وحه كان انقطاعه، فهو عندهم بمعنى المنقطع. وقال جماعات من المحدثين أو أكثرهم: لا يسمى مرسلاً إلا ما أخير فيه التابعي عن رسول الله ﷺ. أقوال الأنهة في الاحتجاج بالحديث المرسل: ثم مذهب الشافعي وانحدثين أو جمهورهم، وجماعة من الفقهاء أنه

لا يحتج بالمرسل.

ومذهب مالك وأبي حتيفة وأحمد وأكثر الفقهاء أنه يحتج به. ومذهب الشافعي: أنه إذا انضم إلى المرسل ما يعضده احتج به، وذلك بأن يروى أيضاً مسنداً أو مرسلاً من جهة أخرى، أو يعمل به بعض الصحابة أو أكثر العلماء.

وأما مرسل الصحابي وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره، كقول عائشة ﷺ: "أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة" فمذهب الشافعي والجماهير أنه يحتج به.

وقال الأستاذ الإمام أبو إسحاق الإسفراييني الشافعي: لا يحتج به إلا أن يقول: إنه لا يروى إلا عن صحابي، والصواب الأول.

فصل

في حكم قول الصحابي كنا نفعل...

إذا قال الصحابي: كنا نقول أو نفعل، أو يقولون أو يفعلون كذا، أو كنا لا نرى أو لا يرون بأساً بكذا، الختلفوا فيه، فقال الإمام أبو بكر الإسماعيلي: لا يكون مرفوعاً، بل هو موقوف، وسنذكر حكم الموقوف في فصل بعد هذا إن شاء الله تعالى.

وقال الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه والأصول: إن لم يضفه إلى زمن رسول الله ﷺ، فليس بمرفوع: بل هو موقوف، وإن أضافه فقال: كنا نفعل في حياة النبي ﷺ أو في زمنه أو وهو فينا، أو بين أظهرنا أو تحو ذلك، فهو مرفوع، وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر، فإنه إذا فعل في زمنه ﷺ، فالظاهر اطلاعه عليه، وتقريره إياه ﷺ وذلك مرفوع.

وقال آخرون: إن كان ذلك الفعل مما لا يخفي غالباً كان مرفوعاً، وإلا كان موقوفاً، وبمذا قطع الشيخ أبو إسحاق الشيرازي الشافعي، والله أعلم.

وأما إذا قال الصحابي: أمرنا بكذا أو تحينا عن كذا، أو من السنة كذا، فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قافه الجماهير من أصحاب الفنون. وقبل: موقوف، وأما إذا قال النابعي من السنة كذا، فالصحيح أنه موقوف. وقال بعض أصحابنا الشافعين: إنه مرفوع مرسل.

وأما إذا قيل عند ذكر الصحابي: يرفعه أو ينهيه أو يبلغ به أو رواية، فكنه مرقوع متصل بلا خلاف.

أما إذا قال التابعي: كانوا يفعنون، فلا يدل على فعل جميع الأمة، بل على بعض الأمة، فلا حجة فيه إلا أن يصرح ينقله عن أهل الإجماع، فيكون نقلاً للإجماع، وفي ثيرته بخبر واحد خلاف.

فصل في حكم الموقوف والمقطوع في قول الصحابي وفعله

إذا قال الصحابي قولاً أو فعل فعلاً، فقد قدمنا أنه يسمى موقوفاً، وهل يحتج به؟ فيه تفصيل واختلاف. قال أصحابنا: إن ينتشر فليس هو إجماعاً، وهل هو حجة؟ فيه قولان للشافعي جنّه، وهما مشهوران. أصحهما الجديد: أنه ليس بحجة.

والثاني: – وهو القديم– أنه حجة، فإن قلنا: هو حجة قُدم على القياس، ولزم التابعي وغيره العمل به، ولم تجز مخالفته، وهل يخص به العموم؟ فيه وجهان: وإذا قلنا: لبس بحجة، فالقياس مقدم عليه، ويجوز للنابعي مخالفته.

قاما إذا اختلف الصحابة على قولين، فإن قلنا بالجديد لم يجز تقليد واحد من الفريقين بل يطلب الدئيل، وإن قلنا بالقدم فهما دليلان تعارضا، فيرجح أحدهما على الآخر بكثرة العدد، فإن استوى العدد قدم بالأثمة، فيقدم ما عليه إمام منهم على مالا إمام عليه، فإن كان الذي على أحدهما أكثر عدداً ومع الأقل إمام فهما سواء، فإن استويا في العدد والأئمة إلا أن في أحدهما أحد الشيخين أبي بكر وعمر عدم وفي الآخر غيرهما، ففيه وجهان الأصحابا:

أحدهما: ألهما سواء،

والثاني: يقدم ما فيه أحد الشبخين. هذا كله إذا انتشر، أما إذا لم ينتشر، فان خولف فحكمه ما ذكرناه، وإن لم يخالف، ففيه خمسة أوجه الأربعة الأولى منها، وهي مشهورة في كتبهم في الأصول، وفي أوائل كتب القروع:

أحلها: أنه حجة وإجماع، وهذا الوجه هو الصحيح عندهم.

والثاني: أنه حجة، وليس بإجماع.

والثالث: إن كان فتوى فقيه فهو حجة، وإن كان حكم إمام أو حاكم فليس بحجة، وهو قول أبي علي بن أبي هويرة.

والرابع ضده: إن كان فُتْياً لم يكن حجة، وان كان حاكماً أو إماماً كان إجماعاً.

والخامس: أنه ليس بإجماع ولا حجة، وهذا الوجه هو المختار عند الغزالي في "المستصفى".

أما إذا قال التابعي قولاً ولم ينتشر، فليس يحجة بلا خلاف، وإن انتشر وخولف، فليس بحجة بلا خلاف، وإن انتشر و لم يخالف، فلاس بحجة بلا خلاف، وإن انتشر و لم يخالف، فظاهر كلام جماهير أصحابنا أن حكمه حكم قول الصحابي المنتشر من غير مخالفة، وحكي بعض أصحابنا فيه وجهين أصحهما هذا، واثناني: ليس بحجة, قال صاحب "الشامل" من أصحابنا: الصحيح أنه يكون إجماعاً، وهذا هو الأفقه، ولا فرق في هذا بين الصحابي والتابعي، وقد ذكرت هذا المفصل بدلائله وإيضاحه، ونسبة هذه الاختلافات إلى قائلها في "شرح المهذب" على وجه حسن مختصر، وحذفت ذلك هنا اختصاراً، والله أعده.

فصل

في الإسناد المعنعن

وهو فلان عن فلان.

قال بعض العلماء: هو مرسل، والصحيح الذي عليه العمل، وقاله الجماهير من أصحاب الحديث والفقه والأصول أنه متصل بشرط أن يكون المعنعن غير مدلس، وبشرط إمكان لقاء من أضيفت العنعنة إليهم بعضهم بعضاً. وفي اشتراط ثبوت اللقاء، وطول الصحبة، ومعرفته بالرواية عنه خلاف.

منهم من لم يشترط شيئاً من ذلك، وهو مذهب مسلم ادعى الإجماع عليه، وسيأتي الكلام عليه حيث أذكره في أواخر مقدمة الكتاب - إن شاء الله تعالى- ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده، وهو مذهب على بن المديني والبحاري وأبى بكر الصيرفي الشافعي والمحققين، وهو الصحيح.

ومنهم من شرط طول الصحية، وهو قول أبي المظفر السمعان الفقيه الشافعي.

ومنهم من شرط أن يكون معروفاً بالرواية عنه، وبه قال أبو عمرو الْمُقْرِيُّ.

وقال الجماهير: هو كــــ"عن" محمول على السماع بالشرط المقدم، وهذا هو الصحيح.

وفى هذا الغصل فوائد كثيرة ينتفع بها إن شاء الله تعالى- في معرفة هذا الكتاب، وسترى ما ينرئب عليه "من الفوائد - إن شاء الله تعالى- حيث تمر بمواضعها من الكتاب، ويستدل بذلك على غزارة علم مسلم ﷺ وشدة تحريه وإثقائه، وأنه ممن لا يساوى في هذا، بل لا يُداني ﷺ.

فصل

في زيادات الثقة

زيادات اللقة مقبولة مطلقاً عند الجماهير من أهل الحديث والفقه والأصول.

وفيل: لا تقبل.

وقيل: تقبل إن زادها غير من رواه ناقصاً؛ ولا تقبل إن زادها هو.

وأما إذا روى العدل الضابط المتقن حديثاً انفرد به، فمقبول بلا خلاف، نقل الحطيب البغدادي انفاق العلماء عليه.

وأما إذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلاً، ويعضهم مرسلاً، أو بعضهم موقوفاً، ويعضهم مرقوعاً أو وصله هو، أو رفعه في وقت، وأرسله أو وقفه في وقت، فالصحيح الذي قاله المحققون من المحدثين، وقاله الفقهاء وأصحاب الأصول، وصححه الخطيب البغدادي أن الحكم لمن وصله، أو رفعه سواء كان المحالف له مثله، أو أكثر وأحفظ؛ لأنه زيادة ثقة، وهي مقبولة.

وقيل: الحكم نن أرسله أو وقفه.

قال الخطيب: وهو أكثر قول المحدثين.

وقيل: الحكم للأكثر.

وقيل: للأحفظ.

فصل في التدليس

التدليس قسمان: أحدهما: أن يروي عمن عاصره ما لم يسمع منه موهماً سماعه قائلا: قال فلان أو عن فلان أو غوه فلان أو غوه، وربما لم يسقط شبحه، وأسقط غيره نكونه ضعيفاً أو صغيراً تحسيناً لصورة الحديث، وهذا القسم مكروه جداً ذمه أكثر العلماء، وكان شعبة من أشدهم ذما له، وظاهر كلامه أنه حرام، وتحريمه ظاهر، فانه يوهم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به، ويتسبب أيضاً إلى إسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور، ثم إن مفسدته دائمة، وبعض هذا يكفى في التحريم، فكيف باجتماع هذه الأمور؟!.

حكم القسم الاول من التدليس عند أهل العلم: ثم قال فريق من العلماء: من عرف منه هذا التدليس صار يحروحاً لا يقبل له رواية في شيء أيداً، وإن بين السماع.

و لصحيح ما قاله الجماهير من الطوائف أن ما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع، فهو مرسل، وما بينه فيه كــــاسمعت" و"حدثنا" و"أخبرنا" وشبهها، فهو صحيح مقبول يحتج به.

وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الأصول من هذا الضرب كثير لا يحصى، كقتادة والأعمش والسفيانين وهشهم وغيرهم، ودلين هذا: أن التدليس ليس كذباً، وإذا لم يكن كذباً- وقد قال الجماهير: إنه ليس محرما، والروى عدل ضابط، وقد بين سماعه- وجب الحكم بصحته، والله أعلم.

ثم هذا الحكم في المدلس جار فيمن ذُلُس مرة واحدة، ولا يشترط لكرره منه.

حكم ما في الصحيحين من رواية المدلسين بـــ "عن" ونحوها: واعلم أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بـــ "عن"، ونحوها، فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى، وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقين جمعاً، فيذكر رواية المدلس بـــ "عن" ثم يذكرها بالسماع، ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته، وسترى من ذلك -إن شاء الله تعالى- جملاً مما ننبه عليه في مواضعه -إن شاء الله تعالى- وربما مررنا بشيء منه على قلّةٍ من غير تنبيه عليه ، والله أعلم،

حكم القسم الثاني من التدليس: وأما القسم الثاني من التدليس، فإنه يسمي شيخه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو بكنيه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف، ويحمله على ذلك كونه ضعيفاً أو صغيراً، أو يستنكف أن يروي عنه لمعنى آخر، أو يكون مكثراً من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية عنه على صورة واحدة، أو لغير ذلك من الأسباب، وكراهة هذا القسم أخف، وسببها توعير طريق معرفته، والله أعلم.

فصل

في معرفة الاعتبار والمتابعة والشاهد والأفراد والشاذ والمنكر

فإذا روى حماد مثلاً حديثاً عن أيوب عن ابن سيربن عن أبي هريرة بنج عن البي ﷺ ينظر: هل رواه ثقة غير حماد عن أبوب، أو عن ابن سيربن غير أيوب، أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين، أو عن النبي ﷺ غير أبي هريرة؟ فأي ذلك وجد علم أن له أصلاً يرجع إليه، فهذا النظر والتغنيش يسمى اعتباراً.

تعريف المتابعة واقساعها: وأما المتابعة فأن يرويه عن أيوب غير حماد، أو عن ابن سيرين غير أيوب، أو عن أي هريرة غير ابن سيرين، أو عن النبي ﷺ غير أي هريرة، فكل واحد من هذه الأقسام يسمى متابعة، وأعلاها الأولى، وهي متابعة حماد في الرواية عن أيوب، ثم ما بعدها على الترتيب.

تعريف الشاهد: وأما الشاهد فأن يروي حديث آخر بمعناه، وتسمى المتابعة شاهداً، ولا يسمى الشاهد متابعة، وإذا قالوا في نحو هذا: تفرد به أبو هريرة، أو ابن سيرين أو أيوب، أو حماد كان مشعراً بانتفاء وجوه المتابعات كلها.

واعلم أنه يدخل في المتابعات والاستشهاد رواية بعض الضعفاء، ولا يصلح لذلك كل ضعيف، وإنما يقعلون هذا لكون التابع لا اعتماد عليه، وإنما الاعتماد على من قبله.

أقسام المفرد: وإذا انتقت المتابعات، وتمحض فرداً فله أربعة أحوال.

حال: يكون مخالفاً لرواية من هو أحفظ منه، فهذا ضعيف، ويسمى شاذاً ومنكراً. وحال: لا يكون مخالفاً، ويكون هذا الراوى حافظاً ضابطاً متقناً، فيكون صحيحاً.

وحال: يكون قاصراً عن هذا، ولكنه قريبٍ من درجته، فيكون حديثه حسناً.

وحال: يكون بعيدا عن حاله، فيكون شاذاً ومنكراً مردوداً، فتحصل أن الفرد قسمان.

مقبول ومردود، والمقبول ضربان: فرد لا يخالف، وراويه كامل الأهلية، وفرد هو قريب منه. والمردود أيضاً ضربان: فود مخالف للأحفظ، وفرد ليس في راويه من الحفظ والإتقان ما يجبر تفرده، والله أعلم.

فصل

في حكم المختلط وأسماء بعض المختلطين

إذا خلط الثقة لاختلال ضبطه يخرّف أو هَرَم، أو لذهاب بصره، أو نحو ذلك، قبل حديث من أحد عنه قبل الاختلاط، ولا يقبل حديث من أحد بعد الاختلاط، أو شككنا في وقت أخذه.

فمن المخلطين: عطاء بن السائب، وأبو إسحاق السبيعي، وسعيد الجريري، وسعيد بن أبي عروبة، وعبد الرحمن بن عبد الله المسعودي، وربيعة أستاذ مالك، وصالح مولى النوأمة، وحصين بن عبد الوهاب الكوفي، وسفيان بن عبينة, قال يجيي القطان: أشهد أنه اختلط سنة سبع وتسعين، وتوفي سنة تسع وتسعين. وعبد الرزاق بن همام عمى في آخر عمره، فكان يتلفن. وعارم اختلط آخراً، واعلم أن ما كان من هذا الفييل محتجاً به في الصحيحين، فهو مما علم أنه أخذ قبل الاختلاط.

فصل

في بيان معنى النسخ والناسخ والمنسوخ وحكم الحديثين المختلفين ظاهراً. أما السخ فهو رفع الشارع حكماً منه متقدماً بحكم منه متاجر، هذا هو المحتار في حدد.

وقد قبل فيه غير ذلك، وقد أدخل فيه كثيرون أو الأكثرون من المصنفين في الحديث ما ليس منه، بل هو من قسم التخصيص، أو ليس منسوحاً ولا مخصصاً بل مؤولاً، أو غير ذلك.

طرق معوفة النسخ ورفع التعارض عن الحديثين المختلفين في الظاهر: ثم النسخ يعرف بأمور.

منها تصريح رسول الله ﷺ به: كـــــــاكنت نحيتكم عن زيارة القبور فزوروها".

ومنها قول الصحابي: "كان أخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار". ومنها ما يعرف بالتاريخ، ومنها ما يعرف بالإجماع كقتل شارب الحمر في المرَّةِ الرابعة فإنه منسوخ عرف نسخه بالإجماع، والإجماع لا ينسخ ولا يسلخ، لكن يدل على وجود ناسخ، والله أعلم.

وأما إذا تعارض حديثان في الظاهر، فلا بد من الجمع بينهما، أو ترجيح أحدهما، وإنما يقوم بذلك غالبا الأثمة الخامعون بين الحديث والفقه، والأصوليون المتمكنون في ذلك الفائصون على المعاني الدقيقة، الرائضون أنفسهم في ذلك، فمن كان بحده الصفة لم يشكل عليه شيء من ذلك إلا النادر في بعض الأحيان، ثم المُحتلف قسمان.

أحدهما: يمكن الجميع بينهما، فيتعين ويجب العمل بالحديثين جميعاً، ومهما أمكن حمل كلام الشارع على وجه يكون أعم للفائدة؛ تعين المصير إليه، ولا يصار إلى النسخ مع إمكان الحمع؛ لان في النسخ إخراج أحد الحديثين عن كونه مما يعمل به.

مثال دفع المتعارض عن الحديثين: ومثال الجمع: حديث "لا عدوى" مع حديث "لا يورد ممرض على مصح" وجه الجمع: أن الأمراض لا تعدي بطبعها، ولكن جعل الله سبحانه وتعالى مخالطتها سبباً للإعداء، فنفى في الحديث الأول ما يعتقده الجاهلية من العَدُوكي بطبعها، وأرشد في الثاني إلى مجانبة ما يحصل عنده الضرر عادة بقضاء الله وقدره وفعله.

الفسم الثاني: أن يتضادًا بحيث لا يمكن الجمع بوجه، فإن علمنا أحدهما ناسخاً قلمناه، وإلا عملنا بالراجع منهما، كالترجيع بكثرة الرواة وصفاقم، وسائر وجوه الترجيح، وهي نحو خمسين وجهاً جمعها الحافظ أبو بكر الحازمي في أول كتابه "الناسخ والمنسوخ"، وقد جمعتها أنا عتصرة ولا ضرورة إلى ذكرها هنا كراهة فلتطويل، والله أعلم.

فصل في معرفة الصحابي والتابعي

هذا القصل مما يتأكد الاعتناء به، وتمس الحاجة إليه، فَبِهِ يعرف المتصل من المرسل.

قاما الصحابي: فكل مستم رأى رسول الله ﷺ ولو لحظة، هذا هو الصحيح في حده، وهو مذهب أحمد بن حيل، وأبي عبد الله البخاري في صحيحه، والمحدثين كافة.

وذهب أكثر أصحاب الفقه والأصول إلى أنه من طالت صحبته له أيالين

قال الإمام القاضي أبو الطيب الباقلاني: لا خلاف بين أهل اللغة أن الصحابي مشنق من الصحبة جار على كل من صحب غيره قلبلاً كان أو كثيراً، بقال: صحبه شهراً ويوماً وساعة.

قال: وهذا يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحب البيي ١١٪ ولو ساعة: هذا هو الأصل.

قال: ومع هذا فقد تفرر للأمة عرف في ألهم لا يستعملونه إلا فيمن كثرت صحبه، وانصل نقاؤه، ولا يجري ذلك على من لقي المرء ساعة، ومشى معه خطوات، وسمع منه حديثاً. فوجب أن لا يجري في الاستعمال إلا على من هذا حاله.

هذا كلام القاضي انجمع على إمامته وجلائته، وفيه تقرير للمذهبين.

المذهب الراجح الاكتفاء فيهما بمجرّد اللقاء: ويستدل به على ترجيح مذهب المحدثين، فإن هذا الإمام قا، نقل عن أهل اللغة أن الاسم يشاول صحبة ساعة، وأكثر أهل الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وقق اللغة، فوجب تلصير إليه، والله أعلم.

وأما التابعي: - ويقال فيه: النابع - فهو من لقي الصحابي.

وقيل: من صحيه كالخلاف في الصحابي، والاكتفاء هنا بمحرد اللقاء أولى نظراً إلى مقتضى اللفظين.

فصل

في حذف "قال" من الإسناد

حرت عادة أهل الحديث يتحذف "قال" ونحوه فيما بين رجال الإسناد في الخط، وينبغي للقارئ أن بلفظ به، وإذا كان في الكتاب: قرئ على فلان، أخبرك قلان، فيقل القارئ: قرئ على فلان، فيل له: أخبرك فلان.

وإذا كان فيه: قرئ على قلان أخبرنا فلان، فليقل: قرئ على فلان، قبل له: قلت: أخبرنا فلان.

وإذا تكررت كلمة "قال" كقوله: حدثنا صالح قال: قال الشعبي: فإقم يحدثون إحداهما في الخط، فلينقظ هما القارئ، فلو ترك القارئ لفظ "قال" في هذا كله فقد أخطأ، والسماع صحيح للعم بالمقصود، ويكون هذا من الحذف لدلالة الحال عليه.

فصل

في الرواية بالمعنى

إذا أراد رواية الحديث بالمعنى، فإن لم يكن خبيراً بالألفاط ومقاصدها، عالمًا بما يحيل معانيها لم يُجُزّ له الرواية بالمعنى بلا خلاف بين أهل العلم، بل يتعين الفقظ، وإن كان عالم بذلك، فقالت طائفة من أصحاب الحديث والفقه والأصول: لا يجوز مطلقاً.

وجوزه بعضهم في غير حديث النبي 📆 و لم يجوزه فيه.

مذهب الجمهور جواز الرواية بالمعنى ودليلهم: وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المدكورة: يجوز في الجميع إذا حزم بأنه أذًى المعنى، وهذا هو الصواب الذي تقتضيه أحوال الصحابة، فمن بعمهم ينج في روابتهم القضية الواحدة بألفاظ مختلفة، ثم هذا في الذي يسمعه في غير المصنفات، أما المصنفات قلا يجوز تغييرها، وإن كان بالمعنى.

أما إذا وقع في الرواية أو التصنيف غلط لا شك فيه، فالصواب الذي قاله الجماهير أنه يرويه على الصواب ولا يغيره في الكناب، بل بنبه عليه حال الرواية في حاشية الكتاب، فيقول كذا وقع والصواب كذا.

فصل

فيما إذا قال الشيخ بعد إسناد آخر: "مثله"

إذا روى الشيخ الحديث بإسناد، ثم أتبعه إسنادا آخر، وقال عند انتهاء الإسناد: مثله أو نحوه، فأراد السامع أن يروى المُثن بالإسناد الذاني مقتصراً عليه، فالأظهر منعه وهو قول شعبة.

وقال سفيان الثوري: يحوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً مميزاً بين الألفاظ.

وقال يجيي بن معين: يجوز ذلك في قوله مثله، ولا يجوز في تحوه.

قال الخطيب البغدادي: الذي قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى، فأما على جوازها فلا فرق، وكان جماعة من العلماء يختاطون في مثل هذا، فإذا أرادوا رواية مثل هذا، أو أورد أحدهم الإستاد التاني، ثم يقول: مثل حديث قبله متنه كذا، ثم يسوقه، واختار الخطيب هذا، ولا شك في حسنه.

أما إذا ذكر الإمناد وطرفاً من المتن، ثم قال: وذكر الحديث، أو قال: واقتص الحديث، أو قال: الحديث أو ما أشبهه، فأراد السامع أن يروي عنه الحديث بكماله، قطريقه أن يقتصر على ما ذكره الشيخ، ثم يقول: والحديث بطوله كذا، ويسوقه إلى أخره، قان أراد أن يرويه مطلقاً، ولا يقعل ما ذكرناه قهو أولى بالمع مما سبق في مثله ونحوه.

وممن نص على منعه الأستاذ أبو إسحاق الإسقرابيني الشافعي.

فصال

في تقديم بعض المتن على بعضٍ. وتقديمه على الإسناد

إذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في جوازه بناء على حواز الرواية بالمعنى، فإن حوزناها جاز، وإلا قات وينبغي أن يقطع بحواره إنا لم يكن المقدم مرتبطاً بالمؤخر، وأما إذا قدم المتن على الإستاد، وذكر المتن وبعض الإسناد، ثم ذكر باقي الإسناد متصلا حتى وصله بما ابتدأ به، فهو حديث متصل والسماع صحيح، فلو أراد من سمعه هكذا أن يقدم جميع الإسناد، فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجوازه.

وقبل: فيه خلاف كتقلتم بعض المتن على يعض.

فصل

إذا درس بعض الإسناد, أو المُنن جاز أن يكتبه من كتاب غيره، ويرويه إذا عرف صحته، وسكنت نفسه إلى أن ذلك هو الساقط.

هذا هو الصواب الذي قاله المحققون، ولو بينه في حال الرواية فهو أولى.

أما إذا وحد في كتابه كلمة غير مضبوطة أشكلت عليه، فإنه يجوز أن يسأل عنها العسماء بما من أهل العربية وغيرهم، ويرويها على ما يخبرونه، والله أعلم.

فصل

في إبدال الرسول بالنبي أو العكس

إذا كنان في سماعه "عن رسول الله ﷺ" فأراد أن يرويه، ويقول: "عن النبي ﷺ أو عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة وأحمد بن حنبل و أبو بكر الخطيب أنه جائز؛ لأنه لا يختلف به هنا معنى.

وفال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح جنّه: الظاهر أنه لا يجوز، وإن جازت الرواية بالمعنى لاختلافه، والمختار ما قدمته؛ لأنه وإن كان أصل النبي والرسول عنلقاً، قلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك، والله أعلم.

فصل

في رموز ألفاظ التحمل

جرت العادة بالاقتصار على الرَّمْرِ في "حدثنا" و"أخبرنا" واستمر الاصطلاح عبيه من قدم الأعصار إلى زمانته، واشتهر ذلك بحيث لا يخفى، فيكتبون من حدثنا: "ثنا" وهي الثاء والنون والألف، وربما حذفوا الثاء ويكتبون من أخبرنا: "أنا" ولا بحسن زبادة الباء قبل "نا" وإذا كان للحديث إسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من الإسناد إلى إسناد إلى إسناد "ح" وهي حاء مهملة مفردة، والمختار ألها مأخوذة من التحول؛ لتحوله من الإسناد إلى إسناد، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها: "ح" ويستمر في قراءة ما بعدها.

وقيل: إنما من حال بين الشبئين إذا حجز لكونما حالت بين الإسنادين، وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء، وليست من الرواية.

وقبل: إنما رمز إلى قوله: الحديث، وإن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوة إليها: الحديث.

وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها: "صح" فيشعر بأنها رمز "صح" وحسنت ههنا كتابة "صح" لثلا يتوهم أنه سقط متن الإسناد الأول، ثم هذه الحاء نوجد في كتب المتأخرين كثيرًا، وهي كثيرة في "صحيح مسلم" قليلة في "صحيح البخاري" فيتأكد احتياج صاحب هذا الكتاب إلى معرفتها، وقد أرشدناه إلى ذلك، ولله الحمد والنعمة والفضل والمنة.

فصل

في زيادة الراوي في نسب غير شيخه

ليس للراوي أن يزيد في تسب غير شبخه، ولا صفته على ما سمعه من شيخه؛ لئلا يكون كاذباً على شيخه، فإن أراد تعريفه وإيضاحه، وزوال الليس المنظرق إليه لمشاهة غيره، فطريقه أن يقول: قال: حدثني قلان بعنى ابن قلان أو الفلاي، أو هو ابن قلان أو الفلاي أو تجوه ذلك، فهذا جائز حسن قد استعمله الأثمة.

وقد أكثر البخاري ومسلم منه في "الصحيحين" غاية الإكتار حتى إن كتبرأ من أسانيدهما يقع في الإستاد الواحد منها موضعان، أو أكثر من هذا الضرب، كقونه في أول كتاب "البخاري" في باب "من سلم المسلمون من لسانه ويده" قال أبو معاوية: حدثنا داود هو ابن أبي هنذ عن عامر قال: سمت عبد الله هو ابن عمرو.

وكفوله في كتاب "مسلم" في باب "منع النساء من الخروج إلى المساجد"؛ حدثنا عبد الله بن مسلمة، حدثنا سليمان يمني ابن بلال عن يجيى، وهو ابن سعيد ونظائره كثيرة. وإنما يقصدون بهذا الإيضاح كما ذكرتا أولاً فإنه لو قال: حدثنا داود أو عبد الله لم يعرف من هو لكثرة المشاركين في هذا الاسم، ولا يعرف ذلك في بعض المواطن إلا الخواص والعارفون بهذه الصنعة، وبمراتب الرجال، فأوضحوه لغيرهم، وخففوا عنهم مؤونة النظر والتغيش، وهذا الفصل نفيس يعظم الانتفاع به، فإن من لا يعاني هذا الفن قد يتوهم أن قوله: "بعني" وقوله: "هو" زيادة لا حاجة إليها، وأن الأولى حذفها، وهذا جهل قبيح، والله أعلم.

فصر

في تأدب الكاتب مع لفظ الجلالة و ذكر نبيه ﷺ

يستحب لكاتب الحديث إذا مر بذكر الله عز وجل أن يكتب "عزوجل" أو "تعالى" أو "سبحانه وتعالى" أو "ببحانه وتعالى" أو "تبارك وتعالى" أو "جال ذكره" أو "تبارك اسمه" أو "حلت عظمته" أو ما أشبه ذلك، وكذلك يكتب عند ذكر النبي "قالا" بكمالهما لا رامزاً إليهما، ولا مقتصراً على أحدهما، وكذلك يقول في الصحابي "عبد" فان كان صحابياً ابن صحابي قال: "باتيم". وكذلك يترضى ويترجم على سائر العلماء والأحيار، ويكتب كل هذا، وإن لم يكن مكتوباً في الأصل الذي ينقل منه، فإن هذا لبس رواية، وإنما هو دعاء، وينبغي ثلقارئ أن يقرأ كل ما

ذكرناه، وإنّ م يكن مذكوراً في الأصل الذي يقرأ منه، ولا يسأم من تكرر ذلك؛ ومن أغفل هذا حرم خيراً عظيماً، وقوت فضلاً حسيماً.

فصل

في ضبط جملة من الأسماء المتكررة في صحيحي البخاري ومسلم المشتبهة

فمن ذلك "أبيّ" كنه بضم الهمزة وقتح الباء وتشديد الياء إلا "آبي اللحم" فإنه بممزة ممدودة مفتوحة، ثم باء مكسورة، ثم ياء مخففة؛ لأنه كان لا يأكل اللحم.

وقبل: لا يأكل ما ذبح على الأصنام.

ومنه "البراء" كله مخفف الراء إلا أبا معشر البراء، وأبا العالية البراء فبالتشديد، وكله ممدود. ومنه "يزبد" كله بالمثناة من تحت والزاي إلا ثلاثة.

أحدهم: يريد بن عبد الله بن أبي بردة، بضم الموحدة وبالراء.

والثاني: محمد بن عرعرة بن البرند بالموحدة والراء المكسورتين، وقيل: بفتحهما ثم نون.

والنائث: على بن هاشم بن البريد يفتح الموحدة وكسر الراء ثم مثناة من تحت. ومنه "يسار" كله بالمثناة والسين المهملة إلا محمد بن بشار شبخهما فإنه بالوحدة ثم المعجمة، وفيهما سيار بن سلامة، وابن أبي سيار بتقدم السين، ومنه "بشر" كله بكسر الموحدة وبالشين المعجمة إلا أربعة فبالضم والمهملة: عبد الله بن بُسر المصحابي، وبسر بن سعيد، وبسر بن عبيد الله، وبسر بن محمن، وقبل: هذا بالمعجمة.

ومنه "بشير" كله بفتح الموحدة وكسر الشين المعجمة إلا اثنين فبالضم وفتح الشين، وهما أبشير بن كعب وبشير بن يسار، وإلا ثالثاً فبضم الثناة وفتح السين المهملة وهو يسير بن عمرو، ويقال: أسير، ورابعاً بضم النون وفتح المهملة، وهو قطن بن نسير.

ومنه: حارثة كله بالحاء والمثلثة إلا حارية بن قدامة، ويزيد بن حارية فبالجيم والمثناة.

ومنه: "جرير" كله بالجيم والراء المكررة إلا حريز بن عثمان، وأبا حريز عبد الله بن الحسين الراوي عن عكرمة فبالحاء والزى آخراً ويقاربه "حدير" بالحاء والدال والدعمران بن حدير و والد زيد وزياد.

ومنه: "حازم" كله بالحاء المهملة إلا أبا معاوية عمد بن حازم فبالمعجمة، ومنه: "حبيب" كله بالحاء المهملة إلا خبيب بن عدي، وخبيباً عبد الرحمن، وخبيباً غير منسوب عن حقص بن عاصم، وعبيباً كنية أبن الزبير فبضم المعجمة، ومنه "حبان" كله بفتح الحاء وبالمتناة إلا خباب بن منقذ والد واسع بن خباب وجد محمد بن يجيى بن خباب وجد خباب بن واسع بن خباب وإلا خباب بن هلال منسوباً، وغير منسوب عن شعبة و وهيب وهمام وغيرهم، فبالموحدة وقتح الحاء، وإلا حبان بن العرقة، وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوباً وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبالموحدة وكسر الحاء.

ومنه: "خواش" كله بالخاء المعجمة إلا والداريعي فبالمهملة. ومنه: "حزام" في قريش بالزى، وفي الأنصار بالراء. ومنه: "حصين" كله يضم الحاء وفتح الصاد المهملتين، إلا أبا حصين عثمان بن عاصم فبالفتح، وإلا أبا ساسان حضين بن المنذر فبالضم والضاد معجمة فيه.

ومنه: "حكيم" كله بفتح الحاء وكسر الكاف الاحكيم بن عبد الله، وزريق بن حكيم فبالضم وفتح الكاف. ومنه: "رباح" كله بالموحدة إلا زياد بن رياح عن أبي هريرة في أشراط الساعة فبالمثناة عند الأكثرين، وقاله البخاري بالوجهين: المثناة والموحدة. ومنه "زبيد" يضم الزاي وفتح الموحدة ثم مثناة، هو زبيد بن الحارث ليس فيهما غيره، وأما "زبيد" بضم الزاي وكسرها وعثناة مكررة فهو ابن الصلت في "الموطأ" وليس له ذكر فيهما.

ومنه: "الزبير" كله بضم الزاي إلا عبد الوحمن بن الزبير الذي تزوج امرأة رفاعة فبالفتح.

ومنه: "زياد" كله بانياء إلا أبا الزناد فبالنون.

ومنه: "سالم" كله بالألف، ويقاربه سلم بن زرير بفتح الزاي، وسلم بن قنيبة، وسلم بن أبي الذيال، وسلم بن عبد الرحمن فيحذفها.

ومنه: "سريج" بالمهملة والجيم ابن يونس، وابن النعمان، وأحمد بن أبي سريج ومن عداهم فبالمحمة والحاء. ومنه: "سلمة" كله بفتح اللام إلا عمرو بن سلمة إمام قومه، وبني سلمة القبيلة من الأنصار فبكسرها، وفي عبد الخالق بن سلمة الوجهان.

ومنه: "سليمان" كله بالباء إلا سلمان الفارسي، وابن عامر والأغر، وعبد الرحمن بن سلمان فبحذفها، ومنه: سلام كله بالتشديد إلا عبد الله بن سلام الصحابي وعمد بن سلام شيخ البحاري، وشدد جماعة شيخ البخاري، ونقله صاحب "المطالع" عن الأكثرين، والمختار الذي قاله المحققون التخفيف.

ومنه: "سليم" كله يضم السين إلا سليم بن حيان فبقتحها.

ومنه: "شيبان" كله بالشين المعجمة، وبعدها ياء ثم باء، ويقاربه سنان بن أبي سنان، وسنان بن ربيعة، وسنان بن سلمة، وأحمد بن سنان، وأبو سنان ضرار، وأم سنان، وكلهم بالمهملة يعدها نون.

ومنه "عبَّاد" كله بالقتح وبالتشديد إلا قيس بن عباد، فبالضم والتخفيف.

ومنه: "عبادة" كله بالضم إلا محمد بن عبادة شيخ البحاري، فبالفتح.

ومنه: "عبدة" كله بإسكان الباء إلا عامر بن عبدة، وبحالة بن عبدة ففيهما الفتح والإسكان، والفتح أشهر. ومنه: "عبيد" كله بضم العبن، ومنه: "عبيدة" كنه بالضم إلا السلماني، وابن سفيان، وابن خميد، وعامر بن عبيدة فبالفتح.

ومنه: "عقيل" كنه بفتح العين إلا عقيل بن خائد، ويأتي كثيراً عن الزهري غير منسوب وإلا يجيى بن عقيل وبني عقبل فبالضم.

ومنه: "عمارة" كله بضم العين،

ومنه:"واقد" كله بالقاف, وأما الأنساب فمنها: "الأيلي" كله بفتح الهمزة وإسكان المثناة، ولا يرد علينا

"شيبان بن قروخ الأيلي" بضم الهمزة وبالموحدة شيخ مسلم، قإنه لم يقع في صحيح مسم متسوباً.

ومنها "البصري" كله بالموحدة مفتوحة ومكسورة نسبة إلى البصرة إلا مالك بن أوس بن الحدثان التُصري، وعبد الواحد النصري، وسالمًا مولى النصريين فبالنوث.

ومنها: "الثوري" كنه بالمثلثة إلا أيا يعلى محمد بن الصلت التوزي، فبالمثناة فوق وتشديد الواو المفتوحة وبالزاي، ومنها: "الحريري" كله بضم الجيم وفتح الراء إلا يجيي بن بشر شيخهما، فالبحاء المفتوحة.

ومنها: "الحارثي" بالمهملة والمثلثة، ويقاربه سعيد الجاري بالجيم وبعد الراء ياء مشددة.

ومنها: "الحرامي" كله بالزاي، وقوله في "صحيح مسلم" في حديث أبي البُسر: كان في على قلان الحازمي، قبل: بالزاي، وقبل: بالراه، وقبل: "الجذامي" بالجيم والذال المعجمة. ومنها: "السلمي" في الأنصار بفتح السين، وفي "بني سليم" بضمها.

ومنها: "الهمداني" كله بإسكان الميم وبالدال المهملة، فهذه ألفاظ نافعة في "المؤتلف والمختلف". وأما المغردات فلا تنحصر، وستأتي في أبواهما -إن شاء الله تعالى- مبينة، وكذلك نذكر هذا المؤتلف في مواضعه -إن شاء الله تعالى- مختصراً احتياطً وتسهيلاً.

فصل

تكرر في صحيح مسلم قوله: حدثنا فلان وفلان كليهما عن فلان هكذا يقع في مواضع كثيرة في أكثر الأصول كليهما بالياء الأصول كليهما بالياء، وهو مما يستشكل من جهة العربية، وحقه أن يقال: كلاهما بالألف، ولكن استعماله بالياء صحيح، وله وجهان: أحدهما: أن يكون مرفوعاً تأكيداً للمرقوعين قبله، ولكنه كتب بالياء لأجل الإمالة، ويقرأ بالألف، كما كتبوا الرَّبا والربي بالألف والياء، ويقرأ بالألف لا غير.

والوجه الثاني: أن يكون "كليهما" منصوباً، ويقرأ بالياء، ويكون تقديره: أعني كليهما. وهذا ما يسره الله تعالى من الفصول، ونشرع الآن في المقصود، والله الموقق.

مقدمة الإمام مسلم لي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالْعَاقِبَةُ للمُتَّقِيِّن، وصلَّى الله عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ، وعَلَى جَمِيع الأَنْبِيَاء والمُرْسَلِينَ. *

"قال الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج بهضائ "الحمد لله فهو أقطع" وفي روابة: "بحمد الله" وفي روابة: أن رسول الله في قال: "كل أمر ذي بال لا يبدأ بالحمد لله فهو أقطع" وفي روابة: "بحمد الله" وفي روابة: "بحمد الله" وفي روابة: "بسم الله الرحمن الرحيم" "بالحمد فهو أقطع" وفي رواية: "بسم الله الرحمن الرحيم" روينا كل هذه في كتاب "الأربعين" للحافظ عبد الفادر الرهاوي سماعاً من صاحبه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن سالم الانباري عنه، وروينا فيه أيضاً من رواية كعب بن مالك الصحابي الله، والمشهور رواية أبي هربرة، وهذا الحديث حسن، رواه أبو داود وابن ماجه في سننهسا، ورواه النسائي في كتابه: "عمل اليوم واللينة"، رُوي موصولاً ومرسلاً، ورواية الموصول إسنادها حيد.

شرح الكلمات: ومعنى "أقطع" قليل البركة، وكذلك "أحذم" بالجيم والذال المعجمة، ويقال: منه حَذْمِ بكسر الذال يجذم بفتحها، والله أعلم.

والمحتار عند الجماهير من أصحاب التفسير والأصول وغيرهم أن العالم اسم للمحلوقات كلها، والله أعلم. قال ياشر أوصدي الله على عمد خانم النبيين، وعلى جمع الأبياء والمرسيين" هذا الذي فعله من ذكره الصلاة على النبي ﷺ بعد الحمدلة هو عادة العلماء ﷺ، وروينا بإسنادنا الصحيح المشهور من رسالة الشافعي عن الشافعي عن ابن عيينة، عن ابن أبي تجميح، عن محاهد على فول الله تعالى: ﴿وَرَفَعُنَا اللَّهُ وَكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ لا أذكر إلا ذكرت: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن عمدا رسول الله".

[&]quot;بسم الله الرحمن الرحيم، وصنى الله عني سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم،

قال المصنف النووي ينخ بنكر على مسلم ينخ كونه اقتصر على الصلاة على رسول الله ﴿ دُونَ النسليم، وقد أمر الله تعالى الهما جميعا، فقال: ﴿ صُلُوا عَلَيْهِ وَسُلِمُوا تَشْمِيمًا ﴾ (الأحزاب:٥١) فكان ينبغي له ضم السلام إلى الصلاة. فإن قبل: فقد جاءت الصلاة عليه ﴿ عَبر مقرونة بالتسليم، وذلك في أخر التشهد، فالجواب: أن السلام فقد تقدم في كلمات التشهد، وقد نص العلماء أو من نص منهم على كراهة الاقتصار على الصلاة عليه ﷺ من غير تسليم، والله تعالى أعلم. انتهى

قلت: وفيه نظر؛ لأن الواو إنما ثدل على الجمع المطلق كما نصّوا عليه، ولا تدل على القِران، ولا دلالة للقِران في الدكر على القران في الفعل، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا ٱلصَّاوَةُ وَمَائُوا ٱلرَّكُوٰةِ﴾ (البقرة: ٤٣) وأمثاله، ﴿

-وروينا هذا التفسير مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ عن جبريل عن رب العالمين، ثم إنه ينكر على مسلم ين كونه اقتصر على الصلاة على رسول الله ﷺ دون التسليم، وقد أمرنا الله تعالى بحما جيما فقال تعالى: ﴿صَلُوا عَلَيه وَسَلَمُوا مُنْسِمًا لِنَهُ وَسَلَمُ على محمد. فان قبل: فقد حامت الصلاة عليه ﷺ غير مقرونة بالتسليم، وذلك في آخر التشهد في الصلوات، فالجواب: أن السلام تفدم قبل الصلاة في كلمات التشهد، وهو قوله: "سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركانه" وفذا قالت الصحابة على: يا رسول الله قد علمنا السلام عليك؟ فكيف تصلى عليك، الحديث.

وقد نص العلماء ﴿ على كراهة الاقتصار على الصلاة عليه ﷺ من غير تسليم، والله أعلم.

الجواب عن ذكر كلمة "الموسلين" بعد "الأنبياء": وقد يُنكر على مسلم بناء في هذا الكلام شيء آخر، وهو قوله: "وعلى جميع الأنبياء والمرسلين" فيقال: إذا ذكر الأنبياء لا يبقى لذكر المرسلين وجه، لدخولهم في الأنبياء فإن الرسول بني وزيادة، ولكن هذا الإنكار ضعيف، وبجاب عنه بجوابين، أحدهما: أن هذا سائغ، وهو أن يذكر العام ثم الخاص تنويها بشأنه وتعظيماً لأمره وتفحيماً لحاله، وقد حاء في القرآن العزيز آيات كريمات كثيرات من هذا، مثل قوله تعالى: ﴿ مَن كان عَدْوًا نَتْهِ وَمُتَهِكُ مِدْ وَرُسُله، وَجَبْرِيْلُ وَبِيكِنْلُ ﴾ (البقرة: ٩٨)

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذُنَا مِن ٱلنَّبِيْتِنَ مِينَافَهُمْ وَمَناكَ وَمَن تُوحِ وَإِبْرَاهِيمِ وَمُوسَى وَبَهِسَى ﴾ (الأحزاب:٧) وغير ذلك من الآيات الكريمات، وقد جاء أيضاً عكس هذا، وهو ذكر العام بعد الخاص، قال الله تعالى حكاية عن نوح عنهم: ﴿ رَّبُ ٱخْفِرْ لِي وَبُوالِدَيُّ وَلِمُن دحلٌ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (نوح:٢٨)

فإن ادعى متكلف أنه عنى بالمؤمنين غير من تقدم ذكره، فلا يلتفت إليه. الجواب الثاني: أن قوله: "والمرسلين" أعم من جهة أخرى، وهو أنه يتناول جميع رسل الله سبحانه وتعالى من الأدميين والملاتكة، قال الله تعالى: ﴿أَنْهُ بِصَطْفَى مَنَ ٱلْمُلْنَبِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ (الحج: ٧٠) ولا يسمى الملك نبياً، فحصل بقوله: "والمرسلين" فائدة لم تكن حاصلة بقوله: "النبيين" والله أعلم.

معني كلمة "محمد": وسمى "نبينا" محمد علي محمدا لكثرة حصاله المحمودة، كذا قاله ابن فارس وغيره من أهل اللغة،-

⁻وقول من قال بدلالة القران ضعيف عقلا ونقلا.

ولو صح ما ذكر لكان الاقتصار على التسليم مكروها أيضاء مع أن العلماء غالبهم على حوازه في التشهد الأول، وما ذكر في الجواب عن الصلاة في آخر التشهد أيضا، لا يخلو عن بعد، ضرورة أنه لا قران يعد بين الصلاة والتسليم، بل بينهما فصل كثير، وعد مثله قرانا بمجرد اتحاد المحلس، لا يخلو عن بعد، فالوجه أن القول بكراهة الاقتصار بعيد، كما ذكره غير واحد من العلماء، ولا اعتراض على مسلم بقول بعض من العلماء بلا دئيل عليه، والله تعالى أعلم. نعم الجمع أحسن وأولى، ولا يتكره مسلم.

=قانوا: ويقال لكل كثير الخصال الجميلة: عمد ومحمود، والله أعلم.

قال مسلم يحدد بذاتوب أنك همست بالفحص عن يعرف هملة الأحيار الثانورة عن رسول الله تتملح في سلل الدين والحكامة .

شرح الكلمات: قال اللبث وغيره من أهل اللغة: الفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء، يقال: فحصت على الشيء وتفحصت وافتحصت يمعني واحد.

وقوله: " لمَالُورِهَ" أي المنقولة المذكورة، بقال: أثرت الحديث، إذا نقلته عن عيرك، والله أعلم. وقوله: "في سنن الدين وأحكامه" هو من قبيل ما قدمناه من ذكر العام بعد الخاص، فال السنن من أحكام الدين، والله أعلم.

قال مسلم بلاد: افاردب أرضاك الله أن نوفف على حملتها مهاها تحصاها وسأدلى أن الخصها أث في النالب فإلى دلك رعبات محا المتعدد أن قوله: "توقف" ضبطناه يفتح الواو وقشديد القاف، ولو قرئ بإسكان الواو وتخفيف القاف لكان فينجيجاً. وقوله: "مؤلفة" أي بحسوعة، وقوله: "محصاة" أي مجتمعة كلها.

وقوله: "ألخصها" أي أبينها. وقوله: "فان ذلك رعمت" أي قلت، وقد كتر الزعم،تعنى القول، وفي الحديث عن النبي آنز: "زعم حبريل" وفي حديث ضمام بن أهلبة جنن "زعم وسولك" وقد أكثر سببويه في كنابه الحشهور من قوله: "زعم الخليل" كذا في أشياء يرتضيها سببويه، فمعنى زعم في كن هذا "قال".

وقوله: أيشغلك" هو بفتح الباء هذه اللغة الفصيحة المشهورة التي حاء بما القرآن العزير، قال الله تعالى: الأسبطول الن الأسحالهورات من الأغراب سغلنا أمولها: (العتج: ١١) وفيه لعة ردينة حكاها الجوهري، وهي أشغله يشعله بضم الياء.

[&]quot;قوله: يترفين «اندن": متعلق بقوله "دكوت" وقدم لاشتماله على ذكر اسم الله. وجعله متعلقا بقوله: يرحمك الله غير مناسب لفظا ومعنى، أما لفظا فلأن الظاهر حبئنذ بتوفيقه، وأما معنى فلأن إطلاق الرحمة أحسن وأولى من تقييدها. "قوله: يالدحص": بفتح الفاء وسكون الحاء: البحث.

[&]quot;قوله: أعان تالت ال أي التكوار.

وِيَلَّذِي* سَأَلْتَ -أَكْرَمُكَ اللهُ- حِيْنَ رَجَعْتُ إِلَى نَدَبُرِه، وَمَا تَؤُولُ إِلِيهِ الْحَالُ* -إِنْ شَاءَ اللهُ-عَاقِبَةٌ مَحْمُوْدَةٌ، ومَنْفَعَةٌ مَوْجَوْدَةٌ، وظَنَنْتُ، حِيْنَ سَأَلْتَنِي تَحْشُمَ ذَلِكَ أَنْ لَوْ عُزِمَ لِي عَلَيهِ، وقُضِيَ لِي تَمَامُهُ، كان أَوَّلُ* من يُصِيبُهُ نَفْعُ ذَلِكَ إِيَايَ خَاصَّةً، قَبْلَ غَيْرِي مِنَ النَّاسِ؛ لأَسْبَابٍ كَثِيرةٍ،

قال وهج: "وفلتنت حين سألتني تحشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضى لي تمامه كان أول من بصيبه نفع ذلك إيّانيا". قوله: "تجمئه ذلك" أي تكلفه والنزام مشقته.

المراد بالعزم هنا: وقوله: "عُزِمً" هو بضم العين، وهذا اللفظ بما أعتني بشرحه من حيث إنه لا يجوز أن يراد بالعزم هنا حقيقته المتبادرة إلى الأفهام، وهو حصول خاطر في الذهن لم يكن، فإن هذا محال في حتى الله تعالى، واختلف في المراد به هنا فقيل: معتاه: لو سهل لي سبيل العزم أو خلق في قدرة عليه، وقبل: العزم هنا يمعنى الإرادة، فإن القصد والعزم والإرادة والنية متقاربات، فيقام بعضها مقام بعض، فعلى هذا معناه لو أراد الله ذلك في. وقد نقل الأزهري وجماعة غيره أن العرب نقول: "نواك الله بحفظه" قالوا: وتفسيره فصدك الله بحفظه، وقبل: معناه لو ألزمت ذلك فإن العزمة بمعنى المزوم، ومنه قول أم عطية غيرها: "قينا عن انباع الجنائز، و لم يعزم علينا" أي لم تلزم النزك، وفي الحديث الآخر: "برغبنا في قبام رمضان من غير عزيمة" أي من غير إلزام، ومثله قول الفقهاء: "ترك الصلاة في زمن الحيض عزيمة" أي واحب على المرأة لازم ها، والله أعلم.

وقوله: "كان أول" هو يرفع أوَّل على أنه امسو كان.

⁻قال يبنك اولنذي سألت أكرمك الله" -إلى قوله-: "عاقبة محمودة".

فيقوله: "تلذي" هو بكسر اللام، وهو خبر عاقبة، وإنما ضبطناه وإن كان ظاهرا؛ لأنه مما يغلط فيه ويصحف، وقد رأيت ذلك غير مرة.

[&]quot;قوله: "ولنذي": يكسر اللام والجار والمحرور خير مقدم لقوله "عاقبة"، رنص النووي على أن الفتح غلط، ويمكن توحيهه على أنه مبتدأ خيره "عاقبة" بتقدير المضاف، أي ذو عاقبة، فكأنه لكونه نكلفا بلا حاجة عده غلطا، والله تعالى أعلم.

^{*}قوله: 'وما يؤول به إليه الحال": هكذا في بعض النسخ، وما يؤول بحكم التدبر إليه الحال، وفي غالب النسخ: "وما يؤول به الحال" بدون كلمة إليه.

[&]quot;قوله: "كان أول": بالرقع، وخبيطه بعضهم بالنصب، وهو بخوج إلى أن إياي منصوب ضمير مستعار موضع المرفوع، ثم هذا الكلام كناية عن كونه يصير نافعا بالغا في النفع غايته، وقوله: "لأسباب تعبيل له، وقوله: "إلا أن جملة ذلك" أي إجمال ذلك المذكور من الأسباب الدالة على كونه نافعا، فلا يرد أن ما ذكره بقوله: "إلا أن جملة ذلك" لا يدل على كون المصنف أول من يصيبه النفع، فافهم.

يُطُولُ بِذِكْرِهَا الْوَصْفُ، إِلَّا أَنْ حُمْلُةَ ذَلِكَ، أَنْ ضَبَطَ القَلِيْلِ مِنْ هَذَا الشَّأْنِ وَإِنْقَانَهُ أَيْسَرُ عَلَى الْمَرْءِ مِنْ مُعَالَجَةِ الْكَثِيرِ مِنْهُ، ولاسيَّمَا عِنْدَ مِن لا تُميْزَ عِنْدَهُ مِن العَوَامُ؛ إِلَّا بأَنْ يُوقِّفَهُ عَلَى الْمَرْءِ مِنْ مُعَالَجَةِ الْكَثِيرِ مِنْهُ، ولاسيَّمَا عِنْدَ مِن لا تُميْزَ عِنْدَهُ مِن العَوَامُ؛ إِلَّا بأَنْ يُوقِّفَهُ عَلَى التَّمْبِيزِ غَيْرُهُ، فَإِذَا كَانَ الأَمرُ فِي هَذَا كَمَا وصَفْنَا، فَالْقَصْدُ مِنْهُ إِلَى الصَّحِيحِ الْقَلِيلِ أُولَى بِهِمْ مِنَ ازْديَادِ السَّقِيمِ، وَإِنَّمَا يُرْجَى بَعْضُ المُنْفَعَةِ فِي الاسْتَكْثَارِ مِنْ هَذَا الشَّالِ، وجَمْعِ المُكَرَّرَاتِ مِنْ ازْديَادِ السَّقِيمِ، وَإِنَّمَا يُرْجَى بَعْضُ المُنْفَعَةِ فِي الاسْتَكْثَارِ مِنْ هَذَا الشَّالِ، وجَمْعِ المُكرَّرَاتِ مِنْ النَّاسِ، ثَمَّن رُزِقَ فِيهِ بَعضَ التُيُقُظِ، وَالْمَعْرِفَةِ بَأَسْبَابِهِ وعِلَهِ، فَذَلِكَ عَلَى الْفَائِدَةِ فِي الاسْتَكْثَارِ مِن جَمْعِهِ، وَاللهِ، فَذَلِكَ عَلَى الْفَائِدَةِ فِي الاسْتَكْثَارِ مِن جَمْعِهِ،

قال مسلم بكان "إلا فأن بوفعه على النمييز عبره" قوله: "يوقفه" بتشديد القاف، ولا يصح أن يقرأ هنا بتخفيف القاف، بخلاف ما قدمناه في قوله: "توقف" على جملتها؛ لأن اللغة القصيحة المشهورة: وقفت فلاناً على كذا، قلو كان مخففاً لكان حقه أن يقال: بأن يقفه على التمييز، والله أعلم.

قال مسلم بنظر: اجمله دبك أن ضبط الفنيل من هذا الشأن وإنقانه أيسر على نفره من معالجة الكثير" ثم قال بعد هذا "وإنما برجى بعص المنعة في لاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات خاصة من الناس ممن ررق فيه بعص المتبعة بأسبابه وعلمه، فذلك هو إن شاه الله يهجم منا أوني على الفائدة" قوله: "يهجم" هو بفتح الياء وكسر الجيم هكذا ضبطناه، وهكذا هو في نسخ بلادنا وأصولها، وذكر القاضي عباض منه أنه روي كذا، وروي ينهجم بنون بعد الياء، قال: "ومعنى يهجم يقع عليها، ويبلغ إليها، وينال بغيته منها" قال بن دريد: الهجم الخباء؛ إذا وقم، والله أعلم.

حاصل كلام الإمام مسلم ومعنى العلّة في الحديث؛ وحاصل هذا الكلام الذي ذكره مسلم يرش أن المراد من علم الحديث تحقيق معاني المتون، وتحقيق علم الإسناد، والمعلل. والعلة عبارة عن معنى في الحديث خفي يقتضى ضعف الحديث، مع أن ظاهره السلامة منها، وتكون العلة تارة في المناز وتارة في الإسناد، وليس المراد من هذا العلم بحرد السماع ولا الإسماع ولا الكتابة، بل الاعتناء بتحقيقه، والبحث عن خفى معاني المتون والأسانيد، والفكر في ذلك، ودوام الاعتناء به، ومراجعة أهل المعرفة به، ومطالعة كتب أهل التحقيق فيه، وتقبيد ما حصل من نفائسه وغيرها، فيحفظها الطالب بقبه، ويقيدها بالكتابة، ثم ينتم مطالعة ما كنيه، ويتحرى التحقيق فيما يكتبه ويثبت فيه فأنه فيما بعد ذلك يصير معتمداً عليه، ويذاكر بمحقوظاته من ذلك من يشتغل هذا الفن، سواء كان منه في المرتبة أو فوقه أو تحته، فإن بالمذاكرة يثبت المحقوظ، ويتحرر ويتأكد ويتقرر ويزداد جسب كثرة المذاكرة، ومذاكرة حاذف في الفن ساعة أنفع من المطالعة والحقظ ساعات بل أياماً، وليكن في مذاكراته متحرياً الإنصاف قاصداً الاستفادة أو الإفادة، غير مترفع على صاحبه بقلبه، ولا بكلامه، ولا بغير ذلك من حاله مخاطباً له بالعبارة المحيلة اللينة، فبهذا بنمو علمه وتركو محفوظاته، والله أعلم.

فأمًّا عَوَامُّ النَّاسِ الَّذِينِ هُمُّ بِخِلَافِ مَعَانِي الخَاصُّ، مِنْ أَهْلِ النَّيَقُظِ والْمَعْرِفَةِ، فَلَا مَعْنَى لَهُمُّ فِي طَلَب الحَدِيثِ الْكَثِيرِ، وقَدْ عَجَزُوا عَنْ مَعْرِفَة القَلِيلِ.

أُمُّ إِنَّا -إِنْ شَاءَ اللهُ- مُبْتَدَّتُونَ فِي تَخْرِفِج ما سَأَلْتَ وَتَأْلِيفِهِ، عَلَى شريطة سَوْفَ اذْكُرُهَا لَكَ، وهُوَ إِنَّا تَعْمدُ إِلَى جُمْلة مَا أَسْنِدَ مِنَ الأَحْبَارِ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ فَنَفْسِمُهَا عَلَى ثَلاَئَةٍ أَنْ مَوْضِعٌ لا يُستَغْنَى فِيهِ عن أَقْسَامٍ، وَثَلاثٍ طَبَقَاتٍ مِنَ الناس، عَلَى غَيْرِ تَكْرارٍ، إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ مَوْضِعٌ لا يُستَغْنَى فِيهِ عن تَوْدَادِ حَلِيثٍ فَيهِ زِيَادَةُ مَعْنَى، أَوْ إِسْنَادٌ يَقَعُ إِلَى جُنْبِ إِسنادٍ؛ لِعِلَّةٍ تَكُونُ هُمَاك؛ لأَنَّ المعنى الزَّائِدَ فِي الْحَدِيثِ الذي فِيهِ الزَّائِدَ فِي الْحَدِيثِ الذي فِيهِ الْحَدِيثِ الذي الْحَدِيثِ الْذي فِيهِ مَا وَصَفْنَا مِنَ الزَّيَادَة، أَوْ أَنْ تُفَصِّلُ * فَلْكَ الْمَعْنَى مِنْ جُمْلَةِ الْحَدِيثِ عَلَى احْتِصَارِه إِذَا أَمْكَنَ، مَا وَصَفْنَا مِنَ الزَّيَادَة، أَوْ أَنْ تُفَصِّلُ * فَلْكَ الْمَعْنَى مِنْ جُمْلَةِ الْحَدِيثِ عَلَى احْتِصَارِه إِذَا أَمْكَنَ، مَا وَصَفْنَا مِنَ الزَّيَادَة، أَوْ أَنْ تُفَصِّلُ * فَلْكَ الْمَعْنَى مِنْ جُمْلَةِ الْحَدِيثِ عَلَى احْتِصَارِه إِذَا أَمْكَنَ،

شرح الكلمات: قال مسلم يخه: "وقد عجزوا عن معرفة القليل" يقال: "عجز" يفتح الجيم يعجز بكسرها هذه هي اللغة الفصيحة المشهورة، وبما جاء الفرآن العظيم في قوله تعالى: ﴿يَنَوَيْلَنَى أَعْخَرْتُ﴾ (المالدة: ٣١) ويقال عجز يعجز بكسرها في الماضي وفتحها في المضارع، حكاها الأصمعي وغيره، والعجز في كلام العرب: أن لا تقدر على ما تريد، وأنا عاجز وعجز.

قوله: "على شريطة" يعني شرطا، قال أهل اللغة: الشرط والشريطة لغتان بمعنى واحد، وجمع الشرط: شروط، وجمع الشريطة شرائط، وقد شرط عليه كذا يشرطه ويشرطه بكسر الراء وضمها لغتان، وكذلك: اشترط عليه، والله أعلم. قوله: قوله العمد إلى حملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله كالله فنقسمها على ثلاثة أقسام وتلاث صفات" قوله: "جملة ما أسند" يعني جملة غالبة ظاهرة، وليس المراد جميع الأخبار المسندة، فقد علمنا أنه لم يذكر الجميع ولا النصف، وقد قال: "ليس كل حديث صحيح وضعته ها هنا".

وقوله: "على ثلاث طبقات"؟.

مفهوم المطبقة: الطبقة هم القوم المتشابهون من أهل العصر، وقد قدمنا في الفصول الخلاف في مراده بثلاثة أقسام، وهل ذكرها كفها أم لا.

وقوله: "على عبر تكرار إلا أن يأي موضع لا يسنغني فيه عن ترداد حديث فيه زيادة معنى، أو إسناد يقع إلى حنب إسناد لعلة نكون هناك؛ لأن معنى الزائد في الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام، فلا يد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة أو أن يُفْصُلُ ذلك المعنى من جملة الحديث على المتصارد إذا أمكن "قوله: "أو إسناد يقع" هو مرفوع معطوف على قوله: "موضع" وقوله: "المحتاج إليه" وهو بنصب المحتاج صفة للمعنى.

^{*}قوله: "أو أن نفصَّلُ": هو بالتشديد من التفصيل، وهو عطف على إعادة.

وَلَكُنْ تَفْصِيلُه، رُبَّمًا عَسُرَ مِنْ جُمُلَتِه، فَإِعَاذَتُه بِهَيْئَتِه، إذَّا ضَاقَ ذَلِكَ، أَسْلَمُ. فَأَمَّا مَا وَجَدْنَا بُدَّا مِنْ إِعَاذَتِه بِجُمْلَتِهِ، مِنْ غَيرِ حَاجَةٍ مِنَّا إِلَيْهِ، فَلَا نُتُولِّى فَعْلَه، إِنْ شَاءَ اللهُ تُعَالى.

فَأُمَّا القِسْمُ الأَوَّلُ: فإنَّا تَتُوخَى* أَنْ تُقَدَّمَ الأَحْبَارِ الَّتِي هِيَّ أَسْلَمُ* مِن الْعُيُوبِ مِنْ غَيْرِهَا، وأَنْقَى مِنْ أَنْ يَكُوْن نَاقِبُوْها أَهْلَ اسْتَقَامَةِ فِي الْحَدِيثِ، وإتقانِ لِمَا تَقَلُوا،

هعنى الاحتصار وجوازه في الحديث: وأما الاحتصار فهو إيجاز اللفظ مع اسيفاء المعنى، وقيل: رد الكلام الكثير إلى قليل فيه معنى الكثير، وسمى احتصارا لاجتماعه، ومنه المحصرة وحصر الإنسان. وأما فوله: "أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث" فهذه مسألة احتلف العلماء فيها، وهي رواية يعض الحديث فمنهم من منعه مطلقاً بناء على منع الرواية بالمعنى، ومنعه بعضهم وإن حازت الرواية بالمعنى إذا لم يكن رواه هو أو غيره بنمامه قبل هذا، وحوزه جماعة مطلقاً، ونسبه الفاضي عياض إلى مسلم، والصحيح الذي ذهب إليه الجماهير والمحققون من أصحاب الحديث والفقه والأصول التفصيل، وحواز ذلك من العارف إذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث الا يختل البيان ولا تختلف الدلائة بتركه، سواء حوزنا الرواية بالمعنى أم لا، وسواء رواه قبل تاما أم لا، هذا إن ارتفعت منسرلته عن التهمة، قأما من رواه ناماً ثم خاف بن رواه ثانيا ناقصاً أن يتهم بريادة، أو نسيان لغفلة وقلة ضبط ثانياً، فلا يجوز له النقصان ثانيا، ولا ابتماء إن كان قد تعين عليه أداؤه، وأما تقطيع لمصنفين الحديث الواحد في الأبواب، فهو بالجواز أولى، بل يبعد طرد الخلاف فيه، وقد استمر عليه عمل الائمة الحفاظ الجلة من المحدين وغيرهم من أصناف العنماء، وهذا معنى قول مسلم عاشم، "أو أن بفصل ذلت المعنى" إلى الحرد، وقوله؛ أما أمكن إذا وحد الشرط الذي ذكرناه على مذهب الحمهور من النفصيل.

وقوله: "ولكن تفصيمه رتما عسر من جملته، فإعادته هيئته إدا ضاق ذلك أسلم! معناه: ما فكرنا أنه لا يقصل إلا ما ليس مرتبطاً بالباقي، وقد يعسر هذا في بعض الأحاديث، فيكون كله مرشط بالباقي أو يشك في ارتباطه، ففي هذه الحالة ينعين ذكره بتمامه وهيئته؛ ليكون أسلم محافة من الخطأ والزلل: والله أعلم.

شرح الكلمات: أما قوله: "نتوحي" فمعناه: لقصك يقال: توحي وتأخي وتعري وقصد بمعني واحد. وأما قوله: -

[&]quot;قوله: "فإنا نتوحى": خبر عن القسم الأول بحسب المعنى، أي فهي الأخبار التي هي أسلم من العيوب التي توحينا أن نقدمها.

[&]quot;وقوله: "أملم و أدفى"؛ هما من السلامة والنقاء، وهما يتعديان بكلمة أمن" ولابد غما بعد ذلك من كلمة من التفضيلية، فــــ "من" في قوله: "من العيوب" للتعدية، ومن في قوله: "من غيرها" تفضيلية، وهما متعلقان بأسلم، ولابد من تقدير مظهما لـــــ"أنفى" تركتا لفظا لدلالة العطف عليه، وأما من في قوله من أن يكون فتعليلية أي لأجل أن يكون، وهذا هو الصواب، وأما اعتبارها تفضيلية بتقدير دات، فلا وحه له عند التأمل الصائب – إن شاء الله تعالى- فيغهم.

لَمْ يُوْجَدُ فِي رِوَايَتِهِم احْتِلَافٌ شَدِيْدٌ، وَلَا تَخْلِيطٌ فَاحِشٌ، كَمَا فَدْ عُثِرَ فِيهِ عَلَى كَثِيْرٍ مِنَ الْمُحَدَّثِينَ، وِبَانَ ذَلِكَ في حَديثهمْ.

فَإِذَا نَحْنُ تَقُصَّيْنَا أَخْبَارَ هَلَا الصَّنْفِ منَ النّاسِ، أَتْبَعْنَاهَا أَخْبَاراً يَقَعُ فِي أَسَانِيدِهَا بَعْضُ مَنْ لَيْسَ بِالْمَوْصُوف بِالحِفْظِ والإتقَانِ، كَالصَّنْفِ المقدَّمِ فَيْلَهُمْ، على أَنَّهُمْ وإنْ كَاثُوا فِيْمَا وَصَفْنَا دُونَهُم، فإنْ اسْمَ السَّنْرِ والصَّدُقِ وتَعَاطِي الْعلَم يَشْمَنُهُمْ كَعَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، ويَزِيدَ بْنِ أَبِي دُونَهُم، فإنْ السَّائِب، ويَزِيدَ بْنِ أَبِي رَبَادٍ، وَلَيْتُ بْنِ أَبِي سُلْمُهُمْ كَعَطَاءِ بْنِ السَّائِب، ويَزِيدَ بْنِ أَبِي رَبَادٍ، وَلَيْتُ بْنِ أَبِي سُلْمُم، وَأَضْرَابِهِمْ ، مِنْ حُمَّالِ الآثَارِ ونَقَالِ الأَخْبَارِ،

="وأنشى" فهر بالنون والقاف، وهو معطوف على قوله: "أسلم" وهنا تم الكلام، ثم ابتدأ بيان كوفا أسلم وأنقى فقال: "من أن يكون نافلوها أهل استقامة" والظاهر أن لفظة: "من" هما للتعليل فقد قال الإمام أبو القاسم عبد الواحد بن على بن عمر الأسدى في كتابه "شرح اللمع" في باب المفعول له: اعلم أن الباء تقوم مقام اللام، قال الله تعالى: ﴿ فَيُظُلّم مِن اللّه عَلَى الله عَلَيْم عَلَيْتِ أَجِلّت لُحَبّ (النساء: ١٦٠) وكذلك "من"، قال الله تعالى: ﴿ فَيَظُلُم مِن أَنْهِ مِن اللّه عَلَى بَنِي إِسْرَء بِلَ ﴾ (المائدة: ٢٣) وقال أبو البقاء في قوله تعالى: ﴿ وَنَقْبِيتُ مَن أَنفُسِه مِنْ البقوة في قوله تعالى: ﴿ وَنَقْبِيتُ مَن أَنفُسِه مِنْ البقوة: ٢٥٥) بحوز أن يكون "من" لمتعليل، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "تقصينا" هو بالقاف، ومعناه أثينا بها كلها؟ يقال: اقتص الحديث وقصه وقص الرؤيا أتى بذلك الشيء بكماله.

وأما قوله: "فإذا نحن تقصينا أحبار هذا الصنف أتبعناها إلى اخره" فقد قدمنا في الفصول بيان الاعتلاف في معناه: وأنه هل وفي به في هذا الكتاب أم اعترامته المنية دون إتمامه؟ والراجح أنه وفي به، والله أعلم.

وقوله: 'فإن اسم الستر" هو يفتح السين مصدر سترت الشيء أستره ستراً، ويوجد في أكثر الروايات والأصول مضيوطاً بكسر انسين، وعكن تصحيح هذا على أن الستر يكون بمعنى المستور، كالذبح بمعنى المذبوح ونظائره، وقوله: "يشملهم" أي يعمهم، وهو بفتح الميم على اللغة الفصيحة، ويجور ضمها في لغة. يقال: شملهم الأسر بكسر الميم يشملهم بفتحها، هذه اللغة المشهورة، وحكى أبو عمرو الزاهد عن بن الأعرابي أيضاً: شملهم بالفتح يشملهم بالفتح سلمه، والله أعلم.

فَهُمْ وَإِنَّ كَانُوا جَمَا وَصَفْنَا مِنَ الْعِنْمِ وَالسَّتْرِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ- مَعْرُوفِينَ، فَغَيْرُهُمْ مِنْ أَقْرَانِهِمْ مِسَّنْ عِنْدَهُمْ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الإِثْقَانِ والْاسْتِقَامَةِ فِي الرَّوَايَةِ يَفْضُلُونَهُمْ فِي الْحَالِ والْمَرتَبَةِ؟ لأَنُّ هَذَا ۖ عَنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ وَخَصْلَةٌ سَنِيَّةٌ.

أَلَا تَرَى أَنِّكَ إِذَا وَازَنْتَ هَوُلاء الثَّلاثَة الَّذِينَ سَمَّيْنَاهُم، عَطَاءٌ، وَيَزِيدٌ، ولَيْثاً، بمنْصُورِ بُنِ الْمُعْتَمِرِ، وسُلَيْمَانَ الأَعْمَش، وَإِسْمَاعِيلَ بُنِ أَبِي خَالِدٍ، في إِثْفَانِ الْحَديثِ، وَ الْاسْتِقَامَةِ فيهِ،

- ترحمة عطاء بن السانب: أما عطاء بن السائب فيكني أبا السائب، ويقال: أبو يزيف ويقال: أبو محمد، ويقال: أبو زيد الثقفي الكوفي التابعي، وهو ثقة لكنه اختلط في آخر عمره، قال أثمة هذا الفن: اختلط في آخر عمره قمل سمع منه قديمًا فهو صحيح السماع، ومن سمع منه متأخراً فهو مضطرب الحديث.

أسماء السامعين من عطاء قبل الاحتلاف وبعده فمن السامعين أولا سفيان النورى، وشعبة ومن السامعين آخراً: حرير، وخالد بن عبد الله، وإسماعيل وعلى بن عاصم، هكذا قال أحمد بن حبيل، وقال يجيى بن معين: جميع من روى عن عطاء روى عنه في الاحتلاط إلا شعبة، وسفيان وفي رواية عن يجيى قال: وسمع أبو عوانة من عطاء في الصحة والاحتلاف جمعاً فلا يحتج بحديثه، قلت: وقد تقدم حكم التخليط والمخلط في الفصول.

ترحمة يزيد بن أبي زياد وليث بن سليم: وأما يزيد بن أبي زياد فيقال فيه أيضاً: يزيد بن زياد، وهو قرشي دمشقي قال الحافظ: هو ضعيف، وقال بن نمير ويجي بن معين: ليس هو بشيء. وقال أبو حاتم: ضعيف، وقال النسائي: متروك الحديث، وقال الترمذي: ضعيف في الحديث.

وأما فيت بن أي سليم فضعفه الجماهير قانوا: واحتلط واضطربت أحاديثه، قالوا: وهو نمن يكتب حديثه. قال أحمد بن حنبل هو مضطرب الحديث ولكن حدث الناس عنه. وقال الدار قطني وبن عدى: يكتب حديثه. وقال كثيرون لا يكتب حديثه وامتنع كثيرون من السلف من كتابة حديثه، واسم ألي سليم أيمن، وقيل: أنس، والله أعلم.

معنى الأضواب؛ وأما قوله: "وأضرائهم" قمعناه: أشباههم، وهو جمع ضرب، قال أهل النغة: الضريب على وزن الكريم والضرب بفتح الصاد ويسكان الراء، وهما عبارة عن الشكل والمثل، وجمع الضرب أضواب، وجمع المضريب ضرباء ككريم وكرماء. وأما إنكار القاضي عباض على مسلم قوله: وأضرائهم، وقوله: إن صوابه ضربائهم، فليس يصحيح قانه حمل قول مسلم: "وأضرائهم" على أنه جمع ضريب بالباء، وليس دلك جمع ضريب بن جمع ضرب بحدّفها كما ذكرته فاعرفه، وقوله: "ونقال الأعبار" هو باللام، والله أعلم.

قال مسلم بناده "لا ترى أنك إداء ارتت هم لاء طالاته الذبي عيناهيم. عطان ويربد، وبيتا بحصور أن لعنس، واستسان الاعسش و العليل من أن حادًا إلى أخر كلامه" فقوله: "لوازنت" هو بالنون، ومعناه: قابلت، قال =

[&]quot;قوله: "لأن هندا أي ما ذكرتا من مرتبة الغير، وفي نسخة: "لأن هذه درجة" إلخ.

وَجَدْتُهُمْ مُبَايِنِينَ لَهُمْ، لَا يُدَانُونُهُمْ، لاشَكَّ عِنْدَ أَهْلِ العِلْمِ بِالْحَدِيثِ فِي ذَلِكَ، للَّذِي استُغَاضَ عِنْدَهُمْ مِنْ صحَّةٍ حِفْظِ مَنْصُورٍ، وَالأَعْمَش، وَإِسْمَاعِيلَ، وإِنقانِهِمْ لِحَدِيثِهِمْ، وأَنْهُمْ لَمْ يَعْرِفُوا مِثْل ذَلِكَ مِنْ عَظَاءٍ، وَيَزِيدَ، وَلَيْتٍ، وَفِي مِثْلِ مَجْرَى هَؤُلَاءِ إِذَا وَازَنْتَ بَيْنَ الْأَقْرَاكِ،

-القاضي عياض: ويروى وازيت بالياء أيضاً وهو بمعنى: وازنت.

الإسكال والجواب عنه: ثم هذا كله قد ينكر على مسلم فيه، ويقان: عادة أهل العلم إذا ذكروا جماعة في مثل هذا السياق قدموا أجلهم مرتبة، فيقدمون الصحابي على التابعي، والتابعي على تابعه، والفاضل على من دونه فإذا تقرر هذا فإسماعيل بن أبي خالد تابعي مشهور رأى أنس بن مانك، وسلمة بن الاكوع وسمع عبد الله بن أبي أوفى، وعمرو بن حريث، وقيس بن عائذ أبا كاهل، وأبا جحيفة، وهؤلاء كلهم صحابة الله واسم أبي عائد هرمز، وقيل: صحابة التيم على عائد أبا كاهل، وأبا جحيفة، وهؤلاء كلهم صحابة الله واسم أبي عائد هرمز، وقيل: سعد، وقيل: كثير،

وأما الأعمش فرأى أنس بن مالك فحسب وأما سصور بن المعتمر فليس بنابعي وإنما هو من أثباع التابعين، فكان ينبغي أن يقول: إذا وازنتهم بإسماعيل، والأعمش ومنصور. وجوابه أنه ليس المراد هنا التنبيه على مراتبهم، فلا حجر في عدم ترتيبهم.

وجه تقديم منصور على إسماعيل والأعمش: ويحتمل أن مسما قدم مصورا لرحجانه في ديانته وعبادته، فقد كان أرجحهم في ذلك وان كان الثلاثة راجحين على غيرهم مع كمال حفظ لمنصور وإتقان وتبت. قال على بن المدين: إذا حدثك ثقة عن منصور، فقد ملأت يديك لا تريد عيره، وقال عبد الرحمن بن المهدي: منصور أثبت أهل الكوفة، وقال سفيان: كنت لا أحدث الأعمش عن أحد من أهل الكوفة إلا رده، فإذا قلت: عن منصور سكت، وقال أحمد بن حنبل: منصور أثبت من إسماعيل بن أبي خالد، وقال يجبى بن معين؛ إذا اجتمع الأعمش ومنصور فقدم منصورا.

وقال أبو حاتم: منصور أتقن من الأعمش لا يختلط ولا يدلس. وقال النوري: ما خلفت بــــ"الكوفة" آمن على الحديث من منصور. وقال أبو زرعة: سمعت إبراهيم بن موسى يقول: أثبت أهل الكوفة منصور ثم مسمر، وقال أحمد بن عبد الله: منصور أثبت أهل الكوفة، وكان مثل القدح لا يختلف فيه أحد، وصام ستين سنة وقامها، وأما عبادته وزهده وورعه وامتناعه من القضاء حين أكره عليه، فأكثر من أن يحصر وأشهر من أن يذكر يند، والله أعلم.

وجه ذكر الراوي بلقبه وصفته ونسبه الذي يكرهه وهذا أول موضع في الكتاب جرى فيه ذكر أصحاب الألقاب، فنتكلم فيه بقاعدة مختصرة. قال العلماء من أصحاب احديث والفقه وغيرهم: يجوز ذكر الراوي بلقبه وصفته ونسبه الذي يكرهه إذا كان المراد تعريفه لا تنقيصه، وجوز هذا للحاجة كما جوز جرجهم للحاجة، ومثال ذلك: الأعمش، والأعرج، والأحول، والأعمى، والأصم، والأشل، والأثرم، والزمن، والمفلوج، وابن علمة، وغير ذلك وقد صنفت فيه كتب معروفة.

كَايْنِ عَوْنِ، وَأَيُوبَ السَّحِتِيَانِيِّ، مَعَ عَوْفِ بْنِ أِبِي جَمِيْلَةَ، وأَشْغَثَ الْحُمْرَانِيُّ، وَهُمَا صَاحِبًا الْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ، كَمَا أَنْ بِنْ عَوْنِ وَأَيُّوبَ صَاحِبًاهُمَا، إِلَّا أَنَّ البَوْنَ بَيْنَهُمَّ، وبَيْنَ هَذَيْنِ بِعِيدٌ فِي كَمَالُ الفَصْلُ وصِحَّة النَّقُلِ، وإنَّ كَانَ عَوْفَ وأَشْعَتُ غَيْرَ مَذْفُوْعَيْنِ عَنْ صِدْقٍ وَأَمَانَةٍ بَعِيدٌ فِي كَمَالُ الفَصْلُ وصِحَّة النَّقُلِ، وإنَّ كَانَ عَوْفَ وأَشْعَتُ غَيْرَ مَذْفُوْعَيْنِ عَنْ صِدْقٍ وَأَمَانَةٍ عِنْدُ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَلَكِنَّ الْحَالُ مَا وَصَفْنَا مِنَ الْمُنْسِزِلَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ.

وإنَّمَا مَثْلُنَا هَوُلَاءِ فِي النَّسْجِيّة، لِيكُونَ تَمْثِيلُهُمْ سِمَةً يُصَدُّرُ عَنْ فَهْمِهَا مَنْ غَبِي عبه طَرِيقُ أَهْلِ الْعِنْمِ، فِي تَرْتِيْبِ أَهْلِهِ فِيهِ، فَلَا يُقَصَّر بِالرَّجُّلِ الْعَالِي الْقَدْرِ عَنْ دَرَجَته، وَلَا يَرْفَعُ مُتَضِعَ الْفَدْرِ فِي الْعِلْمِ فَوْقَ مَنْسِزِلْتِهِ، وَيُعْطِي كُلَّ ذِي حَقِّ فِيهِ حَقَّهُ، ويُنسزَلُ مَنْسِزِلْتِه، وقَدْ ذُكِرَ عَنْ عَالِشَةَ عِنِي أَنَّهَا قَالَتْ: "أَمَرَنَا رَسُولُ الله وَلَيُّلُ أَنْ تُنْسِزِلُ النَّاسِ مِنَازِلُهُمُّ ". مَعَ مَا نَطَقَ بِهِ اللهُ وَلَيْ أَنْ أَنْسُولُ الله تَعَالَى: ﴿ وَفَوْقِ كُلُ الله وَلَا يَرْسُولُ الله وَلِي عَلَيهِ عَلِيهُ ﴾ (يوسف:٣٦) فَعَلَى نَحْوِ مَا ذَكَرُنَا مِنْ الْوَجُوهِ، نُولُكُ مِنْ الله تَعَالَى: ﴿ وَفَوْقِ كَلَ إِنْ وَلُولُ اللهِ يَظِيهُ ﴾ (يوسف:٣٦) فَعَلَى نَحْوِ مَا ذَكَرُنَا مِنَ الْوَجُوهِ، نُولُكُ مَا سَالتَ مِنَ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولُ اللهِ يَظِيدُ ﴾

⁻ قال مسلم يظهر الكاني عوق وأيوب السلحتياق مع عوف بن أبي حميلة وأشعت الحمرابي!".

ضبط الأسماء: أما بن عون فهو عبد الله بن عون بن أرطبان. وأما السحتياني فيفتح السين وكسر التاء المثناة، قال أبو عمر بن عبد البر في "التمهيد" كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة فلهذا فيل له: السحتياني.

وأما عوف بن أبي جيئة، فيعرف بعوف الأعرابي و لم يكن أعرابيا، واسم أبي جيلة: يندويع، وبقال: (ربية، قال أحمد بن حبل: عوف ثقة صالح الحديث. وقال يجيى بن معين ومحمد بن سعد: هو ثقة، كنيته أبو سهل.

وأما أشعث فهو ابن عبد اللمك أبو هانئ البصري، قال أبو بكر البرقاني: قت للدار قطني: أشعث عن الحسن قال: هم اللائة يُعدالون عن الحسن جميعا: "حدهم الحمراني مسلوب إلى حمران مولى عثمان، ثقة، وأشعث بن عبد الله الحداني بصري، يروى عن أنس بن مالك والحسن، يعتبر به، وأشعث بن سوار الكوفي يعتبر به وهو أضعفهم، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "إلا أن البون بينهما بعيد" البون يفتح الباء الموحدة معناه: لقرق أي هما متباعدان كما قال: وجدهم متبايتين. وقوله: "ليكون تتبلهم سنةً بصدر عن فهمها من عبى عليه طريق أهل العلم" أما السمة بكسر المدين وتخفيف المبم فهي تعلامة.

وقوله: "يصدر" أي يرجع يقال: صدر عن الماء والبلاد والحج: إذا الصرف عنه بعد قضاء وطره، فمعنى يصدر عن فهمها: ينصرف عنها بعد فهمها وقضاء حاجته منها. وقوله: "عُبِيّ" بفتح الغين وكسر الباء أي خفي. قال مسلم بالله: "وقد ذكر عن عائشة بلله تخلف ألها قالمت: أمرنا رسول الله الخلاّ أن نتسترل لناس منازلهم" هذا الحديث قد نقدم بيانه في "قصل التعليق" من الفصول المتقدمة واضحاً، ومن فوائده تفاضل الناس في الحقوق على •

فَأَمَّا مَا كَانَ مِنْهَا عَنْ فَوْمٍ هُمْ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيْثِ مُتَهَمُّوانَ، أَوْ عِنْدَ الْأَكْثَرِ مِنْهُمْ، فَلَمْنَا تَتَشَاعَلُ بَتَخْرِيجٍ حَدِيثهم: كَعَبْدِ الله بْنِ مِسْوَرٍ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَدَائِنِيِّ، وَعَمْرو بْنِ خَالِدٍ، وَعَبَّد الْقُدُّوسِ النَّسَامِيِّ، وَمَحَمَّدِ بْنِ صَعِيد الْمَصَلُوْب، وغِيَاتُ بْنِ إَبْرَاهِيم، وسُلَيْمَان بْنِ عَمْرِو أَبِي دَاوُدُ النَّخَعِيُّ، وأَشْبَاهِهِم، مِمَّنْ اتُهِمَ بوَضْعِ الْأَحَادِيْثِ، وتَوْزِيْدِ الأَحْبَارِ.

وَ كَذَٰذِكَ: مَنِ الْغَالِبُ عَلَى حَدِيْتُهُ المُنْكَرُ أَوِ الغَلْطُ، أَمْسَكُنا أَيْضاً عَنْ حَدِيْتِهِمْ.

=حسب منازلهم ومراتبهم، وهذا في يعض الأحكام أو أكثرها وقد سوى الشرع بينهم في الحدود وأشباهها مما هو معروف: والله أعلم.

هؤلاء الحماعة المذكورون كلهم منهمون التروكون لا يتشاغل بأحد منهم؟ لشدة ضعفهم وشهرهم بوضع الأحاديث. ضبط الأسماء إجماع أهل العلم على توك حديث عبد القدوس بن حسيب: "ومسور" يكسر اليم: وعبد القدوس الشامي بالشين المعجمة نسبة إلى الشام، هذا هو الصواب فيه، وحكى القاضي عياض: أن بعض الشيوخ من رواة مسلم ضبطه بالسين المهملة قال: وهو خطأ، وهو خطأ كما قال: وهذا لا خلاف فيه وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعي الشامي أبو سعيد، روى عن عكرمة وعطاء وغيرهما. قال ابن أبي حاتم: قال عمرو بن على القلاس: أجمع أهل العلم على ترك حديثه، فهذا هو عبد القدوس الذي عناه مسلم هنا.

توثيق الألمة عبد القدوس بن الحجاج؛ وهم آخر اسمه عبد القدوس ثقة وهو عبد القدوس بن الحجاج أبو المغيرة الخولان الشامي الحمصي سمع صفوان بن عمرو، والأوزاعي وغيرهما، روى عنه أحمد بن حبل ويجيى بن معين ومحمد بن يجيى الذهلي، وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، وآخرون من كبار الأثمة والحفاظ. قال أحمد بن عبد الله العجلي والدار قطني وغيرهما؛ هو ثقة وقد روى له البحاري ومسلم في صحيحيهما.

كلام الأثبة في محمد بن سعيد المصلوب: وأما محمد بن سعيد المصلوب فهو الدمشقي كنيته أبو عبد الرحمن، ويقال: أبو عبد الله يعلم احدا المختلف فيه كمثله، وقد حكى الحافظ عبد الغني المقدسي عن بعض أصحاب الحديث أنه يغلب اسمه على نحو مائة. قال أبو حاتم الرازي: متروك الحديث قتل وصبب في الزندقة، وقال أحمد بن حنيل: قتله أبو جعفر في الزندقة، حديثه موضوع، وقال خالد بن يزيد: سمعته يقول: إذا كان كلام حسن لم أر بأسا أن أجمل له إسنادا.

توجمة غياث بن إبراهيم: وأما غياث بن إبراهيم، فبالغين المعجمة، وهو كوفي كنيته أبو عبد الرحمن، قال البخاري في تاريخه: تركوه.

وأما قوله: "وسليمان بن عمرو أبي داود" فهو عمرو يفتح العين وبواق في الخط "وأبي داود" كنية سليمان هذا، والله سبحانه أعلم. وعَلَامَةُ المُنْكُر في حَدِيْثِ المُحَدَّثِ، إذَا مَا غُرضَتْ روَايَتُهُ للْحَديْث عَلَى روَايَة غَيْرِهِ مِنْ أَهْلِ الْحِفْظِ وَالرُّضَاء خَالَفَتْ رِوَايَتُهُ رِوَايَتَهُمْ، أَوْ لَمْ تَكَدْ تُوافِقُهَا، فإذَا كَانَ الأَغْلَبُ منْ حَديثِهِ كَلَكَ، كَانَ مَهْجُورَ الْحَديث، غَيْرَ مَقُبُولَةٍ وَلَا مُسْتَعْمَلِهِ.

فَمِنْ هَٰذَا الْضَّرْبِ مِنَ الْمُحَدَّثِينَ؛ عبدُ الله بْنُ مُحَرَّرٍ، وَيَخْيَى بْنُ أَبِي أُنَيْسَةَ، والجَرَّاحُ بن المِنْهَالِ ٱبُو العَطُوفِ، وعَبَّادُ بُنُ كثيرٍ، وحُسَيْن بْنُ عَبْدالله بْنِ ضُمَّيْرَةً، وعُمَرُ بْنُ صُهْبَانَ،....

=الحديث الموضوع وحكمه: وأما الحديث الموضوع فهو المختلق المصنوع، وربما أخذ الواضع كلاماً لغيره فوضعه وجعله حديثاً، وربما وضع كلاماً من عند نفسه، وكثير من المُوضوعات أو أكثرها يشهد بوضعها ركاكة لفظها. الرد على المبتدعة في تجويزهم وضع الأحاديث: واعلم أن تعمد وضع الحديث حرام بإجماع المسلمين الذين يعتد بهم في الإجماع، وشذت الكرامية الفرقة المبتدعة، فجوزت وضعه في الترغيب والترهيب والزهد، وقد سلك مسلكهم بعض الجهلة المتسمين بسمة الزهاد ترغيبا في الخير في زعمهم الباطل، وهذه غباوة ظاهرة، وجهالة متناهية، ويكفي في الرد عليهم قول رسول الله ﷺ: "من كذب على متعمَّداً فليتبوأ مقعده من النار" وستستريد هذا قريباً شرحاً في موضعه -إن شاء الله تعالى-.

وأما :قوله أونونيد الأخبارا فمعناه إنشاؤها وزيادتها. قال مسلم عظم: أوعلامة المنكر في حديث المحدث إدا ما عرصت روابته للحديث على روابة عيره من أهل الحفط والرصاء حالمت روايته روايتهم أداله لكد توافقها أهلا الذي ذكر بينج هو معنى المنكر عند المحدثين، يعنى به المنكر المردود فإلهم قد يطلقون المنكر على انفراد الثقة بحديث، وهذا ليس يمنكر مردود إذا كان اللقة ضابطاً متقتاً.

معني "كاند"; وقوله: "أو لم نك. توانقها" معناه: لا توافقها إلا في قبيل. قال أهل اللغة: "كانا" موضوعة للمقاربة، فإن لم يتقدمها نفي كانت لمقاربة الفعل و لم يقعل، كقوله تعالى: ﴿بِكَادُ ٱلْبَرْقُ خَطَفُ أَبْصِيرِهُمْ ﴿ (البقرة: ٢٠) وإن تقدمها نفي كانت ليفعل بعد بطء، وان شنت قلت: لمقاربة عدم الفعل، كقوله تعالى: ﴿فَذَخُوهِ، ومَا كَاذُوا يفعلون تن البقرة: ٧١).

توجمة عبد الله بن محوز والجرح عليه: أما "عبد الله بن عرر" فهو بفتح الحاء المهملة ويراتين مهملتين الأولى مفتوحة مشددة، هكذا هو وفي روايتنا وفي أصول أهل بلادتا، وهذا هو الصواب، وكذا ذكره البخاري في "تاريخه" وأبو نصر ابن ماكولا وأبو على الغسان الجياني وآخرون من الحفاظ، وذكر الفاضي عياض أن جماعة شيوخهم رووه محرزاً بإسكان الحاء وكسر الراء وآخره زاي، قال: وهو غلط، والصواب الأول وعبد الله بن محرر: عامري حزري رقي، ولاه أبو جعفر قضاء الرقة، وهو من تابعي التابعين، روى عن الحسن وقتادة والزهري ونافع مولى ابن عمر وأخرين من التابعين، وروى عنه: الثوري وجماعات، واثفق الحفاظ والتقدمون على تركه. قال ح

ومَنْ نَحَا نَحْوَهُمْ فِي رَوَايَة المُنْكَرِ مِنْ الْحَدِيثِ، فَلَمْنَا نُعَرِّجُ عَلَى حَدِيثِهِمْ، وَلَا لَتَشَاعَلُ بِهِ الْأَنْ حُكُمْ أَهْلِ الْعِلْمِ، * وَالَّذِي يُعرَفُ مِنْ مَذَهْبِهِم فِي فَبُول مَا يَتَفَرَّدُ بِهِ الْمُحَدَّثُ مِن الحَدِيثِ: أَنْ يَكُونَ قَدْ شَارَكَ النَّقَاتِ مِنْ أَهْلِ الْعَلْمِ وَالْحَفْظ فِي يَعْضِ مَا رَوَوَا، وأَمْعَنَ فِي ذَلِثَ عَلَى الْوُافَقَة لَهُمْ اللَّوَافَقَة لَهُمْ الْإِنْ النِّقَاتِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحَفْظ فِي يَعْضِ مَا رَوَوَا، وأَمْعَنَ فِي ذَلِثَ عَلَى اللَّوَافَقَة لَهُمْ اللَّوْافَقَة لَهُمْ اللَّوْ الْعَلْمِ مَنْ الْمُلْوافَقَة اللهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وَقَدْ شَرَحْنَا مِن مَذَهَبِ الْحَدِيثِ وأَهْلِه يَعْضُ مَا يُتُوجَّه بِهِ مَنْ أَرَادُ سَبَيلَ الْقَوْمِ، وَوُفْقَ لَهَا

أحمد بن حنبل: ترك الناس حديثه، وقال الآخرون مثله ونحوه.

ضبط أسماء بعض المهتمين والجُرح عليهم: وأما أبو أنيسة والديني، فاسمه زيد. وأما أبو العطوف، فيقتح العين وضم الطاء المهملتين. والجُراح بن منهال هذا جزري يروى عن التابعين، سمع الحكم بن عتيبة، والزهري. يروى عنه يزيد بن هارون. قال البخاري وغيره: هو منكر الحَديث. وأما صهبان، فهو بضم الصاد المهملة وإسكان الهاء، وعمر بن صهبان هذا أسلمي مدي، ويقال فيه: عمر بن محمد بن صهبان متفق على تركد.

قال مسلم ربط كلاماً مختصره إن زيادة التقة الصابط مقبولة، ورواية الشاذ والمنكر مردودة، وهذا الذي قاله هو الصحيح الذي عليه الجماهير من أصحاب الحديث واللقه والأصول، وقد تقدم بيضاح هذه المسألة، وبيان الخلاف فيها، وما يتعلق بما في الفصول السابقة، والله أعمم.

قوله: "قد نقل أصحاهما عنهما حديثهما على الاتفاق هو هكذا في معظم الأصول "الاتفاق" بالقاء أولاً والفاف أخراً وفي بعضها "الإتقال" بالقاف أولاً والنون آخراً، والأول أحود، وهو الصواب. قوله: "فيروي عنهما أو عن أحدهما العدد من الحديث" العدد منصوب "يروي". قوله: "وقد شرحنا من مدهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أواد سبيل لقدم روفق ها" معنى يتوجه به يقصد طريقهم، ويسلك مذهبهم، والسبيل ح

[&]quot;قوله: "لأن حكم أهل العمم": حاصله أنه إن غلب عليه الموافقة للثقات في الروايات، ثم زاد في موضع أو موضع أو موضعين تقبل زيادته وإن غلب عليه المحالفة يعد حديثه منكرا مردودا.

وَسَنَسْزِيدُ، -إِنَّ شَاءَ اللهُ تَعَالَى- شَرَّحاً وَإِيْضَاحاً فِيْ مَوَاضِعَ مِنَ الْكَتَابِ عِنْدَ ذَكْرِ الْأَخْبَارِ الْمُغَلَّلَةِ، إِذَا أَتَيْنَا عَلَيْهَا فِي الأَمَاكِنِ الْهِيْ يِلِيْقُ بِهَا الشَّرْحُ والْإِيْضَاحُ، إِنْ شَنَاءَ اللهَ تَعَالَى.

-الطريق، وهما يؤخان ويذكران، والتوفيق خلق قدرة الطاعة. قال بيسم: "وريد سان شاء الله تعالى حرحاً وإيصاحاً في مواصع من الكتاب عند ذكر الأحمار المعلقة، إذا أتبد عليها في الأماكل التي بديق بحد النشرح والإيضاح إن شاء الله نعالى" هذه اللهي ذكره مسلم مما اختلف فيه، فقبل: اخترمته الحبة قبل جمعه، وقبل: بل ذكره في أبوابه من هذا الكتاب الموجود، وقد تقدم ببان هذا واضحاً في الفصول، والله أعلم. قوله: "مما يقذفون به إلى الأغبياء" أي يلقونه إليهم والأعبياء بالغين المعجمة والباء الموجدة هم الفقلة واجهال، والفين لافطنة لهم. قوله: "سميان بن عبية" هذا أول موضع جاء ذكره ينها، والمشهور فيه ضم السين والعين، وذكر بن السكيت في سفيان ثلاث لغات للعرب: ضم السين وفتحها وكسرها، وذكر أبو حاتم السختياني وغيره ضم العين، وكسرها، وذكر أبو حاتم السختياني وغيره ضم العين،

^{*}توله: "من سوء صنيع إلى قوله فيما بلزمهم! كلمة في متعلقة بالسوء، أي ساء صنيعهم في الأمر الذي هو لازم عليهم دينا، وذلك اللازم دينا هو أن يطرحوا الأحاديث الضعيفة، وهم خالفوا هذا اللازم، فصار صنيعهم سيئا في مراعاته، وقوله: "وتركهم" عطف على ما يلزم أي وساء صنيعهم في تركهم الاقتصار أي في ألهم تركوا الاقتصار، وكان الحق أن يقتصروا فصار تركهم لاقتصار في غير موضعه فصار صنيعهم فيه سيئا، ويمكن أن يكون تركهم الاقتصار معطوفا على سوء صبيعهم، وكذا يمكن عطفه على الذي رأينا، وعلى هذا يكون مرقوعا بحلاف الوجهين الأولين.

مخوله: أما سهز ": جواب لولا.

وَلَكِنْ مِنْ أَجُل مَا أَعْلَمْنَاكَ مِنْ نَشْر القَوْمِ الأَحْبَارَ الْمُنْكَرَةَ، بِالأَسَانِيْد الطَّغَاف الْمَجْهُولَة، وقَذْفِهِمْ هَا إِلَى العَوَامُ الَّذِيْنَ لا يَعْرِفُون عُيُوبَهَا، حَفَّ عَلَى قُلُوبِنَا إِجَابِتُكَ إِلَى مَا سَأَلْتَ.

[١- يَابُ وُجوب الرواية عن الثَّقَاتِ وترك الكذَّابين ...]

١ – بَابُ وُجُوبِ الرَّواية عن الثَّقَاتِ وترك الكذَّابين، والتحدير من الكذب على رسول الله ﷺ

ضبط الكلمات وشرحها: "الستارة" بكسر السين: وهي ما يستتر به، وكذلك السترة، وهي هنا إشارة إلى الصيانة. وقوله: "وأن ينقى منها" ضبطناه بالناء المتناة فوق بعد المثناة تحت وبالقاف من الاتقاء، وهو الاجتناب، وفي بعض الأصول: "وأن ينفى" بالنون والفاء، وهو صحيح أيضا، وهو بمعنى الأول. وقوله: "صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين" بيس هو من باب التكرار للتأكيد بل له معنى غير ذلك، فقد تصح الروايات لمن ويكون الناقلون لبعض أسانياه متهمين فلا يشتغل بذلك الإسناد. وأما قوله: "إنه يجب أن بتقى ما كان منها عن المعابدين من آهل البدع فهذا مذهبه.

التقصيل في حكم رواية المبتدعين: قال العلماء من المحدثين والفقهاء وأصحاب الأصول: المبتدع الذي يكفر بهدعته لا تقبل روايته بالاتفاق. وأما الذي لا يكفر بها فاختلفوا في روايته: فمنهم من ردها مطلقاً لقسقه، ولا ينفعه التأويل. ومنهم من قبلها مطلقاً إذا لم يكن عن يستحل الكذب في نصرة مذهبه، أو لأهل مذهبه، -

^{*}قوله: 'أن الذي قلنا من هذا" كلمة "من" بيانية وهذا بيان للموصول والمراد من هذا أي مما ذكرنا وقوله: "هو اللازم" حير "إذ" وقوله "إن" وقوله "قول الله" خير الدليل.

^{*}قوله: "فدلَ": أي الله تعالى إيانا بما ذكرنا من دله على كذا، والحاصل هو من دلالة المتكلم لا من دلالة اللفظ.

أَنَّ حَبَرَ الفَاسِيِ سَاقِطٌ غَيْرُ مَقْبُولِ، وَأَنَّ شَهَادَةً غَيْرِ الْعَدْلِ مَرْدُوْدَةٌ. والْحَبرُ، وإنْ فَارَقَ مَعْنَاهُ مَعْنَى الشَّهَادَةِ فِي بَغْضِ الْوُجُوه، فَقَدْ يَحْتَمِعَانِ فِي أَعْظَمِ مَعَانِيهِما، إذْ كَانَ حَبْرُ الْفَاسِيِ غَيْرَ مَقْبُولٍ عِنْدَ أَهْلِ العِلْم، كَمَا أَنَّ شَهَادَتُهُ مَرْدُوْدَةٌ عِنْدَ حَمِيعِهِمْ، وذَلْتِ السُّنَّةُ عَلَى نَفْيِ رِوَايَة المُنْكَرِ من الأَخْبَارِ.

-سواء كان داعية إلى بدعته أو غير داعية، وهذا محكى عن إمامنا الشافعي به لقوله: "أقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطابية من الرافضة لكونهم يرون الشهادة بالزور لموافقيهم". ومنهم من قال: نقبل إذا ثم يكن داعية إلى بدعته، ولا تقبل إذا كان داعية، وهذا مذهب كثيرين أو الأكثر من العلماء، وهو الأعدل الصحيح. وقال بعض أصحاب الشافعي سنته: المتلف أصحاب الشافعي في غير الداعية، واتفقوا على عدم قبول الداعية. وقال أبو حائم بن حبان بكسر الحاء لا يجوز الاحتجاج بالداعية عند أثمتنا قاطبة لا خلاف بينهم في ذلك.

وأما المذهب الأول فضعيف حدا ففي الصحيحين، وغيرهما من كتب أئمة الحديث الاحتجاج بكثيرين من المبتدعة غير الدعاة، و لم يزل السلف والخلف على قبول الرواية منهم والاحتجاج بها والسماع منهم وإسماعهم من غير إنكار منهم، والله اعلم.

قال ينفه: "والحبر وان فارق معناد معنى الشهادة في بعص الوجود، فقد يخسعان في معظم معانيهما". الفرق بين الحبر والشهادة: هذا من الدلائل الصريحة على عظم قدر مسلم وكثرة فقهه.

اعلم أن الخبر والشهادة يشتركان في أوصاف، ويفترقان في أوصاف، فيشتركان في اشتراط الإسلام، والعقل، والبلوغ والعدالة، والمروءة وضبط الخبر والمشهود به عند التحمل والأداء، ويفترقان في الحرية، والذكورية، والعدد، والتهمة وقبول الفرع مع وجود الأصل، فيقبل خبر العبد والمرأة والواحد، ورواية الفرع مع حضور الأصل الذي هو شيخه، ولا تقبل شهادتمم إلا في المرأة في بعض المواضع مع غيرها، وترد الشهادة بالتهمة: كشهادته على عدوه وبما يدفع به عن نفسه ضررا أو يجر به إليها نفعاً، ولولده ووالده.

واختلفوا في شهادة الأعمى، فبنعها الشافعي وطائفة، وأجازها مالك وطائفة، وانفقوا على قبول خبره، وإنما فرق الشرع بين الشهادة والخبر في هذه الأوصاف؛ لأن الشهادة تخص فيظهر فيها التهمة والخبر يعمه وغيره من الناس أجعين، فتنتفي التهمة، وهذه الجملة قول العلماء الذين يعتد بهم، وقد شذ عنهم جماعة في أفراد بعض هذه الجملة، فمن ذلك شرط بعض أصحاب الأصول أن يكون تحمله الرواية في حال البلوغ، والإجماع يرد عليه، وإنما يعتبر البلوغ حال الرواية لا حال السماع، وحوز بعض أصحاب الشافعي رواية الصبي وقبولها منه في حال الصباء والمعروف من مذاهب العلماء مطلقاً ما قدمناه، وشرط الجبائي المعتزلي وبعض القدرية العدد في الرواية، فقال الجبائي: لا بد من أدبعة عن أربعة في كل خبر، وكل هذه الأقوال ضعيفة ومنكرة مطرحة.

كَنَحْوِ دَلَالَة الْقُرْآنِ عَلَى نَفْي خَبَر الفَاسِقِ، وهُوَ الأَثَرُ الْمَشهُورُ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ: "مَنْ حَدَّتَ عَنِّى بِحَدِيثٍ لِيرَى أَنَّه كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِيثِنَ".

ا حَدَّثَنَا ٱلْوَبَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ شُعْبَةً، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَن بْنِ أَبِي نَيْلَى، عَنْ سَمُرَةً بْنِ حُنْدَبٍ؛ ح: وحَدَّثَنَا ٱبُوْ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيضاً: حَدَّثَنَا وَكِيْع، عَنْ شَعْبَةً وسُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مَيْمُونِ بْن أَبِي شَبيبٍ، عَنِ المُغِيرةِ بْنِ شُعْبَةً؛ قَالَا: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَسُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مَيْمُونِ بْن أَبِي شَبيبٍ، عَنِ المُغِيرةِ بْنِ شُعْبَةً؛ قَالَا: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ

حرجوب العمل بخير الواحد: وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية على وجوب العمل بخير الواحد، وقد قرر العلماء في كتب الفقه والأصول ذلك بدلائله، وأوضحوه أبلغ إيضاح، وصنف جماعات من أهل الحديث وغيرهم مصنفات مستكثرات مستقلات في خير الواحد ووجوب العمل به، والله أعلم. ثم إن قولما: "تشترط العدالة والمروعة" يدخل فيه مسائل كثيرة معروفة في كتب الفقه، يطول الكلام بتفصيلها.

أما قوله: "الأثر المشهور عن رسول الله ﷺ فهو جار على المذهب المختار الذي قاله المحدثون وغيرهم، واصطلح عليه السلف وجماهير الخلف، وهو أن الأثر يطلق على المروى مطلقاً، سواء كان عن رسول الله ﷺ أو عن صحابي. وقال الفقهاء الخراسانيون: الأثر هو ما يضاف إلى الصحابي موقوفا عليه، والله أعلم.

ترجمة مغيرة وسمرة بن جندب: وأما المغيرة، فبضم الميم على المشهور، وذكر ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما أنه يقال بكسرها أيضاً، وكان المغيرة بن شعبة على، أحد دهاة العرب، كنينه أبو عيسى، ويقال أبو عبد الله وأبو محمد، مات سنة خسين، وقيل: سنة إحدى وخمسين، أسلم عام الحندق، ومن طرف أعباره أنه حكى عنه أنه أحصن في الإسلام ثلاثماته امرأة، وفيل: ألف امرأة، وأما سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري، كنيته أبو سعيد، ويقال: أبو عبد الله، ويقال: أبو عبد الرحمن ويقال: أبو محمد، ويقال: أبو سليمان. مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية على.

ترجمة سفيان والحكم وحبيب: وأما سفيان المذكور هنا، فهو الثوري أبو عبد الله، وقد تقدم أن انسين من سغيان مضمومة، وتغنج وتكسر، وأما الحكم فهو بن عنية بالمثناة من فوق، وآخره باء موحدة ثم هاء، وهو من أفقه التابعين وعبادهم فلايد. وأما حبيب، فهو ابن أبي ثابت قبس التابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش: كان يالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع: حبيب بن أبي ثابت، والحكم، وحماد، وكانوا أصحاب الغنيا، ولم يكن أحد إلا ذل لحبيب، وفي هذين الإسنادين لطيفتان من علم الإسناد.

إحداهما: أتحما إسنادان رواتهما كنهم كوفيون: الصحابيان وشبخا مسلم ومن يبتهما إلا شعبة فإنه واسطى ثم يصري. وفي "صحيح مسلم" من هذا النوع كثير جداً، ستراه في مواضعه حيث تنبه عليه إن شاء الله تعالى. ___

واللطيقة الثانية؛ أن كل واحد من الإسنادين فيه تابعي روى عن تابعي، وهذا كثير، وقد يروي ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض، وهو أيضاً كثير فكنه دون الأول، وسنتبه على كثير من هذا في موضعه، وقد بروى أربعة تابعيون بعضهم عن بعض، وهذا قليل حداً، وكذلك وقع مثل هذا كله في الصحابة فألل صحابي عن صحابي كثير، وثلاثة صحابة بعضهم عن بعض، وأربعة بعضهم عن بعض، وهو قبيل حداً، وقد جمعت أنا الرباعيات من الصحابة والنابعين في أول شرح "صحيح البخاري" بأسانيدها وجمل من طرقها.

توجمة عبد الوحمن بن أبي ليلمى: وأما عبد الرحمن بن أبي ليلى، فإنه من أجل التابعين. قال عبد الله بن الحارث: ما شعرت أن انساء ولدت مثله. وقال عبد الملك بن عمير: رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله محلاً يستمعون لحديثه ويتصنون له، فيهم البراء بن عازب، مات سنة ثلاث وتمانين، واسم أبي ليلى يسار، وقيل: بلال، وقيل: بليل بضم الموحدة وبين اللامين مثناة من تحت، وقيل: داود، وقيل: لا يحفظ اسمه، وأبو ليلى صحابي قتل مع على هيمه بـ "صفين". وأما ابن أبي ليلى الفقيه المتكور في كتب الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه، محمد، وهو بن عبد الرحمن هذا، وهو ضعيف عند الحدثين، والله أعسم.

توهمة أبي بكو بن أبي شيبة: وأما أبو بكر بن أبي شيبة فاسمه: عبد الله، وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ولكن عن أبي بكر أكثر، وهما أيضاً شيخا البخاري، وهما منسوبان إلى جدهما، واسم أبيهما محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي بخاء معجمة مضمومة ثم واو خففة ثم ألف ثم سين مهملة ساكنة ثم تاء مثناة من قوق ثم ياء مثناة من تحت، ولأبي بكر وعثمان ابني أبي شيبة أخ ثالث اسمه القاسم، ولا رواية له في الصحيح كان ضعيفاً، وأبو شيبة هو إبراهيم بن عثمان وكان قاضي واسط، وهو ضعيف متفق على ضعفه. وأما ابنه محمد والد بني أبي شيبة، فكان عنى قضاء فارس، وكان ثقة، قاله يجيى بن معين وغيره. ويقال لأبي شيبة وابنه وبني ابنه: عسيون بالموحدة والسين المهملة.

ترجمة أبي بكو وعثمان ابني أبي شيبة: وأما أبو يكر وعثمان فحافظان حليلان، واحتمع في بجلس أبي بكر نحو ثلاثين ألف رحل، وكان أجل من عثمان، وأحفظ وكان عثمان أكبر منه سنا، وتأخرت وقاة عثمان فمات سنة تسبع وثلاثين وماثنين، ومات أبو بكر سنة خمس وثلاثين، ومن طرف ما يتعلق بأبي بكر ما ذكره أبو بكر الخطيب البغدادي قال: حدث عن أبي بكر محمد بن سعد، كاتب الواقدي، ويوسف بن يعقوب أبو عمرو النيسابوري وبين وقاتيهما مائة والهان أو سبع سنين، والله أعلم.

وأما ذكر مسلم بطله متن الحديث ثم قوله: "حدتنا أبو نكر"، وذكر إسناديه إلى الصحابيين تم قال: "قالا قال: رسول الله ﷺ ذلك"، فهو حائز بلا شك، وقد قدمنا ببانه في القصول السابقة وما يتعلق به، والله أعلم. فهذا مختصر ما يتعلق بإسناد هذا الحديث، ويحتمل ما ذكرناه من حال بعض رواته، وإن كان ليس هو غرضنا لكنه أول موضع جرى ذكرهم، فأشرنا إليه ومزاً.

[٧- باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ]

٧- (١) وَحَدَّنَنَا أَبُوْ بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا غُنْدَرُ، عَنْ شُعْبَةَ؛ حَ: وحَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ المُعَنَى وَابْن بَشَارٍ فَالَا: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُوْر، عَنْ رِبْعِيَّ بْنِ جِرَاشٍ؛ المُثَنَّى وَابْن بَشَارٍ فَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَدَاشٍ؛ الله عَنْ مَنْصُول الله عَلَيُّ الله عَلَيْ فَإِنَّهُ مَنْ يَكُذِب عَنَى لَلْج النَّارِ".
يَلِج النَّارِ".

الفرق بين "برى" المجهول والمعلوم؛ وأما منه فقوله كلله: "يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين" ضبطناه يرى بعشم الياء والكاذبين بكسر الباء وفتح النون على الجمع، وهذا هو المشهور في اللفظتين. قال القاضي عياض: الرواية فيه عندنا: "الكاذبين" على الجمع، ورواه أبو نعيم الأصبهاني في كتابه "المستخرج على صحيح مسلم" في حديث حمرة "الكاذبين" بفتح الباء وكسر النون على التثنية، واحتج به على أن الراوي له بشارك البادئ بمذا الكذب، ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة: "الكاذبين أو الكاذبين" على الشك في التثنية والجمع، وذكر بعض الأئمة حواز فتح الياء من يرى وهو ظاهر حسن، فأما من ضم الياء، فمعناه يظن، وأما من فتحها فظاهر، ومعناه وهو بعلم، ويجوز أن يكون بمعنى يظن أيضاً فقد حكي رأى بمعنى ظن، وقيد بذلك؛ لأنه لا يأثم إلا بروايته ما يعلمه أو يظنه كذباً: أما ما لا يعلمه، ولا يظنه، فلا إثم عليه في روايته وان ظنه غيره كذبا أو علمه.

فقه الحديث: وأما فقه الحديث فظاهر ففيه تغليظ الكذب، والتعرض له، وأن من غلب على ظنه كذب ما يرويه فرواه كان كاذباً، وكيف لا يكون كاذبا وهو خبر بما لم يكن، وسنوضح حقيقة الكذب وما يتعلق بالكذب على رسول الله ﷺ قريباً -إن شاء الله تعالى- فنقول.

٣- باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ

فيه قوله ﷺ: "لا تكذبوا على فانه من يكذب على يلج النار" وفي رواية "من تعمد على كذباً، فليتبوأ مقعده من النار" وفي رواية "من كذب على منعشداً" وفي رواية "إن كذبا على ليس ككذب على أحد، فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار".

ضبط الأسماء ووجه تلقيب محمد بن جعفر بغندر: أما أسانيده: ففيه غندر بضم الغين المعجمة وإسكان النون وفتح الدال المهملة هذا هو المشهور فيه، وذكر الجوهري في "صحاحه": أنه يقال: بفتح الدال وضمها، واسمه محمد بن جعفر الحذلي، مولاهم البصري أبو عبد الله وقيل: أبو بكر، وغندر لقب لقبه به ابن حريج. روينا عن عبيد الله ابن عائشة عن بكر بن كاتوم السلمي قال: قدم علينا ابن حريج البصرة فاحتمع الناس عليه، فحدث عن الحسن-

٣- (٢) وخَدَّشِي رُهُمَرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، -يَعْنِي ابْنَ عُلَيْهُ- عَنْ عَبْد العَزِيز بْنِ صُهُيْبٍ، عَنْ أنس بْنِ مَانِكِ؛ أنّه قَالَ: إنّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أَحَدَّثُكُمْ* حَدِيْثًا كثيرًا؛ أنّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "مَن تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِباً فَلْيَتَبُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النّارِ".
 قال: "مَن تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِباً فَلْيَتَبُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النّارِ".

البصري بحديث فأنكره الناس عليه، فقال ابن عائشة؛ إلما سماه غندراً ابن جريج في ذلك اليوم، كان يكلر الشغب عبه، فقال اسكت يا غندر، وأهل الحجاز يسمون المشغب غندراً، ومن طرف أحوال غندر بياء أنه بقي حسين سنة يصوم بوماً ويقطر يوماً، ومات في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة، وقيل: سنة أربع وتسعين، وفيه ربعي بن حراش فربعي بكسر الراء وإسكان الموحدة، وحراش يكسر الحاء المهملة وبالراء وإخره شين معجمة، وقد قدمنا في آخر الفصول أنه ليس في الصحيحين: "حراش" بالحاء المهملة سواه، ومن عداه بالمعجمة، وهو ربعي بن حراش بن جحش العبسي، بالموحدة، الكوفي أبو مريم أخو مسعود الذي تكلم بعد الموت، وأخوهما ربيع، وربعي تابعي كبير حليل لم يكذب قط، وحمف أنه لا يضحك حتى يعلم أبن مصيره، فما ضحك إلا بعد موته، وكذلك حلف أخوه ربيع أن لا يضحك حتى يعلم أني الجنة هو أو في التار، قال غاسله؛ فلم ضحك إلى متيسما على سريره ونحن نقسله حتى فرغنا، توفي ربعي سنة أحدى ومائة وقيل: سنة أربع ومائة، وقيل: توفي في ولاية الحجاج، ومات الحجاج سنة خس وتسعين.

وأما قوله: "حدثنا إسماعيل يعني الن علية" فإنما قال: "يعني"؛ لأنه لم يفع في الرواية ابن علية فأتى بـــ "يعني" وقد تقدم بيان هذا في الفصول، وأوضحت هناك مقصوده.

توجمة إسماعيل ابن علية: و"علية" هي أم إسماعيل، وأبوه إبراهيم بن سهم بن مقسم الأسدي، أسد خزيمة مولاهم، وإسماعيل بصري، وأصله من الكوفة كنيته أبو بشر، قال شعبة: إسماعيل بن علية ريحانة الفقهاء وسيد المحدثين، وقال محمد بن سعد: علية أم إسماعيل هي علية بنت حسان مولاة أبني شببان، وكانت امرأة نبلة عاقلة، وكان صالح المرى وغيره من وجوه البصرة وفقهائها يدخلون عليها، فتبرز فتحادثهم وتسائلهم، ومن طرف ما ينعلن بإسماعيل بن علية ما ذكره الخطيب البغدادي قال: حدث عن إسماعيل بن علية: ابن جريج، وموسى بن سهل الوشا، وبين وفاتهما مالة وتسع وعشرون سنة، وقيل: سبع وعشرون، قال: وحدث عن ابن علية إبراهيم بن طهمان وبين وفاته ووفاة الوشا مائة وعشر سنين، وقيل: مائة وخمس وعشرون سنة، قال: وحدث عن ابن علية: شعبة وبين وفاته ووفاة الوشا مائة وغمان عشرة سنة، وحدث عن ابن علية: عبد الله بن وهب وبين وفاته علية: شعبة وبين وفاته الوشا مائة وغماني عشرة سنة، وحدث عن ابن علية: عبد الله بن وهب وبين وفاته ووفاة الوشا مائة وغماني عشرة سنة، وحدث عن ابن علية بن وهب وبين وفاته ووفاة الوشا مائة وغماني عشرة سنة، وحدث عن ابن علية عبد الله بن وهاتين.

[&]quot;قوله: "إنه لبسعني أن آحدنكم"؛ كأن مراده أن كثرة التحديث ربما يؤدي إلى زيادة كلمة سهوا أو نقصالها بميث بخاف التغير فيحاف من ذلك لوقوع في الكذب سهوا، فلما ورد الوعيد على الكذب عمدا ينبغي الاحتراز عن الأسباب الموجبة للوقوع فيه سهوا، فذلك بمنعني عن التحديث الكثير، والله تعالى أعلم.

٤- (٣) وَحَدَّثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ: حَدَّثْنَا أَبُو عَوَانَةً، عَنْ أَبِي حَصِين، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ "مَنْ كَذَبّ عليَّ مَتَغَمَّداً فَلْيَتْبُواً مَقْظَدُهُ
 مِنَ النَّارِ".

وقوله في الإسناد الآخر: "حثاثنا محمد بن عبيد الله الغيرى حدائنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبيّ هريرة" أما الغيرى فبغين معجمة مضمومة ثم باء موحدة مفتوحة، منسوب إلى "غير" أبي قبيلة معروفة في بكر بن وائل، ومحمد هذا بصري. وأما أبو عوانة فيفتح العين وبالتون، واسمه الوضاح بن عبد الله الواسطي.

توجمة أي حصين عثمان بن عاصم وأي صالح فكوان وأي هريرة: وأما أبو حصين فبقتح الحاء المهملة وكسر الصاد، وقد تقدم في آخر الفصول أنه ليس في "الصحيحين" له نظير وأن من سواه حصين بضم الحاء وفتح الصاد إلا حضين بن المنذر فإنه بالضاد المعجمة، واسم أبي حصين عثمان بن عاصم الأسدي الكوفي التابعي.

وأما أبو صالح، فهو السمان، ويقال: الزيات، واسمه ذكوان كان يجلب الزيت والسمن إلى الكوفة، وهو مدين توفي سنة إحدى ومائة، وفي درجته وقريب منه جماعة يقال لكل واحد منهم: أبو صالح.

وأما أبو هريرة فهو أول من كنى بهذه الكنية، واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولا، وأصحها: عبد الرحمن بن صخر. قال أبو عمرو بن عبد البر؛ لكثرة الاختلاف فيه نم يصح عندي فيه شيء يعتمد عليه إلا أن عبد الله أو عبد الرحمن هو الذي يسكن إليه القلب في اسمه في الإسلام، قال: وقال محمد بن إسحاق: اسمه عبد الرحمن بن صخر قال: وعلى هذا اعتمدت طائفة صنفت في الأسماء والكنى، وكذا قال الحاكم أبو أحمد: أصبح شيء عندنا في اسمه عبد الرحمن بن صحر، وأما سبب تكنيته أبا هريرة قانه كانت له في صغره هريرة صغيرة يلعب ها، ولأبي هريرة خيد منقبة عظيمة وهي أنه أكثر الصحابة على رواية عن رسول الله ولألا وذكر الإمام الحافظ بقى بن عند الأندلسي في مسنده لأبي هريرة همسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثًا، وليس لأحد من الصحابة على هذا القدر ولا ما يقاربه.

قال الإمام الشافعي يند؛ أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره، وكان أبو هريرة ينسزل المدينة بذي الحليقة وله بحا دار، مات "بالمدينة" سنة تسع وحمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة، ودفن بالبقيع، وماتت عائشة عنيه قبله بقلبل، وهو صلى عبها، وقبل: إنه مات سنة سبع وحمسين، وقبل: سنة ثمان، والصحيح سنة تسع، وكان من ساكني انصفة وملازميها، قال أبو نعيم في "حلية الأولياء" كان عريف أهل الصفة وأشهر من سكنها، والله أعلم. حكم حديث "من كذب علي متعمدا"؛ وأما متن الحديث، فهو حديث عظيم في تماية من الصحة، وقبل: إنه متواتر ذكر أبو بكر البزار في "مسنده" أنه رواه عن النبي عنذ نحو من أربعين نفساً من الصحابة بيتيد.

وحكي الإمام أبو يكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي عِبْنُ أنه روى عن أكثر من ستين صحابيا مرفوع، وذكر أبو القاسم عبد الرحمن من مندة عدد من رواه فبلغ بهم سبعة وتمانين، ثم قال: وغيرهم. وذكر يعض الحفاظـــــــــ ٥- (٤) وَحَدَّنَا مُحَمَّدُ إِنْ عَبْد اللهِ بْنِ نُعَيْر، حَدَّنَنا أَبِي، حَدَّنَا سَعِيْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّنَا أَبِي، حَدَّنَا سَعِيْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّنَا أَبِي عَلَى أَوْ اللهُ عَلَى أَمِرُ الْكُوفَة -قَالَ الْمُغِيرَةُ : عَلَي بْنُ رَبِيعَةَ الْوَالِيقُ قَالَ: أَتَيْتُ اللهُ عَلَى الْمُغِيرَةُ أَمِيرُ الْكُوفَة عَلَى الْحَدِ، فَمَنْ كَذَبَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى أَحَدٍ، فَمَنْ كَذَبَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُه

أنه روى عن اثنين وستين صحابيا، وقبهم العشرة المشهود لهم بالجنة، قال: ولا يعرف حديث اجتمع على
 روايته العشرة إلا هذا، ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا إلا هذا.

وقال بعضهم: رواه ماثنان من الصحابة ثم لم يزل في ازدياد، وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراجه في صحيحيهما من حديث على، والزبير، وأنس وأبي هريرة، وغيرهم وأما إبراد أبي عبد الله الحميدي صاحب "الجمع بين الصحيحين" حديث أنس في أفراد مسلم، فليس بصواب، فقد اتفقا عليه، والله أعلم.

بيان مُواد الحَديث: وأما لفظ متنه، فقوله ﷺ: "فنيتبوأ مقعده من النار" قال العلماء: معناه فلينسزل، وقبل: فليتخذ منسزله من النار، وقال الخطابي: أصله من مباءة الإبل، وهي أعطانها، ثم قبل: إنه دعا، بلفظ الأمر أي بوأه الله ذلك، وكذا "فليلج" النار. وقبل: هو خبر بلفظ الأمر أي معناه: فقد استوجب ذلك، فليوطن نفسه عليه، ويدل عليه الرواية الأخرى: "بلج النار" وجاء في رواية: "بني له بيت في النار" ثم معنى الحديث أن هذا جزاؤه، وقد يجازى به، وقد يعفو الله الكريم عنه، ولا يقطع عليه بدخول النار، وهكذا سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر، فكلها يقال فيها: هذا حزاؤه، وقد يجازى وقد يعفى عنه، ثم إن جوزي وأدخل النار، فلا يخلد فيها بل لابد من حروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته، ولا يخلد في النار أحد مات على التوحيد، وهذه قاعدة منفق عليها عند أهل السنة، وسيأتي دلائلها في كتاب الإعان قريبا إن شاء الله، والله أعلم.

معنى الكذب عند أهل السنة: وأما الكذب فهو عند المتكلمين من أصحابنا: الإعبار عن الشيء على حلاف ما هو عمداً كان أو سهواً، هذا مذهب أهل السنة، وقالت المعتزلة: شرطه العمدية، ودليل خطاب هذه الأحاديث لنا فانه قيده في الكونه قد يكون عمداً وقد يكون سهواً مع أن الإجماع والنصوص المشهورة في الكتاب، والسنة متوافقة متظاهرة على أنه لا إثم عبى الناسي، والغائط، فلو أطلق عليظ الكذب، لتوهم أنه يأثم الناسي أيضاً فقيده. وأما الروايات المطبقة فمحمولة على المقيدة بالعمد، والله أعلم.

فوائد الحديث: واعلم أن هذا الحديث يشتمل على قوائد وجمل من القواعد، إحداها: تقرير هذه القاعدة لأهل السنة أن الكذب يتناول إحبار العامد، والساهي عن الشيء بخلاف ما هو. الثانية: تعظيم تحريم الكذب عليه ﷺ وأنه فاحشة عظيمة، وموبقة كبيرة، ولكن لا يكفر بهذا الكذب إلا أن يستحله، هذا هو المشهور من مذاهب العلماء من الطوائف. وقال الشيخ أبو محمد الجويني والد إمام الحرمين أبي المعالي من أئمة أصحابنا: يكفر بتعمد الكذب عليه ﷺ، حكى إمام الحرمين عن والده هذا المذهب، وأنه كان يقول في دروسه كثيراً: من كذب على =

٦- (٥) وحَدَّنَىٰ عَلِيُّ بْنُ حُحْرِ السَّعْدِيُّ، حَدَّنَنَا عَنِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَيْسِ الْأَسْدِيُّ، عَنْ عَلِي بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسْدِيِّ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرُّ: "إِنَّ كَذِبًا عَلَيْ لَئِسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَد".
 "إِنَّ كَذِبًا عَلَيْ لَئِسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَد".

-رسول الله على عمداً كقر، وأريق دمه، وضعف إمام الحرمين هذا القول وقال: إنه لم يره الأحد من الأصحاب، وإنه هفوة عظيمة والصواب ما فدمناه عن الجمهور، والله أعل.

حكم الكذب على وسول الله عمداً: ثم إن من كذب على رمول الله الله على حديث واحد فسق، وردت رواياته كلها، وبطل الاحتجاج بحميعها، فلو تاب وحسنت توبته فقد قال جماعة من العلماء منهم أحمد بن حنيل وأبو بكر الحميدي شيخ البخاري وصاحب الشافعي وأبو بكر الصيري من فقها، أصحابنا الشافعيين، وأصحاب الوجوه منهم، ومتقدميهم في الأصول والغروع: لا تؤثر توبته في ذلك ولا تقبل روايته أبداً بل يحتم حرحه دائماً، وأطلق الصيري، وقال: كل من أسقطنا خيره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم فعد لقبوله بتوبة تظهر، ومن ضعفنا نقنه لم نجعله قوباً بعد ذلك، قال وذلك مما افترقت فيه الرواية والشهادة، ولم أر دليلاً لمذهب هولاء، ومجوز أن يوجه بأن ذلك جعل تغليظاً، وزجراً بنيغا عن الكذب عليه على العظم مفسدته، فانه يصير شرعاً مستمراً إلى يوم القيامة، بخلاف الكذب على غيره والشهادة، فان مفسدة منا قاصوة قبست عامة.

قلت: وهذا الذي ذكره هولاء الأئمة ضعيف مخالف للقواعد الشرعية، والمختار: القطع بصحة توبته في هذا، وقبول رواياته بعدها إذا صحت توبته بشروطها المعروفة، وهي الإقلاع عن المعصية، والندم على فعلها، والعزم على أن لا يعود إليها، فهذا هو الحاري على قواعد الشرع، وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافراً فأسلم، وأكثر الصحابة كانوا بهذه الصفة، وأجمعوا على فبول شهادته، ولا فرق بين الشهادة والرواية في هذا، والله أعلم.

الرد على المفرق الضالة: الثالثة: أنه لا قرق في تحريم الكذب عليه يطلاً بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه، كالترغيب والترهيب، والمواعظ وغير ذلك، فكله حرام من أكبر الكبائر، وأقبح القبائح بإجماع المسلمين الذين يعتد بحم في الإجماع، خلافاً للكرامية الطائفة المبتدعة في زعمهم الباطل: أنه يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب، وتابعهم على هذا كثيرون من الجهلة الذين ينسبون أنفسهم إلى الزهد أو ينسبهم جهلة مثلهم.

وشبهة زعمهم الباطل أنه جاء في رواية 'من كذب على متعمداً ليضل به، فليتبوأ مقعده من النار" وزعم يعضهم أن هذا كذب له عليه الصلاة و السلام لا كذب عليه، وهذا الذي التحلوه، وفعلوه واستدلوا به غاية الجهالة، وتحاية الغفلة، وأدل الدلائل على بعدهم من معرفة شيء من قواعد الشرع وقد جمعوا فيه جملاً من الأغاليط اللائقة بعقولهم السحيفة وأذهاتهم البعيدة الفاسدة، فخالفوا قول الله عز و جل ﴿وَلَا تَفْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ اللائقة بعقولهم السحيفة وأذهاتهم البعيدة الفاسدة، فخالفوا قول الله عز و جل ﴿وَلَا تَفْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلَمْ الله على المتعلق المتعلق عنه منهادة الزور، وخالفوا إجماع أهل الحل والعقد، وغوب الأحاديث الصريحة المشهورة في إعظام شهادة الزور، وخالفوا إجماع أهل الحل والعقد، وغوب

-ذلك من الدلائل القطعيات في تحريم الكذب على آجاد الناس فكيف بمن قوله شرع، وكلامه وحي، وإدا نظر في قوله من الدلائل القطعيات في تحريم الكذب على آجاد الناس فكيف بمن أله وي إلى الله تعالى: الله تعدل منهم بلسان العرب وحطاب الشرع، فإن كان ذلك عندهم كذب عليه.

الأجوبة عن دليل المبتدعة: وأما الحديث الذي تعلقوا به، فأحاب العلماء عنه بأحوبة أحسنها وأخصرها أن قوله: "ليضل الناس" زيادة باطلة انفق الحفاظ على إبطافا، وأقا لا تعرف صحيحة بحال. الثاني: جوات أي جعفر الطحاوي أقا لو صحت لكانت للتأكيد، كقول الله تعانى: فأفمل أطلل مهل أفنرى على ألله كذب للصل أفندل و (الأنعام: 154) الثالث: أن اللام في "ليضل ليست لام التعليل بل هي لام الصبرورة والعاقبة معناه: أن عاقبة كذبه ومصيره إلى الإضلال به، كقوله تعالى: فأفالتنفيل ال فرعوري المحفول ليم علماً وحرف و (القصص: ٨) ونظائره في القرآن وكلام العرب أكثر من أن تحصر، وعلى هذا يكون معناه: فقد يصير أمر كذبه إضلالا، وعلى الجملة مدهبهم أرك من أن يعتني بيهاده، وأبعد من أن يهنم بإبعاده، وأفسد من أن يحتاج إلى إفساده، والله أعلم.

حكم رواية الحديث الموضوع: الرابعة: يحرم رواية الحديث الموضوع على من عرف كونه موضوعاً أو غلب على طنه وضعه، فمن روى حديثاً علم أو ظن وضعه و لم يبين حال روايته وصعه، فمن داخل في هذا الموعيد، مندرج في جملة الكاذبين على رسول الله تنظر. ويدل عليه الحديث السابق أيضاً: "من حدث عين بحديث برى أنه كذب فهو أحد الكاذبين ولهذا قال العلماء: ينبغي لمن أراد رواية حديث أو ذكره أن ينظر، فإن كان صحيحاً أو حسناً قال: قال وسول الله حمد كذا أو فعله، أو بحو ذلك من صيغ الجزم، وإن كان ضعيفاً فلا يقل: قال أو فعل، أو أمر أو نهى، وشبه ذلك من صيغ الجزم بل يقول: روى عنه كذا، أو حاء عنه كذا أو يروى أو يذكر أو يجكى أو يفال أو بلغنا، وما أشبهه والله سبحانه أعلم.

الواجب على قارئ الحديث تعلم النحو واللغة وأسماء الرجال: قال العلماء: وينبغي نقارئ الحديث أن يعرف من النحو، واللغة، وأسماء الرجال ما يسلم به من قوله ما لم يقل، وإذا صح في الرواية ما يعلم أنه خطأ. فالصواب الذي عليه الجماهير من المسلف والخلف أنه يرويه على الصواب، ولا يغيره في الكتاب، لكن يكتب في الحاشية أنه وقع في الرواية كذا، وأن الصواب خلافه، وهو كذا، ويقول عند الرواية، كذا وقع في هذا الحديث، أو في روايتنا والصواب كذاء عها. أجمع للمصلحة فقد يعتقده حطأ ويكون له وجه يعرفه غيره، ولو فتح باب تنظير الكتاب لتحاسر عليه غير أهمه. قال العلماء: ويببغي المراوي وقارئ الحديث إذا اشتبه عليه لفظة فقرأها على الشلك أن يقول عقيم، أو كما قال، والله أعلم.

[٣- باب النهي عن الحديث بكل ما سمع]

٧- (١) وَخَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْن مُعَادَ الْعَنْبَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَنِي؛ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى:
 حَدَّثُنا عَبْدُ الرَّحْمَن بْنُ مَهْدِيًّ قَالَا: حَدَثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خُبَيْب بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَن، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِم، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "كَفَى بِالْمَرْء كَذِباً أَنْ يُحَدَّثُ بِكُلُّ مَا سَمِعً".

ُ ٨ُ- (٢) وَحَدَّثَنَا ٱبُو بَكْرِ بْنُ آبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلَيُّ بْنُ حَفْصٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِم، عَنْ أبِي هُرَيْرَةُ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ ذَلِكَ.

٩ - (٣) وَخَدَّثْنَى يَخْيَى بُنِ يَخْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِي، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّيْمِي، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّيْمِي، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّيْمِي، وَخَدْتُ بِكُلِّ مَا سَمِعَ. النَّهْدِيِّ؛ قَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ الخَطَابِ عَنْهَ: بِخَدْبِ اللَّهْ مِنَ الْكَذِبِ أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ.

-وقد قدمنا في الفصول السابقة الخلاف في حواز الرواية بالمعنى لمن هو كامل المعرفة، قال العلماء: ويستحب لمن روى بالمعنى أن يقول بعده: أو كما قال، أو نحو هذا، كما فعلته الصحابة فمن بعدهم، والله أعلم.

وأما توقف الزبير وأنس وغيرهما من الصحابة على الرواية عن رسول الله بهلى والإكتار منها، فلكوتهم خافوا الغلط والنسيان، والغائط والناسي وإن كان لا إثم عليه، فقد ينسب إلى تفريط؛ لتساهله أو نحو ذلك، وقد تعلق بالناسي بعض الأحكام المشرعية كغرامات المتلفات، وانتقاض الطهارات وغير ذلك من الاحكام المعروفات، والله سبحانه وتعالى أعنم.

٣- باب النهي عن الحديث بكل ما سمع

فيه: خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال: قال رسول الله بيُثيِّة: "كفى بالمره كذباً أن بعدت بكل ما سمع" وفي الطريق الأخر عن خبيب أيضاً عن حفص، عن أبي هريرة عن النبي نَشْخُ بمثل ذلك. وعن عمر بن الخطاب، وعن عبد الله بن مسعود فتيما: "بحسب المرء من الكدب أن يجدث لكن ما سمع". وفيه غير ذلك من نحوه.

ضبط الأسماء: أما أسانيده فحبيب بضم الخاء المعجمة، وقد تقدم في أحر القصل بياته، وأنه ليس في "الصحيحين" خبيب بالمعجمة إلا ثلاثة: هذا، وخبيب بن عدى، وأبو خبيب كنية بن الزبير، وفيه هشيم بضم الهاء، وهو بن ابشير السلمي الواسطي أبو معاوية، انفق أهل عصره فمن بعدهم على جلائته، وكثرة حفظه، وإنقانه وصيانته، وكان مدلساً، وقد قال في روايته هنا: عن سليمان التيمي، وقد قدمنا في الفصول أن المدس إذا قال: "عن" لا يختج به إلا أن يثبت سماعه من جهة أخرى، وأن ما كان في "الصحيحين" من ذلك فمحمول على ثبوت سماعه من جهة أخرى، وأن ما كان في "الصحيحين" من ذلك فمحمول على ثبوت سماعه من جهة أخرى، وأن ما كان في "الصحيحين" من ذلك فمحمول على

وفيه أبو عثمان النهدي بفتح النون وإسكان الهاء منسوب إلى حد من أحداده، وهو غد بن زيد بن نيث، وأبو عثمان-

١٠ (٤) وَحَدَّنْنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرُو بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرُو بْنِ سَرَّحٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ؛ قَالَ: قَالَ لِي مَالِكٌ: اعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ يَسْلَمُ رَجُلٌ حَدَّثَ بِكُلٌ مَا سَمِعَ، وَلا يَكُونُ إِمَاماً أُبَداً، وَهُوَ يُحَدِّثُ بِكُلٌ مَا سَمِعَ.

١١- (٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْتَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَن، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَبد الله قَالَ: بَحْسبِ الْمَرْءِ مِنَ الْكَذِبِ أَنْ بُحَدَّثَ بكُلٌ مَا سَمِعَ.

َ ﴿ ١٣ ﴿ ﴿ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ يَقُولُ: لَا يَكُونُ الرَّجُلُ إِمَاماً يُقْتَدَى بِه حَتَّى يُعْسِكَ عَنْ بَعْضِ مَا سَمِعَ.

٣١٣ (٧) وَحَدَّنَنَا يَحْنَى بْنُ يَحْنَى، أَخْبَرْنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُقَدَّم، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنِ قَالَ: سَأَلْنِي إِيَاسُ بْنُ مَعَارِيَة فَقَالَ: إِنِّي أَرَاكَ قَدْ كَلِفْتَ بِعِلْمِ القرآن، فَاقُرأ عَلَيَّ سُوْرَةً، وفَسَرْ حَتَّى الْظُرَ فِيمَا عَلِمْتَ. قَالَ: فَفَعَلْتُ، فَقَالَ لِي: احفَظ عَلَيَّ مَا أَقُولُ لَكَ إِيَّاكَ والشَّنَاعَة فِي الْحَدِيثِ، فَإِنَّه قَلْمَا حَمَلَها أَحَدٌ إِلّا ذَلَ فِي نَفْسِهِ، وَكُذَّبَ فِي حَدِيثِهِ.

حمن كبار التابعين وفضلائهم، واسمه عبد الرحمن بن مل بفتح الميم وضمها وكسرها واللام مشددة على الأحوال التلاث ويقال: من، بكسر الميم وإسكان اللام وبعدها همزة، وأسلم أبو عثمان على عهد النبي الله وقم يلقه، وسمع جماعات من التابعين، وهو كوفي ثم بصري، كان بالكوفة مستوطئاً فلما قتل الحسين بيالله تحول منها فنسزل البصرة، وقال: لا أسكن بلداً قتل فيه ابن بنت رسول الله تعليد.

وروينا عن الإمام أحمد بن حنبل يه أنه قال: لا أعلم في النابعين مثل أبي عثمان النهدي وقيس بن أبي حازم، ومن طرف أحباره ما رويناه عنه أنه قال: بلغت نحواً من ثلاثين ومائة سنة وما من شيء إلا وقد أنكرته إلا أملى، فاني أجده كما هو. مات سنة خمس وتسعين، وقبل: سنة مائة، والله أعلم.

وفي الإسناد الآخر عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله، أما عبد الرحمن فابن مهدي الإمام المشهور أبو سعيد البصري.

وأما سفيان فهو التوري الإمام المشهور أبو عبد الله الكوفي، وأما أبو إسحاق فهو السبيعي يفتح السين، واسمه عمرو بن عبد الله الهمداني الكوفي التابعي الحليل قال أحمد بن عبد الله العجلي: سمع ثمانية وثلاثين من أصحاب النبي ﷺ، وقال على بن المدين: روى أبو إسحاق عن سبعين أو ثمانين لم يرو عنهم غيره، وهو منسوب إلى حد– ١٤ - (٨) وَحَدَّثَنِي آبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةً بْنُ يَحْتَى، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهِب قَالَ: أَخْبَرَنِي أَوْنُسُ عَن أَبِن شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ الله بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عُنْبَةَ أَنْ عَبْدَ الله بْنَ مَسْعُودٌ قَالَ: مَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ * قَوْمًا حَدِيثًا لا تَبُلُغُهُ عُفُولُهُمْ، إلَّا كَان لِبْعَضِهِمْ فِئْنَةً.

-من أجداده اسمه السبيع بن صعب بن معاوية. وأما أبو الاحوص فاسمه عوف بن مالك الحشمي الكوفي النابعي. المعروف لأبيه صحبة، وأما عبد الله فابن مسعود الصحابي السيد الجليل أبو عبد الرحمن الكوفي.

وأما ابن وهب في الإسناد الآخر فهو عبد الله بن وهب بن مسهم أبو شمعد القرشي الفهري مولاهم البصري الإمام المتفق على حفظه وإتقانه وحلالته علىاء وفي الإسناد الآخر يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة، أما يونس فهو أبن يزيد أبو يزيد القرشي الأموي مولاهم الأيلي بالمثناة من تحت، وفي يونس مست لغات: ضم النون وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه، وكذلك في يوسف النفات الست والحركات الثلاث في سينه، ذكر بن السكب معظم اللغات فيهما، وذكر أبو البقاء بافيهن.

وأما ابن شهاب فهو الإمام المشهور التابعي الجليل وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن أخرث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي أبو بكر القرشي الزهري المدني سكن الشام، وأدرك جماعة من الصحابة نحو عشرة، وأكثر من الروايات عن التابعين، وأكثروا من الروايات عنه، وأحواله في العلم والحفظ والصيانة والإنقان والاجتهاد في تحصيل العلم والصبر على المشقة فيه، وبذل النفس في تحصيله، والعبادة والورع والكرم وهوان الدنيا عنده، وغير ذلك من أنواع اخير أكثر من أن تحصر، وأشهر من أن تشهر، وأما عبيد الله فهو أحد الفقهاء السبعة الإمام الجليل اللهم الجمعين.

وأما فقه الإسناد فهكذا وقع في الطريق الأول: عن حفص عن النبي عليه مرسلاً فإن حفصا تابعي، وفي الطريق الثاني عن حفص عن أبي هريرة عن النبي للله متصلا. فالطريق الأول رواه مسلم من رواية معاذ وعبد الرحمن بن مهدي، وكلاهما عن شعبة وكذلك رواه غندر عن شعبة فأرسله. والطريق الثاني عن علي بن حفص عن شعبة. الرد على المدار قطني: قال الدار قطني: الصواب المرسل عن شعبة كما رواه معاذ و ابن مهدي وغندر، فلت: وقد رواه أبو داود في "سنته" أيضاً مرسلاً ومتصلاً، فرواه مرسلاً عن حقص بن عمر النميري عن شعبة، ورواه متصلاً من رواية على بن حقص، وإذا ثبت أنه روى متصلاً ومرسلاً فالعمل على أنه متصل، هذا هو الصحيح الذي قاله النقهاء وأصحاب الأصول وجماعة من أهل الحديث، ولا يضر كون الأكثرين رووه مرسلاء فإن الوصل زيادة من ثقة، وهي مقبولة، وقد تقدمت هذه المسألة موضحة في الفصول السابقة، والله أعدم.

^{*}قوله: 'ما أنت بمحدث...' يفيد النهي عن تحميل غير الأهل، ويغيد أن الرجل لا يحمل إلا على قدر فهمه، ولا يزاد عليه في التحمل.

وأما قوله في الطريق الثاني: "عَنل دلك" فهي رواية صحيحة، وقد تقدم في القصول بيان هذا وكيفية الرواية به، وقوله: "بحسب المرء من الكذب" هو بإسكان السين، ومعنه: يكفيه ذلك من الكذب فانه قد استكثر منه.

بيان معنى الحديث والآثار في هذا الباب: وأما معنى الحديث والآثار التي في الباب، ففيها الزجر عن التحديث يكل ما سمع الإنسان فانه يسمع في العادة الصدق والكدب، فإذا حدث بكل ما سمع فقد كذب؛ لإخباره بما لم يكن، وقد تقدم أن مذهب أهل الحق أن الكذب الإخبار عن الشيء يخلاف ما هو، ولا يشترط فيه التعمد، لكن التعمد شرط في كونه إلماً، والله أعلم.

وأما قوله: "ولا يكون إماماً وهو يجدت بكل ما سمع" فمعناه: أنه إذا حدث بكل ما سمع كثر الخطأ في روايته، فترك الاعتماد عليه والأخذ عنه.

شوح الغويب: وأما قوله: 'أراك قد كلفت بصم لقران' فهو بفتح الكاف وكسر اللام وبالفاء، ومعناه ولعث به ولازمته. قال ابن فارس وغيره من أهل اللغة: الكلف: الإيلاع بالشيء، وقال أبو القاسم الزمخشري: الكلف: الإيلاع بالشيء مع شغل قلب ومشقة.

وأما قوله: "إياك والشناعة في الحديث" فهي بفتح الشين، وهي القبح. قال أهل اللغة: الشناعة: القبح، وقد شنع الشيء يضم النون أي قبح، فهو أشنع وشنيع، وشنعت بالشيء بكسر النون وشنعته أي أنكرته، وشنعت على الرجل أي ذكرته بقبيح، ومعني كلامه أنه حذره أن يحدث بالأحاديث المنكرة التي يشنع على صاحبها وينكر، ويقبح حال صاحبها، فيكذب أو يستراب في رواياته، فتسقط منسزلته، ويذل في نفسه، والله سبحانه وتعلى أعلم.

[٤- باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تُحَمُّلِها]

١٥ – (١) وَحَدَّنْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْب، قَالَا: حَدَّنْنَا عَبْدُ اللهِ بْنِ يَمْ يَزِيدَ قَالَ: حَدَّثْنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي آيُّوبَ قَالَ: حَدَّثْنِي آبُو هَانِي، عَنْ آبِي عُثْمَانَ مُسْلِم بْنِ يَسْارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنْ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ أَنَه قَالَ: "سَيَكُونْ فِي آخِرٍ أُمَّتِي أُنَاسٌ يُحَدَّثُونْكُمْ مَا لَيْمَ تَسْمَعُوا أَلْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وإِيَّاهُمْ".
 لَمْ تَسْمَعُوا أَلْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وإِيَّاهُمْ".

١٦- (٢) وَحَنَّتُنِي حَرَّمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الله بْنِ حَرِّمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّحِيئُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو شُرَيْحٍ؛ أنَّه متمع شَرَاحِيلَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ: أَعْتَبَرَنِي مُعْلِمُ بُنُ يَسَارِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ الْكُونُ لَيْكُونُ بِنِي آخِرِ الرَّمَانِ دَجَّالُونَ كَذَّابُونَ، يَاتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بَمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ، لَا يُضِلُونَكُمْ وَلَا يَقْتُونَكُمْ اللهُ يَشْتُونَكُمْ اللهُ يَشْتُونَكُمْ اللهُ اللهُ يَشْتُونَكُمْ اللهُ اللهُ يَشْتُونَكُمْ اللهُ اللهُ يَصْلُونَكُمْ وَلَا يَقْتُونَكُمْ اللهُ اللهُ يَشْتُونَكُمْ وَلَا يَقَالُونَكُمْ وَلَا يَشْتُونَكُمْ وَلَا يَقْتُونَكُمْ اللهُ اللهُولِيْ اللهُ الل

٤- باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحمُّلها

ضبط الأسماء: فيه من الأسماء "أبو هانين هو همز آخره، وفيه "حرملة بن يُوي النجين هو بمثناة من فوق مضمومة على المشهور، وقال صاحب الطفالع": بفتح أوله وضمه، قال: وبالضم يقوله أصحاب الحديث وكثير من الأدباء قال: وبعضهم لا يُجيز فيه إلا الفتح، ويزعم أن الناء أصلية وفي باب الناء ذكره صاحب "العين" يعني فتكون أصلية إلا أنه قال تجيب وتجوب قبلة يعني قبلة من كندة، قال: وبالفتح فيدته على جماعة شيوخي، وعلى ابن مراج وغيره، وكان ابن السبد البطليوسي يذهب إلى صحة الوجهين، هذا كلام صاحب "المطالع". وقد ذكر ابن قارس في الجمل أن "تجوب" قبيلة من كندة و "تحيب" بالضم بطن لهم شرف. قال: ونيست الناء فيهما أصلاً، وهذا هو الضواب الذي لا يجوز غيره.

وأما حكم صاحب "العين" بأن الناء أصل، فخطأ ظاهر، والله أعلم.

وحرملة هذا كنيته: أبو حفص، وقبل: أبو عبد الله، وهو صاحب الإمام الشافعي عليه وهو الذي يروي عن الشافعي كتابه المعروف في اتفقه، والله أعلم.

وأما أبو شريح الراوى عن شراحيل، فاسمه: عبد الرحمن بن شريح بن عبيد الله الإسكندراني المصري، وكانت له عبادة وفضل، وشراحيل بفتح الشين غير مصروف. ١٧ – (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُوْ سَعِيْد الْأَشْجُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَثُ، عَنِ الْمَسيَّب بَنِ رَافعٍ، عَنْ عَامِرٍ بْنِ عَبْدَةَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ الله: إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَعَمَثُلُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ، فَيَأْتِي الْقُومَ فَيُحَدِّنَّهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ انْكَذِبٍ، فَيَتَفَرَّقُونَ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ: سَمِعْتُ رَجُلاً أَعْرِفُ وَجُهَهُ، وَلَا أَذْرِي مَا اسْمُهُ، يُحَدِّثُ.
وَلَا أَذْرِي مَا اسْمُهُ، يُحَدِّثُ.

١٨ – (٤) وَحَدَّنْنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاق، أَخَبَرَنَا مُعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ طَاوسِ عَنْ أَبِيه، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: إِنَّ فِيْ الْبَحْرِ شَيَاطِيْنَ مَسْخُونَةً أُونَقَهَا سُلَيْمانُ، يُوشِكُ أَنْ تَخْرُجَ فَتَقُرَأُ عَلَى النَّاسِ * قُرْآناً.

فاقدة نفيسة: وأما قول مسلم "وحدثني أبو سعيد الأشج فالى: حدثنا وكيع فالى: حدثنا الاعمش عن السبيب بن رافع عن عام بن عيدة قال: قال عبد الله..." فهذا إسناد احتمع فيه طرفتان من لطائف الإسناد، إحداهما: أن إسناده كوفي كنه، والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروي بعضهم عن بعض، وهم الأعمش، والمسيب، وعامر. وهذه فائدة نفيسة قل أن يجتمع في إسناد هائان اللطيفتان. فأما عبد الله الذي يروي عنه عامر بن عبدة، فهو ابن مسعود الصحابي أبو عبد الرحمن الكوفي.

ضبط الأسماء: وأما "أبو سعيد الاشج أشبخ مسلم، فاسمه، عند الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوني. قال أبو حاتم: أبو سعيد الأشج إمام أهل زمانه، وأما "السبب بن رافع" فبفتح الياء بلا خلاف كذا قال القاضي عياض في "المشارق وصاحب "المطالع" أنه لاخلاف في فتح يائه، يحلاف سعيد بن المسيب: فإلهم المتلفوا في فتح يائه وكسرها كما سيأتي في موضعه إنا شاء الله تعانى.

وأما "عامر بن عبدة" فأخره هاء، وهو بفتح الباء وإسكافا وجهان أشهرهما وأصحهما الفتح. قال القاضي عياض: روينا فتحها عن على بن المدين ويجبى بن معين وأبى مسلم المستملي. قال: وهو الذي ذكره عبد الغيني ي كتابه، وكذا رأيته في تاريخ البخاري، قال وروينا الإسكان عن أحمد بن حنيل وغيره، وبالوجهين ذكره الدارقطني وابن ماكولا، والفتح أشهر، قال القاضي وأكثر الرواة يقولون: "عبد" بغير هاء، والصواب إلباهم، وهو قول الخفاظ: أحمد بن حنب، وعلى بن المدين، ويجبى بن معين، والدارقطني، وعبد لغين بن سعيد، وغيرهم، واثلة أعلم.

وفي الرواية الأخرى "عن ابن طاوس عن أنيه عن عبد لله بن عمرو من العاصي". فأما "الن طاوس" فهو عبد الله الزاهد الصالح بن الراهد الصالح، وأما العاصي فأكثر ما يأتي في كتب الحديث والفقه، ونحوها بحذف الباء وهي=

[&]quot;قوله: "فتقرأ على الناس": أي ما يسميه قرأنا تلبيسا على العوام وليس به أو كلاما بليغا كالقرآن لإمالة القلوب بل كلماتهم الباطنة أو نفس القرآن لتلك المصلحة؛ لأن الناس بسبب القرآن يعدوهم من أهل القرآن، فيميلون إلى كلامهم بدلك.

١٩ - (٥) وَحَدَّنَىٰ مُحَمَّد بُنُ عَبَادٍ وَسَعِيدُ بُنُ عَمْرِ الأَشْعَنَىُّ جَيِبْعاً، عَنْ ابْنِ عَيْنَةً -قالَ سَعِيدٌ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ بْنِ حُجَيْرٍ، عَنْ طَاوُسٍ قَالَ؛ جَاءَ هذا إِلَى ابْنِ عَبَاسٍ. يَعنى بُشَيْرَ بُنَ كَعْبِ، فَجَعَلْ يُحُدِّنَهُ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَاسٍ: عُدْ لِحَدِيثِ كَذَا وَكَذَا، فَعَادَ لَهُ، ثُمَّ جَدَّتُهُ، فَقَالَ لَهُ : مَا أَدْرِي، أَعْرَفْتَ حَدِيثِي كُلُهُ وَعَرَفْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَهُ : مَا أَدْرِي، أَعْرَفْتَ حَدِيثِي كُلُهُ وَتَرَفْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَاسٍ: إِنَّا كُنَا لُحَدُّتُ * وَالْكُرْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَاسٍ: إِنَّا كُنَا لُحَدُّتُ * وَالْمَكُونَ عَلَيْه، فَلَمَّا رَكِبَ النَّاسُ الصَّعْبَ والذَّلُولَ، تَرَكَنَا الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولُ اللهِ فَقَالَ اللهُ عَبَاسُ الصَّعْبَ والذَّلُولَ، تَرَكَنَا الْحَدِيثَ عَنْهُ .

٢٠ (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع: حَدَّئَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مُعْمَرٌ، عَن ابْنِ طَاوُس، عَنْ أَبِيْه، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ قَالَ: إِنَّمَا كُنَّا نَحْفَظُ النَّحَدِيْث، والْحَدِيثُ يُحْفَظُ عَنْ رَسُوْلِ الله ﷺ عَنْ أَبِيْهِ الله ﷺ فَأَمَّا إِذْ رَكِبْتُمْ كُلُّ صَغْبٍ وَذَلُولٍ، فَهَيْهَات.
 فَأَمَّا إِذْ رَكِبْتُمْ كُلُّ صَغْبٍ وَذَلُولٍ، فَهَيْهَات.

العنة، والفصيح الصحيح العاصي بإثبات الياء، وكذلك شداد بن الهادي وبن أبي الموالي، فالفصيح الصحيح في كل ذلك وما أشبهه إثبات الياء، ولا اغترار بوجوده في كتب الحديث أو أكثرها بحذفها، والله أعلم. ومن طرف أحوالي عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه ليس بينه وبين أبيه في الولادة إلا إحدى عشرة سنة، وقيل: اثنتا عشرة. وأما "سعيد بن عمرو الأشعثي" قبالتاء المثلثة منسوب إلى جده، وهو سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق بن عمد بن الأشعث بن قيس الكندي أبو عمرو الكوفي، وأما هشام بن حُكِيرٍ فبضم الحاء وبعدها جيم مقتوحة، وهشام هذا مكي، وأما "بشير بن كعب" قبضم الموحدة وقتح المعجمة.

وأما "أبو عامر العقدي"، فبفتح العين والقاف منسوب إلى "العقد" قبيلة معروفة من بجيلة، وقيل: من قبس وهم =

[&]quot;قوله: "أقدت": ضبط في غالب السبخ بكسر الدال على بناء الفاعل، والوحه عندي أنه على بناء المفعول: وهو كناية عن الميل إلى سماع الحديث عن الناس، والأخذ منهم، فإن كذب الناس بمنع من الأخذ عنهم لا من تعليمهم، بل ينبغي أن يكون علة لتعليمهم عقلا، وهذا هو الموافق لسائر الروايات الآنية، فقوله: في الرواية الآتية: "كنا نحفظ" أي تأخذ عن الناس الحديث، ونحفظه، وكذا الرواية الثائثة فإنها صريحة في هذا المعنى. "قوله: "تركنا الحديث عند": أي تركنا ما يحدثه الناس عنه أي تركنا أن نأخذه بمجرد تحديثهم، والله تعالى أعلم.

جَاءَ بُشَيْرٌ بْنُ كَعْبٍ الْعَدَوِيُّ إِنَى الْمِنِ عَبَّاسٍ، فَحَعَل يُحَدِّثُ وَيَقُولُ: قَالَ رَسُولُ الله بَجَّة، قَالَ رَسُولُ الله بَجَّة، قَالَ الله بَخْدِيْتِهِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا ابْنَ عَبَاسٍ! مَانِي لَا أَرَاكَ تَسْمَعُ لِحَدِيثِي الْمَانُ يَا الله عَبَّاسٍ! مَانِي لَا أَرَاكَ تَسْمَعُ لِحَدِيثِي اللهِ عَبَّاسٍ! إِنَّا كُنَّا مَرَّةً إِذَا تَسْمَعُ فَقَالَ البَّنُ عَبَّاسٍ! إِنَّا كُنَّا مَرَّةً إِذَا تَسْمَعُ لِحَدِيثِي اللهِ بِأَذَانِنَا، فَالمَّا رَجِبَ سَمِعْنَا وَخُلاً يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ فَإِنَّاسٍ إِلَّا مَا نَعْرَفُ. وَأَصْغَيْنَا إِلِيهِ بِأَذَانِنَا، فَالمَّا رَجِبَ النَّاسِ إِلَّا مَا نَعْرَفُ.

٣٢ – (٨) حدان دَاوُدُ بْنُ عَمْرِو الْطَنْبَيُّ: حَدَّتَنَا نَافِعُ بْنُ عُمْرَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُمَيْكَةً قَالَ: كَتَبْتَ إِلَى ابْنِ عَنَاسٍ أَسْأَلُهُ أَنْ يَكُتُبَ لِي كِتَابًا ويُحْفِي عَنِّي، فَقَالَ: وَلَدٌ نَاصِحٌ، أَنَا أَحْتَارُ لَهُ الْمُورَ الْخَبِيَارُا وَأَخْبَى عَنَهُ، قَالَ فَدَعَا بِقَضَاءِ عَلِيُّ، فَحَعَلَ يَكُتُبُ مِنْهُ أَشْيَاءَ، وَيَمَرُّ بِهِ الشَّيْءُ، فَيَقُولُ: وَاللهِ مَا قَضَى بِهَذَ، عَلِيِّ، إلّا أَنْ يَكُونَ ضَلَ.

٣٣– (٩) حَذَثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدُّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُنِيْنَةً، عَنْ هِشَامٍ بْنِ حُجَيْرٍ، عَنْ طَاوُسٍ قَانَ: أَبْنِيَّ ابْنُ عَبَّاسٍ بِكِتَابٍ فِيهِ قَضَاءُ عَلِيٍّ رِيزٍ. فَمَحَاهُ، إِلَّا قَدْرِ وَأَشَارَ سُفْبَانُ بْنُ عُبِيْنَةً بِذِرَاعِهِ.

٢٤ (١٠) حدَّنَا حَسَنُ بْنُ عَبِي الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ: حَدَّنَنَا ابْن إِدْرِيْسَ،
 عَنْ الْأَعْمَش، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: لَمَا أَحْدَثُوا بِلْكَ الْأَشْيَاءَ بَعْدَ عَلِيُّ عَلِي الله قَالَ رَجُلٌ مِنْ
 أَصْحَابِ عَلِيْ: قَائلُهُمُ اللهُ إِنَّ عِلْم أَفْسَدُوا.

حمن الأزد، وذكر أبو الشبخ الإمام الحافظ عن هارول بن سليمان قال: سموا العفد؛ لأقم كانوا أهل بيت كاماً، فسموا عقداً، واسم أبي عامر عبد الملك من عسرو بن قيس البصري قبل: إنه مولى للمقدين، أما رباح الذي يروى عنه العقدي، فهو بنتج الراء وبالوحدة، وهو رباح بن أبي معروف، وقد قدمنا في الفصول أن كل ما في "الصحيحين" عنى هذه الصورة، قرباح بالموحدة إلا زياد بن رباح أبا قيس الراوي عن أبي هريرة في أشراط الساعة، فبالمناة، وقاله البحاري بالوجهين.

ضبط الأسماء وتراجمهم: وأما بافع بن عمر الراوي عن ابن أي مليكة فهو الفرشي الجمحي الحكيء وأما ابن أبي مليكة فاسمه: عبد الله بن عبيد الله بن أبي مبيكة، واسم أبي مبيكة: زهير بن عبد الله بن جدعك بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمي المكني أبو بكر، تولى الفضاء والأذان لابن الزبير

وأما قول مسلم: "حَدَثُ حَسَل بَي عَنِي خَنُوانِي، حَدَدًا جَنِي بَنِ أَدَّهُ حَدَثُمُ بَيَ إِذَ يَمَ عَنِ الأعمش عَل بَي إسهاري ، فهو إنساد كوفي كله إلا الحنواني. فأما الأعمش سيمان بن مهران أبو محمد التابعي وأبو إسحاق عمرو -

٧٥ - (١١) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ: أَخْبَرُنَا ٱبْوبكُرٍ، يَغْنِي ابْنَ عَيَّاشٍ، قَالَ: سَمِغْتُ الْمُغِيْرَةَ يَقُولُ: لَمْ يَكُنْ يَصْدُكُ عَلَى عَلِيٍّ سَخَيْهِ، إِلَّا مِنْ أَصْحَابٍ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ.

=ابن عبد الله السبيعي التابعي فتقدم ذكرهما، وأما ابن إدريس الراوى عن الأعمش، فهو عبد الله بن إدريس بن يزيد الأودي الكوفي أبو محمد المتفق على إمامته وجلالته وإثقافه وفضينته، وورعه وعبادته، روينا عنه أنه قال لبنته حين بكت عند حضور موته: لا تبكى، فقد حتمت القرآن في هذا البيت أربعة آلاف محتمة، قال أحمد بن حنبل: كان بن إدريس نسبج و حده، وأما "على بن حشرم" فبفتح الخاء وإسكان الشين المعجمتين وفتح الراء، وكنية على أبو الحسن مروزي، وهو بن أخت بشر بن الحارث الحاق في شهد:

توجمة أبي بكو بن عبّاش: وأما "أبو بكر بن عباس"، فهو الإمام المجمع على فضله، واختلف في اسمه، فقال المحققون: الصحيح أن اسمه كنبته لا اسم له غيرها، وقبل: اسمه محمد، وقبل: عبد الله، وقبل: سالم، وقبل: شعبة، وقبل: رؤبة، وقبل: مسلم، وقبل: خداش، وقبل: مطرف، وقبل: حماد، وقبل: حبيب، وروينا عن ابنه براهيم قال: قال لى أبي: إن أباك لم يأت فاحشة قط، وإنه يختم الفرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة وروينا عنه أنه قال لابنه: يا بني إباك أن تعصى الله في هذه الغرفة، فإني ختمت فيها اثني عشر ألف ختمة. وروينا عنه أنه قال لابنه عند موته وقد بكت: يا بنية لا ثبكي، أتخافين أن يعذبني الله تعالى وقد ختمت في هذه الزاوية أربعة وعشرين ألف ختمة؟ هذا ما يتعلق بأسماء هذا الباب، ولا ينبغي لمطالعه أن ينكر هذه الأحرف في أحوال هؤلاء الذين تستنسزل الرحمة بذكرهم مستطيلاً لها، فذلك من علامة عدم قلاحه إن دام عليه، والله يوفقنا لطاعته بفضله ومنته.

معاني الكلمات: أما لغات الباب فالدجالون: جمع دجال. قال تعلب: كل كذاب فهو دجال، وقبل: الدجال المموه، يقال: دحل فلان إذا موه، ودجل الحق بباطله: إذا غطاه، وحكى ابن فارس هذا الثاني عن تعلب أيضاً. قوله: "بوشك أن تخرج فتفرأ على الناس فرآناً" معناه: تقرأ شيأً ليس بقرآن وتقول: إنه قرأن؛ لتغر به عوام الناس، فلا يغترون.

بيان معنى "يوشك" واستعماله: وقوله: 'بوشك" هو بضم الباء وكسر الشين معناه: يقرب ويستعمل أيضاً ماضياً فإن هذا الماضياً فيقال: أوشك كذا أي قرب، ولا يقبل قول من أنكره من أهل اللغة، فقال: لم يستعمل ماضياً فإن هذا الغنى يعارضه إثبات غيره والسماع، وهما مقدمان على نفيه.

بيان معنى قول ابن عباس: وأما قول بن عباس اللجم: "علما وكب الناس الصعب والدلول" وي الرواية الأعرى "ركبتم كل صعب والدلول" في الإبل فالصعب" العسر الرخوب عنه، والمذلول" في الإبل فالصعب" العسر المرغوب عنه، والمذلول: السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه، فالمعنى سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم، وقوله: فهيهات: أي بعدت استقامتكم أو بعد أن نثق بحديثكم "وهبهات" موضوعة لاستبعاد الشيء واليأس منه.قال الإمام أبو الحسن الواحدي: "هيهات" اسم شي به الفعل، وهو بعد في الخبر لا في الأمر، قال: ومعنى=

-هيهات: بَعُدَ، وليس له اشتقاق؛ لأنه بمنسزلة الأصوات، قال: وفيه زيادة معنى ليست في بعد، وهو أن المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعده، فكأنه بمنسزلة قوله: "بعد جداً" و"ما أبعده" لا على أن يعلم المخاطب مكان ذلك الشيء في البعد، فغي "هيهات" زيادة على بعد، وإن كنا نفسره به، ويقال: هيهات ما قلت، وهيهات لمان، وهيهات أنت. قال الواحدي: وفي معنى هيهات ثلاثة أقوال أحدها: أنه بمنسزلة بعد كما ذكرناه أولاء وهو قول أبي على الفارسي وغيره من حذاق التحويين، والثاني: بمنسزلة بعيد، وهو قول الزجاج وابن الأنباري فالأول نجعله بمنسزلة الفعل والثاني بمنسزلة الفعل والثاني بمنسزلة المعدر.

وفي "هيهات" ثلاث عشرة لغة، ذكرهن الواحدي "هيهات" بفتح الناء وكسرها وضمها مع التنوين فيهن وبحذفه، فهذه ست لغاث "وأيهات" بالألف بدل الهاء الأولى، وفيها اللغات الست أيضاً، والثائنة عشرة أيها بحذف الناء من غير تنوين. وزاد غير الواحدي أينات بحمزتين بدل الهاءين، والفصيح المستعمل من هذه اللغات استعمالاً فاشيا هيهات بفتح الناء بلا تنوين، قال الأزهري: واتفق أهل اللغة على أن تاء هيهات ليست أصلية، واعتلفوا في الوقف عليها، فقال أبو عمرو والكسائي: بوقف بالهاء. وقال الفراء: بالناء، وقد بسطت الكلام في هيهات، وتحقيق ما قبل فيها في "تحذيب الأسماء واللغات" وأشرت هنا إلى مقاصده، والله أعلم.

وأما قوله: 'فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه'' فبفتح الذال أي لا يستمع ولا يصغي ومنه سميت الأذن، وقوله: "إنا كنا مرة" أي وقتا ويعني به قبل ظهور الكذب.

أقوال أهل العلم في ضبط قول ابن أبي مليكة "يخفى" وقوله "وأخفي عنه": وأما قول بن أبي مليكة: "كتبت إلى بن عباس بيهن أسأله أن يكتب لي كتاباً ويخفي عني، فقال: ولد ناصح أنا أعتار له الأمور اعتباراً، وأخفى عنه، قال فدعا بقضاء على حين فحعل يكتب منه أشياء وبحر بالشيء فيقول: "والله ما قضى بهذا على الا أن يكون ضل" فهذا بما اختلف العلماء في ضبطه، فقال القاضى عباض ينف ضبطنا هذين الحرفين وهما "ويحفى عني" و"أحفى عنه" بالحاء المهمنة فيهما عن جميع شيوخنا إلا عن أبي محمد الخشين، فإني قراقهما عليه بالحاء المعجمة، قال: وكان أبو بحر يحكي لنا عن شيخه القاضى أبي الوليد الكتابي أن صوابه بالمعجمة، قال انقاضى عباض ينف ويظهر في أن رواية الجماعة هي الصواب، وأن معن "أحفى" أنقص، من إحفاء الشوارب، وهو جزها أي أمسك عن من حديثك، ولا تكثر على، أو يكون الإحفاء الإلحاح أو الاستقصاء ويكون "عني" بمعن "على" أي أمسك عن من حديثك، ولا تكثر على، أو يكون الإحفاء الإلحاح أو الاستقصاء ويكون "عني" بمعن "على" أي

وذكر صاحب "مطالع الأنوار" قول القاضي ثم قال: وفي هذا نظر: قال: وعندي أنه يمعني المبالغة في البر به والنصيحة له من قوله تعالى: وكارت بي خَفِيًا في (مرم: ٤٧) أي أبالغ له، وأستقصى في النصيحة له والاحتيار فيما ألقى إليه من صحيح الآثار.

-وقال الشبخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح بدلجة: هما بالخاء المعجمة، أي يكتم عني أشياه، ولا يكتبها إذا كان عليه فيها مقال من الشبع المحتلفة وأهل الفتن، فإنه إذا كتبها ظهرت وإذا ظهرت خولف فيها وحصل فيها، قال: وقبل: مع ألها فيست مما يلزم بيالها لابن أبي مليكة وإن لزم، فهو ممكن بالمشافهة دون المكاتبة، قال: وقبله: "ولد ناصح" مشعر بما ذكرته. وقوله: "أنا أختار له وأخفى عنه" إخبار منه بإجابته إلى ذلك. ثم حكى الشيخ الرواية التي ذكرها القاضي عياض ورجحها، وقال: هذا تكنف ليست به رواية منصلة نضطر إلى قبوله. هذا كلام الشيخ أبو عمرو، وهذا الذي اختاره من الخاء المعجمة هو الصحيح، وهو الموجود في معظم الأصول الموجودة بحده البلاد، والله اعلم.

وأما فوله: "والله ما قضى على بحذا إلا أن يكون ضلًّ" فمعناه: ما يقضي هذا إلا ضال ولا يقضي به علي إلا أن يعرف أنه ضل وقد علم أنه لم يضل، فيعلم أنه لم يقض به، والله أعلم.

وقوله في الرواية الأخرى: "قمحاه إلا قدر وأشار سفيان بن عيينة بذراعه" قدر منصوب غير منون معناه محاه إلا قدر ذراع، والظاهر أن هذا الكتاب كان درجا مستطيلا، والله اعلم.

وأما قوله: "قاتلهم فلله أي علم أفسدوا" فأشار بذلك إلى ما أدخلته الروافض وانشيعة في علم علي عليه وحديثه، وتقولوه عليه من الأباطيل، وأضافوه إليه من الروايات والأقاويل المنتعلة والمختلقة، وخلطوه بالحق، فلم يتميز ما هو صحيح عنه مما اختلقوه.

معنى قوقه "قاتلهم الله": وأما قوله: "قاتلهم الله" فقال القاضى: معناه لعنهم الله، وقيل: باعدهم، وقيل: قتلهم، قال: وهولاء استوجبوا عنده ذلك تشناعة ما أتوه كما فعله كثير منهم، وإلا فلعنة المسلم غير حائرة، وأما قول المغيرة "لم يكن يصدق على على إلا من أصحاب عبد الله بن مسعود" فهكذا هو في الأصول إلا من أصحاب فيحوز في "من" وجهان، أحدهما: ألها لبيان الجنس، والثاني: ألها زائدة، وقوله: "يصدق" ضبط على وجهين؛ أحدهما بفتح الياء وإسكان العباد وضم الدال، واثناني بضم الياء وفتح الصاد والدال المشددة، والمغيرة هذا هو ابن مقسم الطبي أبو هشام، وقد تقدم أن المعيرة بضم الميم وكسرها، والله أعلم.

فقه أثار الباب: أما أحكام الباب، فحاصبها أنه لا يقبل رواية المجهول، وأنه يجب الاحتياط في أخذ الحديث، فلا يقبل إلا من أهله، وأنه لا ينبغي أن يروى عن الضعفاء، والله سبحانه وتعالى أعلم.

[٥- باب بيان أن الإسناد من الدين، وأن الرواية لا تكون إلا عن الثقات...]

٢٦- (١) حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنِ زَبْدٍ، عَنْ آيُوْبَ وهِشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ
 مُحَمَّدٍح: وَحَدَّثَنَا فُضَيْلٌ عَنْ هَشَامٍ، قَالَ: وَحَدَّثَنَا مُخْلدُ بْنُ حُسَنْنٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيْرِينَ قَالَ: إِنَّ هَذَا العِلْمَ دِيْنٌ، فَانْظُرُوا عَمَّن تَاخُذُونَ دِيْنَكُمْ.

٣٧ – (٢) حدثَنَا أبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ، عَنْ عَاصِمٍ الْأَخُولِ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ: لَمْ يَكُونُوا يَسْأَلُونَ عَنِ الإِسْنَادِ، فَلَمَّا وَقَعَتِ الفِئْنَةُ قَالُونَ عَنِ الإِسْنَادِ، فَلَمَّا وَقَعَتِ الفِئْنَةُ قَالُوا: سَمُّوا لَنَا رِجَالَكُمْ، فَيُنْظُرُ إلى أهْلِ السُّنَةِ * فَيُوْحَدُ حَدِيثُهُمْ، وَيُنْظُرُ إلَى أهْلِ الْبِدَعِ فَلَا يُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ، وَيُنْظُرُ إلى أهْلِ السُّنَةِ * فَيُوْحَدُ حَدِيثُهُمْ، وَيُنْظُرُ إلَى أهْلِ الْبِدَعِ فَلَا يُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ.

٢٨ – (٣) خَتَأَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا عِيْسَى، وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ: حَدَّنَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى قَالَ:

واب بيان آن الإسناد من الدين، وأن الرواية لا تكون إلا عن النقات.
 وأن جوح الرواة بما هو فيهم جائز، بل واجب، وأنه ليس من الغيبة المحرمة،
 بل من الذب عن الشريعة المكرمة

صبط الأسماء. أما "هشام" أولا فمجرور معطوف على أيوب، وهو هشام بن حسان القردوسي بضم القاف، وعمد هو بن سيرين، والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا علد، هو حسن بن الربيع، وأما فضيل فهو بن عياض أبو على الزاهد السيد الجليل دين،

وأما قوله: "وبنظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم" فهذه مسألة قد قدمناها في أول الخطية، وبيئا المذاهب فيها. قوله: "حدثنا إسحاق من إبراهيم الحنطلي" هو ابن راهويه الإمام المشهور حافظ أهل زمانه.

ترجمة الإمام الأوزاعي: وأما الأوزاعي فهو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن يُعمد بضم المثناة من تحت وكسر الهيم الشامي الدمشقي، إمام أهل الشام في زمنه بلا مدافعة ولا مخالفة، كان يسكن دمشق خارج باب الفراديس، ثم تحول إلى بيروت فسكنها مرابطاً إلى أن مات بها، وقد انعقد الإجماع على إمامته وجلائته، وعلو مرتبته وكمال فضيلته، وأقاويل السلف كثيرة مشهورة في ورعه وزهده وعبادته وقيامه بالحق وكثرة حديثه، وفقهه «

[&]quot;قوله: العيظر إن أهل السنة"؛ بالتصب جواب الأمر، وكذا ما عطف عليه من قوله: فيؤخذ وغيره.

لَقِيتُ طَاوُساً فَقُلْتُ: حَدَّثَنِي فُلَانٌ كَلْتَ وَكَلْتَ قَالَ: إِنْ كَانَ صَاحِبُكَ مَلِيْناً فَخُذْ عَنْهُ.

٢٩ - (٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا مَرْوَانَ، يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الدَّمَشْقِيَّ. حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بنِ موسى؛ قَالَ قُلْتُ لِطَاوُسٍ: إنَّ فَلَاناً حَدَّثَنِي بِكَذَا وَكَذَا، قَالَ: إن كَانَ صَاحِبُكَ مَلِيعاً فَخُذْ عَنْهُ.

٣٠ - (٥) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلَيِّ الْحَهُضَمِيُّ: حَدَّثَنَا الْأَصْمَعِيُّ، عَنِ ابْنِ أَبِي الزَّنَادِ،

وفصاحته واتباعه السنة، وإحلال أعيان أثمة زمانه من جميع الأقطار له واعترافهم بمزيته، وروينا من غير وحه
أنه ألهتي في سبعين ألف مسألة، وروى عن كبار التابعين، وروى عنه قتادة والزهري ويجيى بن أبي كثير، وهم من
التابعين وليس هو من التابعين، وهذا من رواية الأكابر عن الأصاغر.

واختلفوا في "الأوزاع" التي نسب إليها، فقبل: بطن من حمير، وقبل: قرية كانت عند "باب الغراديس" من دمشق، وقبل: من أوزاع القبائل أي فرقهم وبقايا محتمعة من قبائل شتى. وقال أبو زرعة الدمشقي: كان اسم الأوزاعي عبد العزيز، قسمي نفسه عبد الرحمن، وكان ينسزل الأوزاع، فغلب ذلك عليه، وقال محمد بن سعد: "الأوزاع" بطن من همدان، والأوزاعي من أنفسهم، والله أعلم.

قوله: "لقيت طاوساً فقلت: حدثني فلان كبت وكبت، فقال: إن كان ملياً فحد عنه" قوله: كيت وكبت هما بفنح التاء وكسرها لغتان فقلهما الجوهري في "صحاحه" عن أبي عبيدة.

معنى قوله: "إن كان مليًا": وقوله: "إن كان ملياً" بعني ثقةً ضابطاً متقناً يوثق بدينه ومعرفته ويعتمد عليه كما يعتمد على معاملة الحنى بالمال ثقة بذمته.

وأما قول مسلم: "وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارسي" فهذا الدارمي هو صاحب المسند المعروف كنيته أبو محمد السمرقندي منسوب إلى دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم، وكان أبو محمد الدارمي هذا أحد حفاظ المسلمين في زمانه قل من كان بدائيه في الفضيلة والحفظ، قال رحاء بن مرجي: ما أعلم أحداً هو أعلم بحديث رسول الله ﷺ من الدارسي، وقال أبو حاتم: هو إمام أهل زمانه.

وقال أبو حامد بن الشرقي: إنما أخرجت خراسان من أئمة الحديث لحمسة رجال: محمد بن يجيى، ومحمد بن إسحاعيل، وعبد الله بن عبد الرحمن، ومسلم بن الحجاج، وإبراهيم بن أبي طالب، وقال محمد بن عبد الله: غلبنا الدارمي بالحفظ والورع، ولد الدارمي سنة إحدى وفحانين ومائة، ومات سنة حمس وخسين ومائتين بك.

قال مسلم يعظه: "حدثنا نصر بن على الجهضمي حدثنا الأصمعي عن ابن أبي الرناد عن أبيه".

 عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَذْرَكُتُ بِالْمَدِينَةِ مَانَةً كُلِّهُمْ مَأْمُونٌ، مَا يُؤْخَذُ عَنْهُمُ الْحَدِيثُ، يُقَالُ: لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ. *

٣١- (٦) حَدَّثَنِي مُحَمُّدُ بُنُ أَبِي عُمَرَ اللَكِّيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَاتُح: وَحَدَّثَنِي آبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ النَّاهِلِيُّ -وَاللَّفُظُ لَهُ- قَالَ: سَمِعْتُ سَفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةً، عَنْ مِسْعَرٍ قَالَ: سَمِعْتُ مَعْدَ بْنَ إِبْرَاهِيْمَ النَّاهِلِيُّ -وَاللَّفُظُ لَهُ- قَالَ: سَمِعْتُ مَعْدَ بْنَ إِبْرَاهِيْمَ يَقُولُ: لا يُحَدَّتُ عَنْ رَسُوْنِ اللهِ يُحَدِّرُ إِلَّا النَّقَاتُ. "

=لمقضاء، فدعاه أمير البصرة لذلك، فقال أرجع فأستخير الله تعالى، فرجع إلى بيته نصف النهار، فصلى ركعتين، وقال: اللّهم إن كان في عندك خير فافتضيّ إليك فنام فأنههود فإذا هو ميت، وكان ذلك في شهر ربيع الآخر سنة خمسين وماقتين.

ترجمة الأصمعي وأبي الزفاد: وأما الأصمعي فهو الإمام المشهور من كبار أثمة اللغة والمكترين والمعتمدين منهم، واسمه عبد الملك بن قريب، بقاف مضمومة ثم راء معتوجة ثم ياء مثناة من تحت ساكنة ثم باء موحدة ابن عبد الملك بن أصمع البصري أبو سعيد، نسب إلى حده وكان الأصمعي من ثقات الرواة ومتقنيهم، وكان حامعاً للغة والغريب والنحو والأحبار والملح والنوادر. قال الشافعي ينظم: ما رأيت بقلات العسكر أصدق لهجة من الأصمعي وقال الشافعي ينظم أبعد من تلعرب بأحسن من عبارة الأصمعي، وروينا عن الأصمعي قال أحفظ ست عشرة ألف أرجوزة.

وأما "أبو الزناد" لكسر الزاي فاسمه: عبد نلله بن ذكوان، كتبته: أبو عبد الرحمن، وأبو الزناد لقب له كان يكرهه، واشتهر به، وهو قرشي مولاهم مدني، وكان الثوري يسمي أنا الزناد أمير المؤمنين في الحديث. قال البحاري: أصح أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، وقال مصعب: كان أبو الزناد فقيه أهل المدينة، وأما ابن أبي الزناد فهو عبد الرحمن، وقاسم، وأبو القاسم.

وأما "مسعر"، فيكسر نئيم، وهو ابن كدام الهلاني العامري الكوفي أبو سلمة المتقق على حلالته وحفظه وإنقائه. وقوله: الا يحدث عن رسول الله ﷺ إلا التقات" معناه: لا يقبل إلا من التقات.

^{*}قوله: "يقال: ليس من أهله": أي أهل الحديث لقلة الضبط وبحوها أي فإذا كان حال المأمون ذلك فكيف حال غيره.

[&]quot;قوله: "لا يحدث عن رسول الله تَتَخَرُّ إلا النقات": أو لا ينبغي أن يعتمد في التحديث إلا على النقات، ولا يقبل الحديث إلا عنهم، وقوله: "لا يحدث" يحتمل أن يكون بالجزم، ويحتمل أن يكون بالرفع نفيا بمعنى النهي أو بمعناه على يعض التأويلات.

٣٢- (٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بُنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ قُهْزَاذَ -مِنْ أَهْلِ مَرْوَ- فَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَانَ ابْنَ عُثْمَانَ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبدَ اللهِ بْنَ الْمُبَارِكُ يَقُولُ: الإِسْنَادُ مِنَ الدَّينِ، وَلَوْلَا الْإِسْنَادُ لَقَالَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ.

وأما قوله مسلم يطلق: "وحدثني محمد بن عبد الله ابن قهزاذ من أهل مرو قال: سمعت عبدان بن عثمان يقول: سمعت بن المبارك يقول الإستاد من الدين!.

ذكو اللطيقة الغربية في الإسناد؛ ففيه لطيقة من أطائف الإسناد الغربية، وهو أنه إسناد خراساني كله من شيخنا أبي إسحاق إبراهيم بن عمر بن مضر إلى آخره، فإني قد قدمت أن الإسناد من شيخنا إلى مسلم خراسانبون نيسابوريون، وهؤلاء الثلاثة المذكورون أعنى محمد وعبدان وابن المبارك خراسانيون مروزيون، وهذا قل أن يتفق مثله في هذه الأزمان.

توجمة قهزاذ: أما "قهزاذ" فبفاف مضمومة ثم هاء ساكنة ثم زاي تم ألف ثم ذال معجمة، هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبطه، وحكى صاحب "مطالع الأنوار" عن بعضهم أنه قيده بضم الهاء وتشديد الزاي، وهو عجمي فلا ينصرف. قال ابن ماكولا: مات محمد بن عبد الله بن فهزاذ هذا يوم الأربعاء لعشر خلون من المحرم سنة اثنتين وستين ومائتين، فتحصل من هذا أن مسلماً ينظي مات قبل شيخه هذا بخمسة أشهر ونصف كما قدمناه أول هذا الكتاب من تاريخ وفاة مسلم يرفق.

ترجحة عبدان وابن المبارك: وأما "عبدان" فبفتح العين وهو لقب له، واسمه: عبد الله بن عثمان بن حبلة العتكى مولاهم أبو عبد الرحمن المروزي. قال البخاري في تاريخه: توفى عبدان سنة إحدى أو اثنتين وعشرين وماثنين. وأما "ابن المبارك" فهو السيد الجليل حامع أنواع المحاسن أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي مولاهم سمع جماعات من التابعين، وروى عنه جماعات من كبار العلماء وشيوخه، وأثمة عصره كسفيان النوري، وفضيل بن عباض وأخرين، وقد أجمع العلماء على حلالته وإمامته وكبر محله وعنو مرتبته، روينا عن الحسن بن عبسي قال: احتمع جماعة من أصحاب ابن المبارك مثل الفضل بن موسى ومخلد بن حسين ومحمد بن النضر، فقالوا: عماليا حين نعد حصال ابن المبارك من أبواب الحير، فقالوا: جمع العلم والفقه، والأدب، والنحو، واللغة، والزهد، والشعر والفصاحة والورع، والإنصاف، وقيام الليل، والعبادة والشدة في رأيه، وقلة الكلام فيما لا يعنيه، وقلة الخلاف على أصحابه. وقال العباس بن مصعب: جمع ابن المبارك الحديث، والفقه والعربية، وأيام الناس والشجاعة، والتحارة والسخاء، والحبة عند الفرق. وقال محمد بن سعد: صنف ابن المبارك كتباً كثيرة في أبواب العبلم وصنوفه وأحواله مشهورة معروفة.

وأما مرو فغير مصروفة، وهي مدينة محظيمة "بخراسان".

بيان أمهات مدانن خواسان: وأمهات مدائن خراسان أربع "نيسابور" و"مرو" و"بلخ" و"هراة" والله أعلم.

قَالَ: وَقَالَ مُحَمَّدُ بُنُ عَبْدِ الله: خَدَّتُنِي العَبَّاسُ بُنْ أَبِيْ رِزْمَةً؛ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الله يَقُولُ: بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقُومُ * الْقُوائِمْ يَعْنِي الإِسْنَادَ،

وَقَالَ مُحَمَّدُ: سَمِعْتُ أَبّا إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ عِيسَى الطَّالَقَانِيَّ قَالَ: قُلْتُ لِعَبْد اللهِ البارك: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! الْحَدِيثُ النَّذِي جَاءَ "إِنَّ مِنَ البِرِّ بَعْدَ البِرِّ، أَنْ تُصلَّي لاَبَوَيْكَ مَعَ صَوْمِكَ" قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللهِ: يَا أَبَا إِسْحَاقَ! عَمَّنُ هَذَا؟ قَالَ قُلْتُ مَعَ لَابَوَيْكَ مَعَ لَا أَبَا إِسْحَاقَ! عَمَّنُ هَذَا؟ قَالَ قُلْتُ لَمُ هَذَا مِنْ حَدِيثِ شِهَابِ بْنِ جَرَاشِ، فقَالَ: يْقَقُ عَمِّنُ؟ قَالَ قُلْتُ: عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ دِيْنَارِ، فَالَ: يْقَقُ عَمِّنُ؟ قَالَ قُلْتُ: عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ دِيْنَارِ، قَالَ: يُقَدِّ عَمَّنُ اللهِ عَنْقَ اللهِ وَيُنَارِ، وَيُقَالَ اللهِ عَنْقَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُو

قوله: الحدثي العياس من أبي درمة قال شعب صد الله يتبال. للله و بان اللوه التوالم لعني الإحدادا أما وزامة فعراء مكسورة تم زاي ساكنة ثم ميم تج هاء.

الإسناد بمستولة الفوانه: وأما عبد الله فهو ابن المبارك، ومعنى هذا الكلام: إن جاء بإسناد صحيح قبلنا حديثه وإلا تركناه، قجعل الحديث كالحبوان لا يقوم بغير إسناد، كما لا يقوم الحبوان بغير قوائم، ثم إنه وقع في بعض الأصول: العباس بن رزمة، وفي بعضها العباس بن أبي رزمة وكلاهما مشكل، ولم يذكر البحاري في تاريخه وجماعة من أصحاب كتب أسماء الرجال العباس بن رزمة ولا العباس بن أبي رزمة، وإنما ذكروا عبد العزيز بن أبي رزمة أبا محمد المروزي، سمع عند الله بن المبارك، ومات في المحرم سنة ست وماتين، واسم أبي رزمة غزوان، والله أعلم.

قوله: أن بسحاق المؤافلان هو يفتح اللام قال قال لان بيبارك الحليث الذي حاء أان من الرابعد تعالى أن الصلى لأبوين مع مبالانان، ونصوم صدامع صومك قال ابن المباوكة على هذا قدت من حديث شهات بن حرافي قال: تما عصرة فسنة عن الحجاج بن دسر، فان: بعد تمالا فان: فلسنة قال السول الله قال قال، با أن بدحال إن ين الحجاج بن دسار وبين اللي قال مفاوز المنطع فيها أعناق المطنى وبالدر سن في الصدادة الإياماد صحيح.

معنى المفاوز ووجه تسمية القفو بما: وقوله: "مفاوز" حمع مفازة، وهي الأرض القفر البعيدة عن العمارة وعن الماء التي يخاف الهلاك فيها، قبل: سميت مفازة للتفاؤل بسلامة سالكها كما سموا اللديغ "سليما" وقبل: لأن من قطعها فاز ونجا، وفيل: لأنجا قملك صاحبها، يقال: "قوز الرجل" إذ همك، ثم إن هذه العبارة التي استعملها هنا=

[&]quot;قوله: "وبين المرد": أي الصحابة أو الخصوم الدين أخاصمهم في المسائل،

وَقَالُ مُحمَّدٌ: سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ شَقِيقِ يَغُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ ابن المبارك يَقُولُ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ: دَعُوا حَدِيثَ عَمْرِو بْنِ ثَابِتٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَشُبُّ السَّلَفَ.

=استعارة حسنة، وذلك لأن الحجاج بن دينار هذا من تابعي التابعين، فأقل ما يمكن أن يكون بيته وبين النبي ﷺ النان: التابعي والصحابي، فلهذا قال: بينهما مفاوز، أي انقطاع كثير.

وأما قوله: "ليس في الصدقة اختلاف" فمعناه إن هذا الحديث لا يحتج به، ولكن من أراد بر والديه فليتصدق عنهما، قان الصدقة تصل إلى الميت، وينتفع بما بلا خلاف بين المسلمين، وهذا هو الصواب.

الرد على ما حكاه الماوردي: وأما ما حكاه أقضى القضاة أبو الحسن الماوردي البصري الفقيه الشافعي في كتابه "الحاوي" عن بعص أصحاب الكلام من أن الميت لا يلحقه بعد موته ثواب، فهو مذهب باطل قطعاً وخطأ بَيِّن عنالف لتصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة، فلا التفات إليه، ولا تعريج عليه.

أقوال أهل العلم في وصول ثواب الصلاة والصوم وقراءة القرآن إلى الميت: وأما الصلاة والصوم، فمذهب الشافعي وجماهير العلماء أنه لا يصل ثوابحما إلى الميت إلا إذا كان الصوم واحباً على الميت فقضاه عنه وليه أو من أذن له الولي، فإن فيه قولين للشافعي: أشهرهما عنه أنه لا يصح، وأصحهما عند محققي متأخري أصحابه أنه يصح، وستأتي المسألة في "كتاب الصيام" إن شاء الله تعانى.

وأما قراءة القرآن، فالمشهور من مذهب الشافعي أنه لا يصل ثواها إلى الميت، وقال بعض أصحابه: يصل ثواها إلى الميت، وقال بعض أصحابه: يصل والفراءة إلى الميت، وذهب جماعات من العدماء إلى أنه يصل إلى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والفراءة وغير ذلث، وفي صحيح البخاري في باب "من مات وعليه نذر" أن ابن عمر أمر من ماتت أمها وعليها صلاة أن تصلى عنها، وحكى صاحب "الحاوي" عن عطاء بن أي رباح، وإسحاق بن راهويه، أقما قالا بجواز الصلاة عن الميت، ومال الشبخ أبو سعد عبد الله بن محمد بن هبة الله بن أبي عصرون من أصحابنا المتأخرين في كتابه "الانتصار" إلى اختيار هذا.

وقال الإمام أبو محمد البغوي من أصحابنا في كتابه "التهذيب" لا يبعد أن يطعم عن كل صلاة مد من طعام، وكل هذه المذاهب ضعيفة، ودليلهم القياس على الدعاء والصدقة والحج فإلها تصل بالإجماع، ودليل الشافعي وموافقيه قول الله تعالى: ﴿وَأَن لَيْسَ بَلْإِنسَنِ إِلَّا مَا سَفَى ﴾ (النجم: ٣٩) وقول النبي ﷺ: "إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة حارية، أو علم يتقع به، أو ولد صاخ يدعو له" واحتلف أصحاب الشافعي في ركعي الطواف في حج الأجور هل تقعان عن الأجور أم عن المستأجر؟ والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما "خراش المذكور فيكسر الخاء المعجمة، وقد تقدم في الفصول أنه ليس في الصحيحين "حراش بللهملة إلا والدربعي.

٣٣- (٨) وَحَدَّنَنِي آبُو بَكْرِ بْنُ النَّصْرِ بْنِ أَبِي النَّصْرِ قال: حَدَّنَنِي آبُو النَّصْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّنَنَا آبُو عَقِيلٍ صَاحِبُ بُهَيَّةً. قَالَ: كُنْتُ جَالساً عِنْدَ القَاسِمِ بْنِ عُبَيْد الله وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، فَقَالَ يَحْنَى لِلْقَاسِمِ: يَا أَبَا مُحمَّدِ! إِنَّهُ قَبِيْحٌ عَلَى مِثْلِكَ، عَظِيمٌ أَن تُسْأَلَ عَنْ شيءٍ مِنْ أَمِر هَذَا الدَّيْنِ، فَلَا يُوْجَدُ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ، وَلا فَرَجٌ، أو عِلْمٌ وَلا مَحْرَجٌ، فَقَالَ لَه الْقَاسِمُ؛ وَعَمَّرَ اللهُ إِنَّكَ ابْنُ إِمَامَيُ هُدًى ابْنُ إِنِي بَكْرٍ وَعُمْرَ، قَالَ يَقُولُ لَهُ الْقَاسِمُ: أَقْبَحُ مِنْ ذَاكَ عِنْ مَنْ عَقَلَ عَنِ الله، أَنْ أَقُولَ بغَيْرٍ عِلْم، أَوْ آخَذُ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ، قَالَ فَسَكَتَ فَمَا أَجَابَهُ.

٣٤ – (٩) وَحَدَّثَنَىٰ بِشُرُ بْنُ الْحَكَمِ الْعَبْدِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ: أخْبَرُونِي عَنْ أَبِي عَقِيْلٍ صَاحِبِ بُهِيَّةَ أَنَّ ابْنَا لِغَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ سَأَلُوهُ عَنْ شَيْء لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فِيهِ عِلْمٌ، فَقَالَ لَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: وَاللهٰ! إِنِّي لأعْظِمُ أَنْ يَكُونَ مِثْلُكَ، وأَنْتَ ابْنُ إِمَامَى الهُدَى،.....

-وأما قول مسلم: "حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النصر قال: حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم قال: حدثنا أبو عقبلي صاحب بحية" فهكذا وقع في الأصول أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال: حدثني أبو النضر وأبو النضر هذا هو حد أبي بكر هذا، وأكثر ما يستعمل أبو بكر بن أبي النضر، واسم أبي النضر هاشم بن القاسم، ولقب أبي النضر قيصر، وأبو بكر هذا لا اسم له إلا كنيته، هذا هو المشهور، وقال عبد الله بن أحمد الدورفي: اسمه تحمد.

وأما أبو عقيل، فبفنح العين "وهية" بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وتشديد الباء، وهي امرأة تروى عن عائشة أم المؤمنين على قبل قبل إلى المومنين على المنان في "تقييد المهمل وروى عن هية مولاها أبو عقبل المذكور، واسمه يجيى بن المتوكل الضرير المدني وقيل: الكوفي وقد ضعفه يجيى بن معين، وعلى بن المدني وعمرو بن علي، وعثمان بن سعيد الدارمي، وابن عمار، والنسائي ذكر عذا كلم الخطيب البغدادي في "تاريخ بغداد" بأسانيده عن هؤلاء.

الجواب عن ذكر رواية أي عقيل: فإن قيل: فإذا كان هذا حاله، فكيف روى له مسلم؟ فحوابه من وجهين أحدهما: أنه لم يثبت حرحه عنده مفسراً ولا يقبل الجرح إلا مفسراً والثاني: أنه لم يذكره أصلاً ومقصوداً، بل ذكره استشهاداً لما قبله. وأما قوله في الرواية الأولى للقاسم بن عبيد الله "لأنك ابن إمامي هدى أبي بكر وعمر فتجماً وفي الرواية الثانية "وأنت بن إمامي الهدى يعني عمر وابن عبر الله بن الرواية الثانية "وأنت بن إمامي الهدى يعني عمر وابن عبر الله من عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، فهو ابنهما وأم القاسم هي أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق الله فأبو بكر حده الأعلى لأبيه، وابن عمر حدد الحقيقي لأبيه والله أجمعين.

وأما قول سفيان في الرواية الثانية: "أحبرون عن أبي عفيل" فقد يقال فيه: هذه رواية عن بحهولين، وجوابه ما=

يَعْنِي عُمَرُ وابْنَ عُمَرَ، تُسْأَلُ عَنْ أَمْرِ لَيْسَ عِنْدَكَ فِيهِ عِلْمٌ فَقَالَ: أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، وَاللَّهِ! عِنْدَ اللَّهِ، وَعِنْدَ مَنْ عَقَلَ عَنِ اللهِ: أَنْ أَقُولُ بِغَيْرِ عِلْمٍ، أَوْ أُخْبِرَ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ –قَالَ– وشَهِدَهُمَا أَبُو عَقِيلٍ يجِيَ بْنُ المُتَوَكِّلِ حِبْنَ قَالَا ذَلِكَ.

٣٥- (١٠) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ أَبُو حَفُّصِ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيد قَالَ: سَالْتُ سُفْيَانَ التَّوْرِيُّ وشُعْبَةَ وَمَالِكاً وَابْنَ عُيَيْنَةَ، عَنِ الرَّجُلِ لَا يَكُونُ ثَبْناً فِي الحَدِيثِ، فَيَاتِينِي الرَّجُلُ فَيَسْأَلَنِي عَنْهُ، قَالُوا: أَخْبِر عَنْهُ أَنَّه لَيْسَ بِثَبْتٍ.

٣٦- (١١) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ بَنُ سَعِيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّضْرَ يَقُولُ: سُئِلَ ابْنُ عَوْدٍ عَنْ حَدِيثٍ لِشَهْرٍ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى أَسْكُفُةِ البَابِ فَقَالَ: إنَّ شَهْراً نَزَكُوهُ، إنَّ شَهْراً نَزَكُوهُ.

-تقدم أن هذا ذكره متابعة واستشهاداً، والمتابعة والاستشهاد يذكرون فيهما من لا يحتج به على انقراده؛ لأن الاعتماد على ما قبلهما لا عليهما، وقد تقدم بيان هذا في الفصول، والله أعلم.

قوله: "ستل ابن عون عن حديث لشهر وهو قائم على أسكفة الباب فقال: إن شهرا نزكوه قال يقول أخذته السنة الناس تكلسوا في" أما ابن عون فهو الإمام الجليل المجمع على جلالته وورعه عبد الله بن عون بن أرطبان أبو عون البصري، كان يسمى سيد القراء أي العلماء، وأحواله ومناقبه أكثر من أن تحصر.

شرح الغويب: وقوله: "أسكفة الباب" هي العتبة السفلي التي توطأ، وهي بضم الحمزة والكاف وتشديد القاء. وقوله: "نزكوه" هو بالنون والزاي المفتوحتين معناه: طعنوا فيه وتكلموا بحرحه، فكأنه يقول: طعنوه بالنيزك يفتح النون وإسكان المثناة من تحت وفتح الزاي، وهو رمح قصير، وهذا الذي ذكرته هو الرواية الصحيحة المشهورة، وكذا ذكرها من أهل الأدب واللغة والغريب الهروى في "غريبه".

الصحيح (نزكوه) والدليل توثيق الأنمة شهر بن حوشب: وحكى القاضي عباض عن كثيربن من رواة مسلم ألهم رووه: "تركوه" بالتاء والراء، وضعفه القاضي وقال: الصحيح بالنون والزاي، قال: وهو الأشبه بسباق الكلام، وقال غير القاضي: رواية الناء تصحيف وتفسير مسلم يردها، ويدل عليه أيضاً أن شهراً ليس متروكاً بل وثقه كثيرون من كبار أئمة السلف أو أكثرهم، قممن وثقه أحمد بن حنيل ويجي بن معين وآخرون. وقال أحمد بن حبل: ما أحسن حديثه، ووثقه، وقال أحمد بن عبد الله العملي: هو ثابعي ثقة، وقال ابن أبي حيثمة عن يجي بن معين: هو ثقة، و فال ابن أبي حيثمة غير هذا، وقال أبو زوعة: لا بأس به، وقال الترمذي: قال محمد يعين البحاري شهر حسن الحديث وقوى أمره، وقال إنما تكلم فيه ابن عون، ثم روى عن هلال بن أبي زينب عن شهر، وقال يعقوب بن شية: شهر ثقة، وقال صالح بن محمد: شهر روى عنه الناس من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام، و لم يوقف منه على كذب، وكان وجلاً ينسك أي يتعبد إلا أنه روى أحاديث لم يشركه فيها أحد، =

قَالَ أَبُو الْحُسَينِ مُسَلِّمُ بْنُ الحَجَّاجِ جَئْهِ: يَقُولُ: أَحَذَتُهُ ٱلْسِنَّةُ النَّاسِ، تَكُلَّمُوا فِيهِ.

٣٧– (١٢) وحدَّتنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا شَبَابَةُ قَالَ: قَالَ شُغْبَةُ: وَقَدْ لُقِيتُ شَهْراً فَلَمْ أَعْتُدُ به.

٣٨- (١٣) وَخَدْنَنِي مُحَمُّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ قُهْزَاذَ -مِنْ أَهْلِ مَرّْوَ- قَالَ: أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللهِ بن المبارك: فَلْتُ لِسُفْيَانَ النُّورِيِّ: إنَّ عَبَّادَ بْنَ كَثِيرٍ مَنْ تَعْرِفُ حَالَهُ، وَإِذَا حَدَّثَ جَاءَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ، فَتَرى أَنْ أَقُولُ لِلنَّاسِ: لَا تَأْخُذُوا عَنْهُ؟ قَالَ سُفْيَانُ: بَلَى، فَالَ عَبْدُ اللهِ: فَكُنْتُ، إِذَا كُنْتُ فِي مَحْلِسٍ ذُكِرَ فِيهِ عَبَّادٌ، أَنْنَيْتُ عَنَيْهِ فِي دِيْنِهِ، وَٱقُولُ: لَا تَأْخُلُوا عَنَّهُ.

حَدُّثُنَا مُحَمَّدٌ: حَدُّنَا عَبْدُ الله بْنُ عُثْمَانَ قَالَ، قَالَ أَبِي: قَالَ عَبْدُ الله بن المبارك: انتهيْتُ إِلَّ شُعْبَةً فَقَالَ: هَذَا عَبَّادُ بْنُ كُثِيْرٍ فَاحْذَرُوهُ.

٣٩- (١٤) وَخَلَتْنِي الْفَصْلُ بْنُ سَهُلِ قَالَ: سَالْتُ مُعَلِّى الرَّازِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ، الَّذِي رَوَى عَنْهُ عَبَّادُ بْنُ كَتِيرٍ، فَأَخْبَرَانِ عَنْ عِيْسَى بْنِ يُوْلُسْ قَالَ: كُنْتُ عَلَى بَابِهِ وَسُفْيَالْ عِنْدَهُ، فَلَمَّا حَرَجَ سَأَلُتُهُ عَنْهُ، فأَخْبَرَنيُ آتَّهُ كَذَّابً.

معهذًا كلام محولاء الأثمة في الشاء عليه، وأما ما ذكر من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال، فقد حمله العلماء المحققون على محمل صحيح، وقول أبي حاتم بن حيان؛ أنه سرق من رفيقه في الحج عببة، غير مقبول عند المحققين، يل أنكروه، والله أعلم، وهو شَهْرٌ بن حوشب يقتح الحاء المهملة والشين المعجمة أبو سعيد، ويقال أبو عبد الله، وأبو عبد الرحمن، وأبو الجعد الأشعري الشامي احمصي، وقيل: الدمشقي.

وقوله: "أحدثه ألسنة الناس! جمع لسان على لغة من جعل اللسان مذكراً، وأما من جعله مؤنثاً فجمعه ألسن بضم السين، قاله ابن قتيبة، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وقول مسلم ١٠٠٨: "حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا شنابة" هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي أبو محمد البعدادي، كان أبوه يوسف شاعراً صحب أبا نواس وحجاج هذا يونفق الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي أبا محمد الوالي اجائر المشهور بالظلم وسفك الدماء، فيوافقه في اسمه واسم أبيه وكنيته ونسبته، ولخافه في جده وعصره وعدالته وحسن طريقته، وأما شبابة، فبقتح الشين المعجمة وبالباتين الموجناتين. وهو شبابة بن سوار أبو عمرو الغزاريُ مولاهم المدايين قيل: اسمه مروان، وشيابة لقب.

وأما قوله: "عباد من "كتير من تعرف حاله" فهو بالتاء المئناة فوق خطاب، يعني أنت عارف بضعفه، وأما الحسين-

٤٠ (٥٥) وَحَدَّثْنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَتَّابِ قَالَ: أَخْبَرَنِيْ عَفَّانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْبَى بْنِ
 سَعِيْلٍ الْقَطَّانِ، عَنَّ أَبِيهِ، قَالَ: لَمْ نَرَ الصَّالِحِيْنَ فِي شَيْءٍ أَكْذَبَ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ.

قَالَ ابْنُ أَبِيْ عَتَّابٍ: فَلَقِيْتُ أَنَا مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ القَطَّانَ، فَسَأَلَتُهُ عَنْهَ، فَقَالَ عَنْ أَبَيْهِ: لَمْ تَرَ أَهْلَ الخَيْرِ فِي شيءٍ، أَكُذَبَ مِنْهُم فِي الْحَدِيثِ.

قَالَ مُسْلِمٌ: يَقُولُ: يَجْرِي الْكَلِبُ عَلَى لِسَانِهِم * وَلا يَتَعَمَّلُونَ الْكَلِبَ.

21- (17) خَدَّنِي الْفَصْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ: خَدَّنَنَا يَزَيدُ بْنُ هَارُوْنَ قَالَ: أَخَبَرَنِي الْخَلِيْفَةُ ابْنُ مُوسَى قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى غَانِبٍ بْنِ عُبَيْد الله، فجَعَلَ يُمْلِي عَلَيَّ: حَدَّنَنِي مَكْحُولٌ حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ عَنْ مَكْحُولٌ عَنْ مَكْحُولٌ عَنْ أَنَسٍ، وَأَبَانُ عَنْ مُكُولً، فَقَامَ فَنَظَرْتُ فِي الْكُرَّاسَةِ فَإِذَا فِيْهَا حَدَّثَنِي أَبَانٌ، عَنْ أَنَسٍ، وَأَبَانُ عَنْ فَلَانِ، فَتَرَكْتُهُ وَقُمْتُ.

ابن واقد فبالقاف، وأما عمد بن أبي عتاب فبالعين المهملة.

بيان معنى كون الصالحين أكذب في الحديث: وأما قول يجي بن سعيد: " لم نر الصالحين في شيء أكذب سهم و الحديث! وفي الرابة المثناة ومعناه ما قاله مسلم: في الحديث! وفي الرابة المثناة ومعناه، ما قاله مسلم: إنه يجري الكذب على السنتهم، ولا يتعمدون ذلك؛ لكوتهم لا يعانون صناعة أهل الحديث، فيقع الحظأ في رواياقم ولا يعرفونه، ويروون الكذب ولا يعلمون أنه كذب، وقد قدمنا أن مذهب أهل الحق أن الكذب هو الإعبار عن الشيء بخلاف ما هو، عمداً كان أو سهواً أو غلطاً. وقوله "فلقيت أما عسد من يحيى من سعيد القطان بحرور صفة "ليجي" وليس منصوبا على أنه صفة "لحمد"، والله أعلم.

قوله: "فأخذه البول فقام فنظرت في ظكراسة قاذا فيها: حدثين أبان عن أنس" أما قوله: أخفه البول فمعناه ضغطه وأزعجه، واحتاج إلى إخراجه.

معنى المكرّاسة. وأما الكراسة بالهاء في الحرها فمعروفة. قال أبو جعفر النحاس في كتابه "صناعة الكتاب" الكراسة معناها الكتبة المضموم بعضها إلى بعض، والورق الذي قد ألصق بعضه إلى بعض، مشتق من قولهم: رسم مكرس، إذا ألصقت الربح التراب به، قال: وقال الخليل: الكراسة مأحوذة من أكراس الغنم، وهو أن تبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتليد. وقال أقضى القضاة الماوردي: أصل الكرسي العلم، ومنه قبل للصحيفة يكون-

[&]quot;قوله: "بقول بجري الكذب على لمنالهم": أي لألهم لكثرة اشتغالهم بالعبادة لايتفرغون لحفظ الحديث، ولحدمن نيتهم في نشر العلم لا ينتهون عن روايته فيقعون فيما يقعون.

قَالَ: وَسَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِي الْحُلُوانِ يَقُولُ: رَأَيْتُ فِي كِتَابِ عَفَانَ حَدِيثَ هِشَامٍ أَبِي المِفْدَامِ -خَدِيثُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ - قَالَ هشامٌ: حَدَّنْنِي رَجُلٌ يَفَالَ لَه: يَحْيَى بْنُ فُكَانِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ قَالَ قُلْتُ لَعَفَّانَ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: هِشَامٌ سَمِعَهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ فَقَالَ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: هِشَامٌ سَمِعَهُ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ كَعْبِ فَقَالَ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: هِشَامٌ سَمِعَهُ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ كَعْبِ فَقَالَ: إِنَّهُمْ يَقُولُ: حَدَّفَنِي يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدٍ ، ثُمَّ كَعْبِ فَقَالَ: إِنَّهُ سَمِعَه مِنْ مُحَمَّدٍ ، فَا الْحَدِيْثِ ، كَانَ يَقُولُ: حَدَّفَنِي يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدٍ ، ثُمَّ التَّهُ سَمِعَه مِنْ مُحَمَّدٍ ،

٤٢ - (١٧) حَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ فُهْزَاذَ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الله بْنَ عُثْمَانَ بْنِ جَبْلَةَ يَقُولُ: فَلْتُ فِلْتُ عَبْدَ الله بْنَ عَنْمُ حَدِيْثَ عَبْدِ الله بْنِ عَشْرُو "يَوْمُ الْفِطْرِ يَوْمُ الْحَوَائِزِ" قَالَ: سُلَيْمَانُ بْنُ الحَجَّاجِ، انْظُرُ مَا وَضَعْتَ فِيْ يَدِكَ مِنْهُ.

=فيها علم مكتوب: "كراسة" والله أعنم.

ضبط الاسم: وأما "أبان" قفيه وجهان لأهل العربية الصرف وعدمه، قمن لم يصرفه جعمه فعلاً ماضياً والهمزة زائدة، فيكون أفعل، ومن صرقه جعل الهمزة أصلا، فيكون فعالا، وصرفه هو الصحيح، وهو الذي الحتاره الإمام محمد بن جعفر في كتابه أجامع اللغة" والإمام أبو محمد بن السيد البطليوسي. قال مسلم يعظه.

أما قوله: "حديث عمر" فيجوز في إعرابه النصب والرفع فالرفع على تقدير هو حديث عمر، والنصب على وجهين: أحدهما البدل من قوله: حديث هشام، والثاني على تقدير أعنى.

وقوله: "قال هشام: حدثني رجل" إلى اخره: هو بيان للحديث الذي رآه في كتاب عفان. وأما هشام هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري، ضعفه الأئمة ثم هنا قاعدة ننبه عليها، ثم نحيل عليها فيما بعد -إن شاء الله تعالى- وهي أن عفان ينش قال: إنما ابتلى هشام يعني إنما ضعفوه من قبل هذا الحديث، كان يقول: حدثني يجيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد، وهذا القابر وحده لا يقتضى ضعفاً؛ لأنه لبس فيه تصريح بكدب لاحتمال أنه سمعه من محمد ثم نسيه فحدث به عن يجيى عنه ثم ذكر سماعه من محمد، فرواه عنه.

لابد من القرائن على تضعيف الراوي في بعض المواضع: ولكن انضم إلى هذا قرائن وأمور اقتضت عند العلماء هذا الفن الحذاق فيه المرزين من أهله العارفين بدقائق أحوال رواته أنه لم يسمعه من محمد فحكموا بذلك؛ لما قامت الدلائل الظاهرة عندهم بدلك، وسيأتي بعد هذا أشياء كثيرة من أقوال الأثمة في الجرح بنحو هذا، وكلها يقال فيها ما قلما هنا، والله أعلم.

قَالَ ابْنُ قُهْزَاذَ: وسَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ زَمْعَةَ يَذْكُرُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَبِكِ قَالَ: قَالَ عَبدُ اللهِ، يَعْنِي اابن المبارك: رَأَيْتُ رَوْحَ بْنَ غُطَيْفٍ، صَاحِبَ الذَّمِ قَدْرِ الذَّرْهَمِ، وَحَلَسْتُ إليهِ مَحْلِساً، فَجَعَلْتُ الشَّنَحْيِيُ مِنْ أَصْحَابِي أَنْ يُرَوْنِي حَالساً مَعَهُ، كُرْهَ حَدِيثِهِ.

٤٣ - (١٨) حَدَّنَنِي الْبُنُ قُهْزَاذَ قَالَ: سَمِعْتُ وَهْباً يَقُولُ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبدِ الله بنِ النّم بنِ النّم بنِ الله عَنْ اللّم الله عَنْ عَبدِ الله بنِ النّم بن النّم بن النّب الله عَنْ أَقْبُلَ وَأَدْبَرَ.

٤٤ - (١٩) حَدَّنَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّنَنَا جَرِيْرٌ، عَنْ مُغِيْرَةَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: حَدَّنَنِي الحَارِثُ الْأَعْوَرُ الْهَمْدَانِيُّ، وَكَانَ كَذَّاباً.

-ونادت يا معشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم يأمر بالخير، ويثيب عليه الجزيل، أمركم فصمتم وأطعتم ربكم، فاقبلوا جوائزكم، فإذا صلوا العيد نادي مناد من السماء: ارجعوا إلى منازلكم راشدين فقد غفرت ذنوبكم كلها، ويسمى ذلك اليوم يوم الجوائز" وهذا الحديث روياه في كتاب "انستقصى في قضائل المسحد الأقصى" تصنيف الحافظ أبي عمد بن عساكر الدمشقى رهي، والجوائز: جمع جائزة، وهي العطاء.

وأما قوله: "انظر ما وضعت في بدك"، فضطناه بفتح التاء من: و"ضعت" ولا يمتنع ضمها، وهو مدح وثناء على سليمان بن الحجاج. وأما "زمعة" قبإسكان المهم وقتحها، وأما "غُطَيْف" فبغين معجمة مضمومة ثم طاء مهملة مفتوحة، هذا هو الصواب، وحكى القاضى عن أكثر شيوعه أهم رووه غضيف بالضاد المعجمة، قال: وهو حطأ. قال البحاري في تاريخه: هو منكر الحديث.

وقوله: "صاحب الدم قدر الدرهم" يريد وصفه وتعريفه بالحديث الذي رواه روح هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يرفعه: "تعاد الصلاة من قدر الدرهم يعني من الدم" وهذا الحديث ذكره البخاري في "تاريخه"، وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث، والله أعلم.

وقوله: "أستحي" هو بياءين، ويجوز حذف إحداهما، وسيأتي –إن شاء الله تعالى– تفسير حقيقة الحياء في بابه من "كتاب الإيمان". وقوقه: "كره حديثه" هو بضم الكاف ونصب الهاء أي كراهية نه، والله أعلم.

قوله: "ولكنه يأخذ عمن أقبل وأدير" يعني عن الثقات والضعفاء.

قوله: "عن الشعبي قال: حدثني الحارث الأعور الهمداني" أما الهمداني فباسكان الميم وبالدال المهملة، وأما الشعبي فبفتح الشين واسمه عامر بن شراحيل، وقيل: ابن شرحبيل، والأول هو المشهور، منسوب إلى شعب بطن من همدان، ولد لست سنين خلت من خلاقة عمر بن الخطاب عالله، وكان الشعبي إماماً عظيماً حليلاً حامعاً للتفسير والحديث والفقه والمغازي والعبادة. قال الحسن: كان الشعبي والله كثير العلم عظيم الحلم قلم السلم، من الإسلام عكان. وأما الحارث الأعور فهو الحارث بن عبد الله، وقيل: ابن عبيد، أبو زهير الكوفي متفق على ضعفه. ٤٥ (٢٠) خَلَّاتُنَا أَبُوْ عَاهِرٍ عَبَّدُ اللهِ بْنُ بُرَّادٍ الأَشْغَرِيُّ: خَلَّاتُنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ مُفَضَّلٍ، عَنْ مُغِيرَةً قَالَ: سَمِعْتُ الشَّعْبِيُّ يَتُولُ: خَدَّتَنِي الْحَارِثُ الأَعْوَرُ، وَهُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ أَحَدُ الكَاذِبينَ.

٤٦ - (٢١) خَدَّثُنَا قُتَيْبَةً بْنُ سَعِيْلِدٍ: خَلَّئْنَا جَرِيْرٌ، عَنْ مُغِيرَةً، عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قَالَ عَلْقُمَةً: قُرَأَتُ الْقُرْآنَ فِي سَنَتَيْنِ، فَقَالَ الْحَارِتُ: القُرْآنُ هَيِّرٌ، الوَحْيُ أَشَاذُ. *

٤٧- (٢٣) وِحَدَثْنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثْنَا أَحْمَدُ، يَعْنَى ابْنَ يُونُسَ: حَدَّثُنَا زَائِدَةً عَن الْأَعْمَش، عَنْ إِبْرَاهِيمَ؛ أَنَّ الْحَارِثَ قَالَ: تَعَلَّشْتُ القُرْآنَ فِي ثَلاثِ سِنِينَ، والْوَحْيَ فِيْ سَنَتُيْن، -أَوْ قَالَ:- الْوَحْيَ فِي ثَلَاثِ سنِينَ، والْقُرآنَ فِيْ سَنَتَيْنِ.

قال مسلم معدد "وحدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الأشعري قال: حدثنا أبو أسامة عن معصل عن مغرة قال صعت الشعبي بقول: حدثني احارت الأعور وهو لسهد أنه أحد الكدالين! هذا إسناد كله كوفيون، فأما بُراد قبياء موحدة مفتوحة ثم راء مشددة ثم ألف ثم دال مهملة، وهو عبد الله بن بُرَّادٍ بْن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الكوبي.

وأما "أبو أسامة" فاسمه: حماد بن أسامة بن يزيد القرشي مولاهم الكوبي الحافظ الضابط المتقن العابد، وأما المفضل" فهو ابن مهلهن أبو عبد الرحمن السعدي الكوفي الحافظ الضابط المتقن العابد.

وأما المغيرة! فهو ابن مقسم أبو هشام الضبي الكوفي، وتقدم أن ميم تلغيرة تضم وتكسر، وأما فوله: "أحد الكذابين" فيفتح النون على الجمع، والضمير في قوله: "وهو يشهد" بعود على الشعبي، والفائل: "وهو يشهد" هو الغيرة؛ والله أعلم.

وأما قول الحارث: "تَعَلَّمْتُ الوحي في سنتين أو في ثلاث سنين. وفي الرواية الأخرى: القرآن هُتِنَّ الوحي أشلاً" فقد ذكره مسلم في جملة ما أنكر على الحارث وحرح به وألحذ عليه من قبيح مذهبه وغلوه في التشيع وكذبه.

قال الفاضي عياض ١٠٥٠ وأرجو أن هذا من أخف أقواله لاحتماله الصواب، فقد فسره يعضهم بأن الوحي هنا الكتابة، ومعرفة الخط. قاله الخطابي يقال: أوحي ووحي إذا كتب، وعلى هذا ليس على الحارث في هذا درك وعليه الدرك في غيره، قال القاضي: وبكن لما عرف قبح مذهبه وغلوء في مدهب النبيعة ودعواهم الوصية إلى على ﴿ وَمَرَ الَّذِي أَنَّوْ إِلَيْهِ مِنَ الوَحِي وَعَمْمَ تَعِيبُ مَا لَمْ يَطْلُعُ عَيْرَهُ عَلَيْه بزعمهم، سيء الظن بالحارث في هذا، وذهب به ذلك المذهب، ولعل هذا القائل فهم من الحارث معني منكراً قيما أراده، والله أعلم.

[&]quot;قوله: الوحبي أشداً: هذا مما أنكر عبيه، وكأنه بناء على أنه قال ذلك على اعتقاد أهل التشيع أن القرآن المتعروف مغيرا والوحى غيرها تعوذ بالله منه.

٤٨ - (٢٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجٌ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ، وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زَائِدَةً، عَنْ مَنْصُورٍ وَالْمُغِيرَة، عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْحَارِثَ أَتُّهِمَ.

9٩- (٢٤) وَحَدَّنَنَا فَتَنْبَهُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّنَنَا حَرِيرٌ، عَنْ حَمْزَةَ الزَّبَاتِ قَالَ: سَمِعُ مُرَّةُ الْهَمْدَانِيَّ مِنَ الْحَارِثِ شَيْئًا، فَقَالَ لَهُ: أَتْعُدُ بِالْبَابِ، قَالَ، فَدَخَلَ مُرَّةُ وَأَخَذَ سَيْفَهُ، قَالَ: وَأَحَسُّ الْحَارِثُ بِالشَّرِّ، فَذَهَبَ.

َ ٥- (٢٥) وَحَدَّنَنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ سَعِيْدٍ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، يَعْنِي ابْنَ مَهْدِئِيِّ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، يَعْنِي ابْنَ مَهْدِئِيِّ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ، حَمَّادُ بْنُ رَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَوْنِهِ فَالَ: قَالَ لنَا إِيْرَاهِيْمُ: إِيَّاكُمْ وَالْمُغِيرَةَ بْنَ سَعِيْدٍ، وَآبَا عَبْدِ الرَّحِيمِ، فَأَنَّهُمَا كَذَّابَانِ.

أ - ٥١ (٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِل الْحَحْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادً، وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ
 قَالَ: كُنَّا نَاتِي أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ السَّلَمِيُّ وَنَحْنُ غِلْمَةٌ أَيْفَاغٌ،

قوله: 'حدثنا زائدة عن مصور والمغيرة عن إبراهيم" فالمغيرة بحرور معطوف على منصور.

قوله: 'وأحس الحارث بالشر" هكذا ضبطناه من أصول محققة "أحس" ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها، "حس" بغير ألف، وهما لغتان حس وأحس، ولكن أحس أقصح وأشهر، وهما جاء القرآن العزيز. قال الجوهري وآعرون؛ حس وأحس لغتان بمعنى علم وأيقن. وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول الحاسة والحواس الخمس، فانما يصح على اللغة القليلة حس بغير ألف والكثير في "حس" بغير ألف أن يكون بمعني قتل.

قوله: "إياكم والمفيرة بن سعيد وأما عبد الرحيم فإلهما كذابان". أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في كتابه الكتاب الضعفاء"، هو كوفي دحال أحرق بالنار زمن النخعي، ادعى النبوة. وأما أبو عبد الرحيم، فقيل هو شقيق الضيي الكوفي القاص، وقيل: هو سلمة بن عبد الرحمن النخعي، وكلاهما يكني أبا عبد الرحيم، وهما ضعيفان، وسيأتي ذكرهما قريباً أيضاً إن شاء الله تعالى.

قوله: 'وحدثني أبو كامل الجحدوي" هو يحيم مفتوحة ثم حاء ساكنة، ثم دال مفتوحة مهملتين، واسم أبي كامل: فضيل بن حدين بالتصغير فيهما ابن طلحة البصري. قال أبو صعيد السمعاني: هو منسوب إلى "ححدراً اسم رجل، أما اللو غَبْدِ الرَّحْمن السَّسي" قبضم السين، واسمه عبد الله بن حبيب بن ربيعة بضم الراء وفتح للوحدة وكسر المثناة المشددة وآخره هاء، الكوفي التابعي الجليل.

وقوله: "غيمة" جمع غلام، واسم الغلام يقع على الصيي من حين يولد على اعتلاف حالاته إلى أن يبلغ. معنى الأيفاع: وقوله: "أيماع" أي شببة قال القاضي عياض: معناه بالغون، يقال: غلام يافع ويقع ويقعة، بقتح= فَكَانَ يَقُوْلُ لَنَا: لَا تُحَالِسُوْا الفُصَّاصَ غَيْرَ أَبِي الْأَخْوَصِ، وإِيَّاكُمْ وَشَقِيقاً، قَالَ وَكَانَ شَقِيقٌ هَٰذَا يَرَى رَأْيُ الْخَوَارِجِ، وَلَيْسَ بُأْبِي وَالِثِلِ.

٥٣ - (٢٧) حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّازِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ حَريراً يَقُولُ: لَقِيتُهُ حَابِرَ بْنَ يَزِيدَ الجُعْفِيُّ، فَلَمْ اكْتُتُبُّ عَنْهُ، كَانَ يُؤْمِنُ بِالرَّجْعَةِ.

٥٣- (٢٨) حَدَّثُنَا حَسَنٌ الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ: حَدَّثَنَا حَابِرُ بْنُ يَزِيْدُ، قَبْلَ أَنْ يُحَدِثُ مَا أَخَدُثُ.

=الفاء فيهما إذا شب وبلغ أو كاد يبلغ. قال الثعالي: إذا قارب البلوغ أو بلغه يقال له: يافع، وقد أيفع، وهو فادر. وقال أبو عبيد: أيفع الغلام إذا شارف الاحتلام ولم يحتلم، هذا آخر نقل القاضي عياض، وكأن اليافع مأخوذ من اليفاع بفتح الياء، وهو ما ارتفع من الأرض. قال الجوهري: ويقال: غلمان أيفاع ويفعة أيضاً.

وأما "القصاص" بضم القاف فجمع قاص، وهو الذي يقرأ القصص على الناس. قال أهل اللغة: القصة الأمر والخير، وقد اقتصصت الحديث: إذا رويته على وجهه، وقص عليه الخير قصصا بقتح القاف، والاسم أيضاً القصص بالقتحء والقصص بكسر القاف اسم جمع لنقصة.

وأما شقيق الذي نمى عن بحالسته، فقال القاضي عياض: هو شقيق الطَّبْقيُّ الكوفي القاص، ضعفه انسائي كنيته أبو عبد الرحيم، قال بعضهم: وهو أبو عبد الرحيم الذي حذر منه إبراهيم قبل هذا في الكتاب، وقبل: إن أبا عبد الرحيم الذي حذر منه إبراهيم هو سُلَمَةً بُن عَبْدِ الرَّحْمَنِ النخعي ذكر ذلك بن أبي حاتم الرازي في كتابه عن ابن المديني. وقول مسلم "ولبس بأي وائل" يعني ليس هذا الذي لهي عن بحالسته بشقيق بن سلمة أبي واثل الأسدي المشهور معدود في كبار التابعين، هذا آخر كلام القاضي ينظه.

قوله: "وحدثنا أبو غسان محمد بن عمرو الرازي" هو بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة، والمسموع في كتب المحدثين ورواياتهم "غسَّان" غير مصروف، وذكره ابن قارس في المجمل وغيره من أهل اللغة في باب "غسن" وفى باب "غسساً، وهذا تصريح بأنه يجوز صرفه، وترك صرفه فمن جعل النون أصلاً صرفه، ومن جعلها زائدة لم يصرفه، وأبو غسان هذا هو المُلقب بزنيج بضم الزاي وبالجيم. قوله: في حابر الجعفي: "كان يؤمن بالرحعة" هي بقتح الراء قال الأزهري وغيره لا يجوز فيها إلا الفتح.

معنى الرجعة هنا: وأما رجعة المرأة المطلقة ففيها لغتان الكسر والفتح، فال القاضي عياض رهج: وحكى في هذه الرحمة التي كان يؤمن بما جَابِرٌ الكسر أيضاً، ومعني إيمانه بالرجعة هو ما تقوله الرافضة وتعتقده يزعمها الباطل أن علياً -كرم الله وجهه- في السحاب، قلا تخرج -يعني مع من يخرج من ولده- حتى ينادي من السماء أن اخرجوا معه، وهذا نوع من أباطيلهم وعظيم من جهالاقم اللائقة بأذهاهم السخيفة وعقولهم الواهية.

٥٤ (٢٩) وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ: حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَحْمِلُونَ عَنْ حَابِرٍ قَبْلَ أَنْ يُظْهِرَ مَا أَظْهَرَ، فَلَمَّا أَظْهَرَ مَا أَظْهَرَ النَّاسُ فِي حَدِيثِهِ، وَتَرَكَهُ يَعْضُ النَّاسِ، فَقِيلٌ لَهُ: وَمَا أَظْهَرَ؟ قَالَ: الإيمانُ بالرَّجْعَةِ.

٥٥- (٣٠) وَحَدَّثَنِي حَسَنَّ الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُوْ يَخْتِي الْجِمَّانِيُّ: حَدَّثَنَا قَبِيصَةً وأَخُوهُ؟ أَنَّهُمَا سَمِعَا الْجَرَّاحُ بْنَ مَلِيحٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ حَابِرَ بْنَ يَزِيْدَ يَقُولُ: عِنْدِي ْ سَبْغُولْنَّ أَلْفَ حَدِيثٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ عَنِ النَّبِيُّ ﷺ كُنَّهَا.

٥٦ (٣١) وَحَدَّنَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا أَخْمَدُ بْنُ يُونْسَ قَالَ، سَمِعْتُ زُهَيْراً يَقُولُ: قَالَ جَابِرُ: أَوُ سَمِعْتُ جَابِراً يَقُولُ: إِنَّ عِنْدِي لَحَمْسِينَ الْفَ حَدِيثِ، مَا حَدَّثْتُ مِنْهَا بِشَيءٍ. قَالَ ثُمَّ حَدَّثَ يَوْماً بِحَدِيثِ فَقَالَ: هَذَا مِنَ الْحَمْسِينَ ٱلْفاً.

٥٧ - (٣٢) وَحَدَّثِنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَالِدٍ اليَشْكُرِيُّ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الوَلِيدِ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِراً الجُعْفِيِّ يَقُولُ: عِنْدِي حَمْسُونَ ٱلْفَ حَدِيْتُ عَنِ النَّبِيِّ عَنْدِي حَمْسُونَ ٱلْفَ حَدِيْتُ عَنِ النَّبِيِّ عَنْدِي حَمْسُونَ ٱلْفَ حَدِيْتُ عَنِ النَّبِيِّ عَنْدِي

حقوله سنة "وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحميدي حدثنا سفيان" هو سفيان بن عيينة الإمام المشهور. ضبط الأسماء: وأما "الحميدي" فهو عبد الله بن الزبير بن عبسى بن عبد الله بن الزبير بن عبد الله بن حميد أبو بكر القرشي الأسدي المكي. وقوله: "حدثنا أبو يجبي الجماًاني" هو بكسر الحاء المهملة، واسمه: عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفي منسوب إلى "حمان" بطن من همدان. وأما "الجراح بن مليح" فبفتح الميم وكسر اللام، وهو والد وكيع، وهذا الجراح ضعيف عند المحدثين ولكنه مذكور هنا في المتابعات. وقوله: "عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر".

ترجحة أبي جعفو الباقر: أبو جعفو هذا هو محمد بن على بن الحسين بن على بن أبي طالب عثير المعروف بالباقر؛ لأنه بقر العلم أي شقه وفتحه فعرف أصله، وتمكن فيه. وقوله: "سمعت أبا الوليد بقول: سمعت سلام بن أبي مطبع" اسم أبي الوليد هشام بن عبد الملك، وهو الطيالسي، وسلام يتشديد اللام، واسم أبي مطبع سعد.

معنى الرافضة: قوله: "إن الرافضة تقول: إن علياً علىه في السحاب فلا تخرج" إلى آخره، نخرج بالنون وسموا وافضة من الرفض وهو الترك، قال الأصمعي وغيره سموا وافضة؛ لأقم رفضوا زيد بن على فتركوه.

قال مسلم يلله: "وحدثني سنمة حدثنا الحُميدي حدثنا سفيان قال سمعت حابراً يُحدثُ بنحو من اللاتين ألف حديث" قال أبو على الغساني الجياني: سقط ذكر سلمة بن شبيب بين مسلم والحميدي عند ابن ماهان،= ٥٨- (٣٣) وَحَدَّنِي سَلَمَةُ بَنُ شَبِبٍ: حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَبِعْتُ رَجُلًا سَأَلَ جَابِرًا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَلَنَ أَبْرَحَ ٱلأَرْضَ حَتَىٰ يَأْذَنَ لِى أَبِي أَقِي أَوْ يَحْكُمُ ٱللّهُ لِى وَهُو حَيْرُ آخَهُ بَعِينَ ﴾ (يوسف: ٨٠) قَالَ: فَقَالَ جَابِرٌ: لَمْ يَحِي تَأُويِلُ هَذِه، قَالَ سُفْيَانَ: وَكَذَب، خَيْرُ آخَهُ بَعَنِينَ ﴾ (يوسف: ٨٠) قَالَ: فِقَالَ جَابِرٌ: لَمْ يَحِي تَأُويِلُ هَذِه، قَالَ سُفْيَانَ: وَكَذَب، فَقُلْنَا لِسُفْيَانَ: ومَا أَرَادَ بِهِذَا؟ فَقَالَ: إِنَّ الرَّافِضَةَ تَقُولُ: إِنَّ عَلِيّاً فِي السَّحَاب، فَلَا نَخْرُجُ مَعُ مَنْ يَخْرُجُ مِنْ وَلَدِهِ، حَتَّى يُنَادِي مُنَامٍ مِنَ السَّمَاءِ -يُريدُ عَلِيّاً- أَنَّهُ يُنادِي الحَرُجُوا مَعَ فَلَانِ، وَ يَقُولُ جَابِرٌ: فَهَذَا تَأْوِيلُ هَذِهِ الآيَةِ، وَكَذَب، كَانَتْ فِي إِخْوَةٍ يُوسُفَ يَافِقَ.

٥٩ – (٣٤) وَحَدَّنَنَا سَلَمَةُ: حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعْتُ حَابِراً يُحَدُّثُ بِنَحْوِ مِنْ ثَلَاثِينَ ٱلْفَ حَدِيثِ: مَا أَسْتَحِلُّ أَنْ أَذْكُرَ مِنْهَا شَيْئًا، وَأَنَّ لِي كَذَا وَكَذَا.

وَقَالَ مُسْلِكُمْ: وَسَمِعْتُ أَبَا غُسَّانَ، مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرُو الرَّازِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ جَرِيْرَ بْنَ عَبْدِ الْحَبِيْدِ، فَقُلْتُ: الحَارِثُ بْنُ حَصِيرَةَ لَقِيتَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، شَيْخٌ طَوِيلُ الْسُّكُونِ، يُصِرُّ عَلَى أَمْرِ عَظِيْمٍ.

٣٥ - (٣٥) خَدَّتَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ قَالَ: حَدَّثِنِي عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ مَهْدِيُّ،...

والصواب رواية الجلودي بإثبائه، فإن مسلماً لم يلق الجميدي، قال أبو عبد الله بن الحذاء أحد رواة كتاب مسلم: سألت عبد الغني بن سَعِلْهِ، هل روى مسلم عن الجميدي؟ فقال: لم أره إلا في هذا الموضع، وما أبعد ذلك أو يكون سقط قبل الحميدي رجل. قال القاضي عياض: وعبد الغني إنما رأى من مسلم نسخة ابن ماهان فلذلك قال ما قال، و لم تكن نسخة الجلودي دخلت مصر، قال: وقد ذكر مسلم قبل هذا: حدثنا سلمة حدثنا الجلودي في حديث أخر، كذا هو عند جميعهم، وهو الصواب هنا أيضاً إن شاء الله تعالى.

ضبط الأسجاء: قوله: "الحارث بن حصيره" هو بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين وآخره هاء، وهو أزدِيٌّ كوفي سمع زيد بن وهب، قاله البخاري.

بيان معنى الدورقي: قال مسلم بيض: "حدثني آخد من إبراهيم الدورقي" هو بفتح الدال وإسكان الواو وفتح الراء وبالفاف، واختلف في معنى هذه النسبة، فقيل: كان أبوه ناسكاً أي عابداً، وكانوا في ذلك الزمان يسمون-

[&]quot;قوله: "احرجوا مع فلان": يريدون به المهدي الموعود، فيصير فوله: ﴿فَلَنَ أَبْرُخَ ٱلْأَرْضَرُمُ (يوسف: ٨٠) حكاية عن قول المهدي، والأرض البرية، والمراد يقوله: ﴿فَرَخَى بِأَذِنَ لِنَ أَبِيْكِ (يوسف: ٨٠) هو نداء عليّ من السماء فانظروا إلى أولئك القوم وتحريفهم كتاب الله، نعوذ بالله منه.

عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: وذَكَرَ أَيُّوبُ رَجُلاً يَوماً، فقَالَ: لَمْ يَكُنْ بِمُسْتَقِيمِ اللَّسَانِ، وَذَكَرَ آخَرَ فَقَالَ: هُوَ يَزِيدُ فِي الرَّقْمِ.

٦١ – (٣٦) خَدَّنَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّنَنَا سُلَلِمَانُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّنَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
 قَالَ: قَالَ أَيُّوبُ: إِنَّ لِي جَاراً، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ فَضْلِهِ، وَلَوْ شَهِدَ عِنْدِي عَلَى تَمْرَثَيْنِ مَا رَأَيْتُ شَهَادَتَهُ جَائِزَةً.

٦٢ - (٣٧) وَخَذَنْنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع، وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ فَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ فَالَ:
 قَالَ مَعْمَرٌ: مَا رَأَيْتُ أَيُّوبَ اغْتَابَ أَحَداً فَطُ إِلَّا عَبْدَ الْكَرِيْمِ يَعْنِي أَبَا أُمَيَّةً، فَإِنَّهُ ذَكَرَهُ، فَقَالَ-رَحِمَهُ الله - : كَانَ غَيْرَ بْقَةٍ، لَقْدَ سَالَنِي عَنْ حَدِيثٍ لِعِكْرِمَةً، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ عِكْرِمَةً.

٦٣- (٣٨) حَذَّنَنِي الْفَصْلُ بْنُ سَهْلِ قَالَ: حَدَّثَنِي عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمِ قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ: وَحَدَّثَنَا الْبَرَاءُ قَالَ: وَحَدَّثَنَا الْبُواءُ قَالَ: وَحَدَّثَنَا اللهُ بُنُ أَرْقَمَ، فَقَالَ: كَذَبَ مَا سَمِعَ مِنْهُمْ، أَنهَا كَانَ ذَلِكَ سَائِلاً، يَتَكَفَّفُ النَّاسَ، فَلَا كَرْنَا ذَلِكَ لِقَتَادَةً، فَقَالَ: كَذَبَ مَا سَمِعَ مِنْهُمْ، أَنهَا كَانَ ذَلِكَ سَائِلاً، يَتَكَفَّفُ النَّاسَ، وَمَنَ طَاعُونِ الْحَارِفِ.

قوله: "ذكر أبوب رحلا فقال: ثم يكن تمستقيم اللسان، وذكر أحر فقال: هو نزيد في الرقم" أيوب هذا هو الشَّخْتِبانيُّ تقدم ذكره أول الكتاب، وهذان الفقظان كناية عن الكذب، وقول أبوب في عبد الكريم بنض: "كان غير ثقة لقد سألني عن حديث لعكرمة ثم قال: جمعت عكرمة هذا القطع بكذبه، وكونه غير ثقة بمثل هذه القضية قد يستشكل من حيث أنه يجوز أن يكون سمعه من عكرمة ثم نسبه، فسأل عنه ثم ذكره فرواه، ولكن عرف كذبه بقرائن، وقد قدمت إيضاح هذا في أول هذا الباب.

ذكر الأئمة الذين نصوا على ضعف عبد الكويم أبي أميَّة؛ ونمن نص على ضعف عبد الكريم هذا سقيان بن عبينة، وعبد الرحمن بن مهدي ويجبى بن سعيد القطان، وأحمد بن حنبل وابن عدي، وكان عبد الكريم هذا من فضلاء فقهاء البصرة، والله أعلم.

قوله: أما "أبو داود" هذا فاسمه تُفَيِّعُ بَنْ الحارث القاص الأعمى متفق على ضعفه، قال عمرو بن علي: هو متروك. وقال يجيى بن معين وأبو زرعة: ليس هو بشيء. وقال أبو حاتم: منكر الحديث، وضعفه آخرون. ==

وقوله "ما سمع منهم" يعني البراء وزيدا وغيرهما ممن زعم أنه روي عنه، قإنه زعم أنه رأى فمانية عشر بدرياً كما صرح به في الرواية الأخرى في الكتاب.

شرح الكلمات: وقوله: "يتكفف الناس" معناه: يسألهم في كفه أو يكفه، ووقع في بعض النسخ: يتطفف بالطاء، وهو بمعنى يتكفف أي يسأل في كفه الطفيف وهو القلبل، وذكر ابن أبي حاتم في كنابه "الجرح والتعديل" وغيره: "يتنطف" ولعله مأخوذ من قولهم: ما تنطفت به أي ماتبطحت.

معنى الطاعون الجاوف وزمان وقوعه: وأما طاعون الحارف فسمي بذلك لكثرة من مات فيه من الناس، وسمي الموت حارفاً لاحترافه الناس، وسمي السيل جارفاً لاجترافه على وجه الأرض، والجرف الغرف من فوق الأرض وكشح ما عليها.

وأما الطاعون: قوباء معروف وهو بثر وورم مؤ لم حداً بخرج مع لهب، ويسود ما حوله أو يخضر أو يحمر حمرة بنفسحية كدرة، ويخصل معه خفقان القلب والقيء، وأما زمن طاعون الجارف، فقد الحتلف فيه أقوال العلماء صفر المختلفاً شديداً متبايناً تبايناً بعيداً، فمن ذلك ما قاله الإمام الحافظ أبو عمر بن عبد البر في أول التمهيد قال: مات أبوب السختياني في سنة النتين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف، ونقل ابن قتيبة في "المعارف" عن الأصمعي أن طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين، وكفا قال أبو الحسن على بن محمد بن أبي سيف المدايي في كتاب "افتعازي" أن طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير شيما سنة سبع وستين في شوال، وكذا ذكر الكلاباذي في كتابه في "رجال البخاري" معنى هذا فإنه قال: ولد أبوب الشخياني أ

وقال القاضى عياض في هذا الموضع: كان الجارف سنة تسع عشوة ومائة، وذكر الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة عبد الله بن مطرف عن يحيى القطان قال: مات مطرف بعد طاعون الجارف، وكان الجارف سنة سبع وتمانين، وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك، وأنه ولد بعد الجارف، ومات سنة سبع وثلاثين ومائة.

الجمع بين الأقوال في وقت الطاعون: فهذه أقوال متعارضة، فيجوز أن يجمع بينها بأن كل طاعون من هذه تسمى جارفاً؛ لأن معنى الجرف موجود في جميعها، وكانت الطواعين كثيرة، ذكر ابن فتيبة في "المعارف" عن الأصمعي أن أول طاعون كان في الإسلام طاعون عمواس بــ"الشام" في زمن عمر بن الخطاب عليه فيه توفي أبو عبيدة بن الجراح عليه، ومعاذ بن جبل وامرأتاه وابنه عليجاء في إخارف في زمن ابن الزبر، ثم طاعون الفتيات؛ لأنه بدأ في العذارى والجواري بــ"البصرة" و"بواسط" و"بالشام" و"الكوفة" وكان الحجاج يومئذ بــ"واسط" في بدأ في العذارى والجوان، وكان بقال له: "طاعون الأشراف" يعني لما مات فيه من الأشراف، ثم طاعون عَدِي بُن أرضًا منه مائة، ثم طاعون غراب سنة سبع وعشرين ومائة، وغراب رجل، ثم طاعون مسلم بن قتيبة منة إحدى وثلاثين ومائة في شعبان وشهر رمضان، وأقلع في شوال، وفيه مات أبوب السختياني قال: و لم يقع بــ"الملاينة"=

٦٤- (٣٩) وَحَدَّنِي حُسَنُ بُنُ عَلِيَّ الْحُلُوانِيُّ قَالَ: حَدَّنَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخَبَرنَا هَمَّامٌ قَالَ: حَدَّنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخَبَرنَا هَمَّامٌ قَالَ: دَحَلَ أَبُو دَاوُدَ الْأَعْمَى عَلَى قَتَادَةً، فَلَمَّا قَامَ قَالُوا: إِنَّ هَذَا يَرْعُمُ أَنَّه لَقِيَ ثَمَانِيةً عَشَرَ بَدْرِيًّا، فَقَالَ قَتَادَةً: هَذَا كَانَ سَائِلاً قَبْلَ الجَارِفِ، لَا يَعْرضُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا، وَلا يَتَكَلَّمُ فِيْهِ، فَوَاللهُ لَا يَعْرضُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا، وَلا يَتَكَلَّمُ فِيْهِ، فَوَاللهُ لَا مَا حَدَّثَنَا الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيٌّ مُشَافَهَةً، وَلَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيٌّ مُشَافَهَةً، وَلَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيٌّ مُشَافَهَةً، إلا عَنْ سَعْدِ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيٌّ مُشَافَهَةً،

ولا "ككة" طاعون، قط، هذا ما حكاه ابن قتية. وقال أبو الحسن المداين: كانت الطواعين المشهورة العظام في الإسلام حمسة: طاعون شِيرَوَيْهِ بالمدائن على عهد النبي على من سنة ست من الهجرة، ثم طاعون عمواس في زمن ابن زمن عمر بن الخطاب على، وكان بـــ"الشام" مات فيه خمسة وعشرون ألفاً، ثم طاعون الجارف في زمن ابن الزبير في شوال سنة تسع وستين هلك في ثلاثة أيام في كل يوم سبعون ألفاً، مات فيه لأنس بن مالك على ثلاثة وثمانون ابناً، ويقال: ثلاثة وسبعون ابناً، ومات لعبد الرحمن بن أبي بكرة أربعون ابناً، ثم طاعون الفتيات في شوال سنة سبع ولمافين، ثم كان طاعون في سنة إحدى وثلاثين ومائة في رجب، واشتد في شهر رمضان، فكان يحصى في سكة المربد في كل يوم ألف جنازة أياماً ثم خف في شوال، وكان بـــ"الكوفة" طاعون، وهو الذي مات فيه المغيرة بن شعبة سنة خميين، هذا ما ذكره المدائني وكان طاعون عمواس سنة تماني عشرة.

وقال أبو زرعة الدمشقي: كان سنة سبع عشرة أو فماني عشرة، وعَمَواس قرية بين الرملة وبيت المقدس نسبب الطاعون إليها؛ لكونه بدأ فيها، وقيل: لأنه عم الناس، وتواسوا فيه، ذكر القولين للحافظ عبد الغني في ترجمة أبي عبيدة بن الجراح سيئة، وعمواس بفتح العين والميم، فهذا مختصر ما يتعلق بالطاعون، فإذا علم ما قالوه في طاعون الجارف، فإن قتادة ولد سنة إحدى وستين، ومات سنة سبع عشرة ومائة على المشهور، وقبل: سنة فماني عشرة.

الرد على القاضي عياض في تعيين زمان طاعون الجارف: ويلزم من هذا بطلان ما فسر به القاضي عياض يق طاعون الجارف هنا، ويتعين أحد الطاعونين، فأما سنة سبع وستين فإن فتادة كان ابن ست سنين في ذلك الوقت، ومثله يضبطه، وأما سنة سبع وتمانين، وهو الأظهر -إن شاء الله تعالى- والله أعلم.

تفسير قوله: "لا يعوض في شيء" والرد على قول أي داود الأعمى: وأما قوله: "لا يعرض لشيء من هذا" فهو يفتح الياء وكسر الراء، ومعناه: لا يعنني بالحديث.

وقوله: "ما حدثنا الحسن عن بدري مشافهة"، ولا حدثنا سعيد بن المسبب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك" المراد هذا الكلام إبطال قول أبي داود الأعمى هذا، وزعمه أنه لقي ثمانية عشر بدرياً، فقال قتادة: الحسن البصري وسعيد بن المسبب أكبر من أبي داود الأعمى، وأجل وأقدم سناً، وأكثر اعتناء بالحديث وملازمة أهله والاجتهاد في الأحد عن الصحابة، ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدري واحد، فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقى ثمانية عشر بدريا؟ هذا بحتان عظيم.

٦٥– (٤٠) حدَّثْنَا غُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ رَقَبَةَ أَنَّ أَبَا جَعْفَر الْهَاشِمِيَّ الْمَديُّ كَانَ يُضَعُ أَحَادِيثَ، كَلَامٌ حَقٌّ، وَلَيْسَتْ مِنْ أَحَادِيثِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ يَرويهَا عَنِ

٦٦- (٤١) خَدَّتْنَا الْحَسَنُ الْحُلُوانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ. قَالَ أَبُو إشحَاقَ إِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سُفْيَانَۚ: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحَنِى قَالَ: حَدَّثَنَا نَعيْمُ بْنُ حَمَّادٍ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطِّيائِسيُّ، عَنْ شُعْبَةً، عَنْ يُوْنَسَ بْنِ عُبَيْدٍ؛ قَالَ: كَانَ عَمروُ بْنُ عُبَيْدٍ يَكُذِبُ فِي الْحَدِيثِ.

توجمة سعد بن أبي وقاص، والمسيّب وابنه سعيم: وقوله: "سعد بر مناك" هو سعد بن أبي وقاص، واسم أبي وقاص مالك بن أهيب، وبقال: وهيب. وأما "المُمُنيَّب" والد سعيد، قصحابي مشهور ﴿ وَهُو بَفَتَحِ اليَّاءَ هَذَا هو المشهور وحكى صاحب "مطالع الأنوار" عن علي بن المديني أنه قال: أهل العراق يفتحون الياء، وأهل المدينة يكسرونها، قال: وحكى أن سعيداً كان يكره الفتح، وسعيد إمام التابعين وسيدهم ومقدمهم في احديث والفقه وتعبير الرؤيا والورع والزهد وغير ذلك، وأحواله أكثر من أن تحصر: وأشهر من أن تذكر، وهو مدي كنيته أبو

قوله: الس رقية أن أبا جعفر الهاخي المدني كان يضع أجاديث كلام حن أما رقية فعلى لفظ رقية الإنسائ، وهو رقبة بن مسقلة بفتح الحيم واسكان السين المهملة وفتح القاف بن عبد الله العبدي الكوفي أبو عبد الله، وكان عظيم القدر حليل الشأن ك.

وأما قوله: "أذلاح حلى فينصب كلام، وهو بدل من أحاديث، ومعناه كلام صحيح للعني، وحكمة من الحكم، ولكنه كدب، فنسبه إلى النبي ﷺ وليس هو من كلامه ﷺ.

ترجمة أبي جعقر عبد الله بن مسور الهاشمي وكلام الإمام البحاري في الفرق بين المديني والمدني: وأما "أبو جعفر" هذا، فهو عبد الله بن مِسُور المذاتني أبو جعفر الذي تقدم في أول الكتاب في الضعفاء والواضعين". قال البخاري في تاريخه: هو عبد الله بن مسور بن عول بن جعفر بن أبي طالب أبو جعفر القُرَشِيُّ الحاشمي، وذكر كلام رفية، وهو هذا الكلام الذي هنا، ثم إنه وقع في الأصول هنا "المدن" وفي بعضها "المديني" بزيادة ياء، ولم أن في شيء منها هنا المداتين، ووقع في أول الكتاب للقانين، فأما المديني والمديني فنسبة إلى مدينة النبي لتجألأ والقياس المدني بحذف الياء، ومن أثبتها فهو على الأصل، وروى أبو الفضل محمد بن طاهر تلقدسي الإمام الحافظ في كتاب "كانساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والطبط" بإسناده عن الإمام أبي عبد الله المبحاري قال: الْمَدينُّ يعني بالباء هو الذي أقام بالمدينة، و لم يفارقها، والمدني الذي تحول عنها، وكان منها.

قال مسلم كُ أحدثنا الحُسن الحيوان قال: حدثنا بعيم قال أبو رسحاق إبراهيم بن ستيان، وحدثنا محمد بن =

٦٧ – (٤٣) حَدِّثْنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيِّ أَبُو حَفْصِ قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاذَ بْنَ مُعَاذِ يَقُولُ: قُلْتُ لِعُوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ: إِنَّ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنِ الْحَسَنِ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ "مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِثَا" قَالَ: كَذَبَ، واللهِ! عَمْرٌو، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَحُوزَهَا إِلَ قَوْلِهِ الْحَبِيْثِ.

7٨- (٤٣) وَحَدَّنَا عُبَيْدُ الله بَنُ عُمَرَ القَوَارِيرِيُّ: حَدُّنَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ قَدْ لَزِمَ أَيُّوبَ وَسَمِعَ مِنْهُ، فَفَقَدهُ أَيُّوبَ، فَقَالُوا لَهُ: يَا آبَا بَكْمِ! إِنَّهُ قَدْ لَزَمَ عَمْرَو بْنَ عُبَيْدٍ. فَالْ حَمَّادُ: فَبَيْنَا أَنَا يَوْما مَعَ أَيُّوبَ وَفَدْ بَكُرْنَا إِلَى الشُّوقِ، فَاسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ، فَسَلَّمَ عَبْيُدٍ. فَالْ حَمَّادُ: فَبَيْنَا أَنَا يَوْما مَعَ أَيُّوبَ وَفَدْ بَكُرْنَا إِلَى الشُّوقِ، فَاسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ، فَسَلَمَ عَبْيَدٍ عَلَيْهِ أَيُّوبُ وَسَالَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ أَيُّوبُ: بَلْغَنِي أَنَكَ لَزِمْتَ ذَاكَ الرَّجُلُ، قَالَ حَمَّادُ: سَمَّاهُ، يَعْنِي عَمْراً؟ قَالَ: يَقُولُ لَهُ أَيُّوبُ: إِنَّمَا نَهِرُ أَوْ يَعْمَلُهُ مِنْ يَلْكَ الْخَرَائِبِ. قَالَ: يَقُولُ لَهُ أَيُّوبُ: إِنَّمَا نَهُولُ أَوْ مَنْ يَلُكَ الْخَرَائِبِ.

حبيى قال: حدثنا نعيم بن حماد حدثنا أبو دود الطبائسي" هكفا وقع في كثير من الأصول المحققة قول أبي إسحاق، ولم يقع قوله في بعضها، وأبو إسحاق هذا صاحب مسلم ورذوية الكتاب عنه، فيكون قد ساوى مسلماً في هذا الحديث، وعلا فيه يرجل. وأما "أبو داود الطيالسي" فاسمه سليمان بن أبي داود تقدم بيانه. أما "عوف" فتقدم بيانه في أول الكتاب.

ترجمة عمرو بن عبيد المقاوي: وأما "عمرو بن عبيد" فهو القدري المعتوني الذي كان صاحب الحسن البصري. وقوله ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا" صحيح مروي من طرق، وقد ذكرها مسلم ينت بعد هذا، ومعناه عند أهل العلم: أنه ليس ممن اهتدى بحدينا واقتدى بعلمنا وعملنا وحسن طريقتنا كما يقول الرجل لوفده إذا لم يرض فعله: لست مني، وهكذا المقول في كل الأحاديث الواردة بنحو هذا القول، كقوله ﷺ: "من غش فليس منا" وأشباهه.

وجه تكذيب عوف عمرو بن عبيه: ومراد مسلم ين بإدخال هذا الحديث هنا بيان أن عوفا جرح عمرو بن عبيد، وقال: كذب وإنما كذبه مع أن الحديث صحيح؛ لكونه نسبه إلى الحسن وكان عوف من كبار أصحاب الحسن، والعارفين بأحاديثه فقال: كذب في نسبته إلى الحسن، فلم يرو الحسن هذا، أو لم يسمعه هذا من الحسن. بيان مفحب المعتزلة: وقوله: "راد أد يخورها إلى قوله اخبث معناه كذب هذه الرواية ليعضد بها مذهبه الباطل الرديء وهو الاعتزال فإلهم يزعمون أن ارتكاب المعاصي يخرج صاحبه عن الإيمان ويخلده في النار، ولا يسمونه كافراً بل قاسفاً مخلداً في المنار، وسيأتي الرد عليهم بقواطع الأدلة في كتاب الإيمان إن شاء الله تعانى.

وقول أيوب السختياني: "إنَّا نفر أو نمرق من تلك الغرائب" معناه: إنَّا غرب أو تُغاف من هذه الغرائب التي-

٦٩ (٤٤) وَحَدَّتِنِي حَجَّاجٌ بِّنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بِّنْ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ،
 يَعْنِي حَبَّادً، قَالَ، قِيْلَ لأَيُّوبَ: إِنَّ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ رَوَى عَنِ الْحَسَنِ قَالَ؛ لَا يُحْلَدُ السَّكُراكُ
 مِنَ النَّبِيذِ، فَقَالَ: كَذَب، أَنَا سَمِعتُ الْحَسَنَ يَقُولُ: يُحْنَدُ السَّكُرانُ مِنَ النَّبِيذِ.

٧- (٥٥) وَخَدَّنَنَى خَجَّاجٌ: خَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بُنُ خَرْبٍ قَالَ: سَمِغْتُ سَلَامَ بُنَ أَبِي مُطِيعِ
 يَقُولُ: بَلَغَ أَيُّوبَ أَنِّي آتِي غَمْراً، فَأَقْبَلَ عَلَيَّ يَوْماً فَقَالَ: أَرَائِتَ رَجُلًا لَا تَأْمَنُهُ عَلَى دِينِهِ، كَيُفَ قَالَ: فَأَنْهُ عَلَى دِينِهِ، كَيُفَ قَالَ: أَرَائِتَ رَجُلًا لَا تَأْمَنُهُ عَلَى دِينِهِ، كَيُفَ قَامَتُهُ عَلَى دِينِهِ، كَيُفَ قَامَتُهُ عَلَى الْخَدِيثِ؟

٧١ (٤٦) وَخَذَّنِنِي سَلَمَةً بُنُ شَهِيبٍ؛ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ: حَذَّثَنَا سُفَيَانُ قَالَ؛ سَمِعْتُ أبا مُوْسَى يَقُولُ؛ حَدَّثَنَا عَمْرُو بُنُ عُبَيْدٍ قَبْلَ أَنْ يُحَدِثَ.

٧٧ - (٤٧) حدَّثَنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُعَافِ العَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى شُعْبَةُ أَسْأَلُهُ عَنْ أَبِي شُنِيَّةً قَاضِي وَاسِطِ، فَكَتَبِ إِلَيَّ: لا تُكْتُبُ عَنْهُ شَيْئًا، وَمَزَّقُ كِتَابِي.

٧٣- (٤٨) وَاخَدَثْنَا الْحُلُوانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ عَفَّانَ قَالَ: حَدَّثْتُ حَمَّادَ بْنَ سَلْمَةُ عَنْ صَالِحٍ الْمُرِّيِّ بِخَدِيثٍ عَنْ ثَابِتٍ فَقَالَ:كَذَب، وُحَدَّثُتُ هَمَّاماً عَنْ صَالِحٍ الْمُرَّيِّ بِخَدِيثٍ فَقَالَ: كَذَب.

حيائي بها عمرو من عبيد مخافة من كونما كدماً؛ فنقع في الكذب على رسول الله ﷺ إن كانت أحاديث، وإن كانت من الآراء والمداهب فحذراً من الوقوع في البدع أو في مخالفة لجمهور.

وقوله: "بقرق" بفتح الراء. وقوله: "ندر أو ،عرق" شك من الراوي في إحداهما. قوله: "حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يُلكدت" هو بضلح الياء وإسكان الحاء وكسر الدان يعني قبل أن يصير مبتدعاً قدريا. قوله: "كنبت إلى شعبة أساله عن أني شبية قاصي واسط فكتب إلى لا تكتب عنه شيد ومرف كتالي".

توجمة أبي شببة وأخكم بضعفه: وأبو شببة هذا هو جد أولاد أبي شببة، وهم أبو نكر وعثمان والقاسم بنو محمد بن إبراهيم أبي شببة، وأبو شببة ضعيف، وقد قلمنا بيانه وبياقم في أول الكتاب، وواسط مصروف، كذا سمع من لعرب، وهي من بنك احماح بن يوسف. وقوله: "ومرق كتابي" هو يكسر الزاي أمره بتمزيقه مخافة من بلوغه إلى أبي شيبة ووقوفه على ذكره له بما يكره لتلا يناله منه أذى أو يترتب على ذلك مفسدة.

ترجمة صالح المرّي وبيان ضعفه: قوله في صالح المري "كدب" هو من نحو ما قدمناه في قوله: " لَمْ نَرَ الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث " معناه ما قاله مسلم: يجري الكذب على ألسنتهم من غير تعمُّد، وذلك لأتحم=

٧٤ - (٤٩) وَحَدَّثَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ: حَدَّثَنَا أَبُوْ دَاوُدَ قَالَ: قَالَ لِيْ شُعْبَةُ: الْت جَرِيْرَ بْنَ حَازِم فَقُلْ لَهُ: لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَرْوِيَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُمَارَةً، فإنَّهُ يَكُذِبُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قُلْتُ يُشُعْبَةُ: وَكَيْفَ ذَاكَ؟ فَقَالَ:حَدَّثَنَا عَنِ الْحَكَمِ بِأَشْبَاءَ لَمْ أَجِدٌ لَهَا أَصْلاً -قَالَ-قُلْتُ لَهُ: بِأَيُّ شَيْءٍ? قَالَ فَلْتُ لِلْحَكَمِ: أَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَتْلَى أُحُدٍ؟ فَفَالَ: لَمْ يُصَلّ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةً عَن الْحَكَمِ، عَنْ مِفْسَمِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ؛ أَنَّ النَّبيُّ تَ اللَّهِ صَلَّى عَنَيْهِمْ وَدَفَنَهُمْ. قُلْتُ لِلُحَكَمِ: مَا تَقُولُ فِي أُولَادِ الرِّنَا؟ فَالَ: يُصَلِّي عَلَيْهِمْ، قُلْتُ: مِنْ حَدِيثِ مَنْ يُروَى؟ قَالَ: يُرُوَى عَنِ الْحَسَنِ البَصْرِيِّ، فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةً: حَدَّلْنَا الْحَكَمُ عَنْ يَحْيَى بْنِ الحَزَّارِ عَنْ عَلِيٌّ صُّه.

٥٧- (٥٠) وَحَدَّثِنَا الْحَسْنُ الْحُلُوانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ يَزِيدُ بْنَ هَارُورُنَ، وَذَكَر زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ، فَقَالَ: حَلَفْتُ أَلَّا أَرُويَ عَنْهُ شَيْئًا، وَلَا عَنْ خَالِدٍ بْنِ مَحْدُوجٍ

-لا يعرفون صناعة هذا الفن، فيخبرون بكل ما سمعوه، وفيه الكذب فيكونون كاذبين قإن الكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو منهواً كان الإخبار أو عمداً كما قدمناه، وكان صالح هذا من كبار العباد الزهاد الصالحين، وهو صالح بن بشير بفتح الباء وكسر الشين، أبو بشير: البصري القاضي، وقيل له: "المريه" لأن امرأة من بني مرة أعتقته، وأبوه عربي، وأمه معتقة للمرأة المرية، وكان صالح ينك حسن الصوت بالقرآن، وقلـ مات بعض من سمع قراءته، وكان شديد الخوف من الله تعالى كثير البكاء، قال عقان بن مسلم: كان صالح إذا أحد في قصصه كأنه رجل مذعور يقزعك أمره من حزنه، وكثرة بكاته كأنه لكلي، والله أعلم.

قوله: "عن مقسم ا هو يكسر الميم وفتح السين.

قوله: "قلت للحكم: ما تقول في أولاد الزنا؟ قال: يصلي عليهم، فلت: من حديث من يروى؟ قال يروى عن الحسن البصري، فقال الحسن بن عمارة: حدثنا الحكم عن يجيي بن الجزار عن علي".

بيان ضعف الحسن بن عمارة: معنى هذا الكلام أن الحسن بن عمارة كذب، قروى هذا الحديث عن الحكم عن يجيي عن علي، وإنما هو عن الحسن البصري من قوله، وقد قدمنا أن مثل هذا وإن كان يحتمل كونه جاء عن المبسن، وعن على، لكن الحفاظ يعرفون كذب الكذابين بقرائن، وقد يعرفون ذلك بدلالل قطعية يعرفها أهل هذا الفن، فقولهم مقبول في كل هذا، والحسن بن عمارة متفقى على صعقه وتركه، "وعُمَّارَةً" بضم العين، ويجيى بن الجزار بالجيم والزاي وبالراء أخره. قال صاحب "المطالع": ليس في "الصحيحين" و"الموطأ" عبره، ومن سواه خزار أو خراز بالخاء فيهما.

بيان ضعف خالله بن محدوج وزياد بن ميمون: أما "محدوج" فبميم مقتوحة ثم حاء ساكنة ثم دال مضمومة-

-وَقَالَ-: لَقِيتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَدِيثٍ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ بَكْرِ الْمُزَنِيَّ، ثُمَّ عُدْتُ إِنَّهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ الْحَسَنِ، وَكَانَ يَنْسَبُهُمَا إِلَى الْكَذِبِ. فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ الْحَسَنِ، وَكَانَ يَنْسَبُهُمَا إِلَى الْكَذِبِ. قَالَ الْحُلُوانِيُّ: سَمَعْتُ عَبْدَ الصَّمَدِ، وذَكُرَّتُ عِنْدَهُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونِ، فَنَسَبُه إِلَى الْكَذِبِ. ٢٧- (٥١) وَحَدَّنَا مَحْمُودُ بْنُ عَيْلَانَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ: قَدْ أَكُونُتَ عَنْ عَنْ مَصُورٍ، فَمَالَكَ لَمْ تَسْمَعْ مِنْهُ حَدِيْتُ الْعَطَّرَةِ الْذِي رَوَى لَنَا النَّصَرُ بْنُ شَمَيْلِ؟ فَقَالَ عَبْدِ بْنِ مَصُورٍ، فَمَالَكَ لَمْ تَسْمَعْ مِنْهُ حَدِيْتُ الْعَطَّرَةِ الْذِي رَوَى لَنَا النَّصَرُ بْنُ شَمَيْلِ؟ فَقَالَ لِي الْحَدِيثُ النَّيْ مَهْدِي فَيَالَنَاهُ فَقُلْنَا لَهُ: هَذِهِ لِي السَّكُتُ، فَأَنَا لَقِيتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونِ، وعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِي فَيَعْرِبُ اللهُ عَلَيْكِ لَهُ اللهُ عَلَيْكِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْكِ اللّهِ عَنْ أَنْسَ؟ فَقَالَ : أَرَأَيْتُمَا رَجُلا لِيَعْرَاهُ إِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ النَّاسُ فَأَنْتُمَا لِللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلْهُ اللّهِ فَقَالَ لَهُ لَكُونَ لَا يَعْمُ. قَالَ لَا يَعْلَمُ النَّاسُ فَأَنْتُمَا لَلْ عَلْمَ أَلْقَ أَنْسُ لَهُ فَلَكُ لَلْ النَّاسُ فَالْتُمَا لِللّهِ وَلَا كَثِيرًا ، إِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ النَّاسُ فَالْتُمَا لَا تُعْلَى لَمْ أَلْقَ أَنْسُا.

=مهملتين ثم واو ثم جيم، وخالد هذا واسطي ضعيف، ضعفه أيضاً النسائي، وكنيته أبو روح، رأى أنس بن مالك ينتس وأما "زياد بن ميمود" فبعسري كنيته أبو عمار ضعيف، قال البخاري في "تاريخه" تركوه.

ترجمة بكو المزين، وموزق: وأما "بكر النزي" فهو يغتج الباء وإسكان الكاف، وهو بكر بن عبد الله المزيي بالزاي أبو عبد الله البصري النابعي الجميل الفقيه بخه.

وأما ألمُهرَّق" فبضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة، وهو مورق بن المشمرج بضم الميم الأولى وفتح الشين المعجمة وكسر الراء، وبالجيم، العجلي الكوفي أبو المعتمر التابعي الجليل العابد.

وأما قوله: "وكان ينسبهما إلى الكلاب"، فالقائل هو الحلواني، والناسب يزيد بن هارون، والمنسوبان حالم بن محدوج وزياد بن ميمون. وأما قوله: "حلفت أن لا أروي عنهما"، ففعله نصيحة لمسلمين ومبالغة في التنفير عنهما لثلا يغتر أحد قدما فيروي عنهما الكذب، فيقع في الكذب على رسول الله والله وربما راج حديثهما فاحتج به. وأما حكمه بكلب زياد بن ميمون فلكونه حدثه بالحديث عن واحد ثم عن آخر، ثم عن أخر فهو جار على ما قدمناه من انضمام القرائن والدلائل على الكذب، والله أعلم.

تفسير حديث العطاوة: قوله: "حديث العطارة" قال الفاضي عياض يخفر: هو حديث وواه زياد بن ميمون هذا عن أنس أن أمرأة يقال لها الحولاء عطارة كانت بالمدينة، فدخلت على عائشة ينشم وذكرت خيرها مع زوجها، وأن التي تخفي ذكر لها في فضل الزوج - وهو حديث طويل غير صحيح - ذكره ابن وضاح بكماله، ويقال: إن هذه العطارة هي الحولاء بنت تويت.

قوله: "فأنا النَّسَت زياد من ميمون وعند الرحمن بن مهدي" فعيد الرحمن مرفوع معطوف على الضمير في قوله: لقيت. قوله: "إن أكدن لا يعلم الناس فأنتما لا تعلمان أن لم ألى أنسا" هكله وقع في الأصول: "فأنتما لا بعلمان"= قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فَبَلَغَنَا، بَعْدُ، أَنَّه يَرْوِي. فَأَتَيْنَاهُ أَنَا وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ: أَتُوْبُ، ثُمَّ كَانَ بَعْدُ يُحَدِّثُ، فَتَرَكْنَاهُ.

٧٧ - (٥٣) خَدُنْنَا حَسَنُ الحُلُوّانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ شَبَابَةً قَالَ: كَانَ عَبْدُ الْقُدُّوسِ يُحَدُّنْنَا فَيَوْلُ: سَوِيْدُ بْنُ عَقَلَةً، قَالَ شَبَابَةً: وَسَمِعْتُ عَبْدَ الْقُدُّوسِ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللّهِ ﷺ أَنْ يُقَولُ: نَهْى رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُتَخَذَ الرَّوْحُ عَرْضاً، قَالَ فَقِيلَ لَه: أَيُّ شَيءٍ هَذَا؟ قَالَ: يَعْنِي يُتَخَذُ كُوَّةً فِيْ حَالِطٍ لِيَدُّحُلَ عَلَيْهِ الرَّوْحُ. عَرْضاً، قَالَ فَقِيلَ لَه: أَيُّ شَيءٍ هَذَا؟ قَالَ: يَعْنِي يُتَخذُ كُوَّةً فِيْ حَالِطٍ لِيَدُّحُلَ عَلَيْهِ الرَّوْحُ.

قَالَ مُسْلِمٌ: وَسَمِعْتُ عُبَيْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ القَوَارِيرِيَّ يَقُولُ: سَبِعْتُ حَمَّادَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لرَجُلٍ، - بَعْدَ مَا حَلَسَ مَهْدِيُّ بْنُ هِلَإِلْ بِأَيَّامٍ-: مَا هَذِهِ الغَيْنُ الْمَالِحَةُ الَّتِي نَبَعَتْ قِبَلَكُمْ؟

 قَالَ: نَعَمْ، يَا أَبَا إِسْمَاعِيلَ!.

٧٨- (٥٣) وَحدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحَلُوانِ قَالَ: سَمِعْتُ عَفَّانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَوَانَةَ قَالَ: مَا بَلَغَنِي عَنِ الْحَسَنِ حَدِيثً، إلَّا أَتَيْتُ بِهِ أَبَانَ بْنَ أَبِي عَبَّاشٍ، فَقَرَأَه عَلَيَّ.

=ومعناه: فأنتما تعلمان. فيجوز أن تكون "لا" زائدة، ويجوز أن يكون معناه: أفأنتما لا تعلمان، ويكون استقهام تقرير، وحذف همزة الاستفهام.

قوله: "سمعت شبابة يقول: كان عبد القدوس بحدثنا فيقول: سوند بن عقلة، قال شبابة: وسمعت عبد القدوس مقول: في رسول الله ﷺ أن بتحذ الروح عرضاً، قال: فقيل له: أي شيء هذا؟ فقال: بعني بتحذ كوة في حائطه ليدخل عليه الروح!.

بيان تصحيف عبد القدوس في الإسناد والمتن: المراد هذا الكلام المذكور بيان تصحيف عَبِّلِ الْقُلُوسِ وغبارته واختلال ضبطه وحصول الوهم في إسناده ومتنه. فأما الإسناد، فإنه قال: سويد بن عقلة بالعين المهملة والقاف، وهو تصحيف ظاهر، وخطأ بين، وإنما هو غفنة بالغين المعجمة، والفاء المقتوحتين.

وأما المان فقال: الروح يفتح الراء، وعرضا بالعين المهملة وإسكان الراء، وهو تصحيف قبيح، وخطأ صريح، وصوابه الروح بضم الراء وغرضا بالغين المعجمة والراء المفتوحتين، ومعناه: فمى أن نتخذ الحيوان الذي فيه الروح غرضا أى هدفاً لمرمي، فيرمى إليه بالنشاب وشبهه، وسيأتي إيضاح هذا الحديث وبيان فقهه في كتاب "الصيد والذبائح" إن شاء الله تعالى. وأما "ضابه" فتقدم بيان اسمه وضبطه. وأما "الكَوَةً" فيفتح الكاف على اللغة المشهورة قال "صاحب المطافع" وحكى فيها الضم. وقوله: "نبدحن عليه الروح" أي النسيم.

بيان ضعف مهدي وأبان بن أبي عياش: أما "مهدي" هذا فمتفق على ضعفه. قال النسائي هو بصري متروك،=

٧٩- (٩٤) وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيْدٍ: حَدَّثَنَا عَلِيٌّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَا وَحَمْزَةُ الزَّيَّاتُ مِنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي عَيَّاشٍ نَحُواْ مِنْ أَلفِ حَدِيثٍ.

قَالَ عَلِيٌّ: فَلَقِيتُ حَمْزَةً فَأَخْبَرَنِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيُّ ﷺ فِي الْمَنَامِ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ مَا سَمِعَ مِنْ أَبَانَ، فَمَا عَرَفَ مِنْهَا إِلَّا شَيْفًا يَسيراً، خَمْسَةً أَوْ سِتَّةً.

٨٠ (٥٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ عَبْدالرَّحْمَنِ الذَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا زَكَرِيَّاءٌ بْنُ عَدِيٍّ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو إَسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ: اكْتُبُ عَنْ بَقِيَّةً مَا رَوَى عَنِ الْمَعْرُوفِينَ، وَلَا تُكْتُبُ عَنْهُ مَا رَوَى عَنْ غَيْرِهِمْ.
 غُيرِ الْمَعروفِين، وَلا تُكْتُبُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَيَّاشٍ مَا رَوَى، عَن الْمَعروفِينَ، وَلَا عَنْ غَيْرِهِمْ.

"يروى عن داود بن أبي هند ويونس بن عبيد. وقوله: "العبن الماخه" كناية عن ضعفه وجرحه، وقوله: 'قال: نعم با أبا إسماعيل"، كأنه وافقه على حرحه، وأبو إسماعيل كنينه حماد بن زيد. قوله: "سمعت أنا عوانة فال: ما بلغني عن الحسن حديث إلا أنيت به أبان بن أبي عباش، فقرأه عليّ" أما أبو عوانة فاسمه الوضاح بن عبد الله وأبان يصرف ولا يصرف، والصرف أحود، وقد تقدم ذكر أبي عوانة وأبان، ومعنى هذا الكلام أنه كان يُحدث عن الحسن بكل ما يسأل عنه، وهو كاذب في ذلك.

حكم الرؤيا: قوله: "إن حمزه الزيات رأى النبي على إلى المنام فعرض عليه ما سعه من أبان فما عرف منه إلا شبئاً يسيراً". قال القاضي عباض يا الله ومثله استئاس واستظهار على ما نقرر من ضعف أبان لا أنه يقطع بأمر المنام، ولا أنه تبطل بسببه منة ثبتت، وهذا بإجماع العلماء، هذا كلام القاضي، المنام، ولا أنه تبطل بسببه من أصحابنا وغيرهم، فنقلوا الانفاق على أنه لا يعير بسبب ما يراه النائم ما نقرر في الشرع، وليس هذا الذي ذكرناه مخالفاً لقوله تلكن المناف على أنه لا يعير بسبب ما يراه النائم ما نقرر في الشرع، وليس هذا الذي ذكرناه مخالفاً لقوله تلكن المن أن ولي المنام فقد رآن في فإن معني الحديث أن رؤيته صحيحة، وليست من أضغاث الأحلام وتلبيس الشيطان، ولكن لا يجوز إثبات حكم شرعي به؛ لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي، وقد انفقوا على أن من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظا لا معنلا، ولا سيء الحفظ، ولا كثير الخطأ، ولا محتل الضبط، والنائم ليس بحذه الصفة فلم تقبل روايته؛ لاحتلال ضبطه هذا كله في منام يتعلق بإثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة، أما إذا رأى النبي تلكن يأمره بقعل ما هو مندوب إليه أو يتهاه عن منهي عنه، أو يرضده إلى فعل مصلحة، فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه؛ لأن ذلك نيس حكماً بمحرد المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء، والله أعلم.

قوله: "حدثنا الدارمي" قد تقدم بيانه وأنه منسوب إلى دارم.

توجمة أبي إنسحاق الفؤاري; وأما أبو إسحاق الفزارى فبفتح الفاء، واسمه إيراهيم بن محمد بن الحسن بن أسماء بن حارجة الكوفي الإمام الجليل المجمع على جلالته وتقدمه في العلم وقضيلته، والله أعلم. ٨١ - (٥٦) وَحَدَّنَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهَيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ: سَيعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِ عَبْدِ اللهِ
 قَالَ: قَالَ ابن المبارك: نِعْمَ الرَّجُلُ بَقِيَّةً، لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ يَكْنِي الْأَسامِيّ ويُسَمِّي الْكُنى، كَانَ دَهْراً يُحَدِّثُنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْوُحاظِيِّ، فَنَظَرْنَا فَإِذَا هُوَ عَبْدُ الْقُذُوس.

قوله: "قال أبو إسحاق الغزاري: اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين، ولا تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين، ولا تكتب عن إسماعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم".

كلام النووي على كلام أبي إسحاق في إسماعيل بن عياش: هذا الذي قاله أبو إسحاق الفزاري في إسماعيل خلاف قول جمهور الأثمة. قال عباس: سمعت يميى بن معين يقول: إسماعيل بن عباش ثقة، وكان أحب إلى أهل الشام من بقية. وقال ابن أبي خيثمة: سمعت يميى بن مُعِينِ يقول: هو ثقة، والعراقيون يكرهون حديثه.

وقال البخاري: ما روى عن الشاميين أصح، وقال عمرو بن علي: إذا حدث عن أهل بلاده فصحيح. وإذا حدث عن أهل المدينة مثل هشام بن عروة ويجيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح فليس بشيء، وقال يعقوب ابن سفيان: كنت أسمع أصحابنا يقولون: علم الشام، عند إسماعيل بن عياش والوليد بن مسلم، قال يعقوب: وتكلم قرم في إسماعيل وهو ثقة عدل، أعلم الناس بحديث الشام، ولا يدفعه دافع، وأكثر ما تكلموا قالوا؛ يغرب عن ثقات المكين والمدنين.

وقال يحيى بن معين: إسماعيل ثقة فيما روى عن الشاميين، وأما روايته عن أهل الحجاز فإن كتابه ضاع فخلط في حفظه عنهم، وقال أبو حاتم: هو لين يكتب حديثه، ولا أعلم أحداً كف عنه إلا أبا إسحاق الفزاري، وقال الترمذي: قال أحمد: هو أصلح من بقية فان لبقية أحاديث مناكير. وقال أحمد بن أبي الحواري: قال لي وكيع: يروون عندكم عن إسماعيل بن عبَّاش؟ فقلت: أما الوليد ومروان فيرويان عنه، وأما الهيثم بن خارجة ومحمد بن إياس فلا، فقال: وأي شيء الهيثم رابن إياس؟ إنما أصحاب البلد الوليد ومروان، والله أعلم.

قال مسلم عشم... قوله: "سمعت بعض أصحاب عبد الله"، هذا مجمول، ولا يصبح الاحتجاج به، ولكن ذكره مسلم متابعة لا أصلا، وقد تقدم في الكتاب نظير هذا، وقد قدمنا وجه إدخاله هنا.

ذكو تدليس بقية: وأما قوله: "يكن الأسامى، ويسمى الكنى" فمعناه: أنه إذا روى عن إنسان معروف باسمه كناه و لم يسمه، وإذا روى عن معروف بكنته سماه و لم يكنه، وهذا نوع من التدليس، وهو قبيح مذموم، فإنه يلبس أمره على الناس، ويوهم أن ذلك الراوي ليس هو ذلك الضعيف، فيخرجه عن حاله المعروفة بالجرح المنقق عليه وعلى تركه إلى حالة الجهالة التي لا تؤثر عند جماعة من العلماء بل يحتجون بصاحبها، وتقضي توقفاً عن الحكم بصحته أو ضعفه عند الأخرين، وقد يعتضد المجهول فيحتج به، أو يرجح به غيره أو يستأنس به، وأقبح هذا النوع أن يكني الضعيف أو يسميه بكنية النقة أو باسمه، لاشتراكهما في ذلك وشهرة الثقة به، فيوهم الاحتجاج به، وقد قدمنا حكم التدليس وبسطه في الفصول المتقدمة، والله أعلم.

وأما "الرُّحاظِيُّ" فيضم الواز وتخفيف الحاء المهملة وبالظاء المعجمة، وحكى "صاحب المطالع" وغيره فتح الواو-

٨٦ (٥٧) وَحَدَثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُوسُفَ الْأَزْدِيُّ فَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّزَاق يَقُولُ: مَا رَآيُتُ البن المبارك يُفصِحُ بِقَوْلِهِ: كَذَابٌ إِلَّا لِعَبْدِ الْقُدُّوسِ، فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَهُ: كَذَّابٌ.

٨٣ – (٥٨) وَحَدَّنْنِي عَبُّدُ اللهِ بْنُ عَبِّدِ الرَّحْمَنِ اللهَّارِمِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا تُعَيْمٍ –وَذَكَرَ اللهُ بْنُ عَرْجَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ بِصِغْينَ، فَقَالَ آبُو الْمُعَلِّي بْنَ عِرْفَانَ – فَقَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ بِصِغْينَ، فَقَالَ آبُو لُعَيِّمٍ: اللهَوْتِ؟.

٨٤ (٥٩) خَدَّثْنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَحَسَنَّ الْخُلُوانِيُّ، كِلَاهُمَا عَنْ عَفَانَ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُلَيَّةَ، فَحَدَّثَ رَجُلُ عَنْ رَجُل، فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا لَيْسَ بِنَبْتٍ، قَالَ فَقَالَ الرَّجُلُ: اغْتَبْتَهُ. قَالَ إِسْمَاعِيلُ: مَا اغْتَابَهُ وَلَكِنَّهُ حَكَمَ: أَنَّهُ لَيْسَ بِثَبْتٍ.

«أيضاً. قال أبو على الغساني: وحاظة بطن من حمير، وعبد القدوس هذا هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيفه، وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعي بفتح الكاف أبو سعيد الشامي فهو كلاعي وحاظي.

وقول الدارمي اسمعت أما بعيم وذكر المعلى بن عرفان قفال: حدث أما والل قال: حرج عليما الل مسعود "الصفين" فقان أبو تعيم: أتراه بعث بعد الموت".

بيان كذب المعنى بن عرفان نصل على ضعفه الإمام البخاري والنساني: معنى هذا الكلام أن المعلى كذب على أي وائل في قوله هذا؛ لأن ابن مسعود «إن توفي سنة النتين وثلاثين، وقبل: سنة ثلاث وثلاثين، والأول قول الأكثرين وهذا قبل انقضاء حلافة عثمان «إنه بثلاث سنين، وصفين كانت في خلافة على «إله بعد ذلك سنتين، فلا يكون ابن مسعود «إنه خرج عليهم بصفين إلا أن يكون بعث بعد الموت، وقد علمتم أنه تم يبعث بعد الموت، وأبو وائل مع حلائته وكمال قضيلته وعلو مرتبته والاتفاق على صيانته لا يقول: خوج عليه من ثم يخرج عليهم، هذا مالا شك فيه، فتعين أن يكون الكذب من المعلى بن عرفان مع ما عرف من ضعفه، وقوله: أنرادا هو يضم التاء ومعناه أتظنه.

وأما صفين فبكسر الصاد و لقاء المشددة وبعدها باء في الأحوال التلاث: الرفع والنصب والجر، وهذه هي اللغة المشهورة، وفيها لغة أخرى حكاها أبو عمر الزاهد عن ثعب عن الفراه، وحكاها صاحب "المطالع" وغيره من المتأخرين "صفون" بالواو في حال الرفع، وهي موضع الوقعة بين أهل الشام والعراق مع على ومعاوية بهد وأما عُرِّفًانَ والد المعنى فبضم العين المهملة وإسكان الراء وبالقاء، هذا هو المشهور، وحكي فيه كسر العين، وبالكسر ضبطه الحافظ أبو عامر العبدري، والمعلى هذا أسدي كوفي ضعيف. قال البخاري ٤٠٠ في تاريخه: هو منكر الحديث، وضعة النسائي أبضاً وغيره.

٨٥- (٦٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَر الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا بِشُرُ بْنُ عُمَرَ قَالَ: سَالْتُ مَالِكُ بْنَ أَنْسِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الَّذِي يَرُوي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِثَقَةِ. وَسَأَلْتُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَيِّبِ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِثَقَةِ. وَسَأَلْتُ مُن اللّٰمَ اللّٰهِي رَوَى عَنْه ابْن أبِي مَالِكَ بْنَ أَنْسِ بِثَقَةٍ. وَسَأَلْتُهُ عَنْ شَعْبَةَ اللّٰذِي رَوَى عَنْه ابْن أبِي ذِلْبٍ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِثِقَةٍ.
 ذِلْبٍ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِثِقَةٍ. وَسَأَلْتُه عَنْ صَالِح مَوْلَى الثَّوْآمَةِ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِثِقَةٍ.

-توجمة أبي نعيم: وأما "أبو نعيم" فهو الفضل بن دكين بضم المهملة، ودكين لقب واسمه: عمرو بن حماد بن زهير، وأبو نعيم كوفي من أجل أهل زمانه ومن أتقتهم ينتف.

قال مسلم يني: "وحمالتي أبو جعفر الدارمي" السم أبي جعفر هذا أحمد بن سعيد بن صخر النيسابوري كان ثقة عالماً ثبتاً متقناً أحد حفاظ الحديث، وكان أكثر أيامه الرحلة في طنب الحديث.

قوله: "صالح مولى النوأمة" هو بناء مثناة من فوق ثم واو ساكنة ثم همزة مفتوحة، قال القاضي عياض بين هذا صواتها، قال: وقد يسهل فتفتح الواو، وينقل إليها حركة الهمزة، فال القاضي: ومن ضم التا، وهمز الواو فقد أخطأ، وهي رواية أكثر المشايخ والرواة: وكما قيداه أولاً قيده أصحاب المؤتلف والمختلف، وكذلك أتقناه على أهل المعرفة من شيوخنا، قال: والتوأمة هذه هي بنت أمية بن خلف الجمحي، قاله البخاري وغيره.

قال الواقدي: وكانت مع أخت لها في يطن واحد فلذلك قيل: التوأمة، وهني مولاة أبي صالح، وأبو صالح هذا اسمه نبهان، هذا أخر كلام القاضي.

أقوال الأنهة في صالح مونى التوأمة: ثم إن مالكاً بنف حكم بضعف صالح مونى التوأمة وقال: ليس هو بثقة، وقد خالفه غيره فقال يجيى بن معين: صالح هذا ثقة حجة، فقيل إن مالكاً ترك السماع منه، فقال: إنما أدركه مالك بعد ما كبر وخرف، وكذلك التوري إنما أدركه بعد أن خرف فسمع منه أحاديث منكرات، ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت، وقال أبو أحمد بن عدي: لا بأس به إذا سمعوا منه قديماً مثل ابن أبي ذئب، وابن حريج وزياد بن سعد وغيرهم، وقال أبو زرعة: صالح هذا ضعيف، وقال أبو حاتم الرازى: ليس بقوى، وقال أبو حاتم بن حبان: تغير صالح مولى التوامة في سنة حمس وعشرين ومائة، واختلط حديثه الأحير بحديثه القدم، ولم يتميز فاستحق الترك، والله أحلم.

وأما أبو الحويرث الذي قال مالك: إنه ليس بثقة، فهو بضم الحذ، واسمه: عبد الرحمن بن معاوية بن الحويرث الانصاري الزرقي الشيء قال الحاكم أبو أحمد: ليس بالقوي عندهم، وأنكر أحمد بن حنبل قول مالك إنه ليس بشقة، وقال: روى عنه شعبة، وذكره البحاري في تاريخه ولم يشكلم فيه، قال: وكان شعبة يقول هيه أبو الجويرية، وحكي الحاكم أبو أحمد هذا القول ثم قال: وهو وهم.

أقرال الأنهة في شعبة الفرشي: وأما شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذلب وقال مالك: لبس هو يثقة، فهو شعبة القرشي الهاشمي المدني أبو عبد الله، وقيل: أبو يجيي مونى ابن عباس، سمع ابن عباس دلاد، ضعفه كثيرون مع مالك،- وُسَائِنَهُ عَنْ حَرَامِ بْنِ عُثْمَانَ؟ فَقَالَ: لَيْسَ بِيْغَةٍ. وَسَائِتُ مَالِكاً عَنْ هَوَلَاءِ الْخَمْسَةِ؟ فَقَالَ: لَيْسُوا بِثِقَةٍ فِي حَدِيثِهِمْ، وَسَائِنَهُ عَنْ رَجُلٍ آخَرَ نَسِيتُ اسْمَهُ؟ فَقَالَ: هَلْ رَأَيْتُهُ فِي كُتُبِي؟ قُلْتُ: لَا. قَالَ: لَوْ كَانَ ثِفَةً لَرَآئِتُهُ فِي كُتُبِي.

٨٦- (٦١) وَحَدَّثَنِي الْفَصْلُ بِنُ سَهْلٍ قَالَ: حَدَّثِنِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ سَعْدٍ، وَكَانَ مُتَّهِمَّا.

٨٧- (٦٢) وَ حَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ قُهْزِاذَ قَالَ: سَمْعِتُ أَبَا إِسْحَاقَ الطَّالَقَانِيُّ يَقُولُ: سَمِعْتُ ابن المبارك يَقُولُ:

حوقان أحمد بن حبيل ويجيي بن معين: ليس به يأس. قال ابن عدي: و لم أحد له حديثاً متكراً.

توجمة ابن أبي ذلب: وأما "ابن أبي ذِلْبِ" فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن احارث بن أبي ذلب واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي العامري المدني، فهو منسوب إلى جد حده.

جرح مالك والبخاوي والنسائي على حوام بن عثمان: وأما "حرام بن عثمان" الذي قال مالك: ليس هو الثقة، فهو بقتح الحاء وبالراء، قال البخاري: هو أنصاري سلمي منكر الحديث. قال الزبير: كان ينشيع، روى عن ابن حابر بن عبد الله, وقال النسائي: هو مدن صعيف.

قوله: "وسألته بعني مالكاً عن رحل فقال: لو كان ثقة ترابته في كنبي! هذا تصريح من مالك يلحَّه بأن من أدخله في كتابه قهو ثقة، فمن وحدثاه في كتابه حكسنا بأنه ثقة عند مالك، وقد لا يكون ثقة عند غيره.

المحتلاف أهن العدم في تعديل المجهول الذي يروي عنه العدل: وقد احتلف العلماء في رواية العدل عن يجهول هل يكون تعديلاً له! فأهب بعضهم إلى أنه تعديل، وذهب الجماهير إلى أنه ليس بتعديل؛ وهذا هو الصواب؛ فإنه قد يروي عن غير الثقة لا للاحتجاج به، بل للاعتبار والاستشهاد أو لغير ذلك، أما إذا قال مثل قول مالك؛ أو نحوه قمن أدخله في كتابه فهو عنده عدل، أما إذا قال أخيري الثقة، فإنه يكفي في التعديل عند من يوافق القائل في المقديل في حقه! القائل في المتعديل في حقه! لأنه قد يكون فيه سبب جرح لا يراه القائل جارحاً، ونحن نراه جارحاً فإن أسباب الجرح تحقى، ومختلف فيها: ورعا لو ذكر اسمه اطنعنا فيه على جارح.

قوله: "عن شرحبيل من سعد و كان منهما" قد قدمنا أن شرحبيل اسم عجمي لا ينصرف، وكان شرحبيل هذا من أثمة المغازي، قال سفيان من عينة: أم يكن أحد أعلم منه بالمغازي، فاحتاج، وكانوا يُعافون إذا جاء إلى الرحل يطنب منه شيئاً، فلم يعطه أن يقول: أم يشهد أبوك بدراً، قال غير سفيان: كان شرحبيل مولى للأنصار، وهو مدني كنيته أبو منعد. قال محمد بن سعد: كان شيخاً قدعاً روى عن ريد بن ثابت وعامة أصحاب.

لَوْ خُيِّرْتُ بَيْنَ أَنْ أَدْحُلَ الْحَنَّةَ، وبَيْنَ أَنْ الْفَى عَبْدَ اللهِ بْنَ مُحَرَّرٍ، لَاخْتَرْتُ أَنْ الْفَاهُ ثُمَّ أَدْخُلَ الْحَنَّةَ، فَلمَّا رَأَيْتُه، كَانَتْ بَعْرَةٌ أَحَبًّ إِلَى مِنْهُ.

٨٨- (٦٣) وَحَدَّثَنِي الْفَصْلُ بْنُ سَهْلِ: حَدَّثَنَا وَلِيدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ: قَالَ عُبَيْدُ اللهِ بْنُ عَمْرُو: قَالَ زَيْدٌ، يَعْنِي ابْنَ أَبِي أُنَيْسَةَ: لَا تَأْخُذُوا عَنْ أَخِي.

٩ - (٦٤) و حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ الْدُّوْرَقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ السَّلَامِ الوَابِصِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِيُّ، عَنْ عَبَيْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو قَالَ: كَانَ يَحْيَى بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ كَذَّاباً.
 ٩ - (٥٠) حَدَّثَنِي أُخْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ حَرَّبٍ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: ذُكِرَ فَرْقَدٌ عِنْدَ أَيُّوبَ، فَقَالَ: إِنْ فَرُقَداً لَيْسَ صَاحِبَ حَدِيثٍ.

⁻رسول الله ﷺ وبغي إلى آخر الزمان حتى اختلط، واحتاج حاجة شديدة، وليس بحتج به.

قوله: "ابن قهزاذ عن الطالقان" تقدم ضبطهما في الباب الذي قبل هذا. قوله: و"محرر" بضم الميم وفتح الحاء المهمنة وبالراء المكررة الأولى مفتوحة، وقد نقدم في أول الكتاب.

قوله: "قال زيد يعني بن أي أنيسة لا تأخذوا عن أخي" أما "أنيسة" فبضم الهمزة وفتح النون واسم أبي أنيسة زيد. ضعف يحيى ضعفه الإمام البخاوي والنسائي: وأما الأخ المذكور فاسمه يجي، وهو المذكور في الرواية الأخرى، وهو جزري يروي عن الزهري وعمرو بن شعبب، وهو ضعيف. قال البخاري: ليس هو بذاك. وقال النسائي: ضعيف متروك الحديث، وأما أخوه زيد، فثقة حليل احتج به البخاري ومسلم. قال محمد بن سعد: كان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم.

قوله: "حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي قال حدثني عبد السلام الوابطي" أما "الدورقي" فتقدم بيانه في وسط هذا الياب.

ترجمة الوابصي: وأما "الوابصي" فبكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة، وهو عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر بن عبد الرحمن بن وابصة بن معبد الأسدي أبو الفضل الرقى –بفتح الراء– قاضي "الرقة" و"حران" و"حلب" وقضى بسا"بغداد".

قوله: "دكر فرقد عند أيوب فقال: ليس نصاحب حديث"

وجه ضعف "قرقد" لأنه ليس صنعته: و"قرقد" بفتح الفاء وإسكان الراء وفتح القاف، وهو قرقد بن يعقوب السبخي بفتح السبخي العابد، لا يحتج بحديثه عند أهل الحديث، لكونه ليس صنعته كما قدمناه في قوله: لم نر الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث. وقال يجيى بن معين في رواية عنه: ئقة.

91 - (77) وَ حَدَّنْنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بِشْرِ الْعَبْدِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الفَطَّانَ، وَذُكِرَ عِنْدَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرِ اللَّيْبِيُّ، فَضَعَفَهُ حِدَّا، فَقِيلَ لِيَحْيَى: أَضُعَفُ وَذُكِرَ عِنْدَهُ مُحَمَّدُ بْنِ عَطَاءِ؟ قَالَ: نَعُمْ، ثُمَّ قَالَ: مَا كُنْتُ أَزَى أَنَّ أَحَداً يَرْوِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَيْرٍ،

٩٤ - (١٧) وَخَدَّنْتِي بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ: سَبِعْتُ يَخْتِي بْنَ سَعِيدِ الْفَطَّانَ، ضَعَّفَ حَكِيمَ بْنَ جُبَيْرِ وَعَبْدَ الأَعْلَى، وَضَعَّفَ يَخْتِي بْنَ مُوسَى بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: حَدِيثُهُ رِيْحُ، وَضَعَّفَ مُوسَى بْنَ دِهْفَأَنَ، وَعِيسَى بْنَ أَبِي عِيسَى المَدَنيُّ. قَالَ: وَسَمِعْتُ الْحَسَن بْنَ عِيْسَى يَقُولُ: قَالَ لِي ابن المبارك: إذَا قَدِمْتَ عَلَى حَرِيرٍ فَاكْتُبْ عِلْمَهُ كُلَّهُ إِلَّا حَدِيثَ ثَلَائَةٍ لَا تَكْتُبْ عَنْهُ: حَدِيثَ عُبْدَلَةً بْنِ سَائِمٍ.
حَدِيثَ عُبَيْدَةً بْنِ مُعَتِّب، وَالسَّرِيُّ بْنِ إسْمَاعِيل، وَمُحَمَّدِ بْنِ سَائِمٍ.

-معنى قوله: "جداً": قوله: "فضعنه حداً هو بكسر الجيم، وهو مصدر حد يجد حداً، ومعناه: تضعيفاً بليغاً. قوله: "سمعت يبي بن سعبد النصاب صفف حكيم بن حبير وعبد الأعلى، وضعف يبي بن موسى بن دينار، وقال: حديثه ريح، وضعف موسى بن الدهقان وعبسى بن أي عبسى المدني" هكذا وقع في الأصول كلها. تحقيق الصواب والرد على الخطأ: وضعف يجي بن موسى بإثبات لفظة "بن" بين يجيى وموسى، وهو غلط بلا شك، والصواب حذفها، كذا قاله الحفاظ منهم أبو على الغساني الجياني وجماعات آخرون، والغلط فيه من رواة كتاب مسلم، لا من مسلم ويجي هو ابن سعيد القطان المذكور أولاً، فضعف يجي بن سعيد حكيم بن جبير،

وعيد الأعلى، وموسى بن دينار، وموسى بن الدهقان، وعيسي، وكل هؤلاء متفق على ضعفهم، وأقوال الأثمة في تضعيفهم مشهورة.

تراجم الضعفاء: فأما "حكيم" فأسدي كوفي منشيع. قال أبو حاتم الرازي: هو غال في التشيع. وقبل لعبد الرحمن بن مهدي ولشعبة: لم تركتما حديث حكيم قالا: نخاف النار. وأما "عبد الأعلى" فهو ابن عامر الثعالبي بالمثلثة الكوفي.

المذكورين في رواية بشر: وأما "موسى بن دينار" فمكي يروي عن سالم قاله انسائي، وأما "موسى بن الدهقان" فبصري يروي عن ابن كعب بن مالك، والدهقان بكسر الدال. وأما "عيسى بن أبي عيسى"، فهو عيسى بن ميسرة أبو موسى، ويقال: أبو محمد الغفاري المدني أصله كوفي، يقال له: "الخياط" و"الخناط" و"اخباط"، الأول إلى الخياطة، والثاني إلى الحنطة، والثائث إلى الخبط، قال يجيى بن معين: كان عياطا ثم ترك ذلك وصار يبيع الخبط.

قوله: "لا تكتب حديث عبيدة بن معتب والسري من إسماعيل وغمند بن سالمًا هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف=

قَالَ مُسْلِمٌ: وَأَشْبَاهُ مَا ذَكُرْنَا - مِنْ كَلَامِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مُتَّهَمِي رُوَاةِ الْحَدِيثِ وَإخْبَارِهُم عَنْ مَعَايِبِهِمْ - كَثِيرٌ، يَطُولُ الْكِتَابُ بِذِكْرِهِ عَلَى اسْتِقْصَالِهِ، وَفِيْمَا ذَكْرِنَا كِفَايَةٌ لِمَنْ تَفَهَّمَ وَعَقَل مَذْهَبَ الْقَوْمِ فِيْمَا قَالُوا مِنْ ذَلِكَ وَبَيْنُوا.

وَإِنَّمَا الْزَمُوا الْفَسَهُمُ الْكَشْفَ عَنْ مَعَايِب رُوَاةِ الْحَدِيثِ، وَنَاقِلِي الْأَخْبَارِ، وَافْتُوا بِذَلِكَ حِيْنَ سُفِلُوا، لِمَا فِيهِ مِنْ عَظِيمِ الحظ؛ إذِ الْأَخْبَارُ فِي أَمْرِ الدِّينِ إِنَّمَا تَأْتِي بِتَحْلِيلِ، أَوْ تَحْرِيمٍ، أَوْ أَمْرِ، أَوْ نَهْيِ، أَوْ تَرْغِيبٍ، أَوْ تَرْهِيب، فَإِذَا كَانَ الرَّاوِي لَهَا لَيْسَ بِمَعْدِنِ للصَّدْقِ وَالأَمَانَةِ، ثُمَّ أَمْرِ، أَوْ نَهْي الرَّوَايَةِ عَنْه مَنْ قَدْ عَرَفَهُ وَلَم يُبَيِّن مَا فِيهِ لِغَيْرِهِ، مِمَّنْ جَهِلَ مَعْرِفَتَه، كَانَ آيْما بِفِهْلِهِ أَقْدَمُ عَلَى الرَّوَايَةِ عَنْه مَنْ قَدْ عَرَفَهُ وَلَم يُبَيِّن مَا فِيهِ لِغَيْرِهِ، مِمَّنْ جَهِلَ مَعْرِفَتَه، كَانَ آيْما بِفِهْلِهِ ذَلِكَ، عَاشاً لِعُوامٌ الْمُسْتِمِينَ، إذْ لَا يُؤْمَنُ عَلَى بَعْضِ مَنْ سَمِعَ بِلَكَ الأَخْبَارَ أَنْ يَسْتَعْمِلَهَا، أَوْ لَكُورَهُ مِنْ الْمُسْتِمِينَ الْأَعْبَارَ الصَّحَاحَ مِنْ رِوَايَةِ يَسْتَعْمِلَهُا، وَلَعْمَ اللّهُ الْمُعْتِمِينَ الْأَعْبَارَ الصَّحَاحَ مِنْ رِوَايَةِ النَّقَاتِ وَأَهْلِ الْقَنَاعَةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُضْطَرُ إِلَى نَقْلِ مَنْ لَيْسَ بِثِقَةٍ، وَلَا مَقْنَعٍ.

والترك، فعبيدة بضم العين هذا هو الصحيح المشهور في كتب "المؤتلف والمحتلف" وغيرهما. وحكى "صاحب المطالع" عن بعض رواة البخاري أنه ضبطه بضم العين وضحها، ومعتب بضم الميم وفتح المهملة وكسر المثناة فوق بعدها موحدة، وعبيدة هذا ضبي كوفي كنيته أبو عبد الكريم، وأما السري فهمداني حياسكان الميم كوفي، وأما عمد بن سالم فهمداني كوفي أيضاً فاستوى الثلاثة في كوفيم كوفيين متروكين، والله أعلم.

قال مسلم ينه في الأحاديث الضعيفة: 'ولعلها أو أكثرها أكاذيب لا أصل غا" هكذا هو في الأصول المحققة من رواية الغارسي عن الجلودي، وذكر القاضي عياض: أنه هكذا هو في رواية الغارسي عن الجلودي وألها الصواب، وأنه وقع في روايات شيوخهم عن العذري عن الرازي عن الجلودي "وأقلها أو أكثرها"، قال القاضي: وهذا عتل مصحف، وهذا الذي قاله القاضي فيه نظر، ولا ينبغي أن يحكم بكونه تصحيفا فان لهذه الرواية وجها في الجملة لمن تدبرها.

قوله: "وأهل القناعة": هي يفتح القاف أي الذين يقنع بحديثهم، لكمال حفظهم وإتقالهم وعدالتهم. قوله: 'ولا مقنع" هو بفتح الميم والنون.

فرع في جملة المسائل والقواعد التي تتعلق بمذا الباب

إحداها: اعلم أن حرح الرواة حائز بل واحب بالاتفاق للضرورة الداعبة إليه لصيانة الشريعة المكرمة، وليس هو من الغيبة المحرمة، بل من النصيحة لله تعالى ورسوله ﷺ والمسلمين، والم يزل فضلاء الأثمة وأحيارهم وأهل- وَلَا أَحْسِبُ كَثِيراً مِمَّنَ يُعَرِّجُ مِنَ النَّاسِ عَلَى مَا وَصْفَنا مِنْ هَذِه الْأَحَادِيثِ الضَّعَافِ وَالأَسَائِيْدِ الْمَحْهُولَةِ، وَيَعْتَدُّ بِرِوَايَتِهَا بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِمَا فِيْهَا، مِنَ التَّوَهُّنِ والضَّعْفِ - إلَّا أَنُّ الَّذِي يَحْمِلُهُ عَلَى رِوَايَتِهَا، وَالْاعْتِدَادِ بِهَا، إِرَادَةُ التَّكْثِيرِ بِذَلِكَ عِنْدَ الْعَوَامِّ، وَلأَن يُقَالَ: مَا أَكْثَوَ مَا خَمْعَ فَلَانٌ مِنَ الْحَدِيْثِ، وَأَلْفَ مِنَ الْعَدَدِ!.

الورع منهم يفعلون ذلك، كما ذكر مسلم في هذا الباب عن جماعات منهم ما ذكره، وقد ذكرت أنا قطعة صالحة من كلامهم فيه في أول شرح صحيح البخاري بيش. ثم على الجارح تقوى الله تعالى في ذلك، والشبت فيه والحذر من التساهل بجرح سليم من الجرح أو بنقص من لم يظهر نقصه، فإن مفسدة الحرح عظيمة، فإتما غيبة مؤبدة مبطلة لأحاديثه مسقطة لسنة عن النبي ﷺ ورادَّة لحكم من أحكام الدين.

بيان أهل الجوح: ثم إنى يجوز الجرح لعارف به مقبول القول فيه، أما إذا لم يكن الجارح من أهل المعرفة أو لم يكن ممن يقبل قوله فيه، فلا يجوز له الكلام في أحد فان تكلم كان كلامه غيبة محرمة. كذا ذكره القاضي عياض يعلق وهو ظاهر، قال: وهذا كالشاهد يجوز جرحه لأهل الجرح، ولو عابه قائل،ما جرح به أدب، وكان غيبة.

المقبول هو جوح العادل المعارف بأسباب الجوح واختلاف العلماء في اشتراط سبب الجوح: الثانية: الجرح لا يقبل إلا من عدل عارف بأسبايه، وهل يشترط في الجارح والمعدل العدد؟ فيه خلاف للعلماء، والصحيح أنه لا يشترط، بل يصير مجروحاً أو عدلا يقول واحد؛ لأنه من باب الحير، فيقبل فيه الواحد، وهل يشترط ذكر سبب الحرح أم لا؟ اعتلفوا فيه، فذهب الشافعي وكثيرون إلى اشتراطه لكونه قد يعده مجروحاً بما لا يجرح، لحقاء الأسباب ولاختلاف العلماء فيها.

وذهب القاضي أبو بكر بن الباقلاني في آخرين إلى أنه لا يشترط، وذهب أخرون إلى أنه لا يشترط من العارف بأسبابه ويشترط من غيره، وعلى مذهب من اشترط في الجرح التفسير يقول: فائدة الجرح فيمن حرح مطلقاً أن يترقف عن الاحتجاج به إلى أن يبحث عن ذلك الجرح، ثم من وجد في الصحيحين تمن حرحه بعض المتقدمين يحمل ذلك على أنه لم يثبت حرحه مفسراً عما يجرح.

الجرح مقدّم على التعديل: ولو تعارض جرح وتعديل قدم الجرح على المحتار الذي قاله المحققون والجماهير، ولا قرق بين أن يكون عدد المعدلين أكثر أو أقل. وقيل: إذا كان المعدلون أكثر قدم التعديل، والصحيح الأول؛ لأن الحارج اطلع على أمر عنمي جهنه المعدل.

الثائثة: قد ذكر مسلم ك في هذا الباب أن الشعبي روى عن الحارث الأعور، وشهد أنه كاذب، وعن غيره: حدثني فلان وكان متهما، وعن عيره الرواية عن المغفلين والضعفاء والمتروكين، فقد يقال: لم حدّث هؤلاء الأثمة عن هؤلاء مع علمهم بأقم لا يحتج بهم؟ ويجاب عنه بأجوبة:

أحدها: أقم رووها فيعرفوها، وليينوا ضعفها، لللا يلتبس في وقت عليهم أو على غيرهم أو يتشككوا في صحتها. -

ومَنْ ذَهَبَ فِيُّ الْعِلْمِ هَذَا الْمَذْهَبَ، وَسَلَكَ هَذَا الطَّرِيقَ، فَلَا نَصِيبَ لَه فِيهِ، وَكَانَ بِأَنْ يُسَمَّى جَاهِلاً، اوْلَى مِنْ أَنْ يُنْسَبَ إِلَى الْعِلْمِ.

-حديث الضعفاء يكتب للاعتبار والاستشهاد: الثاني: أن الضعيف يكتب حديثه ليعتبر به أو يستشهد كما قدمناه في فصل المتابعات، ولا يحتج به على انفراده.

الثالث: أن روايات الراوي الضعيف يكون فيها الصحيح والضعيف والباطل، فبكتبونها ثم يميز أهل الحديث والإتقان بعض ذلك من يعض، وذلك سهل عليهم، معروف عندهم، وهذا احتج سفيان الثوري يقد حين نمى عن الرواية عن الكلي، فقيل له: أنت تروي عنه، فقال: أنا أعلم صدقه من كذبه.

الرابع: ألهم قد يروون عنهم أحاديث الترغيب والترهيب، وفضائل الأعمال والقصص، وأحاديث الزهد، ومكارم الأحلاق، ونحو ذلك مما لا يتعلق بالحلال والحرام، وسائر الأحكام، وهذا الضرب من الحديث يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل فيه، ورواية ما سوى الموضوع منه، والعمل به؛ لأن أصول ذلك صحيحة مقررة في المشرع معروفة عند أهله، وعلى كل حال قان الأقمة لا يروون عن الضعفاء شيئاً يحتجون به على انفراده في الأحكام، فإن هذا شيء لا يفعله إمام من أئمة المحدثين، ولا محقق من غيرهم من العلماء، وأما فعل كثيرين من الفقهاء أو أكثرهم ذلك واعتمادهم عليه، فليس بصواب، بل قبيح جدا، وذلك؛ لأنه إن كان يعرف ضعفه لم يحل له أن يحتج به، فإنهم متفقون على أنه لا يحتج بالضعيف في الأحكام، وإن كان لا يعرف ضعفه لم يحل له أن عجم على الاحتجاج به من غير بحث عليه بالتقتيش عنه إن كان عارفاً، أو بسؤال أهل العلم به إن لم يكن عارفاً، والله أعلم.

أقسام الكافيين وحكمهم: المسألة الرابعة: في بيان أصناف الكافيين في الحديث وحكمهم، وقد نقّحها القاضي عياض بنظ فقال: الكافيون ضربان، أحدهما: ضرب عرفوا بالكذب في حديث رسول الله في وهم أنواع: منهم من يضع عليه ما لم يقله أصلاً إما ترافعاً واستخفافاً كالزنادقة وأشباههم بمن لم يرج للدين وقاراً، وإما حسبة بزعمهم وتدينا كحهلة المتعدين الذين وضعوا الأحاديث في الفضائل والرغائب، وإما إغرابا وسمعة كفسقة المحدثين واحتجاجاً، كدعاة المبتدعة ومتعصبي المفاهب، وإما اتباعا لهوى أهل الدنيا فيما أرادوه وطلب العفر لهم فيما أتوه، وقد تعين جماعة من كل طبقة من هذه الطبقات عند أهل الصنعة وعلم الرجال.

ومنهم من لا يضع من الحديث ولكن رعا وضع لمن الضعيف إسناداً صحيحاً مشهوراً. ومنهم من يقلب الأسانيد أو يزيد فيها، ويتعمد ذلك إما للإغراب على غيره وإما لرفع الجهالة عن نفسه.

ومنهم من يكذب فيدعى سماع ما لم يسمع، ولقاء من لم يلق، وبحدث بأحاديثهم الصحيحة عنهم، ومنهم من يعمد إلى كلام الصحابة وغيرهم وحكم العرب والحكماء، فينسبها إلى النبي على وهؤلاء كلهم كذابون متروكو الحديث، وكذلك من تحاسر بالحديث بما لم يحققه ولم يضبطه أو هو شاك فيه، فلا يحدث عن هؤلاء ولا يقبل ما حدثوا به، ولو لم يقع منهم ما حاؤوا به إلا مرة واحدة كشاهد الزور إذا تعمد ذلك سقطت شهادته.

=واختلف هل تقبل روايته في المستقبل إذا ظهرت توبته؟ فلت: المختار الأظهر قبول توبته كغيره من أنواع الفسق. وحجة من ردها أبداً – وإن حسنت توبته - التغليظ وتعظيم العقوبة في هذا الكذب والمبالغة في الزحر عنه، كما قال للأ: إن كذباً على ليس ككذب على أحد" قال القاضي والضرب الثاني: من لا يستحيز شيئاً من هذا كله في الحديث ولكنه يكذب في حديث الناس قد عرف بذلك، فهذا أيضاً لا تقبل روايته ولا شهادته، وتنفعه التوبة ويرجع إلى القبول.

فأما من يندر منه القليل من الكذب ولم يعرف به، فلا يقطع بجرحه بمثله، لاحتمال الغلط عليه والوهم، وإن اعترف بتعمد ذلك المرة الواحدة ما لم يضر به مسلماً، فلا يجرح بمذا، وان كانت معصية لندورها، ولأنحا لاتلحق بالكبائر الموبقات، ولأن أكثر الناس قلما يسلمون من مواقعات بعض الهنات، وكذلك لا يسقطها كذبه فيما هو من باب التعريض أو الغلو في القول؛ إذ ليس بكذب في الحقيقة وإن كان في صورة الكذب؛ لأنه لا يدخل تحت حد الكذب، ولا يريد المتكلم به الإحبار عن ظاهر لفظه، وقد قال بحقي "أما أبو الجهم فلا يضع العصاعن عائقة" وقد قال إبراهيم الخليل عليه: "هذه أحتى" هذا آخر كلام القاضي يعنه، وقد أتقن هذا الفصل رحمه الله ورضي عنه، والله أعلم.

[٦- باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن...]

وَقَدُ تَكُلَّمَ بَعْضُ مُنْتَحِلِي الْحَديثِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا فِي تَصْحِيحِ الْأَسَانِيد وَتَسْقِيمِهَا بِقَولٍ، لَوْ ضَرَبْنَا عَنْ حِكَانِتِهِ وَذِكْرِ فَسَادِهِ صَفْحًا، لَكَانَ رَاياً مَتِيناً، وَمَذْهَباً صَحِيحاً؛

٦- باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن إذا أمكن لقاء المعنعنين ولم يكن فيهم مدلس

خلاصة الباب: حاصل هذا الباب أن مسلماً بنظ ادعى إجماع العلماء قارعاً وحديثاً على أن المعنون وهو الذي قيه فلان عن فلان، محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت العنعنة إليهم بعضهم بعضا، يعني مع براءقم من التدليس، ونقل مسلم عن بعض أهل عصره أنه قال: لا تقوم الحجة بما ولا يحمل على الاتصال حتى يثبت أنحما التقيا في عمرهما مرة فأكثر، ولا يكفي إمكان تلاقيهما. قال مسلم: 'وهذا قول سافط مخترع مستحدث لم يسبق قاتله إليه، ولا مساعد له من أهل العلم عليه، وإن القول به بدعة باطلة" وأطنب مسلم منظ في الشناعة على قاتله.

واحتج مسلم ينخ بكلام، مختصره: أن المعنعن عند أهل العلم محمول على الانصال إذا ثبت التلاقي مع احتمال الإرسال، وكذا إذا أمكن التلاقي.

الراجح ما ذهب إليه المحققون بن اشتراط ثبوت اللقاء: وهذا الذي صار إليه مسلم قد أنكره المحققون. وقالوا: هذا الذي صار إليه ضعيف، والذي رده هو المحتار الصحيح الذي عليه أثمة هذا الغن: علي بن المدين والبخاري وغيرهما، وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا، فاشترط القايسي أن يكون قد أدركه إدراكاً بيناً، وزاد أبو المطفر السمعاني الفقيه الشافعي، فاشترط طول الصحبة بينهما. وزاد أبو عمرو الداني المقرئ فاشترط معرفته بالرواية عنه، ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه ابن المدين والبخاري وموافقوهما أن المعنعن عند ثبوت التلاقي إنما حمل على الاتصال؛ لأن الظاهر عمن ليس بمدلس أنه لا يطلق ذلك إلا على السماع ثم الاستقراء يدل عليه، فإن عادقم أقم لا يطلقون ذلك إلا فيما سمعوه إلا المدلس، وغذا رددنا رواية المدلس.

دليل اشتراط ثبوت الملقاء: فإذا ثبت التلاقي غلب على الظن الاتصال، والباب مبني على غلبة الظن فاكتفينا به، وليس هذا المعنى موجوداً فيما إذا أمكن التلاقي و لم يثبت فانه لا يظب على الظن الاتصال، فلا يجوز الحمل على الاتصال، ويصير كالمحهول فان روايته مردودة لا للقطع بكذبه أو ضعفه بل للشك في حاله، والله أعلم. هذا حكم المعنعن من غير المدلس.

^{*}قوله: "بعض منتجلي الحديث": في القاموس انتجله وتنجله ادعاه لنفسه وهو تغيره، ونحله القول كمنعه نسبه إليه.

إِذِ الْإِعْرَاضُ عَنَّ الْفَوْلِ الْمُطَرِّحِ، أَحْرَى لِإِمَاتِيْهِ وَإِخْمَالِ ذِكْوِ قَائِلِهِ، وَأَخْذَرُ أَلَّا يَكُونَ ذَلِكَ تَنْبِيها لِلْجُهَّالِ عَنَيْهِ، غَيْرَ أَنَّا لَمَّا تَخَوَّفْنَا مِنْ شُرُورِ الْعَوَاقِبِ وَاغْتِرَارِ الْحَهَلَةِ بِمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ، وَإِسْرَاعِهِمُ إِلَى اعْتِقَادِ خَطَأَ الْمُخْطِئِينِ، وَالأَقُوالِ السَّاقِطَةِ عِنْدُ العُلْمَاءِ، رَأَيْنَا الْكَشْفَ عَنْ فَسَادِ وَإِسْرَاعِهِمُ إِلَى اعْتِقَادِ خَطَأَ اللَّحْطِئِينِ، وَالأَقُوالِ السَّاقِطَةِ عِنْدُ العُلْمَاءِ، رَأَيْنَا الْكَشْفَ عَنْ فَسَادِ فَوْلِهِ، وَرَدَّ مَقَالَتِه بِقَدْرِ مَا يَلِينُ بِهَا مِنَ الرَّدُ، أَجْدَى عَلَى الأَنَامِ، وَأَحْمَدَ للْعَاقِبَةِ، إِنْ شَاءُ اللهُ. وَرَدَّ مَقَالِهِ اللهُ الذِي افْتَتَحْنَا الْكَلَامَ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ قَوْلِهِ، وَالإخْبَارِ عَنْ سَوء رَويَّتِهِ، أَنْ

وَزَعُمْ الْقَائِلُ الَّذِي افْتَتَحْنَا الْكَلَامُ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ قَوْلِهِ، وَالإخْبَارِ عَنْ سَوءِ رَوِيَّتِهِ، أَنَّ كُلَّ إِسْنادٍ* لِحَدِيثٍ فِيهِ فُلَانٌ عَنْ فُلَانٌ، وَقَد أَحَاطَ الْعِلْمُ بِٱنْهُمَا قَدْ كَانَا فِي عَصْرٍ واحدٍ، وحَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَى الرَّاوِي عَمَّنُ رَوَى عَنْهُ، قَدْ سَمِعَهُ مِنْهُ وَشَافَهَهُ بِهِ،....

=وأما المدلس فتقدم بيان حكمه في الفصول السابقة، هذا كله تفريع على المذهب الصحيح المحتار الذي ذهب إليه السلف والحنف من أصحاب الحديث والفقه والأصول: أن المعنعن محمول على الاتصال بشرطه الذي قدمتاه على الاختلاف فيه، وذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يُختج بالمعنعن مطلقاً لاحتمال الانقطاع، وهذا المذهب مردود بإجماع السلف، ودلينهم ما أشرنا إليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء، والله أعلم.

وقال أحمد بن حنيل ويعقوب بن شبية وأبو بكر البرديجي: لا تحمل "أن" على الاتصال وإن كانت "عن" للاتصال والصحيح الأول. وكذا "قال" و"حدث" و"ذكر" وشبهها، فكله محمول على الاتصال والسماع.

قوله "تو ضربنا عن حكايته" كذا هو في الأصول "ضربنا" وهو صحيح وإن كانت لغة قليلة. قال الأزهري: يقال ضربت عن الأمر، وأضربت عنه بمعنى كففت وأعرضت، والمشهور الذي قائه الأكثرون: "أضربت" بالألف.

ضربت عن الأمر، وأضربت عنه بمعنى كففت وأعرضت، والمشهور الذي قاله الأكثرون: 'اضربت' بالالف. شرح الكلمات: وقوله: "لكان وأبا متينا أي قوياً، وقوله: "وإخال ذكر قائله" أي إسقاطه، والخامل الساقط، وهو باخاء المعجمة. وقوله: "أجدى على الأنام" هو بالجيم، والأنام بالنون، ومعناه أنفع للناس، هذا هو الصواب والصحيح، ووقع في كثير من الأصول: "أجدى عن الآنام" بالثاء المثلثة، وهذا وإن كان له وجه فالوجه هو الأول، ويقال في الأنام أيضا: الأليم، حكاه الزبيدي والواحدي وغيرهما، قوله: "وسوء رويته في يغتج الراء وكسر الواو وتشديد الياء أي فكره.

^{*} توله: "أن كل إسناد": هو اسم أن وخيرها ما يقهم من قوله: "أن الحجة لا تقوم..."، أي لا تقوم به الحجة بل الحبر هو نفس جملة أن الحجة إلى آخرها،، لأن قوله: جاء هذا الجيء في المعنى جاء بذلك الإسناد، فحصل به الربط لمعنى، قافهم.

غَيْرَ أَنَّهُ لَا نَعْلَمُ لَهُ مِنْهُ سَمَاعاً وَلَمْ نَحِدُ فِي شَيْءِ مِنَ الرُّوَايَاتِ أَنَّهُمَا التَقَيَّا قَطَّ، أَوْ تَشَافَهَا بِحَدِيثِ، أَنَّ الْحُجَةَ لَا تَقُومُ عِنْدهُ بِكُلَّ خَبْرِ جَاءَ هَذَا الْمجِيْءَ، حَتَّى يَكُونَ عِنْدهُ الْعِلْمُ بِأَنَّهُمَا فَدْ اخْتَمَعَا مِن دَهْرِهِمَا مَرَّةً فَصَاعِداً، أَوْ تَشَافَهَا بِالْحَدِيثِ بَيْنَهُمَا، أَوْ يَرِدَ خَبَرٌ فِيْهِ بِيَانُ الْحَبْمَاعِهِمَا، وَتَلاقِبِهِمَا، مَرَّة مِنْ دَهْرِهِمَا، فَمَا فَوْقَهَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَةُ عِلْمُ ذَلِكَ، وَلَم تَاتِ الْحَبْمَاعِهِمَا، وَتَلاقِبِهِمَا، مَرَّة مِنْ دَهْرِهِمَا، فَمَا فَوْقَهَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَةُ عِلْمُ ذَلِكَ، وَلَم تَاتِ الجَبْمَاعِهِمَا، وَتَلاقِبِهِمَا، مَرَّة مِنْ دَهْرِهِمَا، فَمَا فَوْقَهَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَةُ عِلْمُ ذَلِكَ، وَلَم تَاتِ وَمَنْ صَاحِبِهِ فَدْ لَقِيّهُ مَرَّةً، وَسَمِعَ مِنْهُ شَيْعًا، لَمْ يَكُنْ فِي رَوْلَيْهِ مِنْهُ شَيْعًا، لَمْ يَكُنْ فِي مَعْدِهِ فَدْ لَقِيهُ مَرَّةً، وَسَمَعَ مِنْهُ شَيْعًا، لَمْ يَكُنْ فِي رَوْلَيْهِ مِنْهُ مِنْهُ لِشَيء مِنْهُ أَلُولُ وَلَيْ الْمَوْرِيقِ مِنْهُ مَا وَرَد. وَلَا يَقَالُ الْحَدِيثِ، قَلْ أَوْ كُثُرَ فِي رَوْلَيْةٍ مِثْلُ مَا وَرَد.

وَهَذَا الْقُوْلُ -يَرْحَمُكَ الله- فِي الطَّعْنِ فِي الأَسَانِيدِ، قُولُ مُحْتَرَعٌ مُسْتَحْدَثُ غَيْرُ مَسْبُوقِ صَاحِبُهُ إِنْهِ، وَلَا مُسَاعِدَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِنْمِ عَلَيْه، وَذَلِك أَنَّ الْقُولُ الشَّائِعَ الْتُقْفَقَ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَالرُّوْايَاتِ قَدِيْماً وَحَدِيثاً، أَنَّ كُلُّ رَجُلِ لِقَةٍ رُوَى عَنْ مِثْنِهِ حَدِيثاً، وَحَائزٌ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَالرُّوْايَاتِ قَدِيْماً وحَدِيثاً، أَنَّ كُلُّ رَجُلٍ لِقَةٍ رُوَى عَنْ مِثْنِهِ حَدِيثاً، وَحَائزٌ مُمْكُن لَهُ لِقَاوُهُ وَالسَّمَاعُ مِنْهُ، لِكُونِهِمَا حَمِيعاً كَانَا فِي عَصْرٍ وَاحِدٍ، وإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبرَ مُمْكِن لَهُ لِقَاوُهُ والسَّمَاعُ مِنْهُ، لِكُونِهِمَا حَمِيعاً كَانَا فِي عَصْرٍ وَاحِدٍ، وإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبرَ مُشَلِقٌ لَهُ لِقَاوُهُ والسَّمَاعُ مِنْهُ ، لِكُونِهِمَا حَمِيعاً كَانَا فِي عَصْرٍ وَاحِدٍ، وإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبرَ مُشَلِّ لَهُ لِقَاوُهُ والسَّمَاعُ مِنْهُ ، لِكُونِهِمَا جَمِيعاً كَانَا فِي عَصْرٍ وَاحِدٍ، وإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبرَ فَطُ أَنْهُمَا الجُتَمْعَا، وَلَا تَشَافَهَا بِكَلامٍ، فَالرِّوايَةُ ثَابِيَةٌ، وَالْخُمِعُةُ بِهَا لَازِمَةٌ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُنَاكُ مِنْهُ مَنْهُ مَنْهِ عَلَيْهِ مَنْهُ مَنْهُ مَنْهُ مِنْهُ مَنْهِ مُ اللّهُ مَلْ وَلَا لَهُ اللهُ لِللّهُ اللّهُ اللهُ الل

قوله: "حيق يكون عنده العدم بأفسا قد احتمعا" هكذا ضبطناه، وكذا هو في الأصول الصحيحة المعتمدة "حيّى" بالثاء المثناة من فوق ثم المثناة من تحت، ووقع في بعض النسخ "حين" بالباء ثم بالنون وهو تصحيف.

[&]quot;قوله: "م يكل في الملداد الجار والمجرور خير أم يكن واسمه حجة، وقوله: اعمن روى" متعلق بالنقل، وقوله: "عام دلك" بالنصب مفعول روى وإضافة العلم إلى ذلك بيانية، أي روى عنه ذلك الخبر الذي هو العلم، وفي بعض النسخ سقط لفظ العلم، وهو أوضح و جملة، والأمر كما وصفنا حال وجملة لم يكن جزاء لقوله، فإن لم يكن عنده. "قوله: "ولامساعد": المضبوط في النسخ كسر العين وفتح الدال على أن لا نافية للجنس، وحملة النفي معطوف على صفات القول والأقرب عندي فتح العين وجر مساعد على أنه معطوف على مسبوق، و لا رافدة التأكيد النفي الذي بدل عليه كممة غير كما في قوله تعالى: ﴿غَيْرَ ٱلْمُغْصُوبِ غَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّالِينَ ﴾ (الفائحة: ٧) فهو من عطف المفرد على المفرد على المفرد لا من عطف الحملة على المفرد.

فَيُقَالُ لِمُحْتَرِعِ هَذَا الْقَوْلِ الَّذِي وَصَفْنَا مَقَالَتُهُ، أَوْ لِلذَّابِّ عَنْهُ: قَدْ أَعْطَيْتَ في حُمْلَةِ قَوْلِكَ أَنَّ حَبَرَ الْوَاحِدِ الثَّقَةِ عَنِ الْوَاحِدِ الثَّقَةِ حُحَّةٌ يَلْزَمُ بِهِ الْعَمَلُ، ثُمَّ أَدْحَلْتَ فِيهِ الشَّرُطَ بَعْدُ، وَنَدَعِ الْوَاحِدِ الثَّقَةِ عَنِ الْوَاحِدِ الثَّقَيَا مَرَّةً فَصَاعِداً، وَسَمِعَ مِنْهُ شَيِئاً، فَهَلْ تُحِدُ هَذَا الشَّرُطَ فَقُلْتُ: حَتَّى يُعْلَمُ أَنَّهُمَا قَدْ كَانَا التَّقَيَا مَرَّةً فَصَاعِداً، وَسَمِعَ مِنْهُ شَيِئاً، فَهَلْ تُحِدُ هَذَا الشَّرُطَ الشَّرُطَ الشَّرُطَةِ عَنْ أَحَدٍ يَلْزَمُ قَوْلُهُ؟ وإلَّا فَهَلُمَّ دَلِيلاً عَلَى مَا زَعَمْتَ.

قال مسلم يك "فيفال لمحترج هذا القول: فا أعطيت في حملة قولك أن خبر الواحد النفة حجة بنوم به العمل" هذا الذي قاله مسلم يك تنبيه على القاعدة العظيمة التي يبني عليها معظم أحكام الشرع، وهو وجوب العمل يحتر الواحد، فينبغي الاهتمام إلا والاعتناء بتحقيقها، وقد أطنب العلماء يك في الاحتجاج فا وإيضاحها، وأفردها جماعة من السلف بالتصنيف، واعتنى بها أئمة المحدثين وأصول الفقه، وأول من بلغنا تصنيفه فيها الإمام الشافعي بعد، وقد تقررت أدلتها النقلية والعقلية في كتب أصول الفقه، ونذكر هنا طرفاً في بيان خبر الواحد والمذاهب فيه عتصراً.

أقسام الخبر: قال العلماء: الخبر ضربان: متواتر وآحاد. فالمتواتر: ما نقله عدد لا يمكن مواطأتهم على الكذب عن مثلهم، ويستوي طرفاه والوسط: ويخبرون عن حسي لا مظنون، ويحصل العلم بقولهم، ثم المختار الذي عليه المحققون والأكثرون أن ذلك لا يضبط بعدد مخصوص ولا يشترط في المخبرين الإسلام ولا العدالة، وفيه مذاهب أخرى ضعيفة وتفريعات معروفة مستقصاة في كتب الأصول، وأما خبر الواحد: فهو ما لم يوجد فيه شروط المتواتر، سواء كان الراوي له واحداً أو أكثر.

حكم خبر الواحد عند الجمهور، واختلف في حكمه، فالذي عليه جماهير المسلمين من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من المحدثين والفقهاء وأصحاب الاصول أن خبر الواحد الثقة حجة من حجج الشرع يلزم العمل بهاء ويقيد الظن ولا يفيد العلم، وأن وجوب العمل به عرفناه بالشرع لا بالعقل، وذهبت القدرية والرافضة وبعض أهل الظاهر إلى أنه لا يجب العمل به نهم من يقول: منع من العمل به دليل العقل، ومنهم من يقول: منع ذلك دليل الشرع، وذهبت طائفة إلى أنه يجب العمل به من جهة دليل العقل. وقال الجبائي من المعزلة: لا يجب العمل إلا بما رواه اثنان عن اثنين، وقال غيره: لا يجب العمل إلا بما رواه أربعة عن أربعة، وذهبت طائفة من أهل الحديث إلى أنه يوجب العلم الظاهر دون الباطن، وذهب يعض المحدثين إلى أن الأحاد التي في "صحيح البخاري" أو "صحيح مسلم" تفيد العلم دون غيرها من الآحاد، وقد قدمنا هذا القول وإبطاله في القصول، وهذه الأقاويل كنها سوى قول الجمهور باطلة، وإبطال مذهب من قال: لا حجة فيه، ظاهر. دليل وجوب العمل يخبر الواحد: فلم تزل كتب النبي في واحاد رسله يعمل بماء ويلزمهم النبي في العمل بذلك، واستمر على ذلك الحقفاء الراشدون فمن يعدهم، و لم تزل اخلفاء الراشدون وسائر الصحابة فمن بعدهم من السلف والحلف على امتثال خير الواحد إذا أخبرهم بسنة وقضائهم به، ورجوعهم إليه في القضاء والفتياء من السلف والحلف على امتثال خير الواحد إذا أخبرهم بسنة وقضائهم به، ورجوعهم إليه في القضاء والفتياء من السلف والحلف على امتثال خير الواحد إذا أخبرهم بسنة وقضائهم به، ورجوعهم إليه في القضاء والفتياء

فَإِنِ ادَّعَى فَوْلَ أَحَدِ مِنْ عُلَمَاءِ السَّلَفِ بِمَا زَعَمَ مِنْ إِدْخَالِ الشَّرِيطَةِ فِي تَثْبِيت الْخَبَرِ، طُولِبَ بِهِ، وَلَنْ يَجِدَ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ إِلَى إِيجَادِهِ سَبِيلًا، وَإِنْ هُوَ ادَّعَى فِيْمَا زَعَمَ دَلِيْلاً يَحْتَجُ بِه قِيَلُ لَهُ: وَمَا ذَاكَ الدَّلِيلُ؟

قَإِنْ قَالَ: قُلْتُهُ وَلَا سَمِعَ مِنْهُ شَيْدًا قَطَّ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُم اسْتَجَازُوا رِوَايَةَ الْحَدِيْثِ بَيْنَهُمْ الْحَدِيثَ وَلَمَّا يُعَايِنْهُ، وَلَا سَمِعَ مِنْهُ شَيْدًا قَطَّ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُم اسْتَجَازُوا رِوَايَةَ الْحَدِيْثِ بَيْنَهُمْ هَكَذَا عَلَى الْإِرْسَالِ مِنْ غَيْرِ سَمَاع، وَالْمُرْسَلُ مِنَ الرِّوَايَاتِ فِي أَصْلِ فَوْلِنَا وَقَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ هَكَذَا عَلَى الْإِرْسَالِ مِنْ غَيْرِ سَمَاع، وَالْمُرْسَلُ مِنَ الرِّوَايَاتِ فِي أَصْلِ فَوْلِنَا وَقَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ اللَّحْبَارِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ – احْتَحَتُ، لِمَا وَصَفْتُ مِنَ الْعِلَّةِ، إِلَى الْبَحْثِ عَنْ سَمَاع رَاوِي كُلُّ عَنْ الْعِلْمِ عَنْ رَاوِيهِ، فَإِذَا أَنَا هَحَمْتُ عَلَى سَمَاعِه مِنْهُ لأَذْنَى شَيْء، ثَبَتَ عَنْهُ عِنْدِي بِفَلِكَ حَمِيعُ مَا يَرُوى عَنْ اللّهِ بَعْدُ، فَإِنْ عَرْبَ عَنِي مَعْرِفَةُ ذَلِكَ، أَوْقَفْتُ الْحَبَر وَلَمْ يَكُنْ عِنْدِي بِفَلِكَ حَمِيعُ مَا يَرُوى عَنْهُ بَعْدُ، فَإِنْ عَرْبَ عَنِي مَعْرِفَةُ ذَلِكَ، أَوْقَفْتُ الْحَبَر وَلَمْ يَكُنْ عِنْدِي مُوضِع حُجَّةٍ لاَنْكَار الْإِرْسَالِ فِيهِ.

⁻ونقضهم به ما حكموا به على خلافه، وطلبهم خبر الواحد عند عدم الحجة نمن هو عنده، واحتجاجهم بذلك على من خالفهم، وانقياد المخالف لذلك، وهذا كله معروف لاشك في شيء منه، والعقل لا يحيل العمل بخبر الواحد، وقد جاء الشرع بوجوب العمل به فوجب المصير إليه، وأما من قال: يوجب العلم فهو مكابر للحس، وكيف يحصل العلم واحتمال الفلط والوهم والكذب وغير ذلك متطرق إليه؟ والله أعلم.

قال مسلم بياني، حكاية عن مخالفه: "والرسل في أصل قواننا وقول أهل العلم بالأحبار اليس محجة".

أقوال أهل العلم في كون المرسل حَجْة: هذا الذي قاله هو المعروف من مذاهب المحدثين، وهو قول الشافعي وجماعة من الفقهاء، وذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وأكثر الفقهاء إلى حواز الاحتجاج بالمرسل، وقد قدمنا في الفصول السابقة بيان أحكام المرسل واضحة، وبسطناها بسطاً شافياً، وإن كان نفظه مختصراً وحيزاً، والله أعلم. قوله: "فإن عزب عني معرفة ذلك أوففت اخبرا يقال: عزب الشيء عني يفتح الزاي يعزب ويعزب بكسر الزاي وضمها لغتان فصيحتان قرئ بحما في السبع، والضم أشهر وأكثر، ومعناه ذهب.

وقوله: "أوقفت الخبر" كذا هو في الأصول "أوقفت"، وهي لغة قليلة، والقصيح المشهور "وقفت" بغير ألف.

^{*}قوله: "فإذا كانت العلة إلى قوله: لإمكان الإرسال": الظاهر أن قوله: لإمكان الإرسال هو حبر كانت فالوجه حدف اللام، ويقال: إمكان الإرسال مذكور على أنه من كلام الهستدل، فإذا كانت العلة هو ما ذكره يقوله: لإمكان الإرسال.

فَيقَالُ لَهُ: فَإِنْ كَانَتِ الْمِلَّةُ فِي تَضْعِيفِكَ* الْحَبَر وتُرَّكِكَ الْإِحْتِحَاجَ بِهِ إِمْكَانَ الإِرْسَالِ فِيهِ، لَوْمَكَ الْاَ تُنْبِتَ إِسْنَادًا مُعَنَّعَنَا حَتَّى تَرَى فِيهِ السَّمَاعُ مِنْ أُوِّلِهِ إِلَى آخِرو؟

وَذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيْثَ الْوَارِدَ عَلَيْنَا بِإِسْنَادِ هِشَامِ بْنِ عُرُوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَالشَةَ، فَبِيَقِينِ نَعْلَمُ أَنَّ هِشَاماً قَدُ سَمِعَ مِنْ أَبِيهِ، وَأَنَّ آبَاهُ 'فَدُ سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ، كَمَا نَعْلَمُ أَنَّ عَائِشَةَ قَدْ سَمِعَتْ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ.

وَقَدْ يَحُوزُ، إِذَا لَمْ يَقُلْ هِشَامٌ، فِي روابةٍ يَرْوِيهَا عَنْ أَبِيهِ: "سَمِعْتُ أَوْ أَعْبَرَنِي"، أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ فِي تِلْكَ الرَّوَايَةِ إِنْسَانٌ آخَرُ، أَخْبَرَه بِهَا عَنْ أَبِيهِ، وَلَمْ يَسْمَعُهَا هُوَ مِنْ أَبِيهِ، لَمَّا أحبُّ أَنْ يَرُويَهَا مُرْسَلًا، وَلَا يُسْنَدِهَا إِلَى مَنْ سَمِعَهَا مِنْهُ.

وَكَمَا لِمُكْكِنُ ذَلِكَ فِي هِشَامٍ عَنْ أَبِيْهِ، فَهُوَ أَيْضًا مُمْكِنٌ فِي أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ، وَكَذَلِكَ كُلُّ إِسْنَادٍ لِحَدِيثٍ، لَيْسَ فِيهِ ذَكْرُ سَمَاعٍ بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ.

وَإِنْ كَانَ قَد عُرِفَ فِي الْحُمْلَةِ أَنَّ كُلُّ وَاجِدٍ مِنْهُمْ قَدْ سَمِعَ مِنْ صَاجِبِهِ سَمَاعاً كَئيراً، فَحَائِزٌ لِكُلُّ واحدٍ مِنْهُمْ أَنْ يَنْسَرِلَ فِي بَعْضِ الرَّوَايَةِ فَيَسْمَعَ مِنْ غَيْرِهِ عَنْهُ بَعْضَ أَحَادِينِهِ، ثُمَّ يُوسِلَهُ عَنْهُ أَخْيَاناً، وَلَا يُسَمِّي مَنْ سَمِعَ مِنْهُ، وَيَنْشَطَ أَخْيَاناً فَيُسَمِّي الرَّجُلُ الَّذِي حَمَل عَنْهُ الْحَدِيثُ ويَتُرُكُ الْإِرْسَالَ.

قوله في ذكر هشام: "لما أحب أن يرويها مرسلا" ضبطناه لما بفتح اللام وتشديد الميم، ومرسلاً بفتح السين، ويجوز تخفيف لما وكسر سين مرسلاً. قوله: "وينشط أحيانا" هو بفتح الياء والشين آي يخف في أوقات.

^{*}قوله: "فيقال له إن كانت العلة في تضعيفك" إلخ: حاصله نقض الدليل بجزئباته في موضع تخلف عنه المطلوب اتفاقا، ويمكن الجواب عنه بالفرق بأن احتمال الإرسال في ما إذا لم يكن السماع متحققا أقوى من احتماله في صورة النقض فالعلة هي الاحتمال القوي لابحرد الاحتمال مطلقا كيفما كان، والله تعالى أعلم.

فَمِنْ ذَلِكَ، أَنَّ أَيُّوبَ السَّحْتِبانِيُّ وَالْمَنَ الْمُبَارَكِ وَوَكِيعاً وَابْنَ نُمَيْرٍ وَحَمَاعَةً غَيْرَهُمْ رَوَوْا عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ عَنْهَا؛ قَالَتْ: "كُنْتُ أُطَيِّبُ رُسُولَ اللهِ ﷺ لِحِلْهِ وَلِحُرْمِهِ بأَطْيِّبِ مَا أَجِدُ".

فَرَوى هَلَوهِ الرَّوَايَّةَ يَعَيِّنِهَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَدَاوُدُ العَطَّارُ وَحُمَيْدُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَوُهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ وآبُو أُسَّامَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُثْمَانُ بْنُ عُرْوَةً، عَنْ عُرْوَةً، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وَرَوَى هِشَامٌ، غَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ فَالَتُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إذا اعْتَكُفَ يُدُّنِي إلَىَّ رَأْسَهُ فَأُرَجِّلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ. فَرَوَاهَا بِعَيْنَهَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرُوَةَ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

قوله: "عن عائشة على كنت أطيب رسول الله الله الله عله وخرمه" يقال: حرمه بضم الحاء وكسرها لغتان، ومعناه لإحرامه. قال القاضي عياض على: قيدناه عن شيوعنا بالوجهين، قال: وبالضم قيده الخطابي والهروي، وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره، وقيده ثابت بالكسر، وحكى عن المحدثين الضم وخطأهم فيه. وقال: صوابه الكسر كما قال لحله، وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند الإحرام.

فوائد الحديث وأقوال الأتمة في النطيب عند الإحرام: وقد انعتلف فيه السلف والخلف، ومذهب الشافعي وكثيرين استحبابه، ومذهب مالك في آخرين كراهيته، وسيأتي بسط المسألة في كتاب الحج إن شاء الله تعالى. قوله في الرواية الأخرى: "عن عائشة عُثِها كان النبي عُنِيُّ إذا اعتكف يدني إلى رأسه فأرجله وأنا حائص" فيه جمل من العلم. منها: أن أعضاء الحائض طاهرة، وهذا بجمع عليه، ولا يصح ما حكي عن أبي يوسف من نجاسة يدها، وفيه حواز ترجيل المعتكف شعره ونظره إلى امرأته ولمسها شيئاً منه بغير شهوة منه، واستدل به أصحابنا وغيرهم على أن الحائض لا تدخل المسجد، وأن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد، ولا يظهر فيه دلالة لواحد منهما، فإنه لا شك في كون هذا هو المحبوب وليس في الحديث أكثر من هذا.

فأما الاشتراط والتحريم في حقها، فليس فيه، لكن لذلك دلائل أحر مقررة في كتب الفقه.

واحتج الفاضي عياض سطة به على أن قليل الملامسة لا تنقض الوضوء، ورد به على الشافعي، وهذا الاستدلال منه عجب، وأي دلالة فيه لهذا؟ وأين في هذا الحديث أن النبي للله لمس بشرة عائشة اللهم - وكان على طهارة - ثم صلى بما ؟ فقد لا يكون كان متوضئاً، ولو كان فما فيه أنه ما حدد طهارة، ولأن الملموس لا ينتقض وضوءه على أحد قولي الشافعي، ولأن لمس الشعر لا ينقض عند الشافعي، كذا نص في كتبه، وليس في الحديث أكثر من مسها الشعر، والله أعلم.

وَرَوَى الزُّهْرِيُّ وَصَالِحُ بْنُ أَبِي حَسَّانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَة، عَنْ عَائِشَةً: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقَبِّلُ وَهُوَ صَائِمٌ.

فَقَالَ يَحْبَى بْنُ أَبِي كَثِيْر فِي هَذَا الْخَبَر فِيُّ الْقُبْلَة: أَخْبَرَانِ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَن؛ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيْزِ أَحْبَرَهُ، أَنَّ عُرْوَةَ أَحْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَحْبَرَتْهُ: أَنَّ النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَّ كَانَ يُقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ.

قوله: "وروي الزهري وصالح بن أبي حسال" هكذا هو في الأصول ببلادنا، وكذا ذكره القاضي عياض عن معظم الأصول ببلادهم، وذكر أبو على الغساني أنه وجد في نسخة الرازي أحد رواتهم صالح بن كيسان. قال أبو علي: وهو وهم، والصواب صالح بن أبي حسان، وقد ذكر هذا الحديث النسائي وغيره من طريق ابن وهب، عن ابن أبي خسان عن أبي سلمة.

بيان رفع الاشتباد: قلب: قال الترمذي عن البحاري: صالح بن أبي حسان ثقة، وكذا وثقه غيره، وإنما ذكرت هذا؛ لأنه ربما اشتبه بصالح بن حسان أبي الحرث البصري المديني، ويقال الأنصاري وهو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا، فإنسا يرويان جميعاً عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، ويروي عنهما جميعا ابن أبي ذلب، ولكن صالح بن حسان منفق على ضعفه، وأقوالهم في ضعفه مشهورة، وقال الخطيب البغدادي في "الكفاية"؛ أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان هذا لسوء حفظه وقلة ضبطه، والله أعلم.

قوله: انفال يجيى بن أبي كتبر في هذا الخبر في القبلة: أحبريّ أبو سنمة أن عمر بن عند العربير أحبره أن عروة أحبره أن محالسة ينجي أحبرتها".

بيان اللطيفتين في إسناد واحمد: هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين يروي بعضهم عن بعض: أوضم يجيى بن أبي كثير، وهذا من أطرف الطرف، وأغرب لطائف الإسناد، وهذا نظائر قلبلة في الكتاب وغيره سيمر بك -إن شاء الله تعالى- ما تيسر منها، وقد جمعت جملة منها في أول شرح "صحيح المخاري" بنائد.

وقد تقدم التنبيه على هذا، وفي هذا الإسناد لطيقة أخرى، وهو أنه من رواية الأكابر عن الأصاغر، فإن أبا سلمة من كبار النابعين، وعمر بن عبد العزيز من أصاغرهم سنا وطبقة، وإن كان من كبارهم علماً وقدراً وديناً وورعاً وزهداً وغير ذلك، واسم أبي سلمة هذا عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف، هذا هو المشهور، وقيل: اسمه إسماعيل، وقال عمرو بن علي: لا يعرف اسمه، وقال أحمد بن حنيل: كنيته هي اسمه، حكى هذه الأقوال فيه الحافظ أبو محمد عبد الغين المقدسي بنك، وأبو سلمة هذا من أبحل التابعين ومن أفقههم، وهو أحد الفقهاء السبعة على أحد الأقوال فيهم.

ترجمة يجيى بن أبي كثير: وأما يجيى بن أبي كثير، فتابعي صغير كنيته أبو نصر، رأى أنس بن مالك، وسمع السائب ابن يزيد، وكان حليل الفدر، واسم أبي كثير صالح، وقيل: سيار، وقيل: نشيط، وقيل: دينار. وَرَوَى بْنُ عُنِيْنَةً وغَيْرُهُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِيْنَارٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: ٱطْعَمَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ لُحُومَ الْحَيْلُ وَنَهَانَا عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

فَرَوَاهُ حَمَّاد بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ حَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. وَهَذَا النَّحْوُ فِي الرُّوَايَات كَثِيرٌ، يَكَثَّرُ تَعْدَادَهُ، وَفِيْمَا ذَكَرَّنَا مِنْهُا كِفَايَةٌ لِنَوي الْفَهْمِ.

فَإِذَا كَانَتِ الْعِلَّةُ عِنْدَ مَنْ وَصَفْنَا فَوْلَهُ مِنْ قَبْلُ، فِي فَسَادِ الْحَدِيثِ وَتُوْهِينِه، إِذَا نَمْ يُعلَمْ أَنَّ الرَّاوِيَ فَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَي عَنْهُ شَيْفًا، إِمْكَانَ الإِرْسَالِ فِيهِ، لَزِمَهُ تَرْك الإحْتِحَاجِ فِي قِبَادِ قَوْلِهِ بِرَوَايَةِ مَنْ يُعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ، إِلَّا فِي نَفْسِ الْحَبَرَ الَّذِي فِيهِ ذِكْرُ السَّمَاعِ؛ لِمَا بَينَا مِنْ فَبْلُ عَنِ الْأَئِمَةِ الَّذِينَ نَقَلُوا الْأَحْبَارَ، إِنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ تَارَاتُ يُرْسِلُونَ فِيْهَا الْحَدِيثَ إِرْسَالاً، مِنْ فَبْلُ عَنِ الْأَئِمَةِ الْحَدِيثَ إِرْسَالاً، وَالصَّعُود فِيهِ إِنْ صَعِدُوا، كَمَا شَرَحْنَا ذَلِك عَنْهُمْ.

وَمَا عَلِمْنَا أَخَداً مِنْ أَنَمَّةِ السَّلَفَ، مِمَّنْ يَسْتَغْمِل الْأَخْبَارَ وَيَتَفَقَّدُ صِحَّةَ الْأَسَانِيدِ وَسُقْمَهَا، مِثْلَ أَيُّوبَ السَّخْتِنَانِيِّ والبِّن عَوْنِ، ومَالِك بْنِ أَنْسٍ وشُغْبَة بْنِ الْحَجَّاجِ وَيَحْبَى بْنِ سعيدٍ الْفَطَّانِ، وَعَلْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَمَن بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ، فَتَشُوا عَنْ مَوْضِعِ السَّمَاعِ فَيْ الْاَسَانِيدِ، كَمَا ادَّعَاهُ اللَّذِي وصَغْنَا قَوْلَهُ مِنْ قَبْلُ.

وَإِنَّمَا كَانَ تَفَقَّدُ مَنْ تَفَقَّدَ مِنْهُمْ سَمَاعُ رُوّاةِ الْحَدِيثِ مِمَّنْ رُوَى عَنْهُمْ، إِذَا كَانَ الرَّاوِي مِمَّنْ عُرِفَ بِالتَّدْلِيسِ فِي الْحَدِيثِ وَشُهِرَ بِهِ، فَجِيْنَةِ يَيْحَثُونَ عَنْ سَمَاعِهِ فِي رِوَائِتِهِ، وَيَتَفَقَّدُونَ ذَلِكَ مِنْهُ، كَيْ تَنْسَرُاحَ عَنْهُمْ عِلَّةُ التَّدْلِيسِ:

فَمَا النَّغِيَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرٍ مُدَلِّسٍ، عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ْ زَعَمَ مَنْ حَكَيْنَا قَوْلَهُ، فَمَا سَمِعْنا ذَلِكَ عَنْ أَحَدٍ مِمَّنْ سَمَّيْنَا وَلَمْ نُسَمَّ، مِنَ الْأَئِسَّةِ.

قوله: "ازمه نرك الاحتجاج في قباد قوله" هو بقاف مكسورة ثم ياء مشاة من تحت أي مقتضاه قوله: "إن كان بمن عرف بالتذليس" قد قدمنا بيان التدليس في الفصول السابقة فلا حاجة إلى إعادته.

قوله "فما ابتعي ذلك من غير مدلس" هكذا وقع في أكثر الأصول "فما ابتغي" بضم التاء وكسر الغين على ما تم يسم فاعله، وفي بعضها "ابتغي" بفتح التاء والغين، وفي بعض الأصول المُعققة "فمن ابتغي" ولكل واحد وجه.

فَمِنْ ذَلِكَ أَنْ عَبْدَ اللهِ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ، -وَقَدْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ -، قَدْ رَوَى عَنْ حُذَيْفَةَ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ وَعَنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهِما حَدِيثاً يُسْبِدُهُ إِلَى النَّبِيَّ ﷺ وَلَيْسَ فِي رَوَايَتِهِ عَنْهُمَا فِكُرُ السَّمَاعِ مِنْهُمَا، وَلَا حَفِظْنَا فِي شَيَّء مِنَ الرَّوَايَاتِ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ يَزِيَد رَوَايَتِهِ عَنْهُمَا فِي رَوَايَةٍ بِعَيْنِهَا. شَافَة حُذَيْفَة وَآبًا مَسْعُودٍ بِحَدِيثٍ فَطُّ، وَلَا وَحَدُّنَا ذِكْرٌ رُوْآيَتِهِ إِيَّاهُمَا فِي رَوَايَةٍ بِعَيْنِهَا.

وَلَمْ نَسْمَعْ عَنْ أَخَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِمَّنْ مَضَى، وَلَا مِمَّنْ أَدْرَكُنَا، أَنَّهُ طَعْنَ فِي هَذَيْنِ الْمَخْبَرَيْنِ، اللَّذَيْنِ رَوَاهُمَا عَبْدُ اللهِ بِّنْ يَزِيدَ، عَنْ حُذَيْفَةُ وَأَبِي مَسْعُودٍ، بضَعْفِ فِيهِمَا، بَلْ هُمَا وَمَا أَشْبَهَهُمَا، عِنْدَ مَنْ لَاقَيْنَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ، مِنْ صِحَاحِ الْأَسَانِيدِ وَقَوِيِّهَا، يَرَوْنَ اسْتِعْمَالُ مَا نُقِلَ بِهَا، وَالْاحْتِحَاجَ بِمَا أَتَتْ مِنْ سُنَن وَآثَارٍ.

وَهِيَ فِي زَعْمَ مَنْ حَكَيْنَا قَوْلُه مِنْ قَبْلُ، وَاهِيَةٌ مُهْمَلَّةٌ، حَتَّى يُصِيبَ سَمَاعَ الرَّاوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوِي عَمَّنْ رَوَي وَلَوَيْنَا أَنْ يَفِنُ بِزَعْمِ هَذَا القَائِلِ، وَلَكِنَّا أَخْبَيْنَا أَنْ نَتْصِبَ مِنْهَا عَدُداً وَلُحَيَّا أَخْبَيْنَا أَنْ نَتْصِبَ مِنْهَا عَدُداً يَكُونُ مِمَةً لِمَا مِكَنَّنَا عَنْهُ مِنْهَا.

قوله: "فمن ذلك أن عبد الله عن بربد الأنصاري وقد رأى النبي ﷺ قد روى عن حديقة وعل أبي مسعود الأنصاري وعن كل واحد منهما حديثاً يستده"

أما حديثه عن أبي مسعود، فهو حديث نفقة الرحل على أهله، وقد خرجه البخاري ومسلم في "صحيحيهما"، وأما حديثه عن حذيفة، فقوله: "أخبرني النبي ﷺ بما هو كائن" الحديث، خرجه مسلم.

ترجمة أبي هسعود واختلاف أهل العلم في شهوده بدراً: وأما أبو مسعود فاسمه عقبة بن عمرو الانصاري المعروف بالبدري، قال الجمهور: سكن "بدراً" ولم يشهدها مع النبي ﴿ وَقَالَ الزهري والحكم ومحمد بن إسحاق النابعيون والبخاري: شهدها.

وأما قوله: "وعن كل واحداً فكذا هو في الأصول، و"عن" بالواو، والوحه حذفها، فإنما تغير المعني.

قوله: "وهني في رعم من حكينا فوله واهبة" هو بفتح الزاي وضمها وكسرها ثلاث لغات مشهورة، ولو قال ضعيفة بدل واهية لكان أحسن فإن هذا القائل لا يدعي ألها واهية شديدة الضعف متناهية فيه كما هو معنى واهية، بل يقتصر على ألها ضعيفة لا تقوم بما الحجة.

وَهَذَا أَبُو غُتُمَانَ النَّهْدِيُّ وأَبُو رَافِع الصَّائِخُ، وَهُمَا مِشَ أَدْرَكَ الْحَاهِلَّيَةَ وصُحِبَا أصَّحَابَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنَ الْبَدَرِيِّينَ عَلَمٌ حَرًّا، وَنَقَلَا عَنْهُمُ الْأَحْبَارَ حَتَّى نَزَلَا إِلَى مِثْلِ أَبْي هُرَيْرَةَ وابْنِ عُمَرَ وَذَوِيهِمَا، قَدْ أَسْنَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَبَيٌّ بْنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ فَكُرُ حَدِيثاً، وَلَمْ نَسْمَعْ في روايَةٍ بِغَيْنِهَا ٱلَّهُمَا عَايْنَا أَبَيَّا أَوْ سَمِعَا مِنْهَ شَيْعًا..

وَأَسْنَدُ أَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ. وَهُوَ مِمَّنْ أَذْرَكَ الْحَاهِلِيَّةَ وَكَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيّ مُعْمَرٍ عَبْدُ اللهُ بنَّ سَخَبْرَةً، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الأَنْصَارِيِّ، عَنِ النَّبِيّ ﷺ خَبْرَيْنِ.

قوله: الوهذا أبو عنمان النهدي وأبو رافع الصائخ، وهما عمن أدرك الجلطلية، وصاحبا أصحاب رسول الله ﷺ من البقربين، همم حرا، ونقلا علهما الأخيار حتى نزلا إلى مثل أبي هربره وابن عمر ودويهما فنا أسلد كل و حلا منهما عن أبي بن كعب هيئند عن النبي عُجَالًا حديثًا.

أما أبو عثمان النهدي فاشمه عبد الرحمن بن مل، وتقدم بيانه.

توجمة أبي رافع ومعنى الجاهلية: وأما أنو رافع فاسمه نفيع المدني، قال ثابت: لما أعنق أبو رافع بكي، فقيل له: ما يبكيك فقال: كان لي أجران فقعب أحدهما.

وآما قوله: "أدرك الحاهلية" فمعناه كانا رجلين فيل بعثة رسول الله ﷺ؛ والجاهلية: ما قبل بعثة رسول الله ﷺ حموا بذلك لكثرة جهالاتهم. وقوله: "من البدرين هنم جرًّا" قال القاضي عياض ليس هذا موضع استعمال هلم حراً؛ لألها إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمان المتكلم بماء وإنما أراد مسلم فمن بعدهم من الصحابة. وقوله حراً منوب، قال "صاحب المطالع": قال ابن الأنباري: معني هلم جرّاً سيروا وتمهلوا في سيركم وتثبتوا، وهو من الجرء وهو ترك النعم في سيرها، فيستعمل فيما دووم عليه من الأعمال، قال ابن الأتباري: فانتصب حرًّا على المصدر أي جروا جراً أو على احال أو على التمييز.

وقوله: "وذوبهما" فيه إضافة ذي إلى غير الأجناس، والعروف عند أهل العربية أنحا لا تستعمل إلا مضافة إلى الأجناس كذي مال، وقد جاء في الحديث وغيره من كلام العرب إضافة أحرف منها إلى المفردات كما في الحديث: "وتصل ذا رحمك" وكقولهم: ذو يزن، وذو تواس وأشباهها. قالوا: هذا كله مقدر فيه الانفصال، فتقدير ذي رحمك الذي له معك رحم. وأما حديث أبي عثمان عن أبيّ، فقوله: كان رجل لا أعلم أحداً أبعد بيتاً من المُسجد منه: الحديث، وفيه قول النبي ﷺ: "أعطَّاك الله ما احتسبت" خرجه مسلم.

وأما حديث أبي رافع عنه فهو "أن النبي ﷺ كان يعتكف في العشر الآخر، فسافر عاماً، فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين يوماً"، رواه أبو داود والنسالي وابن ماجه في سننهم، ورواه جماعات من أصحاب المماليد.

قوله: "وأسند أبو عمرو الشيبان، وأبو معمر عند الله من سخيرة، كل واحد منهما عن أبي مسعود الأنصاري عن البين ﷺ خبرين أما "أبو عمرو الشيباني"، فاسمه: سعد بن إياس تقدم ذكره. وأما "سخبرة" فبسين مهملة - وَأَسْنَدَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرِ عَنْ أُمَّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَىٰ حَدِيثاً، وعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرِ وَلِدَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وَأَسْنَدَ فَيْسُ بَّنُ أَبِي حَازِمٍ، وَقُدْ أَدْرَكَ زَمَنَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ هُوَ الْأَنْصَارِيُّ، عَنِ النَّبِيُّ ﷺ، ثَلاَئَةَ أَخْبَارٍ.

ُ وَأَسْنَدَ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى، وَقَدْ حَفِظَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ، وَصَحِبَ عَلِيًّا، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، حَدِيثاً.

ُ وَٱسْنَدَ رِبْعِيُّ بْنُ حِرَاشٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ يُشْتُرُ حَدِيثَيْنِ، وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ يَشَرُّ حَدِيثاً، وَقَد سَمِعَ رِبْعِيِّ مِنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَّالِبٍ، وَرَوَى عَنْهُ.

-مفتوحة ثم خاء معجمة ساكنة ثم موحدة مفتوحة. وأما الحديثان اللذان رواهما الشيبان، فأحدهما حديث: جاء رحل إلى النبي تلخ بناقة مخطومة فقال: لك بما يوم القيامة مبحمانة، أخرجهما مسلم، وأسند أبو عمرو الشيباني أيضاً عن أبي مسعود حديث: "المستشار مؤتمن" رواه ابن ماجه وعبد بن حميد في "مسنده". وأما حديثا أبي معمر، فأحدهما: كان النبي تلخ بمسح مناكبنا في الصلاة، أخرجه مسلم والآخر: لا تجزي صلاة لا يقيم الرحل صلبه فيها في الركوع، رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من أصحاب السنن والمسائيد، قال الترمذي: هو حديث حسن صحيح، والله أعلم.

قال مسلم ينه "وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي ﷺ حديثاً "هو قوفاً: "لما مات أبو سلمة، قلت: غريب وفي أرض غربة لأبكينه بكاء يتحدث عنه"، أعرجه مسلم. واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة، وقيل: سهيل بن المغيرة المعزومية تزوجها النبي ﷺ سنة ثلاث، وقيل: اسمها رملة، وليس بشيء.

قوله "وأسند قيس بن أبي حازم... عن أبي مسعود ثلاثة أحبار" هي حديث: "إن الإيمان ها هنا"، "وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين"، وحديث: "إن الشمس والقمر لا يكسفان لموت أحد"، وحديث: "لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان"، أعرجها كلها البحاري ومسلم في صحيحيهما. واسم أبي حازم عبد عوف، وقيل: عوف بن عبد الحارث البحلي صحابي.

قوله: "وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلي... عن أنس هؤك عن النبي للحقّ حديثاً" هو قوله: "أمر أبو طلحة أم سليم: اصنعي طعاماً للنبي للحقّ"، أخرجه مسلم، وقد تقدم اسم أبي ليلي، وبيان الاختلاف فيه، وبيان ابنه وابن ابنه. قوله: "وأسند ربعي بن حراش عن عمران بن حصين عن النبي للحقّ حديثان، وعن أبي بكرة عن النبي للحقّ حديثاً " أما حديثاه عن عمران، فأحدهما في إسلام حصين والد عمران، وفيه قوله: "كان عبد المطلب عبراً لقومك منك"=

وَأَسْنَدَ نَافِعُ بْنُ جُنِيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِي شُرَيْحِ الْحُرَاعِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثاً. وَأَسْنَدَ التَّعْمَانُ بْنُ أَبِي عَبَاشٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْحُدْرِيِّ ثَلَاثَةَ أَحَادِيثَ، عَنِ النَّبِيِّ وَأَسْنَدَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْمِيُّ، عَنْ تَعِيمِ الدَّارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثاً.

حرواه عبد بن حميد في مسنده، والنسائي في كتابه "عمل اليوم والليمة" بإسناديهما الصحيحين، والحديث الأحر "لأعطين الراية وحلاً يحب الله ورسوله"، رواه النسائي في سننه.

وأما حديثه عن أبي بكرة فهو: "إذا المسلمان حمل أحدهما على أحيه المسلاح فهما على حرف جهنم! أخرجه مسلم، وأشار إليه البخاري. واسم أبي بكرة: نفيع بن الحارث بن كلدة بفتح الكاف واللام الثقفي، كني بأبي بكرة؛ لأنه تدلى من حقين الطائف إلى رسول الله تلقي بكرة، وكان أبو بكرة ممن اعتزل يوم الحمل، فهم يقاتل مع أحد من الفريقين. وأما ربعي بكسر الراء وحراش بالحاء المهملة، فتقدم بيالهما.

قوله: "وأسند نافع بن جبير بن مطعم عن أبي شريح الحراعي عن البي الله حديثا أما حديثه فهو حديث: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليحسن إلى جاره" أخرجه مسلم في "كتاب الإنجان" هكفا من رواية نافع بن حبير، وقد أخرجه البخاري ومسلم أيضاً من رواية سعيد بن أبي سعيد المقبري. وأما أبو شريح فاسمه خويلد بن عمرو، وقيل: عبد الرحمن، وقيل: عمرو بن خويله، وقبل: هانئ بن عمرو، وقيل: كعب، ويقال فيه: أبو شريح الخزاعي، والعنوي، والكعبي.

قوله: "وأسد النعمان بن أبي عباش عن أبي سعيد اخدري دهد للآنة أحاديث عن النبي تَشَخُّوا". أما الحديث الأول: فمن صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهد من النار سبعين خريفاً. والثاني: "إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها لم أخرجهما معا البخاري ومسلم. والثالث: "إن أدني أهل الجنة منسزلة من صرف الله وجهه" الحديث، أخرجه مسلم. وأما أبو سعيد الحدري فاسمه سعد بن مالك بن سنان منسوب إلى خدرة بن عوف بن الحرث بن اخررج، توفي أبو سعيد بالمدينة منة أربع وسنين، وقيل سنة أربع وسبعين وهو بن أربع وسبعين.

وأما أبو عياش والد النعمان، فبالشين المعجمة، واسمه زيد بن الصامت، وقبل: زيد بن النعمان، وقبل: عبيد بن معاوية بن الصامت، وقبل: عبد الرحمن.

قوله: أو أسنا عطاء بن يزيد البيتي عن تمام الداري عن الدي ألا حديثاً هو حديث: الدين التصيحة أن وأما تميم الداري فكذا هو في مسلم: واختلف فيه رواة الموطأ، ففي رواية يجيى وابن لكير وغيرهما: الديري بالباء، وفي رواية القميي وابن القاسم وأكثرهم: الداري بالألف، واختلف العلماء في أنه إلى ما تسب! فقال الجمهور: إلى جد من أجداده وهو الدار بن هانئ، فإنه تميم بن أوس بن خارجة بن سود -بضم الدين- ابن جذبه -بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة - ابن ذراع بن عدي بن الدار بن هالئ بن جبيب بن نمارة بن لخم، وهو مالك بن عدي. وأما من قبل الإسلام، وكان نصراتياً، هكذا رواه أبو الجسين الرازي في كتابه

وَأُسْنَدَ سُلَيْمَانُ بُنُ يَسَارٍ عَنْ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ خَدِيثاً.

وَأَمْنَد حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِالرَّحْمَنِ الْحِمْيرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النَّبِيِّ النَّبِيِّ أَحَادِيثَ.

فُكُلُّ هَوُلَاءِ التَّابِعِينَ الَّذِينَ نَصَبَنَا رِوَّايتَهُمْ عَنِّ الصَّحَابَةِ الَّذَينَ سَمَّيْنَاهُمْ، لَمْ يُحْفَظُ عَنْهُمْ سَمَاعٌ عَلِمُنَاهُ مِنْهُمْ فِي رِوَايَةٍ بِغَيْنِهَا وَلَا أَنَّهِم لَقُوهُمْ فِيْ نَفْسِ خَبْر بِغَيْنِه.

وَهِيَ أَسَانِيدُ عِنْدَ ذُوِي الْمَعْرِفَةِ بِالأَخْبَارِ والرَّوَايَاتِ مِنْ صَحَاحِ الْأَسَانِيْدِ، لا نَعْلَمُهُمْ وَهُمُّ أَسَانِيْدُ عِنْدَ ذُوِي الْمَعْرِفَةِ بِالأَخْبَارِ والرَّوَايَاتِ مِنْ صَحَاحِ الْأَسَانِيْدِ، لا نَعْلَمُهُمْ وَهُمُّ مِنْ بَعْضٍ إِذِ السَّمَاعُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ مُمْكِنَّ مِنْ صَاحِبِهِ غَيْرُ مُسْتَنْكُرٍ، لِكُونِهِمْ جَمِيْعاً كَانُوا فِي العَصْرِ الَّذِي اتَّفَقُوا فِيهِ.

-"مناقب الشافعي" بإسناده الصحيح عن الشافعي أنه قال في النسبتين ما ذكرناه، وعلى هذا أكثر العلماء، ومنهم من قال: الداري بالألف إلى دارين وهو مكان عند البحرين، وهو محط السفن كان يجلب إليه العطر من الهند، ولذلك قبل للعطار: داري ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة أيضاً، وهو بعيد شاذ حكاه والذي قبله، صاحب المطالع، قال: وصوب بعضهم الديري.

قلت: وكلاهما صواب، فنسب إلى القبيلة بالألف، والى الدير بالياء، لاحتماع الرصفين فيه. قال "صاحب المطالع": وليس في الصحيحين والموطأ دارى ولا ديري، إلا تحيم وكنيته تحيم أبو رقية، أسلم سنة تسع وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام فنسزل ببيت المقدس، وقد روى عنه الذي التي الحساسة، وهذه منقبة شريفة لتميم، ويدخل في رواية الأكابر عن الأصاغر، والله أعلم.

قوله: "وأسنه سفيمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي لللا حديثاً" هو حديث المحاقلة، أخرجه مسلم.

قوله: "وأسند حميد بن عبد الرحمن الحميري عن أبي هريرة عن النبي ١٠٠٠ أحاديث" من هذه الأحاديث:

"أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل" أخرجه مسلم متفرداً به عن البخاري. قال أبو عبد الله الحميدي يخه في آخر "مسند أبي هريرة" من "الجمع بين الصحيحين" ليس لحميد بن عبد الرحمن الحميري عن أبي هريرة في الصحيح غير هذا الحديث، قال: وليس له عند البخاري في صحيحه عن أبي هريرة شيء، وهذا الحذي قاله الحميدي صحيح.

وقع الاشتباء بين هيدين الحميري والزهري: وربما اشتبه هميد بن عبد الرحمن الحميري هذا بحميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري الراوي عن أبي هريرة أيضاً، وقد رويا له في "الصحيحين" عن أبي هريرة أحاديث كثيرة، فقد يقف من لا خيرة له على شيء متهما، فيتكر قول الحميدي توهما منه أن حميدا هذا هو ذاك، وهو حطاً صريح وجهل قبيح، وليس للحميري عن أبي هريرة أيضاً في الكتب الثلاثة التي هي تمام أصول الإسلام الحمسة أعنى: منن أبي داود والترمذي والتسائي، غير هذا الحديث.

وَكَانَ هَذَا الْفَوْلُ الَّذِي أَحْدَثَهُ القَائِلُ الَّذِي حَكَيْنَاه، فِي تُوْهِبِنِ الْحَدِيثِ بِالْعِلَّةِ الَّتِي وَصَفَ أَقَلُ مِنْ اَنْ يُعَرِّجَ عَلَيهِ وَيُنَارَ ذِكْرُهُ اِذْ كَانَ قَوْلاً مُحْدَثًا وَكَلاماً خَلْفاً لَمْ يَقُلُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ سَلَف، وَيَسْتَنْكِرُهُ مَنْ بَعْدَهُمْ خَلَف، فَلَا حَاجَة بِنَا فِي رَدَّهِ بِأَكْثَرَ مِمَّا شَرَحْنَا اللهِ الْعِلْمِ سَلَف، وَيَسْتَنْكِرُهُ مَنْ بَعْدَهُمْ خَلَف، فَلَا حَاجَة بِنَا فِي رَدَّهِ بِأَكْثَرَ مِمَّا شَرَحْنَا اللهِ الْعَلْمَ الْعَدْرُ اللهِ ي وَصَفْنَا. واللهُ المُسْتَعَانُ عَلَى دَفْعِ مَا خَالَفَ مَذْهُبَ اللهُ لَكُلُونَ وَعَلِيهِ النَّكُلُونَ.

وَالْحَمْدُ اللهِ وَحْدَهُ وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيَّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِه وَسَلَّمَ.

ولله الحمد والنعمة والمضل والمنة وبه التوفيق والعصمة.

شرح الغويبُ: فوله "كلاما خلفا" بإسكان اللام وهو الساقط الفاسد. قوله: "وعليه النكلان" هو بضم الثاء وإسكان الكاف، أي الاتكال، والله أعلم بالصواب.

[١-كتاب الإيمان]

[١- باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان...]

قَالَ أَبُو الْحُسينِ مُسلمُ بْنُ الْحَجَّاجِ الْقُشَيْرِيُّ يَخَد: بِعَوْنِ اللهِ نَبْنَدِئ، وَإِيّاهُ نَسْنَكُفِيْ، وَمَا تَوْفِيْقُنَا إِلاَّ بِاللهِ حَلَّ حَلالُهُ.

(١) كتاب الإيمان

(١) باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان، ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سيحانه
وتعالى، وبَيان الدليل على التّبَرّي عن لا يؤمن بالقدر، وإغلاظ القول في حقه

أهم ما يذكر في الباب اختلاف العلماء في الإيمان والإسلام وعمومهما وخصوصهما، وأن الإيمان يزبد وينقص أم لا؟ وأن الأعمال من الإيمان أم لا؟ وقد أكثر العلماء يعتقر من المتقدمين والمتأخرين القول في كل ما ذكرناه، وأنا أفتصر على نقل أطراف من منقرفات كلامهم بحصل منها مقصود ما ذكرته مع زيادات كثيرة، قال الإمام أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البسبي الفقيه الأديب الشافعي المحقق يدني، في كتابه "معالم السنن": ما أكثر ما يغلط الناس في هذه المسألة! فأما الزهري فقال: الإسلام الكلمة، والإيمان العمل، واحتج بالآية، بعني قوله مسحانه وتعالى: هوقالت الأغراف المنا ألى أن يؤمنوا والبكن فولوا أشلمنا ولما يذخل الإيمان في قاويكن في الحجرات: ١٤) وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد، واحتج بقوله تعالى: الإفاخراجا من كان فيها من آلمُ المهرات: ١٤).

قال الخطابي: وقد تكلم في هذا الباب رجلان من كبراء أهل العلم، وصار كل واحد منهما إلى قول من هذين. ورد الآخر منهما على المتقدم، وصنف عليه كتاباً يبلغ عدد أوراقه المتين.

النسبة بين الإيمان والإسلام: قال الخطابي: والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق، وذلك أن المسلم قد يكون مومناً في بعض الأحوال ولا يكون مومناً في بعضها: والمؤمن مسلم في جميع الأحوال، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مومناً، وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها، ولم يختلف شيء منها. وأصل الإيمان التصديق، وأصل الإسلام الاستسلام والانقياد، فقد يكون المرء مستسلماً في المظاهر غير منقاد في الباطن، وقد يكون صادقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر. وقال الخطابي أيضاً في قول النبي المجان بضع وسبعون شعبة": في هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعي اسم لمعني ذي شعب وأجزاء، له أدى وأعلى، والاسم يتعلق بعضها كما يتعلق بكلها، واحقيقة تقتضي جميع شعبه، وتستوفي جملة أجزائه، كالصلاة الشرعية من الإيمان"، وفيه إثبات التفاضل في الإيمان، وتبأين المؤمنين في درجاته، هذا آخر كلام الخطابي. – الحياء شعبة من الإيمان"، وفيه إثبات التفاضل في الإيمان، وتبأين المؤمنين في درجاته، هذا آخر كلام الخطابي. –

وقال الإمام أبو محمد الحسين بن مسعود البنوي الشافعي بيثه في حديث سؤال حبريل من الإعان اسماً لما بطن من والإسلام وجوابه؛ قال: جعل النبي من الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال، وجعل الإعان اسماً لما بطن من الاعتقاد. وليس ذلك؛ لأن الأعمال ليست من الإعان، والتصديق بالقلب ليس من الإسلام، بن ذلك تفصيل لجملة هي كنها شيء واحد وجماعها الدين، ولفلك قال من الله حبويل أتاكم يعلمكم دينكم". والتصديق والعمل بتناولهما السم الإيمان والإسلام جمعا يدل عليه قوله سبحانه وتعالى: فإن الدين عند لله الإسلام، ولا يكون الدين في عمران: ١٩) وفور ضبيت لكم الإيمان ولا يكون الدين في عمل القبول والرضا إلا بانضمام التصديق إلى العمل، هذا كلام البغوي. وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن محمد بن الفضل النميمي الأصبهاني الشافعي ينظم في كتابه "التحرير" في شرح صحيح مسلم: الإيمان في اللغة: هو التصديق، فإن عني به دلك فلا يزيد ولا ينقص، لأن التصديق ليس شيئاً يتحزأ حق يتصور كماله مرة ونقصه التحري، والإيمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان، وإذا فسر بحفة تضرق إليه الوبادة أخرى، والإيمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان، وإذا فسر بحفة تضرق إليه الوبادة تصرى، والإيمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان، وإذا فسر بحفة تضرق إليه الوبادة تصديقه العمل بموجب الإيمان هل يسمى مؤمناً مطابقاً أم لا! والمحتار عندنا أنه لا يسمى به، قال رسول الله تشخري.

"لا يزي الزاني حين بزي وهو مؤمن"، لأنه لم يعمل عوجب الإيمان فيستحق هذه الإطلاق، هذا آخر كلام صاحب التحري.

وقال الإمام أبو الحسن علي بن خلف بن بطال المائكي المغربي في شرح "صحيح البحاري": مذهب جماعة أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، والحجة على زيادته ونقصانه ما أورده البحاري من الآيات يعني قوله عز وجل: ﴿ إِنْهُوْ أَبِمِننَا مُع إِيمَنِهِ ﴾ (الفتح: ٤). وقوله تعالى: ﴿ وَزَنَنَهُمْ هُدُى ﴾ (الكهف: ١٣). وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدِينَ آهَنَدُواْ وَادْهُمُ هُدُى ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدِينَ آهَنَدُواْ وَادْهُمُ هُدُى ﴾ (عمد: ١٧). وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدِينَ آهَنَدُواْ وَادْهُمُ هَدُى ﴾ (عمد: ٢١). وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدِينَ آهَنُواْ وَادْهُمُ إِيمَننَا ﴾ (المدلم: ٢١). وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدُواْ وَادْهُمُ إِيمَننَا ﴾ (المدلم: ٢١). وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْدُواْ وَادْهُمُ إِيمَننَا ﴾ (المدلم: ٢١). وقوله تعالى: ﴿ وَالله تعالى: ﴿ وَاللّهُ إِيمَننَا ﴾ والتوبة: ١٢٤).

قال ابن بطال: فإعان من لم تحصل له الزيادة ناقص، قال: فإن قيل: الإعان في اللغة التصديق، فالجواب: أن التصديق يكمل بالطاعات كلها، فما ازداد المؤمل من أعمال البر كان إعانه أكس، وهذه الجملة يزيد الإعان، وبنقصالها ينقص، فمتى نقصت أعمال البر نقص كمال الإعان، ومنى زادت زاد الإعان كمالاً، هذا توسط القول في الإعان. وأما التصديق بالله تعالى ورسوله في فلا ينقص، ولذلك توقف مالك بنش في بعض الروايات عن القول بالنقصان، إذ لا يجوز نقصان التصديق؛ لأنه إذا نقص صار شكا وحرج عن اسم الإعان. وقال بعضهم: إنما حالية عن العالم، وقال بعضهم: إنما حالية المناس الإعان.

- توقف مالك عن القول ينقصان الإيمان حشية أن يتأول عليه موافقة الخوارج، الذين يكفّرون أهل المعاصي من المؤوش بالذنوب، وقد قال مالك بنقصان الإيمان مثل قول جماعة أهل السنة. قال عبد الرزاق: صحت من أدركت من شيوخنا وأصحابنا سفيان النوري، ومالك بن أنس، وعبيد الله بن عبر، والأوزاعي، ومعمر بن راشد، وابن حربح، وسفيان بن عبينة يقولون: الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، وهذا قول ابن مسعود، وحديفة، والنخعي، والحسن البصري، وعطاء، وطاوس، وعاهد، وعند الله بن المبارك. فالمعني الذي يستحق به العبد المدح والولاية من المؤمنين هو إتبائه هذه الأمور الثلاثة: التصديق بالقلب، والإقرار بالنسان؛ والعسل بالمجاورح، وذلك أنه لا تحلاف بين الحميع أنه لو أقر وعمل على غير علم منه ومعرفة بربه لا يستحق اسم مؤمن، وكذلك إذا أقر مؤمن، ولو عرفه، وعمل، وحجد بلسانه، وكذب ما عرف من التوجيد لا يستحق اسم مؤمن، وكذلك إذا أقر في كلام العرب يسمّى مؤمن بالتصديق، فالمك غير مستحق في كلام الغرب يسمّى مؤمن بالتصديق، فالمك غير مستحق في كلام الغرب يسمّى مؤمن بالتصديق، فالمك غير مستحق في كلام الغراف وغلى ربهذ يتوكّون في كلام العرب يسمّى مؤمن بالتصديق، فالمك غير مستحق في كلام الله تعالى لقوله عز وجل: الجَرِيْنُ أَلْمُؤْمِلُونَ وَلَالِيْنَ إذا ذُكِرَ أَنَّهُ وَحَلَى فَلْهُمُ يُلْفَعُ وَلِن كن يُقْمِلُونَ وَلَالِيْنَ أَلْمُؤْمِلُونَ خَلَالُونَ مِن كانت هذه صفته.

وقال ابن بطال في "باب من قال: الإيمان هو العمل": فإن قيل: قد قدمتم أن الإيمان هو التصديق، قيل: التصديق هو أول منازل الإيمان، ويوجب للمصدق الدخول فيه، ولا يوجب له استكمال منازله، ولا يسملي مؤمناً مطلقاً، هذا مذهب جماعة أهل انسنة، أن الإيمان قول وعمل. قال أبو عبيد: وهو قول مالك، والتوري، والأوزاعي، ومن بعدهم من أرباب العلم والسنة الذين كانوا مصابيح الهدى وأئمة الدين من أهل الحجاز، والعراق، والشام، وغيرهم.

قال ابن يطال: وهذا المعنى أراد البخاري خال إلياته في كتاب الإنمان، وعليه يؤب أبوابه كلها، فقال: باب أمور الإيمان، وباب الصلاة من الإنمان، وباب الزكاة من الإيمان، وباب الجهاد من الإيمان، وسائر أبوابه، وإنما أراد الرد على المرحثة في قولهم: إن الإيمان قول بلا عمل، وتبيين غلطهم وسوء اعتقادهم ومخالفتهم للكتاب والسنة، ومذاهب الأئمة.

ثم قال ابن بطال في باب أحرد قال المهدّب: الإسلام على الحقيقة هو الإيمان الذي هو عقد قلب المصدق لإقرار اللسان الذي لا يشع عند الله تعالى غيره. وقالت الكرامية وبعض المرجنة: الإيمان هو الإقرار باللسان دون عقد القلب، ومن أقوى ما يرد به عليهم إجماع الأمة على إكفار المنافقين وإن كانوا قد أظهروا الشهادتين، قال الله تعالى: ﴿وَلا تُصَلَى عَلَى أَخْدِ فَهُم مَّات أَبِدًا وَلا تَقْمُ عَلَى قَبْرِد، ۗ إِنَّهُمْ كَفُرُواْ بِأَنْهُ وَرَسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهِقَ مُنْهُمْ كَفُرُواْ بِأَنْهُ وَرَسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهِقَ مُنْهُمْ كَفُرُواْ بِأَنْهُ وَرَسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهِقَ مُنْهُمْ كَفُرُواْ بِأَنْهُ وَرَسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهُواْ مِنْهُمْ لَكُونُواْ بِأَنْهُ وَرَسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهُواْ مِنْهُمْ لَكُونُواْ بِأَنْهُ وَرُسُولِه ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرُهُواْ مِنْهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْ اللهُ وَلَا اللهُ عَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلَّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلَّهُ اللّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلِلْ اللّهُ اللّهُ اللّ

وقال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح سخة: قوله ﷺ: "الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً

- رسول الله كان وتقيم الصلاة ونؤي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إنيه سبلاً، والإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره" قال: هذا بيان لأصل الإيمان، وهو التصديق الباطن، وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والاتقياد الظاهر، وحكم الإسلام في الظاهر ثبت بالشهادتين، وإنما أضاف إليهما الصلاة، والزكاة، والحج، والصوم؛ لكوفنا أظهر شعائر الإسلام وأعظمها، وبقيامه بما يتم استسلامه، وتركه لها يشعر بانحلال قيد انقياده أو اختلاله، ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات؛ لكونما قمرات للتصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان، ومقويات، وصوم وصفان، وإعطاء الحسر من المغنم، ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة؛ لأن اسم الشيء مطنقا يقع على الكامل منه، ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيم، وتغلث حاز إطلاق فريضة؛ لأن اسم الشيء مطنقا يقع على الكامل منه، ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيم، وتغلث حاز إطلاق نفيه عنه في توله كان "لا يسرق المسارق حين يسرق وهو مؤمن" واسم الإسلام يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق الباطن، ويتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان

قال: فحرج مما ذكرناه وحققنا أن الإيمان والإسلام يجتمعان ويفترقان، وأن كل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمنا. قال: وهذا تحقيق وافي بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الإيمان والإسلام التي طلمًا غلط فيها الخائضون، وما حققناه من ذلك موافق لجماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم، هذا أحر كلام الشيخ أبي عمرو بن الصلاح.

مذهب المحدثين وأهل الكلام في زيادة الإيمان ونقصانه: فإذا تقرر ما ذكرناه من مذاهب السلف وأثمة الخلف فهي متظاهرة متطابقة على كون الإيمان يزيد وينقص، وهذا مذهب السنف والحدثين وجماعة من المتكلمين، وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه وقالوا: متى قبل الزيادة كان شكّا وكفراً.

قال المحقود من أصحابنا المتكلمين؛ نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص، والإممان الشرعي يزيد وينقص بزيادة مراته، وهي الأعمال ونقصافها، قالوا: وفي هذا توفيق بين ظواهر النصوص التي جاءت بالزيادة وأقاويل السلف، وبين أصل وضعه في اللغة وما عليه المتكلمون، وهذا الذي قاله هؤلاء – وإن كان ظاهراً حسناً – فالأظهر – والله أعلم – أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة؛ ولهذا يكون إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم، يميث لا تعتريهم الشبه، ولا يتزلزل إيمانهم بعارض، بل لا نزال قلوهم منشرحة نيسرة، وإن اختلفت عليهم الأحوال، وأما غيرهم من المؤلفة ومن قارهم ونحوهم فنيسوا كذلك، فهذا نما لا يمكن إنكاره؛ ولا يشكك عاقل في أن نفس تصديق أي بكر الصديق بي لا يساويه تصديق آحاد الناس، ولهذا قال البحاري في الصحيحة": قال ابن أبي مُلَيْكة؛ أدركت ثلاثين من أصحاب النبي الله كلهم يخاف النّفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول: إنه على إمان جبريل ومكائيل. والله أعلم.

حوامًا إطلاق اسم الإيمان على الأعمال فمتفق عليه عند أهل الحق، ودلائله في الكتاب والسنة أكثر من أن تُخصر، وأشهر من أن تشهر، قال الله تعالى: ﴿ومَا كَانَ أَنَهُ لِلْشِيغِ بِلَمَانَكُمْ﴾، (البقرة:٤٣) أجمعوا على أن المراد صلاتكم. وأما الأحاديث فستمر بث في هذا الكتاب منها جمل مستكثرات، والله أعلم.

تعويف أهل القبلة: واتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على أن المؤمن الذي يُحكُم مأنه من أهل الهبلة ولا يخلد في النار، لا يكون إلا من اعتقد بقلبه دين الإسلام اعتقاداً جازماً حالياً من الشكوك، وتطق بالشهادتين، فإن اقتصر على إحداهما لم يكن من أهل الفيلة أصلاً، إلا إذا عجز عن النطق لخلل في لحسانه، أو لعدم التمكن مه لمعاحلة المنية، أو نغير ذلك، فإنه يكون مؤمناً، أما إدا أتى بالشهادتين قلا يشترط معهما أن يقول: وأنا بريء من كل دين خالف الإسلام إلا إذا كان من الكفار الذين يعتقلون احتصاص رسانة نبئا هجر إلى العرب، فإنه لا يحكم بإسلامه إلا بأن يتراً، ومن أصحابنا، أصحاب الشافعي بين من شرط أن يتيراً مطلقاً، ولهي بشيء من شرط أن يتيراً مطلقاً، ولهي بشيء أما إذا اقتصر على قوله: لا إله إلا الله و لم يقل محمد رسول الله، فللشهور من مذهبا ومذاهب العلماء أنه لا يكون مسلماً، ومن أصحابنا من قان: يكون مسلماً ويطالب بالشهادة الأخرى فإن أبي حُمِل مرتداً، ويحتج فذا القول بقوله الله إلا الله فإذا قالوا ذلك عصموا من دماهم وأموالهما وهذا عمول عند الجماهير على قول النبهادتين، واستغنى بذكر إحداهما عن الأحرى لارتباطهما وشهرهما والله أعلم بحول عند الجماهير على قول النبهادتين، واستغنى بذكر إحداهما عن الأحرى لارتباطهما وشهرهما والله أما إذا أقر بالشهادتين، واستغنى بذكر إحداهما عن الأحرى لارتباطهما وشهرهما في الكافر عيما بذلك مسلماً قال: كل ما يكفر المسلم بإنكاره يصير الكافر بيعل بذلك مسلماً أما إذا أقر بالشهادتين بالعجمية، وهو بحسن العربية، قهل يجعل بذلك مسلماً فه يصير مسلماً لوحود الإفرار، وهذا الوحه هو الحق، ولا يظهر فلأخر وحم، وقد يشتقطي في "شرح الهذب"، والله أعلم.

^{**}قال في فتح الملهم: قال الشيخ العثماني سنة: ولمن حوز الاستثناء، بل استحسنه ملحظ آخر، ذكره الحافظ ابن تيمية سنة حيث قال: ومذهب أصحاب الحديث كابن مسعود وأصحابه، والثوري، وابن عيينة، وأكثر علماء الكوفة ويجيى بن سعيد القُطَّان فيما يرويه عن علماء البصرة، والإمام أحمد بن حبل وغيره من الأثمة السنة كانوا=

= فيه: هو إمَّا للنبرك وإمَّا لاعتبار العاقبة، وما قدر الله تعالى فلا يدري أيشتُ على الإيمان أم يُصرف عنه؟ والقول بالتحيير حسن صحيح نظرا إلى مأخذ القولين الأولين ورفعا لحقيقة الحلاف. وأما الكافر ففيه خلاف: غريب لأصحابنا، منهم من قال: هو كافر ولا يقول: إن شاء الله، ومنهم من قال: هو في التقييد كالمنسلم على ما تقدم، فيقال على قول التقييد: "هو كافر إن شاء الله" نظرا إلى الخائمة وألها بحهولة، وهذا القول الحتاره بعض المحقفين، والله أعلم.

لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب: واعلم أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب، ولا يكفر أهل الأهواء والبدع، وأن من جحد ما يعلم من دين الإسلام ضرورة حكم يردته وكفره، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام، أو نشأ ببادية بعيدة، ونحوه عمن يخفى عليه فيعرف ذلك، فإن استمر حكم بكفره، وكذا حكم من استحل الزنا، أو الخمر، أو الفتل، أو غير ذلك من المحرمات التي يعلم تحريمها ضرورة. فهذه جمل من المسائل المتعلقة بالإيمان قدمتها في صدر الكتاب تمهيدا؛ لكونها مما يكثر الاحتياج إليه، ولكثرة تكررها وتردادها في الأحاديث، فقدمتها لأحيل عليها إذا مررت عما يخرج عليها، والله أعلم بالصواب، وله الحمد والنعمة، وبه التوفيق والعصمة.

حيستنون في الإيمان وهذا متواتر عنهم، لكن ليس في هؤلاء من قال: إنما أستيني لأجل الموافاة، وأن الإيمان إنما هو اسم لما يواني به، بل صوح أئمة هؤلاء بأن الاستثناء إنما هو؛ لأن الإيمان يتضمن فعل جميع الواجبات، فلايشهدون لأنفسهم بذلك، كما لايشهدون لها بالبر والتقوى، فإن ذلك مما لايعلمونه، وهو تزكية لأنفسهم بلا علم. قال شيخ الإسلام: وأما نلوافاة فلا علمتُ أحداً من السنف علل بحا الاستثناء، نعم! كثير من المتأخرين يعلن بحا

قال شيخ الإسلام: وأما الموافاه فلا عدمت الحدا من السنف علل بها الاستنتاء، فعم! كثير من المتاخرين يعلن بما من أصحاب الحديث من أصحاب الإمام أحمد والشافعي ومالك وغيرهم كأد. قال شيخ الإسلام: وأكثر الناس يقولون: بل هو إذا كان كافرا فهو عدو الله، ثم إذا آمن واتقى صار وليا لله.

قال الزبيدي؛ ولعلمائنا الحنفية في هذا المبحث كلام طويل تركته لما في أكثره من نسبة التكفير والتضليل والتحريم إلى قائله، فلم أستحسن إبراده، إد قد أطبق السلف على التكلم به، فكيف ينسبون إلى شيء مما ذكر، وهم وسائطنا إلى الله ورسوله فلالله ومن غلوهم، وتشديداقم سموهم مستثنية شكبة، بنوا على ذلك أنه لا يصلي خلف شاك في إيمانه، وأرادوا بذلك هذا الكلام، والله يغفر لقائله، إنما صدر من متأخرين منهم، إذا حقق البحث معه رحع إلى أمر لفظي، وما أراده به من هذه المسألة يرجع إلى ما اعتقدوه بمن يقول هذه المقالة، ، وهو بريء مما أرادوه به من أصحابنا في يلغنا عنهم ذلك، وإمامنا الأعظم سلام، وإن كان قد نقل عنه الإنكار في هذه القولة، في ينقل عنه مثل ما قائه هؤلاء المناخرون من أصحابه، ولئن سلمنا قولهم من التكفير والتضليل في هذه القولة، في عبد الله بن مسعود، و إبراهيم النخعي وعلقمة؟ وهؤلاء أصول المذهب، وقد ذهبوا إلى ما

اعلم أن مسلماً بنض سلك في هذا الكتاب طريقة في الإتقان والاحتباط والندقيق والتحقيق، مع الاحتصار البليغ والإنجاز التام في قماية من الحسن، مصرحة بغزارة علومه ودفة نظره وحفقه، وذلك يظهر في الإسباد نارة، وفي المن تارة، وفيهما تارة، فيتبغى للناظر في كتابه أن ينبه لما ذكرته، فإنه بجد عجائب من النقائس والدقائق تقر بآحاد أفرادها عبنه، وينشرح لها صدره، وتشطه بلاشتغال بهذا العلم. وأعلم أنه لا يعرف أحد شارك مسلماً في هذه النقائس التي يشير إليها من دقائق علم الإسناد. وكتاب البخاري وإن كان أصح وأحل وأكثر فوائد في الأحكام والمعاني، فكتاب مسلم بحتاز بزوائد من صنعة الإسناد، وسترى مما أنبه عليه من ذلك ما ينشرح له صدرك، ويزداد به الكتاب ومصنفه في قلبك حلالة إن شاء الله تمال.

الفرق بين حدّثني وحدثنا و أخبرين وأخبرنا: فإذا تقرر ما قته ففي هذه الأحرف التي ذكرها من الإسناد أنواع عما ذكرته، فمن ذلك أنه قال أولا: حدثني أبو خيثمة، ثم قال في الطريق الآخر: وحدثنا عبيد الله بن معاذ، ففرق بين حدثني وحدثنا، وهذا تبيه على القاعدة المعروفة عند أهل الصنعة، وهي أنه يقول فيما جمعه وحده من لفظ الشيخ حدثنا، وفيما قرأه وحده على الشيخ أخبرين، وفيما قرئ بخضرته في جماعة على نشيخ أحبرنا، وهذا اصطلاح معروف عندهم، وهو مستحب عندهم، ولو تركه وأبدل حرفا من ذلك يآخر صح السماع ولكن ترك الأولى، والله أعلم.

بعض تدقيقات الإمام مسلم خفن ومن دلك أنه قال في الطريق الأول: حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله ابن بريدة عن يجيى بن يعمر. ثم في الطريق الثاني أعاد الرواية عن كهمس عن ابن بريدة عن يجيى، فقد يقال: هذا تطويل لا يلبق بإتقان مسلم واختصاره: فكان ينبغي أن يقف بالطريق الأول على وكبع، ويجتمع معاذ ووكبع في الرواية عن كهمس عن ابن بريدة، وهذا الاعتراض فاسد لا يصدر إلا من شديد الجهالة بحذا الفن، فإن مسلما بنظة يسلك الاحتصار، لكن تحيث لا يحصل خمّل ولا يقوت به مقصود، وهذا الموضع يحصل في الاختصار فيه خلل، ويفوت به مقصود، وهذا الموضع يحصل في الاختصار فيه خلل، ويفوت به مقصود، وذلك لأن وكبعاً قال عن كهمس، ومعاذ قال حدثنا كهمس، وقد علم بما قدماه في باب المعتمن أن العدماء اختلفوا في الاحتجاج بالعنص، و مُ يختلفوا في المتصل بحدثنا، فأتى مسلم بالروايتين كما شعمة؛ ليعرف المتفق عليه من المختلف فيه، وليكون راوياً باللفظ الذي "عمه، ولهذا نظائر في مسلم ستراها مع النبيه عليها -إن شاء الله تعالى - وإن كان مثل هذا ظاهراً لمن له أدى اعتناء بحذا الفن، إلا أبي أنبه عليه تغيرهم -

⁻ذهب إليه غيرهم من السلف، فالأولى كفّ اللسان عن الكلام في ذلك إلا عند الضوورة، مع كمال مراعاة الأدب والاحترام للمشايخ القائلين بحدّه القولة، وعدم نسبتهم إلى شيء من الضلال والابتداع، فضلاً عن الكفر، فهذا الخلاف لفظي أو معنوي لا بترثب عليه كفر ولا بدعة، نعوذ بالله من ذلك، وبالله التوفيق. (فتح الملهم: ٤٥٨،٤٥٩/١)

ح: وحَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَافِى الْعَنْبَرِيُّ - وَهَذَا حَدِيثُهُ - حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةً، عَنْ يَحْبَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ:

 ولبعضهم ممن قد يغفل ولكلهم من جهة أخرى، وهو أنه يسقط عنهم النظر وتحرير عبارة عن المقصوم، وهنا مقصود آخر، وهو أن في رواية وكيع قال: عن عبد الله بن بريدة، وفي رواية معاذٍ قال: عن ابن بريدة، فلو أتى بأحد اللفظين حصل خلل، فإنه إن قال: ابن بريدة لم ندر ما اسمه؟ وهل هو عبد الله هذا أو أخوه سليمان بن بريدة؟ وإن قال: عبد الله بن يريدة كان كاذباً على معاذ فإنه ليس في روايته عبد الله، والله أعلم. وأما قوله في الرواية الأولى عن يجيي بن يعمر فلا يظهر لذكره أولا فاندة، وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكروا يجيي ابن يعمر؛ لأن الطريقين احتمعتا في ابن بريدة، ولفظهما عنه بصيغة واحدة، إلا أبن رأيت في بعض النسخ في الطريق الأولى عن يجيي قحسب، وليس فيها ابن يعمر، فإن صح هذا فهو مزيل للإنكار الذي ذكرناه فإنه يكون فيه فاقدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم. ومن ذلك قوله: وحدثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه، فهذه عادة لمسلم بنَّك قد أكثر منها، وقد استعملها غيره تليلا، وهي مصرحة بما ذكرته من تُحقيقه وورعه واحتياطه، ومقصوده أن الراويسين اتفقا في المعين واختلفا في بعض الألفاظ، وهذا لفظ فلان والآخر بمعناه، والله أعلم وأما قوله: "ح" بمد بجيي بن يعمر في الرواية الأولى فهي حاء التحويل من إسناد إلى إسناد، فيقول القارئ إذا انستهي إليها ح قال: وحدثنا فلان، هذا هو المحتار، وقد قدمت في الفصول السابقة بيالها والخلاف فيها، والله أعلم. فهذا ما حضرين في الحال في التنبيه على دُفائِق هذا الإسناد وهو ثنبيه على ما سواه، وأرجو أن يُنفطن به لما عداه، ولا يتبغى للناظر في هذا الشرح أن يسام من شيء من ذلك يجده مبسوطاً واضحاً، فإني إنما أقصد بذلك إن شاء الله الكريم الإيضاح، والتبسير، والنصيحة لمطالعه، وإعانته، وإغنائه من مراجعة غيره في بيانه، وهذا مقصود الشروح، فمن استطال شيئا من هذا وشبهه، فهو بعيد من الإنقان مباعد للفلاح في هذا الشأن، فَلَيْعَلّ نفسه لسوء حاله، وليرجع عما ارتكبه من قبيح أفعاله، ولا ينبغي لطالب التحقيق والتنقيح والإتقان والتدفيق أن يلتفت إلى كراهة أو سآمة ذوي البطالة، وأصحاب الغباوة، والمهانة، والملالة، بل يفرح بما يجده من العلم مبسوطاً، وما يصادفه من القواعد والمشكلات واضحاً مضبوطاً، ويحمد الله الكريم على تيسيره، ويدعو لجامعه الساعي في تنقيحه، وإيضاحه، وتقريره، ونَّقنا الله الكريم لمعالي الأمور، وجنبنا بفضله حميع أنواع الشرور، وجمم بيننا وبين أحبابنا في دار الحبور والسرور، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ضبط أسماء المذكورين في هذا الإسناد ف "خَيْتُنَة" بفتح المعجمة وإسكان المثناة تحت وبعدها مثلثة، وأما "كُهّمَسَ" فبفتح الكاف وإسكان الهاء وفتح الميم وبالسين المهملة، وهو كهمس بن الحسن أبو الحسن التويّميُّ البُصْرِيُّ، وأما "يجي بن يعسر" فبفتح الميم ويقال بضمها، وهو غير مصروف لوزن الفعل، كنيةُ بجي بن يعسر أبو سليمان، ويقال: أبو سعيد، ويقال أبو عدي البصريُّ ثم المروزيُّ قاضيها من بني عوف بن بكر بن أسد. قال الحاكم أبو عبد الله في "تاريخ نيسابور": يجي بن يعسر فقيه، أديب، نجوي ميرَّز أحدَّ النحو عن أبي الأسود، نقاه –

كَانَ أَوَّلَ مَنْ قَالَ فِي الْقَدَرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبَدُ الْحُهَنِيُّ، فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اللهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنْ اللهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنْ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَبْدِ اللهِ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ ال

- الحجّاج إلى خراسان فقبله قبية بن مسلم وولاه قضاء خراسان. وأما "معبد الجهني" فقال أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور الشمعاني التميمي المروزي في كتابه "الأنساب": الجُهني: بصم الحيم نسبة إلى جُهيّنة قبيلة من قُضاعة، واسمه: زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قُضاعة، نزلت الكرفة، وها محنة تنسب إليهم، ويقيتهم نزلت الكرفة، وها عنة تنسب إليهم مغيد بن خالد الجهني كان يجالس الحسن اليهم، وهو أول من تكلم في البصرة بالقدر، فسلك أهل النصرة بعده مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد ينتحله، قتله الحجّاج بن يوسف صبراً، وقيل: إنه معبد بن عبد الله بن عُرير، هذا آخر كلام السمعاني. وأما النصرة فقتح الباء وضمها وكسرها ثلاث لغات حكاها الأزهري والمشهور الفتح، ويقال لها: البُصيرة بالنصغير، قال صاحب الباء وكسرها وجهان مشهوران، قال السمعاني: يقال: البصرة فية الإسلام وخزاته العرب بناها عُبنة بن غَزوانَ البه وكسرها وجهان مشهوران، قال السمعاني: يقال: البصرة فية الإسلام وخزاته العرب بناها عُبنة بن غَزوانَ في تحلانه في أرض سواد العوالي إبو الفصل عبد الوقاب بن أحمد بن معاوية الواعظ "بالبصرة" فالم الحنى، وأما قوله: "أول من قال به النسرة" فعماه أول من قال بنقي القَدَر، قابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق، ويقال: القُدَرُ والقَدْرُ بفتح الغال والما نفته، ويقال: القُدَر، والقَدْرُ بفتح الغال والما نفته ويقال: القُدَر، والمَدَل بفتح الغال والما نفته، ويقال: القُدَرُ والقَدْرُ بفتح الغال والما نفته ويقال: القُدَر، والقَدْر، والمَدافي وقاطما غيره.

معنى القدر واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر، ومعناه: أن الله تبارك وتعالى قدر الأشباء في القدم، وعلم سبحانه ألها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة، فهي نقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى، وأنكرت القدرية هذا، وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها، ولم يتقدم علمه سبحانه وتعالى بها، وألها مستأنفة العلم، أي إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها، وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وحل عن أقواضم الباطلة علوا كبيرا، وسميت هذه الفرقة قدرية؛ لإنكارهم القدر، قال أصحاب المقالات من المتكلمين: وقد انقرضت القدرية القاتلون بحذا القول الشنيع الباطل، ولم يبق أحد من أهل الفيلة عليه، وصارت القدرية في الأزمان المتاخرة تعتقد إثبات القدر، ولكن يقولون: الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم.

وقد حكى أبو عمد بن فتيبة في كتابه "عريب الحديث"، وأبو المعالي إمام الحرمين في كتابه "الإرشاد في أصول الدين" أن بعض القدرية قال: لسنا بقدرية، بل أنتم القدرية لاعتقادكم إثبات القدر، قال ابن قنيبة والإمام: هذا تمويه من هؤلاء الجهلة ومباهنة وتواقح، فإن أهل الحق يفوضون أمورهم إلى الله سبحانه وتعالى، ويضيفون القدر والأفعال إلى الله سبحانه وتعالى، وهؤلاء الجهلة يضيفونه إلى أنفسهم، ومدعي الشيء لنفسه ومضيفه إليها أولى بأن ينسب إليه ممن يعتقده لغيره، وبنفيه عن نفسه. قال الإمام: وقد قال رسول الله ﴿ " القدرية بحوس هذه الأمّة " . -

فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقَدَرِ، فَوُفَىٰ لَنَا عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ دَاخِلًا الْمَسْجِدَ، فَاكْتَنَفَّتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي أَخَدُنَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ، فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامُ إِلَيَّ

شبههم هم؛ لتقسيمهم الحير والشر في حكم الإرادة كما فسمت المحوس، فصرفت الحير إلى يَرْدَانَ، والشرّ إلى أهرمَن، ولا خفاء باختصاص هذا الحديث بالقدرية، هذا كلام الإمام وابن قتية. وحديث: "القدرية بحوس هذه الأمة ل. رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ، أخرجه أبو داود في "استنه"، والحاكم أبو عبد الله في "المستذرك على الصحيحين"، وقال: صحيح على شرط الشيخين إن صح سماع أبي حازم من ابن عمر.

قال الخطابي: إنما حعلهم ﷺ بحوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المحوس في قولهم بالأصلين النور والظلمة، يزعمون أن الخير من فعل النور، والشر من فعل المظلمة، فصاروا تُنَوِيَّةً، وكذلك القدرية يصيفون الخير إلى الله تعالى والشر إلى غيره، والله سبحانه وتعالى حالق الحير والشر جميعاً، لا يكون شيء منهما إلا بمشيئته، فهما مضافان إليه سبحانه وتعانى خلقا وإيجاداً، وإلى الفاعلين لهما من عاده فعلاً واكتسابًا، والله أعلم.

رفع الوهم عن معنى القضاء والمقدر؛ قال اخطاي: وقد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر إحبار الله سبحانه وتعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه، وليس الأمر كما يتوهمونه، وإنحا معناه الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه وتعالى بما يكون من اكتساب العبد، وصدورها على تقدير منه، وخلق لها خيرها وشرها، قال: والقدر ناسم بنا صدر مقدراً عن فعل القادر، بقال: قدرت الشيء وقدرته بالتحقيف والتثقيل بمعنى واحد، والقضاء في هذا معناه: الحنق كقوله تعالى: الإفقاد، أن شبغ شموات في يؤمين (قصلت: ١٢) أي: خلقهن، قلت: وقد تظاهرت الأدلة القطعيات من الكتاب، والسنة، وإجماع الصحابة، وأهل الحل والعقد من السلكف والحدة على إثبات قدر الله سبحانه وتعالى، وقد أكثر العلماء من التصنيف فيه، ومن أحسن المصنفات فيه وأكثرها فوائد كتاب الحافظ الفقيه أي بكر البيهةي يؤند، وقد قرر أتمتنا من التكلمين ذلك أحسن تقرير وأكثرها فوائد كتاب الحافظ الفقيه أي بكر البيهةي يؤند، وقد قرر أتمتنا من التكلمين ذلك أحسن تقرير بدلاناهم القطعية السمعية والعقلية، والله أعله.

شرح الغريب: قوله: "تَوُفِّقُ لما عبد الله من عمر" هو بضم الواو وكسر الفاء المشددة. قال صاحب "التحرير": معناه: جُعل وفقاً لناء وهو من الموافقة التي هي كالالتحام، يقال: أتانا لتيفاق الهلال وميعاقه، أي حين أهلَّ لا قبله ولا بعده، وهي لفظة تدل على صدق الاجتماع والالتسام، وفي مسئد أبي يعلى الموصلي: "فُوافَقُ لنا" بزيادة أنف والموافقة المصادفة.

قوله: "قاكتـــعه أنا وصاحبي" يعني صرفا في ناحبتهم ثم فسره فقال: أحدثا عن يميته، والآحر عن شماله، وكُفّاً الطائر حناحاه، وفي هذا تنبيه على أدب الجماعة في مشبهم مع فاضلهم، وهو أقم يكتنفونه ويجفون به. قوله: "ففننت أن صاحبي سيكل الكلام إنّ معاه: يسكت ويفوضه إلى لإقدامي وحرأتي وبسطة لسان، فقد حاء عنه في رواية: "لأن كنت أسط لسانًا".

فَفُلْتُ: أَبُا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ قِبَلْنَا نَاسٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَقَفَّرُونَ * الْعِلْمَ وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ، وَأَنَّهُمْ يَزْعَمُونَ أَنْ لَا فَدَرَ وَأَنَّ الْأَمْرَ أَنُفَّ، قَالَ: فَإِذَا لَقِيتَ أُولَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي مِنْ شَأْنِهِمْ، وَأَنَّهُمْ يُزْعَمُونَ أَنْ لَا فَدَرَ وَأَنَّ الْأَمْرَ أَنُفَّ، قَالَ: فَإِذَا لَقِيتَ أُولِئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فَزْنَعُ مُنَ اللهِ مِنْ الْخَطَّابِ قَالَ: يَتُنَمَا نَحْنُ فَأَنْفَقَهُ مَا قَبِلَ اللهِ مِنْ الْخَطَّابِ قَالَ: يَتَنَمَا نَحْنُ

قوله: "ظهر قلنا تاس بفرنون الفرآن ويتفقرُون العلم" هو يتقدم القاف على الفاء، ومعناه يطلبونه ويتبعونه، هذا هو المشهور، وقيل: معناه: يجمعونه، ورواه بعض شيوخ المقاربة من طريق ابن ماهان "يتفقرُون" بتقدم القاء وهو صحيح أيضاً، معناه: يبحثون عن غامضه ويستخرجون خفيه، وروي في غير مسلم "يتفقرُون" بتقدم القاف وحذف الراء وهو صحيح أيضاً ومعناه: أيضاً بتتبعون، قال القاضي عياض: ورأيت بعضهم قال فيه: "يتفقرُون" بالعين وفسره بالهم يطلبون قعره أي: غامضه وخفيه، ومنه تقعر في كلامه إذا جاء بالغريب منه، وفي رواية أبي يعلى الموصلي "يتفقيُون" بزيادة الهاء وهو ظاهر، قوله: "وذكر من شأهم" هذا الكلام من كلام بعض الرواة الذين الموضلي "يتفقيُون" بزيادة الهاء وهو ظاهر، قوله: "وذكر من شأهم" هذا الكلام من كلام بعض الرواة الذين مون يجي بن يعمر، والظاهر أنه من ابن يريدة الراوي عن يجي بن يعمر، يعني وذكر ابن يعمر من حال هؤلاء، ووصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به، قوله: "برعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف" هو بضم الهمزة والنون أي: مستأنف، لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى، وإنحا يعلمه بعد وقوعه، كما قدمنا حكايته عن مذهبهم الباطل، وهذا القول قول غُلاقم، وليس قول جميع القدرية، وكذب قائله وضل وافترى، عافانا الله وسائر المسلمين.

قوله: "قال" يعني ابن عمر عثما، "فإذا لفيت أولئك فأحبرهم أتي برى، منهم وأقم برآ، متي، والذي يُحلف به عبد الله بن عمر: فو أنَّ لأحدهم من أحد ذهبا فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدرا. هذا الذي قاله ابن عمر نتيم ظاهر في تكفيره القدرية. قال القاضي عباض بيضًا: هذا في القدرية الأول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات، قال: والقائل بهذا كافر بلا محلاف، وهؤلاء الذين يتكرون القدر هم الفلاسفة في الحقيقة، قال غيره: ويجوز أنه لم يرد بجذا الكلام التكفير المخرج من الملة، فيكون من فبيل كفران النّفم، إلا أن قوله: "ما قبل الله منه ظاهر في المتكفير، فإن إحباط الأعمال إنما يكون بالكفر، إلا أنه يجوز أن يقال في المسلم: لا يقبل عمله لمعصيته وإن كان صحيحاً، كما أن الصلاة في المنار المُفْصُوبة صحيحة غير محوجة إلى القضاء عند جماهير العلماء، بل ليصل السلف، وهي غير مقبولة، فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا، والله أعلم.

وقوله: "فَاتَفَقُه" يعني: في مبيل الله تعالى أي: طاعته كما جاء في رواية أخرى، قال نَفْطُوبُه: سمي الذهب ذهبا لأنه يذهب ولا يبقى.

[&]quot;قوله: "بتقفرون"بتقليم القاف أي يتتبعون العلم يبحثون عنه ويجمعونه، وبتقليم الغاء أي يبحثون عنه ويستخرجون دفائقه.

عِنْدَ رَسُولِ اللهِ تَشَرُّ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثَّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعَرِ لا يُرَى عَلَيْهِ أَثْرُ السَّفَرِ وَلا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى حَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. فَأَسْنَدَ رُكَبْتَيْهِ إِلَى لا يُرَى عَلَيْهِ أَثْرُ السَّفَرِ وَلا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى حَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. فَأَسْنَدَ رُكَبْتَيْهِ إِلَى رُسُولُ رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَيْهِ عَلَى فَخِذَيْهِ **، وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ! ** أَخْبِرُنِي عَنْ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ الله يَظْنُ: "الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا الله وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ الله يَظْنُى وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ

قوله: 'لا أيرى غلّبه أثر السَّفر" ضبطناه بالياء المثناة من تحت المضمومة، وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين" وغيره، وضبطه الحافظ أبو حازم العُلُوئُ هنا " فرى" بالنون المفتوحة، وكذا هو في مسند أبي يعلى الموصلي وكلاهما صحيح. قوله: "ووضع كفيه على فحذيه" معناه: أن الرجل الداخل وضع كفيه على فحذي تفسه، وحلس على هيئة المتعلم، والله أعلم. قوله ﷺ: "الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، والإيمان أن تؤمن بالله إلى أمره هذا قد تقدم بيانه وإيضاحه بما يغني عن إعادته.

*"قال في فتح المُلهم: قال الحافظ في "الفتح" بعد ما نقل حديث ابن عباس وأبي عامر الأشعري: ثم وضع بده على رُكبيق النبي ﷺ. أفادت هذه الرواية أن الضمير في قوله: "على فخذيه" بعود على النبي ﷺ، وبه حزم البغوي سبقه وإسماعيل التيمي سنتم لهذه الرواية، وإرجاع الضمير إلى الرجل وإن كان ظاهرا من السياق، لكن وضعه يديه على فحذي النبي ﷺ صنبع منبه للإصغاء إنيه، وفيه إشارة لمَّا ينبغي للمسئول من التواضع والصفح عما يبدو من جفاء السائل، والظاهر أنه أراد بذلك الجالغة في تعمية أمره ليقوى الظن بأنه من جفاة الأعراب. قال العبد الضعيف عفا الله عنه: كان مطمح نظر حبرتيل عليمٌ إذ ذاك إيقاع الناس في الحيرة والالتباس من كل وجه، وإعفاء شخصه عنهم بكل طريق، فلعله وضع يديه أولاً على فخذي نفسه، كما يفهم من سياق هذه الرواية، ليشعر بكونه من المهذبين الواقفين على دأب التعليم والنعلم، وأصحاب المروءة والأدب، وأرباب السكينة والوقار، ثم وضع يديه ثانيا على ركبتي النبي الكريم ﷺ بعد الدنوُّ منه ﷺ تدريجا، كما في رواية أبي فروة، قال: "أدنو يا محمد؟" قال: ادن، فما زال بقول: أدنو؟ مراراً، ويقول له: "ادن" ليوهم أنه من جفاة الأعراب وأهل البوادي، وليس من المتكلفين، ولعل إلى مجموع هذين الأمرين أشير في رواية سليمان التيمي اليق أخرجها ابن خزيمة في "صحيحه": "فتخطى حتى برك بين يدي النبي ألطُّنُّ كما يجلس أحدثا في الصلاة، ثم وضع يده على رُكبتي النبي ﷺ "، وهذا غاية التعمية، ونحاية الإيجام في أمره، وعلى مثل هذا يحمل نداؤه مرة بلفظة "يا وصول الله"، ومرة بلفظة "يا محمد"، وكذا تسليمه على الحاضرين وعلى رسول الله ﷺ، كما في رواية أبي فروة، وهو شعار أهل التأدب والمُدنية، وتخطى رقاب الناس كما في رواية سليمان التيمي وهو من آثار البدو والجفاء. **وقوله: "وقال: يا محمد" إلخ: أي بعد ما سلم كما في رواية أبي فروة، وفي رواية مطر الورَّاق: "فقال: يا رسول الله!

أدنو منك؟ قال أدن"، ولم يذكر السلام، فالحتلفت الروايات: هل قال له: "يا محمد" أو "يا رسول الله"؟ وهل -

وَتُوْنِيَ الرَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنِ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا"**، قَالَ: صَدَقْتَ، قَالَ: فَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدَّقُهُ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنَّ الْإِيمَانِ؟. قَالَ: "أَنْ تُؤْمِنَ بِالله * وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِةٍ وَشَرَّهِ".

[&]quot;فعجما له، يسأله ويصدقه" سبب تعجبهم أن هذا خلاف عادة السائل الجاهل، إنما هذا كلام خبير بالمسؤول عنه، ولم يكن في ذلك الوقت من يعلم هذا غير النبي ﷺ.

[&]quot;قوله: "أن تؤمن": أي تصدق، فالمراد به المعنى للغوي والإيمان المسئول عنه الشرعي فلا دُورَ، وفي هذا التقسير إشارة إلى أن القرق بين الشرعي واللغوي بخصوص المتعلق في الشرعي، والله تعالى أعسم.

سلم أو لا؟ فأما السلام فمن ذكره مقدم على من سكت عنه، وقال القرطبي بناء على أنه لم يسلم، وقال:
 "يامحمد" إنه أراد بذلك التعمية، قصنع صنيع الأعراب. قلت: ويجمع بين الروايتين بأنه بدأ أولا بسندائه باسمه لهذا المعنى، ثم خاطبه بقوله: يا رسول الله كذا في الفتح. (فتح الملهم: ٢/١٦١٤٦١)

[&]quot; قال في فتح الملهم: قوله: "إن استطعت إليه سبيلاً النا: أي إلى البيت، أو إلى الحج، يعني إن أمكن لك الوصول إليه بأن وحدت زاداً أو راحلة، كما في حديث صححه غير واحد. قال الشافعي: إن الاستطاعة بالمال، و أوجب استابة على الزمن الفني، وقال مالك: إنه بالبدن، فيجب على من قدر على المشي، والكسب في الطريق. وقال أبو حنيفة: إنه بمحموع الأمرين، ثم في رواية أبي هريرة التي أخرجها البخاري في صحيحه لم يذكر اخيج. قال الحافظ في شرحه: قبل: لأنه لم يكن قرض، ودفع بأن في رواية ابن مندة بسند على شرط مسلم: أن الرجل جاء في آحر عمره على تلا فذكر الحديث بطوله، وأخر عمره يحتمل أن يكون بعد حجة الوداع، فإنها أخر سفرانه، ثم بعد قدومه بقليل دون ثلاثة أشهر مات، وكانه إنما جاء جبريل بعد إنزال جميع الأحكام؛ لتقرير أمور الدين التي بلغها منفرقة في يحلس واحد لتنظيظ، ويستنبط منه جواز سؤال العالم مالا يجهله لسائل، ليعلمه السامع، وأما الحج فقد ذكر، لكن بعض الرواة إما ذهل عنه، وإما دسيه، والمدلل على ذلك اختلافهم في ذكر بعض الأعمال دون بعض، ففي رواية كهمس "وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا" وكذا في حديث أنس، ح

قَالَ: صَدَفَّتَ. قَالَ: فَأَحْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ؟* قَالَ: "أَنْ تَعَبُّدَ اللهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ*، فَإِنْ نَمْ تَكُنْ ثَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ". قَالَ: فَأَحْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟ قَالَ: "مَا الْمَسْفُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِن السَّائِلِ".*

فقه الحديث: فيه أنه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما إذا سئل عمًا لا يعلم أن يقول: لا أعلم، وأن ذلك لا ينقصه، بل يستدل به على ورعه، وتقواه، ووفور علمه، وقد بسطت هذا بدلائله، وشواهده، وما ينعلق به في مقدمة "شرح المهذب" المشتملة على أنواع من الخير، لا بد لطالب العلم من معرفة مثلها، وإدامة النظر فيه، والله أعلم.

[&]quot; عن الإحسان" في العبادة أو عن الإحسان الذي رغب الله تعالى فيه في كتابه بأنه يحب المحسنين.

[&]quot;قوله: "كأنك براها: صفة محذوف: أي عبادة كأنك فيها تراه، أو حال أي: والحال كأنك تراه، والمقصود بيان مراعاة الخشوع في العبادة والحضوع، وما يتعلق بالعبادة على الوجه الذي واعاه لمو كان رائياً، ولا شك أنه ثو كان رائياً والا شك أنه ثو كان رائياً حال العبادة لم يترك شيئاً لما قدر عليه من الحشوع وغيره، ولا منشأ لتلك المراعاة حال كونه رائياً إلا كونه تعالى رفيها عالما مطلعا على حاله، وهذا موجود، وإن لم يكن العبد براه تعالى ولذلك قال النبي تتخلّ في تعليله: "فإن لم تكن ثراه فإنه يراك"، وهو يكفي في مراعاة الحشوع على ذلك الوجه، ف "إن" على هذا وصلية، ولمن المقصود على تقدير الحالية أن يتنظر بالعبادة تلك الحال، فلا يعبد قبل تلك الحال، بل المقصود غصيل تلك الحال في العبادة، وهذا ظاهر. والله اعلم.

^{*&}quot;ما المستول علها بأعلم من السائل"؛ ظاهره أقلما متساويات، لكن المساواة كانت متحققة في الإسلام والإيمان أيضا، إذ المظاهر جواب أن جبريل عالمًا كان عالمًا بحقيقة الإسلام والإيمان، فتحصيص هذه الجواب ههنا بالنظر~

حوفي رواية عطاء الخراسان لم يذكر الصوم، وفي حديث أبي عامر ذكر الصلاة والزكاة حسب، ولم بذكر في حديث ابن عباس مزيداً على الشهادتين، وذكر سليمان التيمي في رواية الجميع، وزاد بعد قوله: وتحج "وتعتمر وتغنسل من الجنابة وتدمم الوضوء" وقال مطر الوراق: في روايته: "وتقيم الصلاة وتوثي الزكاة، قال: فذكر عرى الإسلام" فتعين ما فلناه: إن بعض الرواة ضبط ما لم يضبطه غيره. (فتح الملهم: ٢٩٧/١)

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَالاً. قَالَ: "أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ النِّنَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ". قَالَ: ثُمَّ الْطَلَقَ فَلَبِشْتُ مَلِيًّا، ثُمَّ فَالَ لِي: "يَا عُمَرُا أَ تَلاْرِي مَنِ السَّائِلُ؟". قُلْتُ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: "فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَثَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ".

شرح الغريب: قوله: "فأخرن عن أماراقا! هو يقتح الهمزة، والأمارة والأمار بإلبات الهاء وحذفها هي العلامة. قوله يُخْتَن أن نقد الأمة رئيها" وفي الرواية الأخرى: "رئيها" على النذكير، وفي الأخرى: يُعلّها: وقال: يعنى السُراري، ومعنى رئيها ورثيتها سيدها ومالكها، وسيدتها ومالكتها، قال الأكثرون من العلماء: هو إخبار عن كثرة السراري وأولادهن، قإن ولدها من سيدها بمنسزلة سيدها، لأن مال الإنسان صائر إلى ولده، وقد يتصرف فيه في الحال تصرف المالكين، إما يتصريح أبيه له بالإذن، وإما بما يعلمه يقرينة الحال أو عرف الاستعمال. وقيل معناه أن الإماء يلدن الملوك، فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته، وهذا قول إبراهيم الحري، وقبل أمهات الأولاد في آخر الزمان، فيكثر تردادها في أيدي المشرين حتى يشتريها ابنها ولا يدري، وبحتمل على هذا القول أن لا يختصُّ هذا بأمهات الأولاد فإنه متصور في غيرهن، فإن الأمة تلد ولذاً حُراً من غير سيدها يشبهة، أو ولداً رفيقاً بنكاح أو زنا، ثم تباع الأولاد، وقبل: في عبد معناه أن البعل هو معناه غير ما ذكرناه، ولكنها أقوال ضعيفة جدا، أو قاسدة فتركتها، وأما بعلها فالصحيح في معناه أن البعل هو المناك في المسودين والمناه، وهذا أكثر وأعم من تقديره في أمهات الأولاد، وقبل: في معناه أن البعل هو المناك أو السيد، فيكون بمعنى وها على ما ذكرناه. قال أهل اللغة: بعل الشيء ربه ومالكه.

وقال أبن عباس هيراً والمفسرون في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ أَنَدْعُونَ بَعَلاً ﴾ (الصافّات: ١٦٥) أي ربًا. وقيل: الحراد بالبعل في الحديث الزوج، ومعناه نحو ما تقدم أنه يكثر بيع السراري حتى ينزوج الإنسان أمه وهو لا يدري، وهذا أبضًا معنى صحيح، إلا أن الأول أظهر؛ لأنه إذا أمكن حمل الروايتين في القضية الواحدة على معنى واحد كان أولى، والله أعلم. واعلم أن هذا الحديث لبس فيه دليل على إباحة بيع أمهات الأولاد، ولا منع بيعهن، وقد استدل إمامان من كبار العلماء به على ذلك، فاستدل أحدهما عنى الإباحة، والآخر على المنع، وذلك عجب منهما، فإنه ليس كل ما أخير في بكونه من علامات الساعة يكون عرماً أو مدموماً، فإن تطاول الرّعاء في البنيان وفَشُو المال وكون خمسين امرأة لهن قيّم واحد ليس بحرام بلا شك، وإنما هذه علامات والعلامة لا يشترط فيها شيء من ذلك، يل تكون بالخير والشر، والمباح والحرم، والواحب وغيره، والله أعلم.

[•]إلى أن السائل في الحقيقة هم الصحابة وجبريل إنما هو سائل ظاهراً نيابة عنهم قبالنسبة إليهم السائل فيما سبق كأنه غير عالم، و ههنا السائل والمسئول عنه متساويات، وقد يقال: هذا الكلام كناية عن تساويهما في عدم العلم لا عن تساويهما مطلقا، فصار الجواب مخصوصا بهذا السؤال، وإنما السائل جبريل خيا ليعلمهم أن الساعة لا يسأل عنها، والله تعالى أعلم.

9.5 - (٢) حَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بِنُ عُنِيْدِ الْغُبْرِيُّ وَأَبُو كَامِلِ الفُضَيْلِ بِنُ الحُسَينِ الْجَحْدَرِيُّ وَأَجْمَدُ بُنُ عَبِّدِ اللهِ بَنِ الحَسَينِ الْجَحْدَرِيُّ وَأَجْمَدُ بُنُ عَبِّدَةَ الضَّبِيُّ قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدِ، عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُعْمَرَ قَالَ: لَمَّا تَكَلَّمَ مَعْبَدٌ بِمَا تَكَلَّمَ بِهِ فِي شَأْنِ الْقَارِ، أَنْكُولُنَا ذَبِكَ بُرَيْدَةَ، عَنْ يَحْمَرُ قَالَ: لَمَّا تَكَلَّمَ مَعْبَدٌ بِمَا تَكَلَّمَ بِهِ فِي شَأْنِ الْقَارِ، أَنْكُولُنَا ذَبِكَ فَالَ: فَحَجْمُ بَنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ الْجَمْيَرِيُّ حَجَّةً، وَسَاقُوا الْحَدِيثَ بِمَعْنَى بِمَعْنَى حَدِيثٍ كَمْمَ وَلِيهِ بَعْضُ زِيَادَةٍ وَتُقْصَانُ أَحْرُفٍ.

"والعبلة الفقر، وعال الرجل يعيل عيلة أي افتقر، والرَّعاء بكسر الراء وبالله، ويقال: فيهم رعاة بضم الراء وزيادة الهاء بلا مد، ومعناه أن أهل البادية وأشباههم من أهل الحاجة والفاقة تبسط لهم الدنيا حتى يُتباهون في النيان، وائله أعلم. قوله: "قلبت ملبًّا" هكذا ضبطناه، لَبِثُ آخره ثاء مثلثة من غير تاء، وفي كثير من الأصول المحققة البشت" بزيادة ناء المتكلم، وكلاهما صحيح. وأما "ملبًّا" بتشديد الياء فمعناه وفتاً طويلاً.

التوفيق بين الروايات: وفي رواية أبي داود والترمذي أنه قال ذلك بعد ثلاث، وفي "شرح السنة" للبغوي بعد ثالثة، وظاهر هذا أنه بعد ثلاث ليال، وفي ظاهر هذا مخالفة لقوله في حديث أبي هريرة بعد هذا: "ثم أدبر الرجل فقال رسول الله بخلال رسول الله بخلال أنهي الرحل، فأحذوا ليردوه فلم يروا شيئاً، فقال النبي بخلال هذا جبريل" فيحتمل الجمع بينهما أن عمر علمه لم يحضر قول النبي بخلال لهم في الحال، بل كان قد قام من المحلس فأخبر النبي بخلال الحاضرين في الحال، وأخبر عمر علم بعد ثلاث؛ إذ لم يكن حاضرا وقت إحبار الباقين، والله أعلم. قوله بخلال العذا جبريل أناكم بعلمكم ديكم أفيه أن الإيمان والإسلام والإحسان تسمى كلها دينا.

ققه الحديث: واعلم أن هذا الحديث بجمع أنواعاً من العنوم والمعارف والأداب واللطائف، بل هو أصل الإسلام كما حكياه عن القاضي عياض، وقد نقدم في ضمن الكلام فيه جمل من فوائده، ومما لم نذكره من فوائده أن فيه أنه ينبغي لمن حضر بحلس العالم إذا علم بأهل المحلس حاجة إلى مسألة لا يسألون عنها أن يسأل هو عنها؟ ليحصل الحواب للجميع، وقيه أنه ينبغي للعالم أن يرقق بالسَّائل، ويدنيه منه؛ ليتمكن من سؤاله غير هالب ولا منقبض، وأنه ينبغي للسائل أن يرفق في سؤاله، والله أعدم.

قوله: "حدثني محمله بن عبيد الفبري وأبو كامل الجحدري وأحمد بن عبدة".

ضبط أسماء الوجال: أما الغُبْري فيضم الغين المعجمة وفتح الموحدة، وقد تقدم بيانه واضحا في أول مقدمة الكتاب، والجحدري اسمه الغُبْري فيضم الغين المعجمة وفتح الجيم وبعدها حاء ساكنة، وتقدم أيضا بيانه في المقدمة. "وغبّدة الإسناد مطر الورَّاق، هو مطر بن طمهان "وغبّدة الإسناد مطر الورَّاق، هو مطر بن طمهان أبو رجاء الخراساي، سكن البصرة كان يكتب المصاحف فقيل له: الورَّاق. قوله: "فحجحنا حجة" هي بكسر الحاء وفتحها لغتان، فانكسر هو المسموع من العرب، والفتح هو انقباس كالضربة وشبهها، كذا قاله أهل اللمة.

والله أعلم.

90- (٣) وحدَّنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّالُ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بُنُ عِيَاثٍ، حَدَّثَنَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالا: بُنُ عِيَاثٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدُةً، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ وَحُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالا: لَقِينَا عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمْرَ، فَذَكَرْنَا الْقَدَرَ وَمَا يَقُولُونَ فِيدٍ، وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ كَنَحُو حَدِيثِهِمْ، فَيْ عُمْرَ عَلِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ فَيْتُمْ، وَفِيهِ شَيْءٌ مِنْ زِيَادَةٍ وَقَدْ نَقَصَ مِنْهُ شَيْنًا.

٩٦- (٤) وَخَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ،

٩٧ - (٥) وَخَدَّثُنَا أَبُو بَكُو بِنَ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُلَيَّةَ، قَالَ رُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمًا بَارِزًا لِلتَّاسِ، فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإِيمَانُ؟

ح قوله: "عنسان بر غبات" هو بالغين المعجمة, وحجّاج بن الشّاعر هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي أبو محمد البغدادي، وقد تقدم في أواتل الكتاب بيانه واتفاقه مع الحجاج بن يوسف الوالي الظالم المعروف وافتراقه. وفي الإسناد يونس، وقد تقدم فيه ست لغات: ضم النون وكسرها وفتحها مع الهمز فيهن ونركه.

وفي الإسناد الأخر أبو بكر بن أبي شبية، وإسماعيل بن علية وهو إسماعيل بن إبراهيم في الطريق الأخرى، وقد تقدم ببانه، وبيان حال أبي بكر بن أبي شبية، وحال أخيه عثمان، وأبيهما محمد، وحدهما أبي شبية إبراهيم، وأخيهما القاسم، وأن اسم أبي بكر: عبد الله، والله أعلم. وفي هذا الإسناد أبو حبّان عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البُحليّ، قأبو حبّان بالمشاة تحت، واسمه يجيى بن سعيد بن حيان التيمي تيم الرباب الكوفي. وأما أبو زرعة فاسمه: هرم، وقبل: عمرو بن عمرو، وقبل: عبيد الله، وقبل: عبد الرحمن. قوله: "كان رسول شَدَ بَحَلُه بوما بارزا أي ظاهرا، ومنه قول الله تعالى: الأوترى الأرض بارزة م (الكهف: ٢١)، الأوترزوا بقد حميماً (إبراهيم: ٢١) الأوترزوا بقد الله الكوفية (البقرة: ١٤٥).

المفرق بين الإيمان بلقاء الله تعالى والبعث: قوله بخين "أن نومن بالله ونؤمن بالبعث الآخر" هو بكسر الحناء، واختلف في المراد بالجمع بين الإيمان بلقاء الله تعالى والبعث، فقيل: اللقاء يحصل بالانتقال إلى دار الجزاء، والبعث بعده عند قيام الساعة، وقيل: اللقاء ما يكون بعد البعث عند الحساب، ثم ليس المراد باللقاء رؤية الله تعالى، فإن أحدا لا يقطع لنفسه برؤية الله تعالى؛ لأن الرؤية مختصة بالمؤمنين، ولا يدري الإنسان يماذا يختم له. وأما وصف البعث بالآخر فقيل: هو مبالغة في البيان والإيضاح، وذلك لشدة الاهتمام به، وقيل: سبه أن حروج الإنسان إلى الدنيا بعث من الأرض، فقيلًا البعث بالآخر ليتميز،

قَالَ: 'أَنْ تُؤْمِنَ بِاللهِ وَمَلَاثِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَلِقَائِهِ * وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآجِرِ" قَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: "الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْفًا، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ، وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ. قَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإِحْسَانُ؟

قوله ﷺ: "الإسلام أن تعد الله لا نشرك به شبئا وتقبم الصلاة إلى آخره" أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع، فبحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله تعالى والإقرار بوحدانيته، فعلى هذا يكون عطف الصلاة والصوم والزكاة عليها لإدخالها في الإسلام، فإنها لم تكن دخلت في العبادة، وعلى هذا إنما اقتصر على هذه التلاث لكونها من أركان الإسلام وأظهر شعائره والباقي منحق بها، ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقا فيدخل جميع وظائف الإسلام فيها، فعلى هذا يكون عطف الصلاة وغيرها من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيها على شرفه ومزيته، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيْتِينَ مِيثَقَلُهُمْ وَمَناتِ وَمِن يُوحِهُ (الأحزاب:٧) ونظائره. وأما قوله ﷺ: "لا تشرك به" فإنما ذكره بعد العبادة؛ لأن الكفار كانوا يعبدونه سبحانه وتعالى في الصورة، ويعبدون معه أوثانا يزعمون ألها شركاء فنفي هذا، والله أعله.

[&]quot;وقوله: "ولقائه" قبل: هو الموت. قلت: وموت كل أحد بخصوصه معلوم لا يمكن أن ينكره أحد ولا يحسن التكليف بالإيمان به، فالمراد – والله تعالى أعلم – موت العالم وفناء الدنيا بنمامه، والله تعالى أعلم. وفيل: هو الجنزاء والحساب وعلى التقديرين فهو غير البعث، وقال النووي ينتين وليس المراد باللقاء رؤية الله تعالى، فإن أحداً لا يقطع لنفسه برؤية الله تعالى؛ لأن افرؤية مختصة بالمؤمنين ولا يدري بماذا يختم له. قلت: وهذا لا ينافي الإيمان بتحقق الرؤية لمن أراد الله تعالى من غير أن يحصه بأحد بعينه، وليس في الحديث أن يؤمن كل شخص برؤيه الله تعالى كما لا يخفى، والله تعالى أعلى.

قَالَ: "أَنْ تَعْبُدُ اللهُ كَأَنُكَ قَرَاهُ فَإِنَّكَ إِنَّ لا تَرَاهُ فَإِنَّكَ يَرَاكَ". قَالَ: يَا رَسُولَ اللهٰ! مَنَى السَّاعَةُ؟. قَالَ: "مَا الْمَسْتُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمْ مِنَ السَّاعِلْ، وَلَكِنْ سَأَحَدُثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا، إِذَا وَلَدَتُ الْأَمَةُ رَبَّهَا فَلَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا كَانَتِ الْعُرَاةُ الْحُفَاةُ رُءُوْسَ النَّاسِ فَلَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا، وَإِذَا تَطُولُ اللهُ إِنَّ اللهَّا اللهُ ا

٩٨ – (٦) حَدَّثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ: حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّيْمِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، غَيْرَ أَنَّ فِي رِوَايَتِهِ: إِذَا وَلَدَتِ الْأَمَةُ بَعْلَهَا يَعْنِي السَّرَارِيَّ.

-وأما قوله ﷺ: "وتصوم رمضان" ففيه حُجَّة لمذهب الجماهير وهو المختار، الصواب أنه لا كراهة في قول رمضان من غير تقبيد بالشهر خلافا لمن كرهه، وستأتي المسألة في كتاب الصيام ، إن شاء الله تعالى - موضحة بدلائلها وشواهدها، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله بحض "سأحاش عن أشراطها" هي يفتح الهمزة، واحاها شرَط يفتح الشين والواء، والأشراط؛ العلامات، وقبل: مقدمالها، وقبل: صغر أمورها قبل تجامها، وكله متقارب. قوله بحض أوباء الطأن رعاء البهم هو يفتح الباء وإسكان الهاء؛ وهي الصغار من أولاد الغنم: الضأن والمعز جيعاً، وقبل: أولاد الضأن خاصة، واقتصر عليه الجوهري في "صحاحه"، والواحاة بحمة. قال الجوهري: وهي تفع على المذكر والمؤنث، والسّخال: أولاد المعز، قال: فإذا جمعت بينهما قلت: بهام وأيهم أيضاً، وقبل: إن البهم يختص بأولاد المعز، واليه أشار القاضي عياض بقوله: وقد يختص بالمعز، وأصله كل ما استُنهم عن الكلام، ومنه البهيمة، ووقع في روابة البحدري: رعاء الإبل البهم بضم الباء وقال القاضي عياض يخت ورواه بعضهم بفتحها، ولا وجه له مع ذكر الإبل: قال: وروناه برفع المهم وهو المجهول الذي لا يعرف، ومنه ألهم الأمر، ومن حر الميم جعمه صفة للإبل أي السود المخطابي: هو جمع بهيم، وهو المجهول الذي لا يعرف، ومنه ألهم الأمر، ومن حر الميم جعمه صفة للإبل أي السود لموانات الواحدة سرية بالتشديد لا لموانات الواحدة سرية بالتشديد لا غير، قال ابن السّكيّت في "إصلاح المنطق": كن ما كان واحده مشدداً من هذا النوع حاز في جمعه التشديد لا والتخفيف، والسرية الجارية المتحدة للوطء مأحوذة من السّر، وهو الكاح، قال الأزهريُّ: السرية قعلية والتخفيف، والسرية الجارية المتحدة للوطء مأحوذة من السّر، وهو الكاح، قال الأزهريُّ: السرية قعلية والتخفيف، والسرية الجارية المتحدة للوطء مأحوذة من السّر، وهو الكاح، قال الأزهريُّ: السرية قعلية والتخفيف، والسرية الجارية المتحدة للوطء مأحوذة من السّر، وهو الكاح، قال الأزهريُّ: السرية قعلية والتحديد المنات المنات الشرية المات المنات المنات

٩٩ – (٧) وَحَدَّثَنِي زُهُيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَريرٌ عَنْ عُمَارَةً -وَهُوَ ابْنُ الْقَعْقَاعِ-، عَنْ أَبِي زُرْعَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "سَلُوني"، فَهَابُوهُ أَنْ يَسْأَلُوهُ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَحَلَسَ عِنْدَ رُكُبَتَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: "لَا تُشركُ بالله شَيْفًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةُ وَنَصُومُ رَمَضَانً"، قَالَ: صَدَقْت، قَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإيمَانُ؟ قَالَ: "أَنْ تُؤْمِنَ بِاللهِ وَمَلَاثِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ كُلِّهِ"، قَالَ: صَدَقْتَ، قَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْإِخْسَانُ؟ قَالَ: "أَنْ تَخْشَى اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنَّكَ إِنْ لَا تَكُنُّ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ"، قَالَ: صَدَقْت، قَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ قَالَ: "مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ، وَسَأَحَدَّثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا، إذاً رَأَيْتَ الْمَرْأَةَ تَلِدُ رَبُّهَا فَذَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا، وَإِذَا رَأَيْتَ الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الصُّمَّ الْبُكُم مُلُوكَ الْأَرْضِ فَذَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا، وَإِذَا رَأَيْتَ رَعَاءً الْبَهْمِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ فَذَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا، فِي خَمْسِ مِنَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا الله"، ثُمُّ قَرَأَ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ، عِلْمُ آنسًاعَةِ وَيُنَزِّكَ ٱلْغَيْتُ وَيَعْلُمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ۚ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذًا تَكْسِبُ غَدًا ۚ وَمَا تُدْرِي نَفْسُ بِأَيِّ أَرْضَ تُمُوتُ ۚ إِنَّ ٱللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (لقمان:٣٤). قَالَ: ثُمَّ قَامَ الرَّجُلُ فَقُالَ رَسُولُ الله ﷺ: "رُدُّوه عليّ" فَالْتُمِسَ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "هَذَا جِبْرِيلُ أَرَادَ أَنْ تُعَلِّمُوا؛ إِذْ لَمْ تَسْأَلُوا".

حمن السر، وهو النكاح، قال: وكان أبو الهَيْتُم يقول: السُّر السُّرور فقبل لها: سرية؛ لأنها سرور مالكها، قال الأزهري: وهذا القول أحسن والأول أكثر.

ضبط الأسماء: قوله: "عن عمارة وهو ابن المعقاع فعمارة بالضم، والفعقاع بفتح الفاف الأولى. وقوله: "وهو ابن" قد قدمنا بيان فائدته في الفصول وفي المقدمة، وأنه لم يقع في الرواية نسبه، فأراد بيانه بحيث لا يزيد في الرواية على ما سمع، والله أعلم. قوله ﷺ: "سنوي" هذا ليس بمخالف للنهي عن سؤاله، فإن هذا المأمور به هو فيما يحتاج إليه وهو موافق لفول الله تعالى: ﴿فَا أَهْلَ ٱلذَكْرِ النحل: ٤٣) قوله ﷺ: "وإدا رأبت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها" المراد بحم الجهلة السغلة الرعاء، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿مُمَّ بُكُمُ عُمْمُ وَلَهُ عُلَيْ المعنى الحديث، والله أعنم. عنه على المعنى الحديث، والله أعنم. عليه الله على وجهين: أحدهما: تعلموا بفتح الناء والعين وتشديد اللام أي تتعلموا، والثان، تعلموا بإسكان العين وهما صحيحان، والله أعلم.

[٢- باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام]

الله الله الله الله عَنْ أَبِي سُهِيَّلٍ بَنِ جَمِيلِ بْنِ عَبْدِ الله النَّهُ الله الله الله عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسِ -فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ-، عَنْ أَبِي سُهَيَّلٍ، عَنْ أَبِيهِ؛ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ الله يَقُولُ: حَاءً رَجُلٌّ إِلَى رَسُولِ الله يَشْ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ، فَائِر الرَّأْسِ، نَسْمَعُ دَوِيُّ صَوْتِهِ وَلاَ نَفْقَةُ مَا يَقُولُ، حَتَى ذَنَا مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَإِذَا هُوَ بَسْأَلُ عَنِ الإِمْلاَمِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ؛ "خَمْسُ صَلْوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ" " فَقَالَ: هَلْ عَلَى غَيْرُهُنَ ؟

٧- باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام

رجال السند: فيه "فتيبة بن سعيد" الثقفي، اختلف فيه فقيل: فتيبة اسمه، وقيل: بل هو لقب، واسمه علي، قاله أبو عبد الله بن منده، وقيل: اسمه يجيى، قاله ابن عدي. وأما قوله: "الثقفي" فهو مولاهم، قيل: إن حده جميلا كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفي، وفيه أبو سهيل عن أبيه، اسم أبي سُهيل: نافع بن مالك بن أبي عامر الأصبحي، ونافع عم مالك بن أنس الإمام، وهو تابعي، سمع أنس بن مالك ﴿إِذْرَا

شرح الغريب: قوله: أرجل من أهل نحد ثائر الرأس" هو يرفع "قائر" صفة لرجل، وقيل: يجوز نصبه على الحال، ومعنى ثائر الرأس: قائم شعره منتفشه. وقوقه: "نسمح دوي صونه ولا نفقه ما يقول! روي "نسمع ونفقه" بالنون المفتوحة فيهما، وروي بالباء المثناة من تحت المضمومة فيهما، والأول هو الأشهر الأكثر الأعرف. وأما "دوي عمومة" فهو بُعده في الحواء، ومعناه: شدة صوت لا يفهم، وهو يفتح الدال وكسر الواو وتشديد الباء، هذا هو المشهور، وحكى صاحب "المطافع" فيه ضم الدال أيضاً.

[&]quot;"قال في فتح الملهم: قوله: "خمس صلوات في اليوم والنبدة" قال الشافعي يبك في الأم: ففرائض الصلوات حمس، وما سواها تطوّع. وقال الحافظ في الفتح: يستفاد من هذا الحديث أنه لا يجب شيء من الصلوات في كل يوم وليلة غير الخمس خلافا لمن أوجب الوتر. قال علي الفاري سفة في شرح المشكاة: إن هذا الحديث كان فيل وجوب الوتر، أو أنه تابع فلعشاء. وقال الشوكاني في نيل الأوطار: وفي جعل هذا الحديث دليلا على عدم وجوب الوتر وغيره نظر عندي؛ لأن ما وقع في مبادئ التعاليم لا يصح التعلق به في صرف ما ورد بعده، و إلا لزم قصر واجبات الشريعة بأسرها على الخمس المذكورة، وأنه عرق الإجماع وإبطال الجميهور، فالحق أنه يؤخذ بالذليل المتأخر إذا ورد مورداً صحيحاً، ويعمل بما يقتضيه من وجوب أو ندب أو نحوهما. والذي يظهر للعبد الضعيف – والله أعلم هو أن الوتر شرع لإكمال صورة الصلوات الخمس، كما أن السنن الرواتب وضعت لتكميل حقيقتها أعلم حو أن الوتر شرع لإكمال صورة الصلوات الخمس، كما أن السنن الرواتب وضعت لتكميل حقيقتها العلم عو أن الوتر شرع لاكمال صورة الصلوات الخمس، كما أن السنن الرواتب وضعت لتكميل حقيقتها العلم المنافقة ا

قَالَ: "لاَ، إلاَّ أَنْ تَطَوَّعَ*.** وَصِيّامُ شَهْرِ رَمَضَانَ" فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ؟ فَقَالَ: "لاَ، إِلاَّ أَنْ تَطَوَّعَ" وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ الله ﷺ الزَّكَاةَ، فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ: "لاَ، إِلاَّ أَنْ تَطَوَّعَ.

قوله: "هل على غيرها؟ قال: لا، إلا أن تطوع" المشهور فيه تطوع بتشديد الطاء على إدغام إحدى التاءين في الطاء، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح به: هو محتمل للتشديد والتخفيف على الحذف، قال أصحابنا وغيرهم من العلماء: قوله كالله: "إلا أن تطوع" استناء منقطع، ومعناه: لكن يستحب لك أن تطوع، وجعله بعض العلماء استناء منصلا، واستدلوا به على أن من شرع في صلاة نقل أو صوم نفل وجب عليه إتمامه، ومذهبنا أنه يستحب الإتمام ولا يجب، والله أعلم.

*قوله: "إلا أن تطوع"؛ القائل بالوجوب بالشروع قال: إنه استثناء متصل وهو الأصل، والمعين إلا إذا شرعت في التطوع فيصير واحبًا عليك، واستدل به على أن الشروع مُوجِبٌ، قلت: لكن لا يظهر هذا في الزكاة؛ إذ الصدقة قبل الإعطاء لا يجب، وبعده لا يوصف بالوجوب، ولا يقال: إنه صار واحبًا بالشروع فازم إتمامه، قالوجه أن الاستثناء منقطع أي لكن التطوع جائز وارد في الشرع، ويمكن أن يقال: هو من باب نفي واحب قالوجه أن الاستثناء منقطع أي لكن التطوع جائز وارد في الشرع، ويمكن أن يقال: هو من باب نفي واحب آخر، على معنى ليس عليك واحب آخر إلا التطوع، والتطوع ليس بواجب، قلا واحب غير المذكور، والله أعلم.

حمد محققي الأحناف على ما أوضحه شيخ شيخنا - نور الله مرقده بأتم بيان في كستابه القارسي "مصابيح التراويح"، ونذكر منه ظرفا مناسبًا- إن شاء الله- في أبواب الوتر، حيث نسط دلائل وجوبه، وهذا ليس للوتر وقت منفرد عن أوقات الصلوات الخمس، بل هو متداخل في وقت العشاء، وأيضاً ليس له أذان ولا إقامة ولا جماعة، ويقرأ في كل ركعة منه، وهذا كله من علامات السنة، إلا أنه قال النبي فلا في رواية عارجة بن حذافة: إن الله تعالى أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النهم، وهي الوتر، فجعلها لكم في ما بين العشاء إلى طلوح الفجر. وقال في رواية أبريدة: الوتر حق، فمن لم يوتر فليس مني، الوتر حق، فمن لم يوتر فليس مني، وهذا من أمارات الفرضية، فأنزله أبو حنيفة يك على الوجوب الذي هو مرتبة بين المرتبتين، الفرضية والسنية، فله شبه بالطرفين: بالسنن الرواتب من حيث تكميل الصلوات الخمس به، وعدم استقلاله في كونه صلاة مكتوبة كالخمس وكونه وتر الليل، كما أن المغرب وتر النهار على ما ورد في الحديث، وكونه صلاة موقتة مقضية إذا فات، وغير ذلك من أمارات الفرضية، فعلى هذا الصلوات الأصلية في كل يوم وليلة خمس، وسائر الرواتب والوتر أيضا من مكملاقا الغرضية، فعلى هذا الصلوات الأصلية في كل يوم وليلة خمس، وسائر الرواتب والوتر أيضا من مكملاقا ومتماقاً. (فتح الملهم: ١٩٩١)

*قال في فتح الملهم: قوله: "لا: إلا أن تطوع" هذا الاستثناء يجوز أن يكون منقطعاً بمعنى "لكن"، ويجوز أن يكون متصلا، واحتارت الشافعية الانقطاع، والمعنى لكن يستحب لك أن تطوع، واحتارت الحنفية الاتصال، فإنه- قَالَ: فَأَدْبَرَ الرَّجُلُ وَهُو يَقُولُ: وَاللَّهِ، لاَ أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلاَ أَنْقُصُ مِنْهُ. فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَفْنَحَ إِنْ صَدَق."

قوله: أعادير الرجل وهو يهول: والله لا أزيد على هذا ولا أنقص. فقال رسول الله ﷺ: أفسح إن صدقاً قيل: هذا الفلاح راجع إلى قوله: لا أنقص" حاصة، والأظهر أنه عائد إلى المجموع، بمعنى أنه إذا لم يزد و لم ينقص كان مفلحاً؛ لأنه أتى بما عليه، ومن أتى بما عليه فهو مفلح، وليس في هذا أنه إذا أتى بزائد لا يكون مفسحاً؛ لأن هذا نما يعرف بالضرورة، فإنه إذا أفلح بالواحث فلأن يقلح بالواجب والمندوب أولى، فإن ثيل: كيف قال: لا أزيد ح

-هو الأصر، يجب إنجام العبادة بعد الشروع فيه ولو كانت نفلا، ويستدل به على أن من شرع في صلوة نهل أو صوم نفل وجب عبه إثمامه؛ لأن الاستثناء من النفي إثبات، ولا قائل يوجوب النطوع، فبنعين أن يكون المراد: إلا أن تشرع في نطوع فبلزم عليك إتمامه، وهذا هو المفاد يقوله تعالى: عاولا تبطلوا أعمالكُوله (عمد:٣٣) وبالإجماع على أن حج النطوع يلزم بالشروع. قال احافظ ينفي وحرف المسألة دائر على الاستثناء، فمن قال: إنه متصل تمسك بالأصل، ومن قال: "إنه متقطع" احتاج إلى دليل، والدليل عليه مارواه النسائي وغيره: أن النبي تشخ كان أحياذاً ينوي صوم التطوع، ثم يقطر، وفي البخاري أنه أمر جويرية بنت الحارث أن تقطر يوم الجمعة بعد أن كان أحياذاً على أن الشروع في العبادة لايستلزم الإتمام إذا كانت نافلة قبذا النص في الصوم، وبالقياس في الباقي. قال الشيخ بدر الدين العيني رفض: من العجب أن هذا القائل كيف لم يذكر الأحاديث الدالة على استلزام الشروع في العبادة الإنساد؟

وقد روى أحمد في مسنده عن عائشة عثيم، قالت: أصبحت أنا وحفصة صائمتين، فأهديت لنا شاة. فأكنا منها، فدخل عليها النبي بخلاً فأخيرناه، فقال: صُوما يوماً مكانه، فأمر بالفضاء، والأمر فلوجوب، فدل على أن الشروع ملزم، وأن الفضاء بالإفساد وأحب، وروى الدارفطني عن أم سلمة: أتما صامت يوماً تطوعاً، فأفطرت، فأمرها النبي لجلاً أن تقضي يوما مكانه، وحديث النسائي لايدل على أنه علاة ترك القضاء بعد الإفطار، وإقطاره وبما كان عن عذر، وحديث جوبرية إنما أمرها بالإفطار عند تحقق واحد من الأعذار، كالضيافة،

ثم قال الحافظ بينجم في الفتح: على أن في استدلال الحنفية نقوله: "لا، إلا أن تطوع" نظراً؛ لأنهم لايقولون بفرضية الإتمام بعد الشروع في التطوع، بل بوجوبه، والمنفي بقوله: "لا" الفرضية، واستثناء الواجب من الفرض منقطع، لتباينهما، وأيضاً فإن الاستثناء من النفي عندهم ليس للإثبات، بل مسكوت عنه.

قال على الفاري ينفر: قوله: "واستثناء الواحب من الفرض منقطع" ممنوخ، فإن الراجب عندنا فرض عملي، وإن لم يكن اعتفادياً. وبحدًا الاعتبار يطلق عليه أنه فرض، فالمراد بالفرض المنفي في الحديث المعلى الأعم، والله أعلم. وقوله: "على أن الاستثناء من النفي لايفيد الإثبات، بل الحكم مسكوت عنه عندهم" مدحول، فإن هذا إنما يرد عليهم أو استدلوا بحدًا الحديث، وقد تقدم أن دليلهم الآية والإحماع، فحملوا الحديث على المعنى المستفاد منهما – ١٠١-(٣) حَدَّنْنِي يَحْنَى بْنُ أَيُّوبَ وَ قُتَنْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، جَميعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ طَلْحَةَ بْن عُبَيْد الله ، عَنِ النِّبِي ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَفْلُحَ، وَأَبِيهِ! إِنْ صَدَقَ" أَوْ "دَحَلَ الْحَنَّةُ، وأبيهِ! إِنْ صَدَقَ".

-على هذا؛ وليس في هذا الحديث جميع الواجبات، ولا المنهيات الشرعية، ولا السنن المندوبات؟ فالجواب؛ أنه جاء في رواية البحاري في آخر هذا الحديث زيادة توضع المقصود، قال: "فأخبره رسول الله يُحَلِّقُ بشرائع الإسلام فأدبر الرَّجُل وهو يقول: والله لا أزيد ولا أنقُصُ ثمّا فرض الله تعالى عليَّ شيئًا. فعنى عموم قوله: "بشرائع الإسلام"؛ وقوله: "ثمّا فرض الله علي" يزول الإشكال في الفرائض، وأما النوافل فقيل: يحتمل أن هذا كان قبل شرعها، وقيل: يحتمل أنه أراد لا أزيد في الفرض يتغيير صفته كأنه يقول: لا أصلى الظهر خمسًا، وهذا تأويل ضعيف، ويحتمل أنه أراد لا يصلي النافلة مع أنه لا يخل بشيء من الفرائض وهذا مفلح بلا شك، وإن كانت مواظبته على ترك السنن مذمومة وترد إلى الشهادة، إلا أنه ليس بعاض بل هو مفلح ناج، والله أعلم.

التوفيق بين الروايات: واعلم أنه لم يأت في هذا الحديث ذكر الحج، ولا جاء ذكره في حديث جبريل من رواية أي هريرة، وكذا غير هذا من هذه الأحاديث لم يذكر في بعضها الصوم، ولم بذكر في بعضها الزكاة، وذكر في بعضها صلة الرحم، وفي بعضها أداء الحسس، ولم يقع في بعضها ذكر الإيمان، فتفاوتت هذه الأحاديث في عدد خيصًال الإيمان زيادة ونقصاً وإثباتاً وحذفاً. وقد أحاب الفاضي عياض وغيره بعشر عنها بحواب لخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ربيد وهذبه فقال: ليس هذا بالعتلاف صادر من رسول الله تلكن بل هو من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط، فمنهم من قصر فاقتصر على ما حفظه فأداه ولم يتعرض لما زاده غيره بنفي ولا إلبات، وإن كان اقتصاره على ذلك يشعر بأنه الكل، فقد بان بما أتى به غيره من الثقات أن ذلك ليس بالكل، وأن اقتصاره عليه كان اقتصور حفظه عن تمامه، ألا ترى حديث النعمان بن قوقل الآتي قريباً المتلفت الروايات في خصاله بالزيادة والنقصان، مع أن راوي الخميع من إيراد الجميع من إيراد الجميع عن المحبع لما عرف في مسألة زيادة الثقة من أنا نقبلها، هذا آخر كلام الشبخ وهو تقرير حسن، واقة أعلم. الجواب عن الحلف بغيرالله: قوله بخيرالله: وأنه والمه الفيرة أن صدق" هذا مما حرث عادقم أن يسألوا عن الجواب عنه مع قوله بخيرالله: أن حالها فليحلف بالله وقوله بخيرا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم "، وجوابه: أن قوله بخيرا عن علواب عن الحلف بغيرالله: أن حالف بالله وقوله بخيرا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم "، وجوابه: أن قوله بخيرا الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم"، وجوابه: أن قوله بخيرا الله ينهاكم أن علفوا بأبائكم"، وجوابه: أن قوله بخيرا الله ينهاكم أن علفوا بأبائكم أن جوابه: أن قوله بخيرا الله عن الحلف بغيرا المنافقة فليحلف بالله " وقوله بخيرا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم"، وجوابه: أن قوله بخيرا الله الله الله علم المنافقة المنافق

⁻ أو المقصود بحذا إلزام المحالف فقط؛ إذ الاستثناء عنده يفيد الحكم في ما بعد "إلا", قلت: وهذا الأحير مبني على تسليم أن الاستثناء من النفية من الحنفية بطئر، وأما الجمهور ومنهم طائفة من الحنفية تعليم أن الاستثناء من النفي ليس بإثبات، كما هو رأي طائفة من الحنفية بطئر، وأما الجمهور ومنهم طائفة من الحنفية كفخر الإسلام وموافقيه، فقد ذهبوا إلى الحكم في ما بعد "إلا" بالنقيض إثباتاً ونفياً، وهو الأوجه، صرح به الشبيخ ابن الفعام بالله في تحرير الاصول. (فتح الملهم: ١/١١هـ، ١٣، ١٥، ١٣٠٥)

- أفلح وألمه أنيس هو حلفاً، إنما هو كلمة جرت عادة العرب أن تدخلها في كلامها غير قاصدة بما حقيقة الحُلف، والنهي إنما ورد فيمن قصد حقيقة الحلف؛ لما فيه من إعظام المحلوف به ومضاهاته به الله سبحانه وتعالى، فهذا هو الجواب المرضي، وقيل: يُعتمل أن يكون هذا قبل النهي عن الحنف بغير الله تعالى، والله أعلم.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث أن الصلاة التي هي ركن من أركان الإسلام التي أطلقت في باقي الأحاديث هي الصلوات الخمس، وألها في كل يوم ونبة على كل مكلف ها، وقوك: "ها" احتراز من الحائض والنفساء، فإلها مكلفة بأحكام الشرع إلا الصلاة وما ألحق ها بما هو مقرر في كتب الفقه، وفيه أن وجوب صلاة الليل منسوخ في حتى الأمة وهذا بجمع عيه، واختلف قول الشافعي جن في نسخه في حق رسول الله يتلا والأصح نسخه، وفيه أن صلاة الوتر ليست بواجه، وأن صلاة العيد أيضا ليست بواجبة، وهذا مذهب الجماهير، وذهب أبو حيفة بن وطائفة إلى وجوب الوتر، وذهب أبو سعيد الإصطخري من أصحاب الشافعي إلى أن صلاة العيد فرض كفاية. وفيه أنه لا يجب صوم عاشوراء ولا غيره سوى رمضان وهذا بجمع عليه، واختلف العنماء هل كان فرض كفاية. وفيه أنه لا يجب صوم عاشوراء ولا غيره سوى رمضان وهذا بحمع عليه، واختلف العنماء هل كان صوم عاشوراء واجباً قبل إنجاب رمضان أم كان الأمر به ندباً؟ وهما وجهان لأصحاب الشافعي، أظهرهما لم يكن واحباً، والتاني كان واحباً، وبه قال أبو حنيفة بخس وفيه أنه ليس في المال حق سوى الزكاة على من مناك نصاباً، وفيه غير ذلك، والله أعلم.

[٣ - باب السؤال عن أركان الإسلام]

١٠٠ - (١) حَدَّنَا سُلُهُمَانُ بُنُ الْمُغِيرَةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَافِكِ، قَالَ: خَدَنَنَا هَاشِمْ بْنُ الْمُغِيرَةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَافِكِ، قَالَ: نُهِينَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ الله ﷺ عَنْ شَيْء، فَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّحُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ، فَيَسْأَلُهُ وَتَحْنُ نَسْمَعُ. فَجَاءَ رَجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ، فَيَسْأَلُهُ وَتَحْنُ نَسْمَعُ. فَجَاءَ رَجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ، فَيَسْأَلُهُ وَتَحْنُ نَسْمَعُ. فَجَاءَ رَجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ، فَيَسْأَلُهُ وَتَحْنُ نَسْمَعُ. فَجَاءَ رَجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ اللهَ أَنَانَا رَسُولُكَ فَوْعَمَ لَنَا أَنْكَ تَرْعُمُ أَنَ الله أَرْسَلَك؟ وَجُلُ مِنْ أَهْلِ النَّهِ إِنْ اللهِ أَنْ الله أَرْسَلُك؟ قَالَ: "الله"، قَالَ: قَمَنْ حَلَقَ السَّمَاءَ؟ قَالَ: "الله"، قَالَ: فَمَنْ حَلَقَ الأَرض؟ قَالَ: "الله"،

٣ - باب السؤال عن أركان الإسلام

قوله: "أنهينا أن نسأل" يعني سؤال ما لا ضرورة إليه كما قدمنا ببانه قريباً في الحديث الآخر: "سلوفي" أي عما تحتاجون إليه. وقوله: "الرحل من أهل البادية" يعني من لم يكن بلغه النهي عن السؤال. وقوله: "العافل" لكونه أعرف بكيفية السؤال وآدابه والمهم منه وحسن المراجعة، فإن هذه أسباب عظم الانتفاع بالجواب، ولأن أهل البادية هم الأعراب ويغلب فيهم الجهل والجفاء، وهذا حاء في الحديث: "من بدا حفا"، والبادية والبدو بمعني، وهو ما عدا الحاضرة والعُمْرَان، والنسبة إليها بُدُوي، والبداوة؛ الإقامة بالبادية، وهي بكسر الباء عند جمهور أهل النفة، وقال أبو زيد: هي فتح الباء، قال ثعنب: لا أعرف البداوة بالفتح إلا عن أبي زيد، قوله: "فقال: با محمد" قال العلماء: لعل هذا كان قبل النهي عن عاطبته في باسمه قبل نزول قول الله عزّو جل: ﴿ لا تَجْعَلُوا دُعَانَ لَرُسُولِ بَيْنَكُمْ نَعْضًا عُهُ والنور؛ ٣٠) على أحد التفسيرين، أي لا تقولوا: يا محمد، بل: يا رسول الله، يأن يا أبد النفسيرين، أي لا تقولوا: يا محمد، بل: يا رسول الله، يأن الله عذا القائل.

القول في زعم: وقوله: "زعم رسونات أنك ترعم أن الله تعالى أرسلك؟ قال: صدق فقوله: "زعم وتزعم" مع تصديق رسول الله ﷺ إياه دليل على أن زعم ليس مخصوصا بالكذب والقول المشكوك فيه، بل يكون أيضا في القول المختفق والصدق الذي لا شك فيه، وقد جاء من هذا كثير في الأحاديث، وعن النبي ﷺ قال: "زعم حبريل كذا"، وقد أكثر سيبويه وهو إمام العربية في "كتابه" الذي هو إمام كتب العربية من قوله: زُعَمَ الْحَلِيل، زُعَمَّ –

^{*}قوله: فبالذي خلق السماء إلخ أي أقسمك به، قال ذلك؛ لزيادة التوثيق والتثبيت كما يؤتي التأكيد لذلك ويقع ذلك في أمر يهتم بشأنه، ولم يقل ذلك لإثبات النبوة بالحلف، فإن الحلف لايكفي في ثبوهما، ومعجزاته ﷺ كانت مشهورة معلومة، فهي ثابتة بتلك المعجزات.

وَحَلَقَ الأَرْضَ وَنَصَبَ هَذِهِ الْحِبَالَ، آللهُ أَرْسَلُكَ؟* قَالَ: "نَعَمُ"، قَالَ: وَزَعْمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا وَسَلَقَ"، قَالَ: فَبِالَّذِي أَرْسَلُكَ. آللهُ أَمْرَكَ بِهِذَا؟ فَالَ: "حَمْسَ صَلُوّاتِ فِي يَوْمِنَا وَلَيْلَتِنَا، قَالَ: "صَدَقَ" قَالَ: "صَدَقَ" قَالَ: فَبِالَّذِي أَرْسَلُكَ، اللهُ أَمْرَكَ بِهِذَا؟ قَالَ: "صَدَقَ" قَالَ: فَبِالَّذِي أَرْسَلُكَ، اللهُ أَمْرَكَ بِهَذَا؟ فَالَ: "عَدْمً رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي سَنَتِنَا، قَالَ: "صَدَقَ"، قَالَ: وَزَعْمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي سَنَتِنَا، قَالَ: "صَدَقَ"، قَالَ: وَزَعْمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي سَنَتِنَا، قَالَ: "صَدَقَ"، قَالَ: "نَعْمُ"، قَالَ: وَزَعْمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا حَدُقَ"، قَالَ: وَرَعْمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا حَدُقَ"، قَالَ: وَبَالَذِي أَوْسَلُكَ، اللهُ أَنْ عَلَيْنَا وَلَا أَنْفُصُ مِنْهُنَ. فَقَالَ النّبِي شَيْقَالَ: ثُمَّ وَلَى. قَالَ: وَالَذِي بَعَنْكَ وَالَذِي بَعَنْكَ وَالَذِي بَعْنَكَ اللّذِي عَلَيْهِنَ وَلاَ أَنْفُصُ مِنْهُنَ. فَقَالَ النّبِي شَيْقَانَ النّبِي شَيْقَتَلَ الْهَانُ صَدَقَ لَيُدْحُلُنَ الْحَنْةَ".

-أبو الْخطَّاب، يريد بذلك القول انحقق، وقد نقل ذلك جماعات من أهل اللغة وغيرهم، ونقله أبو عُمر الزاهد في "شرح القصيح" عن شيخه أبي العباس ثعلب عن العلماء باللغة من الكوفيين والبصريين، والله أعلم. ثم اعلم أن هذا الرجل الذي جاء من أهل البادية اسمه ضِمَّامُ بنُ تُعْلَبة -بكسر الضاد المعجمة- كذا جاء مسمى في رواية البخاري وغيره، قوله: "فال: همل خلق السماء؟... إلخ

فقه الحديث. هذه جملة تدل على أنواع من العلم، قال صاحب "التحرير"؛ هذا من حسن سوال هذا الرجل وملاحة سياقته وترتيبه، فإنه سأل أوّلاً عن صانع المحلوقات؛ من هوا؛ ثم أقسم عليه به أن يصدقه في كونه رسولاً للصانع، ثم لما وقف على رسالته وعلمها أقسم عليه بحق مرسله، وهذا ترتيب يفتقر إلى عقل رّصيش، ثم إن هذه الأيمان حرت للنأكيد وتقرير الأمر لا لافتقاره إليها، كما أقسم الله تعالى على أشياه كثيرة، هذا كلام صاحب "التحرير". قال القاضي عياض: والظاهر أن هذا الرجل لم يأت إلاً بعد رسلامه، وإنما جاء مستثبنًا ومشافهًا للنبي تخلق، والله أعلم، وفي هذا الحديث جمل من العلم غير ما تقدم. منها: أن الصلوات الخمس متكررة في كل يوم وليلة، وهو معني قوله، في يومنا وليلتنا، وأن صوم شهر رمضان يجب في كل سنة.

^{*} وله : "ألله من الهمزة للاستفهام كما في قوله تعالى: ﴿ أَنَّهُ أَدِنَ لَكُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْحُدِي

[&]quot;" قال في فتح الملهم: قوله: "والذي يعنك بالحق" إلح: وفي رواية البخاري: فقال الرجل: "آمنت بما جنت". قال الشيخ العثماني بنف واختلف العلماء هل كان ضمام مسلمًا عند قدومه أم لا؟ فقال جماعة: إنه كان أسلم قبل وفوده، حتى زعمت طائفة منهم أن البخاري فهم إسلام ضمام قبل قدومه، وأنه جاء يعرض على النبي ﷺ، وهذا يؤب عليه "باب القراءة والعرض على المحدث"، وتقوله آخر الحديث "آمنت بما حثت به، وأنا رسول من ورائي من قومي"، وأن هذا إخبار، وهو اخبار البخاري، ورجحه القاضي عياض، وقال جماعة أخرى: تم يكن مسلماً وقت قدومه، وإنما كان إسلامه يعده؛ لأنه جاء مستثبتاً، والدليلي عليه ما في حديث ابن عباس رواه ابن"

١٠٣ – (٣) حَذَّتْنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ هَاشِمِ الْعَبْدِيُّ: حَدَّثَنَا بَهْزُّ: حَدَّلَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ: قَالَ أَنْسُ: كُنَا نُهِينَا فِي الْقُرْآنِ أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ الله ﷺ عَنْ شَيْءٍ. وَسَاقَ الْحدِيثَ بِمثلِهِ.

-قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ببنجه: وفيه دلالة لصحة ما ذهب إليه أثمة العلماء من أن العوام المقلدين مؤمنون، وأنه يكنفي منهم بمجرد اعتقاد الحق جزماً من غير شك وتزلزل، حلاقاً لمن أنكر ذلك من المعتزلة؛ وذلك أنه يُثلُقُ قرر ضماما على ما اعتمد عليه في تعرُّف رسالته وصدقه وبحرد إحباره إياه بذلث، ولم ينكر عليه ذلك ولا قال: يجب عليك معرفة ذلك بالنَّظر في معجزاتي والاستدلال بالأدلة القطعية، هذا كلام الشيخ، وفي هذا الحديث العمل بخير الواحد، وفيه غير ذلك، والله أعلم.

-إسحاق وغيره: "أن بني سعد بن بكر يعنوا ضمام بن تعلية" الحديث، وفي آخره: حتى إذا فرغ قال: "أشهد أن الإ إله إلا الله وأن محمداً عبده و رسوله"، وأحابوا عن قوله: "آمنت"، بأنه إنشاء وابتداء الإيمان، لا إخبار بإيمان تقدم منه، وكذلك قوله: "وأنا رسول من ورائي"، ورجحه القرطبي بما في حديث ثابت عن أنس عند مسلم وغيره: "فإن رسولك زعم فالله: والزعم: القول الذي لا يوثى به. وأحابوا أيضاً عن قولهم: إن البخاري فهم إسلام ضمام قبل قدومه بأنه لا يلزم من تبويب البخاري ما ذكروه؛ لأن العرض على المحدث هو القراءة عليه أعم من أن يكون تقدمت له، أو ابتدأ الآن على الشيخ بقراءة شيء لم يتقدم قراء نه ولا نظره، وقالوا: قد بوّب أبو داود عليه "باب المشرك يدخل المسجد"، وهو أيضاً بدل على أنه لم يكن مسلماً قبل قدومه. كذا قال الشيخ بدر الدين العيني في شرح البخاري.

وقال الحافظ في الفتح: أما تبويب أبو داود عليه "باب المشرك يدخل المسجد" فليس مصيراً منه إلى أن ضمام قدم مشركا، بل وجهه أنحم تركوا شخصاً قادماً يدخل المسجد من غير استفصال، وهما يؤيد أن قوله: "آمنت" إخبار أنه لم يسأل عن دليل التوحيد بل عن عموم الرسالة، وعن شرائع الإسلام، ولو كان إنشاءً لكان طلب معجزةً توحب له التصديق. قال الكرماني بينك: وعكسه القرطي بينك فاستدل به على صحة إيمان المقلد للرسول، ولو لم تظهر له معجزة، وكذا أشار إليه ابن الصلاح، والله أعلم. (فتح الملهم: ٧/١ ٥٠٨ ، ٥٠٥)

[٤ - باب بيان الإيمان الذي يدخلُ به الجنَّة وأنَّ من تَمَسَّك بما أُمِر به دخل الجنَّةَ]

١٠٥ – (٢) وَحَدَثْنَى مُحمَّدُ بْنُ حَاتِم، وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بِشْرِ قَالاً: حَدَّثَنَا بَهْزٌ: حَدَثَنَا شُعْبَةً: حَدَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَوْهَب، وَأَبُوهُ عُثْمَانُ: أَنَهُمَا سَمِعَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ يُحَدَّثُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنِ النّبِيِّ يَجْثُلِ هِذَا الْحَدِيثِ.

٢- باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأنَّ من تُمسَّك بما أمر به دخل الجنَّة

فيه حديث أبي أيوب، وأبي هريرة، وجابر عنه، أما حديث أبي أيوب وأبي هريرة، فرواهما أيضاً البخاري، وأما حديث جابر، فانفرد به مسلم.

ضبط الأسماء: أما ألفاظ الباب، فأبو أبوب اسمه خالد بن زيد الأنصاري، وأبو هريرة: عبد الرحمن بن صحر على الأصح من نحو ثلاثين قولاً، وقد تقدم بيانه بزيادات في مقدمة الكتاب، قول مسلم به: المدلن خماد بن عبد الله بن ثير، ثنا أبي، نبا عمرو بن علمان، ثنا موسى بن فتلحان حديثي أبد أبوب، وفي الطريق الآخر؛ حديث محمد بن حاتم وعبد الرحمن بن بشر فالا: ثنا هر فال: ثنا ضعة قال: ثنا عبد بن عنمان بن بمد بد عمرو بن علمان، وفي وأبود عثمان: أهما سما موسى بن فلنحة المكذا هو في جميع الأصول، في الطريق الأول: عمرو بن علمان، وفي الثانى: محمد بن عثمان.

أرهام شعبة: واتفقوا على أن الثاني وهم وغلط من شعبة، وأن صوابه عمرو بن عثمان كما في الطريق الأول. قال الكُلَابَاذيُّ وجماعات لا يُعقّصون من أهل هذا الشأن: هذا وهم من شُعبة، فإنه كان يسميه محمدًا، وإنما هو عمرو، وكذا وقع على الوهم من رواية شعبة في "كتاب الزكاة" من البحاري، والله أعلم. ومود بفتح المبم والهاء وإسكان الواو بينهما.

شرح الغريب: قوله: "أن أغرابا" هو بقتح الهنزة وهو البدوي أي الذي يسكن البادية، وقد تقدم قريباً بيالها. -

١٠٦- (٣) خَدْنَنَا يَخْنَى بُنُ يَحْنَى التّوبِيمِيُّ أَخْبُولَا أَبُو الأَخْوَصِ حِ: وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي التّحبِيمِيُّ أَخْبُولَا أَبُو الأَخْوَصِ، عَنْ أَبِي إِللَّحَافَ، عَنْ مُوسَى بُنِ طَنْحَةً، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ: حَاءَ رَجُلُّ إِلَى النّبِيِّ فَقَالَ: دُلَّنِي عَلَى عَمْلِ أَعْمَلُهُ يُدْنِينِي مِنَ الْحَنَّةِ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النّارِ قَالَ: " تَعْبُدُ اللهُ لاَ تُشْرِكُ بِهِ شَيْفًا، وَتُقِيمُ الصَّلاَةُ، وَتُوثِي الزَّكَاةَ، وَتَعِيلُ ذُا رَجِمِكَ" النّارِ قَالَ: " تَعْبُدُ اللهُ لاَ تُشْرِكُ بِهِ شَيْفًا، وَتُقِيمُ الصَّلاَةُ، وَتُوثِي الزَّكَاةَ، وَتَعِيلُ ذُا رَجِمِكَ" فَنَمَا أَدْبَرَ، قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

=وقوله: 'فأحد خصاء باقيه أو برمامها' هما بكسر الحاء والزاي، قال الهرّوي في الغربيين: قال الأزهري: الخطام هو الذي يُخطّم به البعير، وهو أن يؤخذ حيل من ليف أو شعر أو كتّان، فيجعل في أحد طرقيه حلقة يُسلك فيها الصرف الاخر حتى يصبر كالحلقة، ثم يقلد البعير ثم يثني على مخطعه، فإذا ضفر من الأدم فهو جربر، فأما الذي يجعل في الألف دقيقاً فهو الزمام، هذا كلام الهروي عن الأرهري. وقال صاحب المطالعاً: الزمام للإبل ما تُشتُّ به رؤوسها من حيل وسير ونحوه لتُقاد به، والله أعلم.

معايي التوفيق والخالات؛ قوله ﷺ أنقد وفي هذا قال أصحابنا المتكلمون؛ التوقيق حتى قدرة الطاعة، والخالات خلق قدرة المصية، قوله ﷺ أعدد الله لا شرك به نبت قد تقدم بيان حكمة الجمع بين هدين المغضن، وتقدم بيان المراد بإقامة الصلاة وسبب تسميتها مكتوبة، وتسمية الزكاة مقروضة، وبيان قوله: "لا أزبد ولا أنقص وبيان اسم أبي زرعة الراوي عن أبي هريرة وأنه هرم، وقيل: عمرو، وقيل: عبد الرحم، وقيل: عبد الرحم، وقيل: عبد الأحم، وقيل: عبد الله عبد الله عبد الله أقربك ذوي رحمك عما تيسر، على حسب حالك وحافم، من إنفاق أو سلام أو زيارة أو طاعتهم أو غير ذلك، وفي الرواية الأخرى: ونصل دا رحمك، وقد تقدم بيان حواز إضافة الذي إلى المفردات في آخر المقدمة، وقوله ﷺ أدع النافة إلى قاله؛ لأنه كان ممسكاً بخطامها أو زمامها ليتمكن من سواله بلا مشقة، فلما حصل حوابه قال: ذعها.

قوله: "حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق" قد تقدم بيان اسميهما في مقدمة الكتاب.

ضبط الأسماء: فأبو الأحوص سلام بالتشديد ابن سليم، وأبو إسحاق: عمرو بن عبد الله الشَّيْعي. قوله فَقَا: أن تحسن تما أمر به دخل خما كذا هو في معظم الأصول الحققة، وكذا ضبطناه "أبر ا بضم الهمزة وكسر الميم، وأبه ا بياء موحدة مكسورة مبني لما لم يسم فاعله، وصبطه الحافظ أبو عامر العبدري "مَرْدُ" بفتح الهمزة وبالناء المثناة من فوق التي هي ضمير المتكلم، وكلاهما صحيح، والله أعدد.

وأما ذكره ﷺ صلة الرحم في هذا الحديث، وذكر الأوعية في حديث وقد عبد القيس وغير ذلك في غيرهما، فقال القاضي عباض وغيره علا: ذلك بحسب ما يخص السائل ويعنيه، والله أعدم. ١٠٧ – (٤) وحدَني أَبُو بَكْرِ بِنُ إِسْخَاقَ: حَذَّتَنَا عَفَانُ؛ حَلَّتُنَا وُهَيْبٌ: حَدَّتَنَا يَحْبَى بَنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةً، عَنْ أَبِي هُرُيْرَةً أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِنِّى رَسُولُ اللهِ تَنْقَالَ: يَا رَسُولَ الله عَنْقَا دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ ذَحَنْتُ الْحَنَةَ. قَالَ "تَعْبَدُ الله لاَ تُسْرِكُ بِهِ شَيْفًا، وَتُقِيمُ الصّلاَةَ الْمَكْتُوبَةَ، وَتُؤذِدِي الزِّكَاةَ الْمَفْرُ وضَنَةً، وتَصُومُ رَمَضَانَ " قَالَ: وَالَّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ لاَ أَزِيدُ عَلَى الْمَكْتُوبَةَ، وَتُؤذِدِي الزِّكَاةَ الْمَفْرُ وضَنَةً، وتَصُومُ رَمَضَانَ " قَالَ: وَالّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ لاَ أَزِيدُ عَلَى هَذَا شَيْعًا أَبِدَا، وَلاَ أَنْقُصُ مِنْهُ. فَلَمّا وَلَى، قَالَ النّبِيُّ فِي الْمَنْ سَرَّةُ أَنْ يَنْظُرُ إِلَى مَدُلًا مِنْ أَهْلِ الحَنْهِ، فَلْيَنْظُرُ إِلَى هَذَا".

١٠٨ - (٥) خَنَانَا أَبُو يَكُرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُوكُرَيْبٍ، وَاللَّفْظُ لأَبِي كُرُيْبٍ، قَالا: خَلْتَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ بَيْتِ قَالَ: أَنِّى النَبِيَّ يَّآثُ النَّعْمَانُ بْنُ قُوقُل، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَآيَّتَ إِذَا صَلَيْتُ الْمَكُتُوبَةُ، وَخَرِّمْتُ الْحَرَامَ، وَأَخْلَلْتُ الْحَلاَلُ، أَأَدْخُلُ الْحَنَةُ؟ فَقَالُ النّبِيُّ ﷺ: "لَغَمْ".

وأما قوله الآلاً: "من سرد أن سط إلى « حل من العن لحدة فسيلم إلى هداءً فالظاهر منه أن النبي آلاً علم أنه يوفي عا النزم، وأنه يدوم على ذلك ويدخل الجنة.

ضبط الأسجاء؛ وأما قول مسلم في حديث جابر: أحدد أو بذر رابي بسند أب الرب والا بمعارة معارة على الأعدس على سمنان من حدياً فهذا إمناه كلهم كوفيون إلا جابراً وأب سفيان، فإن جابراً مدي، وأبا سفيان واسطى، ويقال: مكي، وقد تقدم أن اسم أبي بكر بن أبي شبة عبد الله بن عمد بن إبراهيم، وإبراهيم هو أبو شبية، وأما أبو كريب فاسمه محمد بن العلاء الهمدان، بإسكان المهم وباقدال الهملة، وأبو معنوية عمد بن حازم بالخاء المعجمة، والأعمش: سبيمان بن مهران أبو محمد، وأبو سفيان: طفحة بن ناقع القرشي مولاهم، وقد تقدم أن في سنيان الغيان ثلاث لغات: الضم، والكسر، والفتح، وقول الأعمش عن أبي سفيان، مع أن الأعمش مدلس، والمعلم، والمعلم، والمعرب إذا قال: "عن" لا يحتج به إلا أن يثبت سماعه من حهة أخرى، وقد قدما في الفصول" وفي أشرح المقدمة أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين ب "عن فلمحمول على تبوت سماعهم من جهة أخرى، والله أعلم، قوله: "تي المحدث بن فوقل التي خلال بنان بنا أما قوقل، فبقافين مفتوحتين ببنهما وأو محرمت الخراء وأما قوله: وأدخ بعد المحدث بنان المهال الشبخ أبو عمرو بن الصلاح بكن الظاهر أنه أواد به أمرين أن يعتقده حراماً، وأن لا يغعلم، فغلاف تحليل الحلال، فإنه يكني فيه بحرد اعتقاده حلالا، قوله: المرين أن يعتقده حراماً، وأن لا يغعلمه بغلاف تحليل الحلال، فإنه يكني فيه بحرد اعتقاده حلالا، قوله: المرين أن يعتقده حراماً، وأن لا يغعلمه الخلاف تحليل الحلال، فإنه يكني فيه بحرد اعتقاده حلالا، قوله: المرين أن يعتقده عراماً، وأن لا يغمله الكتاب أن اسم أبي صالح ذكوان.

١٠٩ (٣) وحَدَّثْنَى حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَالْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّاءَ، قَالاً: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُوسَى، عَنْ شَيْبَانَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، وَأَبِي سُفْيَانَ، عَنْ حَابِرٍ هَتِهِ، قَالَ: قَالَ النَّهُ إِنْ قُوْقَلَ: يَا رَسُولَ الله ! بِمِثْلِهِ، وَزَادَ فِيهِ: وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْنًا.

١١٠ (٧) وخدَّتُنِي سَلَمَةُ بَنْ شَبِيبٍ: حَدَّتُنَا الْحُسَنُ بْنُ أَعْيَنَ: حَدَّتُنَا مَعْقِلٌ -وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ الله عَنْ أَبِي الزَّبَيْرِ، عَنْ خَابِرٍ أَنَّ رَجُلاً سَأَلَ رَسُولَ الله ﷺ فَقَالَ: أَرَّأَيْتَ إِذَا صَلَيْتُ الصَّنُواتِ الله ﷺ فَقَالَ: أَرَّأَيْتَ إِذَا صَلَيْتُ الصَّنُواتِ الْمَكْثُوبَاتِ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ، وَأَخْلَلْتُ الْحَلالَ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْهَا، أَدْخُلُ الْحَنَّة؟ قَالَ: "نَعَمْ" قَالَ: وَالله لاَ أَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ شَيْهَا،

ضبط الأسماء: قوله: "الحس بن أعين ثنا مثقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الربير" أما الْغَين" فهو يفتح الهمزة وبالعين المهملة وآخره نون، وهو الحسن بن عمد بن أعين القرشي، مولاهم أبو على الحَرَّانِ، والأعين من في عينيه سفة. وأما "معقق" فبفتح الميم وإسكان العين المهملة وكسر القاف، وأما "أبو الزبير": فهو محمد بن مسلم بن تُذرُس بمثناة فوق مفتوحة ثم دال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم سين مهملة. وقوله: "وهو "بن عبيد الله" قد تقدم مرَّات بيان فائدته، وهو أنه لم يقع في الرواية لفظة "ابن عبيد الله" فأراد إيضاحه بحيث لا يزيد في الرواية.

[٥- باب بيان أركان الإسلام ودعانمه العظام]

١١١- (١) خَدَنْ مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ تُمَيْرِ الْهَمَدَانِيُّ: خَدَنْنَا أَبُو خَالِدٍ - يَعْنِي سُلَيْمَانَ الْبَنِ خَيَانَ الأَحْمَرَ - غَنْ أَبِي مَالِكِ الأَشْجَعِيِّ، غَنْ سُعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، غَنِ ابْنِ عُمَرَ ، غَنِ النَّبِيِّ بْتَائِدُ اللهُ وَقَامِ الصَّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزِّكَاةِ، وَصِيَامِ وَالشَّهُ وَ إِقَامِ الصَّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزِّكَاةِ، وَصِيَامِ وَمَضَانَ، وَالْحَجِّ فَقَالَ رَجُلُّ: الْحَجِّ، وَصِيَامٍ رَمَضَانَ؟ قَالَ: لا، صِيَامٍ وَمَضَانَ وَالْحَجِّ، هَكُذَا سَمِعْنُهُ مِنْ رَسُولِ الله بِجَنْ.

عاب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام

أما الإنساد الأول المُذكور هـ، فكله كوفيون إلا عبد الله بن عمر على فإنه مُكيٌّ مُدَّنيٌّ.

ضبط الأسماء؛ وأما الهمداني قبإسكان البيم وبالدال المهملة، وطلّبطُ هذا للاحتياط وإكمال الإيضاح، وإلا فهو مشهور معروف، وأيضاً فقد قلّمت في آخر "الفصول! أن حميع ما في الصحيحين، قهو همدائي بالإسكان والمهملة، وأما "حياد" فبالمثناف وتقدم أيضاً في الفصول! بيان ضبط هذه الصورة، وأما أبو مالك الأشحّعي فهو سعد من طارق السمى في الروابة الثانية، وأبوه صحابي، وأما ضبط ألقاظ المان فوقع في الأصول: "بي الإسلام الى حمدة" في الطريق الأول والرابع بالهاء فيهما، وفي الثاني والثالث الحمد! بلا هاء، وفي بعض الأصول المعتدة في الرابع بلا هاء، وكلاهما صحيح، والمرابع بهاء: همية أركان، أو أشباء، أو أخو ذلك، وهرواية حلف الهاء؛ حمدة حصال، أو دعائم، أو قواعد، أو مجو ذلك والله أعلم.

التوفيق بين الروايات: وأما تقديم الحجُّ وتأخيره ففي الرواية الأولى والرابعة نقدم الصيام، وفي الثابة والثالثة تقديم الحج، ثم الحتلف العلماء في إنكار ابن شمر على الرجن الذي قدَّم الحجُّ مع أن ابن عمر رواه كذلك، كما وقع في الطريقين المذكورين، والأظهر- والله أعلم- أنه يحتمل أنَّ ابنَ عُمْزَ سمعه من النبي بَآفَ مرتبن، مرة لتقديم الحج، ومرة بتقديم الصوم، فرواد أيضاً على الوجهين في وقتين، فلماً رد عليه الرجل وقدم الحج قال النَّ عمر:-

أقوله أعلى أن يرحد الله المراد لذلك التوحيد باللسان على الوحه العتبر شرعا، وهو أن يأي بالشهادتين، وهو كما يفكر ووزية الشهادتين، وهو المراد بقوله: أن يعبد الله ويكفر عا دوله بناء على أن العبادة تطبق على التوحيد، وأما ما ورد من الاقتصار على رحدى الشهادتين، فيحمل على أن المراد بها: الشهادة على وجه تعتبر شرعاً، وهو أن يكون مقرونا بالشهادة الأحرى، وبهذا يحصل الجمع بين الروايات، والأقرب أن الاقتصار حصل من تعتبر الرواية، والله تعالى أعلم.

١١٢ – (٣) حَدَّثْنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ الْعَسْكَرِيُّ: حَدَّثْنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ طَارِقٍ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ عُبَيْدَة الشَّلْمِيُّ، عَنِ ابْنِ عُمْرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
 قَالَ: "ابْنِيَ الإسْلاَمُ عَلَى حَمْسٍ: عَلَى أَنْ يُعْبَدُ الله وَيُكُفِّرَ بِمَا دُونَهُ، وَإِقَامِ الصَّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الرَّكَاةِ، وَحَجَّ الْبَيْتِ، وَصَوْم رَمُضَانَ ".
 الرِّكَاةِ، وَحَجَّ الْبَيْتِ، وَصَوْم رَمُضَانَ ".

١١٣ – (٣) حَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَافِى: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا عَاصِمٌ –وَهُوَ ابْنُ مُحمّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ الله يَشْ إَبِهِ قَالَ قَالَ: عَبْدُ الله: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَبْنِيَ الإسْلاَمُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ الله، وَأَنْ مُحَمّدا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَإِقَامِ الصّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزّكاةِ، وَحَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ الله، وَأَنْ مُحَمّدا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَإِقَامِ الصّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزّكاةِ، وَحَمْسُ وَحَمَّ الْبَيْتِ، وَصَوْمٍ رِمَضَانُ ".

-لا ترد علي ما لا علم لك به، ولا تعرض بما لا تعرفه، ولا تقدح فيما لا تتحققه، بل هو بتقدم الصوم، هكذا سمعه من رسول الله يُحَدّ وليس في هذا نفي لسماعه على الوجه الآخر، ويحتمل أن ابن عمر كان سمعه مرتين بالوجهين كما ذكرنا، ثم لما رد عليه الرجل نسي الوجه الذي ردَّه فأنكره، فهذان الاحتمالان شما المحتاران في هذا، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصَّلاح بين عافظة ابن عمر هي على ما سمعه من رسول الله يَحَدُّ وفيه عن عكسه تصلح حجة لكون الواو تقتضي الترتيب، وهو مذهب كثير من الفقهاء الشافعيين، وشذوذ من النحويين، ومن قال: لا تقتضي الترتيب، وهو المختار وقول الجمهور فله أن يقول: ثم يكن ذلك؛ فكونها تقتضي الترتيب، بل لأن فرض صوم رمضان نزل في السنة الثانية من الهجرة، ونزلت فريضة الحج سنة سب، وقيل: سنة تسع بالتاء المنت فوق، ومن حق الأول أن يقدم في الذكر على الثاني، فمحافظة ابن عمر ذلي غذا، وأمّا رواية تقديم الحجّ فكانه وقع ممن كان يرى الرواية بالمعن، ويرى أن تأخير الأول أو الأهم في الذكر شائع في اللسان، فتصرف فيه بالتقديم والتأخير لذلك، مع كونه لم يسمع في ابن عمر دليما عن ذلك. فافهم ذلك؛ فإنه من المشكل الذي بالتقديم والتأخير لذلك، مع كونه لم يسمع في ابن عمر دليما عن ذلك. فافهم ذلك؛ فإنه من المشكل الذي بالتقديم والتأخير لذلك، مع كونه لم يسمع في ابن عمر دليما عن ذلك. فافهم ذلك؛ فإنه من المشكل الذي فأرهم يَنْرُوه، هذا أخر كلام الشيخ أي عمرو بن الصَلاح.

وهذا الذي قاله ضعيف من وجهين أحدهما: أن الروايتين قد ثبتنا في الصحيح، وهما صحيحتان في المعنى، لا تنافي بينهما كما قدمنا إيضاحه، قلا يجوز إبطال إحداهما، الثاني: أن فتح باب احتمال التقديم والتأخير في مثل هذا قدح في الرواة والروايات؛ فإنه لو فتح ذلك لم يَبِّقُ لنا وثيق بشيء من الروايات إلا القليل، ولا يخفى بطلان هذا، وما يترتب عليه من المفاسد، وتعنّق من يتعلق به ممن في قلبه مرض، والله أعلم.

ثم اعلم أنه وقع في رواية أبي عُوانة الإسْفَراييني في كتابه "المخرج على صحيح مسلم وشرطه" عكس ما وقع في مُسلم من قول الرجل لابن عمر قدم الحج، فوقع فيه أن ابن عمر ﴿ قال للرجل: اجعل صيام رمضان الخرهن كما سمعت من في رسول الله ﷺ، قال الشيخ أبو عمرو بن الصّلاح ﴿ لا يقاوم هذه الرواية ما رواه مسلم، • ١١٤ - (٤) وَخَدَّنِي ابْنُ لَمَيْرِ: خَدَّئَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا حَنْظَلَةٌ قَالَ: سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ بْنَ خَالِدِ يُحَدِّثُ طَاوِسًا، أَنَّ رَجُلاً قَالَ لِعَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ: أَلاَ تَغْزُو؟ * فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُحَدِّثُ طَاوِسًا، أَنَّ رَجُلاً قَالَ لِعَبْدِ الله بْنِي عَمَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَإِقَامِ الصَلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَصِيَام رَمَضَانَ، وَحَجَّ الْبَيْتِ".
 وُصِيَام رَمَضَانَ، وَحَجَّ الْبَيْتِ".

وأما اقتصاره في الرواية الرابعة على إحدى الشهادتين فهو إما تقصير من الراوي في حدّف الشهادة الأحرى التي أثبتها عيره من الحُفاظ، وإما أن يكون وقعت الرواية من أصلها هكذا، ويكون من الحدّف للاكتفاء بأحد القرينتين ودلالته على الآحر المحدّوف، والله أعلم.

وقوله بَشَرُّا اعلى أن بوحد الله أ هو نظم الياء المثناة من تحت وفتح الحاء، مبي لما لم يسم فاعله، أما اسم الرجل الذي رد عليه ابن عمر التئم تقاديم الحج، فهو يزيدُ بنُ بشر السكسكي، ذكره الحافظُ أبو بكر الخطيبُ البُغُداديُّ في كتابه "الأسماء المبهمة".

وأما قوله: "ألا عرو" فهو بالناء المثناة من قوق للخطاب، ويجوز أن يكتب: تغزوا بالألف وبخذفها، فالأولى: قول الكتاب المتقدمين، والثاني قول بعص المتأخرين وهو الأصح، حكاهما ابن قتيبة في "أدب الكاتب"، وأما حوابً ابن غمر له بحديث: "بني الإسلام على حمس" فالظاهر أن معناه: ليس الغزو بالازم على الأعيان، فإن الإسلام بني على خمس ليس الغزو منها. والله أعلم. ثم إن هذا الحديث أصل عظيم في معرفة الدين، وعليه اعتماده، وقد جمع أركاته، والله أعلم.

⁼ قلت: وهذا محتمل أبضا صحته، ويكون قد حرت القضية مرتبن لرجلين، والله أعلم.

[&]quot;توله: "ألا تعزو" إلخ: كأنه قهم أن السائل برى الجهاد من أركان الإسلام، فأحاب بما ذكر، وإلا فلا يصح التعملك بحة، الحديث في توك مالم يذكر في هذا الحديث وهو ظاهر.

[٦- باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله ﷺ وشرائع الدين]

١١٥- (١) حَدُّنَنَا حَلَفُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي حَمْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ح: وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى -وَاللَّفْظُ لَهُ- أَخْبَرَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ، عَنْ أَبِي حَمْرَةً، ..

٦- باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله الله وشرائع الدين والدعاء إليه، والسؤال عنه، وحفظه، وتبليغه من لم يبلغه

هذا الباب فيه حديث ابن عباس: وحديث أبي سعيد الخدري فؤار. فأما حديث ابن عباس ففي البخاري أيضاً، وأما حديث أبي سعيد ففي مسلم خاصَّة.

دقة نظر الإمام مسلم بيضًا قوله في الرواية الأولى: "حدث حماد بن زيد عن أبي حمرة قال: سمعت ابن عباس بيضمات وقوله في الرواية الثانية: "أحيرنا عباد بن عباد عن أبي جمرة عن ابن عباس بيضاً" قد يتوهم من لا يعاني هذا أنفن أن هذا نطويل لا حاجة إليه، وأنه خلاف عادته وعادة الحفاظ؛ فإن عادتهم في مثل هذا أن يقولوا؛ عن حمال وعبّاد عن أبي جَمْرة عن ابن عباس، وهذا التوهم يدل على شدة غبّاوة صاحبه وعدم موانسته بشيء من هذا أنفن، فإن ذلك إنما يفعلونه فيما استوى فيه لفظ الرواة، وهنا اختلف لفظهم، ففي رواية حماد؛ عن أبي جمرة سمعت ابن عباس، وفي رواية عباد: عن أبي جمرة عن ابن عباس، وهذا النبيه الذي ذكرته يسغي أن يتفطن لمنه وقد نبهت على مثله بأبسط من هذه العبارة في الحديث الأول من "كتاب الإعانا"، ونبهت عليه أيضاً في الفصول، وسأنبه على مواضع منه أيضا مفرقة في مواضع من الكتاب إن شاء الله تعالى»، والمفصود أن تُعرف الفضال الدقيقة ويتيقظ الطالب بما جاء منها فيعرفه، وإن لم أنص عليه اتكالا على فهمه بما تُكرَّر التنبيه به، وليستدل أيضاً بذلك على عظم إنشان سلم بيق وحلالته وورعه ودقة نظره وحذفه، والله أعم.

ضيط الأسماء: وأما أنو جرة هذا فهو بالجيم والراء، واسمه نصرٌ بنُ عِمْران بن عصام، وقيل: ابن عاصم الطبيع بضم الطاد المعجمة، البصريُّ، قال صاحب "المطالع": ليس في "الصحيحين" و"الموطأ" أبو جمرة ولا جمرة بالجيم إلا هو، قلت: وقد ذكر الحاكم أبو أحمد الحافظُ الكبيرُ شيخُ الحاكم أبي عبد الله في كتابه "الأسماء والكني": أبا جمرة نصر بن عمران هذا في الأقراد، قليس عنده في المحدثين من يكني أبا جمرة بالجيم سواه، ويروي عن ابن عبّاس حديثاً واحداً ذكر فيه معاوية بنُ أبي سفيان، وإرسال النبي تشلُّ إليه ابنُ عبّاس وتأخره واعتذاره رواه مسلم في الصحيح، وحكى الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في كتابه "عنوم الحديث": والقطعة التي شرحها في أول مسلم عن بعض الحفاظ أنه قال: إن شعبة بن الحجّاج روى عن سبعة رجال يروون كلهم عن ابن عبّاس كنهم يقال له:-

-أبوحمزة بالحاء والراي، إلا أبا جمرة نصر بن عمران فبالجيم والراء. قال: والفرق بينهم يدرك بأن شعبة إذا أطلق وقال: عن أبي جمرة، عن ابن عباس فهو بالجيم، وهو نصر بن عمران، وإدا روى عن غيره ممن هو بالحاء والزاي فهو يذكر اسمه أو نسبه، والله أعلم.

قوله: آنده ولد لند الفيد على رسول لله الله أن الصاحب اللتحريراً: الوقد: الحماعة المحتارة من القوم ليتقدموهم في لقي القطماء والمصير إليهم في المهمات واحدهم وافلًا، قال: ووقد غبّلو الْفَيْس هؤلاء تقدموا فبائل عبد القيس للمهاجرة إلى رسول الله أن وكانوا أربعة عشر راكباً: الأشجُ العصري رئيسهم، ومزيّدة بن مالك المحاري، وعُبيدة بن همّام الحاري، وصُحّار بن العباس النّدُويُّ، وعمرو بن مرحُوم العصريُّ، والحارث بن شغيب العصري، والحارث بن جندب من بني عايش، وتم تعشر بعد طول التتبع على أكثر من أسماء هؤلاء.

سبب فدوم الوقد: قال: وكان سبب وفودهم أنَّ مُنْفِذَ بن حَيْن، أحَد بني غَنَم بن ودِيْعة كان مُتَحره إلى يترب به النبي الله عن مُنْفِذ بن حيان؟ كيف جميع هَيْنِك وقوبك؟ ثم سأله عن أشراقهم به النبي الله فيها منقذ إليه، فقال النبي آلاً: أمنفذ بن حيان؟ كيف جميع هَيْنِك وقوبك؟ ثم سأله عن أشراقهم رحُل رحُل يسميهم باسماتهم، فأسلم منقذ وتعلم سورة الفائحة الواقوا باسم ربك أنه ثم رحل قبل هجر، فكتب النبي الله معه إلى جماعة عبد القيس كناماً فذهب به وكنمه آياماً، ثم اطلعت عليه امرأته وهي بعث المُثلّل فكتب النبي الله المعجمة ابن الحارث، والفُلْير هو: الأشبع سماه رسول الله يخل على منذ قدم من يترب أنه يغسل يصلى ويقوأ، فنكرت امرأته فالحان فذكرته الأبها المنذر فقالت: أنكرت بعلي منذ قدم من يترب أنه يغسل أطرافه ويستقل الجهة تُعَيّ القبلّلة، فيحي ظهرة مرة ويضع حَيِنة مرة، فلك ذَيّلتُه منذ قدم، فنلاقيا فتحاريا الإسلام في قليه، ثوقع الإسلام في قليه، ثم ثار الأشج إلى قومه غضر ومُحارب بكتاب رسول الله يُخي فقرأه عليه، ثوقع الإسلام في قليه، ثم ثار الأشج إلى قومه غضر ومُحارب بكتاب رسول الله يخي فقرأه عليه، ثوقع الإسلام في قليه، ثم ثار الأشج إلى قومه غضر ومُحارب بكتاب رسول الله يخي فقرأه عليه، ثوقع الإسلام في قليه، ثو أنه المشرو إلى رسول الله قرة عبد القيس بن أقصى، يعي بفتح الهمزة وبالفاء أناكم وقد عبد القيس عبر أهل المشروق ويهم الأشج العصريُ غير ناكثين ولا مبدلين ولا مرتبين، إذ لم يسلم ونصاد المهملة المفتوحة، ابن دُعميٌ بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار، وكانوا ينسزلون البحرين، الخطُ

أقوله عدا الحَيَّ :قيل: بالنصب على الاختصار والخبر من ربيعة، ولكن رواية إنا حي من ربيعة يقتضي الرفع على الخبرية.

=والأحساء إلى حد أطراف الدهناء وسائر بالادها، هذا ما ذكره صاحب التحرير".

إعراب قولهم "إنا هذا الحيّ": قوله: "إنا هذا الحيّ"، فالحيّّ منصوب على التخصيص. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: الذي نحتاره نصب الحي على التخصيص، ويكون اخبر في قولهم "من ربيعة"، ومعناه: إنا هذا الحيّ حيّ من ربيعة، وأما معنى الحي فقال صاحب "المطالع! المعلى اسم لمنسؤل القبيلة، ثم سميت القبيلة به؛ لأن بعضهم يحيا ببعض، قولهم: "وقد حالت بيننا وبينك كفار مشركانوا بينهم وين المدينة، فلا يمكنهم الوصول إلى المدينة إلا عليهم. قولهم: أو لا نخلص أبيث إلا في شهر الحرام" معنى تخلص فصل، ومعنى كلامهم: إنا لا نقدر على الوصول البك عوفا من أعدائنا المكفار إلا في انشهر الحرام، فإلهم لا يتعرضون لنا كما كانت عادة العرب من تعظيم الأشهر الحرام، وفي الرواية الأخرى: من القتال فيها، وقولهم: أشهر الحرام، كنا هو في الأصول كلها بإضافة شهر إلى الحرام، وفي الرواية الأخرى: أشهر الحرام، والمتاعهم الأسهرين لا يحوز هذه الإضافة. ولكن هذا كله عندهم على حذف في الكلام للعلم عائز عندهم، وعلى مذهب البصرين لا يحوز هذه الإضافة؛ ولكن هذا كله عندهم على حذف في الكلام للعلم به، فتقديره: شهر الوقت الحرام، وأشهر الأوقات الحرم، ومسجد المكان الجامع، ودار الحياة الأخرة، وهانب به، فتقديره: شهر الوقت الحرام، وأشهر الأوقات الحرم، ومسجد المكان الجامع، ودار الحياة الأخرة، وهانم،

نم إن قولهم: "شهر الحرام" المراد به جنس الأشهر الحرم وهي أربعة أشهر حرم، كما نص عليه القرآن العزيز، وتدل عليه الرواية الأحرى بعد هذه "إلا في أشهر الحرم"، والأشهر احرم هي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، هذه الأربعة هي الأشهر الحرم بإجماع العلماء من أصحاب الفنون؛ ولكن اختلفوا في "الأدب المستحسن" في كينية عدها على قولين، حكاهما الإمام أبو حَقْفر النَّحَّاس في كتابه "صناعة الكتاب" قال: ذهب الكوفيون إلى أنه بقال: الهرم ورجب، ذو القعدة وذو الحجة، قال: والكتّاب يميون إلى هذا القول ليأتوا لهن من سنة واحدة. قال: وأهل المدينة بقولون: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب. وقوم ينكرون هذا ويقولون: حاؤوا فين من سنتين، قال أبو جعفر: وهذا غلط بيّن وجهل باللغة؛ لأنه قد علم المراد، وأن المقصود ذكرها، وأقا في كل سنة، فكيف يتوهّم أف من سنتين؟ قال:والأولى والاختيار ما قاله أهل المدينة؛ لأن الأخبار قد تظاهرت عن رسول الله بيّن عمر وأبي هريرة وأبي بكرة بهراً، قال: وهذا أيضا قول أكثر أهل التأويل، قال النّحاس؛ وأحدات الألف واللام في "المحرم" دون غيره من الشهور، قال: وهذا أيضا لشهرته الشهور ثلاثة مضافات؛ وسمي الشّهر شهرا لشهرته وظهوره، والله أعلى.

قوله ﷺ: "أمر كم بأربع وأنم كم عن أربع: الإيمان بالله..." إلى آخره. هذه ألفاظه هناء وقد ذكر "البخاري" هذا –

فَمُرْنَا بِأَمْرٍ نَعْمَلُ بِهِ، وَنَدْعُو إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَنَا، قَالَ: "آمُرُكُمْ بِأَرْبَعِ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعِ، الإيمَانِ بِاللهِ –ثُمَّ فَسَرَهَا لَهُمْ فَقَالَ: شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاّ الله وَأَنَّ مُحَمَّدا رَسُولُ اللهِ وَإِقَامِ الصّلاَةِ، وَإِيتَاءِ الزّكَاةِ، وَأَنْ تُودَّوا خُمُسَ مَا غَنِمْتُمْ.

=الحديث في مواضع كثيرة من صحيحه وقال فيه: في بعضها: "شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له"، ذكره في "باب إحازة خبر الواحد"، وذكره في باب بعد باب نسبة اليمن إلى إسماعيل عنا" في أخر ذكر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقال فيه: "أمركم بأربع، وأنحاكم عن أربع، الإيمان بالله، وشهادة أن لا إله إلا الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان" بزيادة واو. وكذلك قال فيه في أول "كتاب الزكاة": "الإيمان بالله، وشهادة أن لا إله إلا الله" بزيادة واو أيضاً ولم يذكر فيها الصيام. وذكر في باب حديث وفد عبد القيس: "الإيمان بالله" شهادة أن لا إله إلا الله"، فهذه ألفاظ هذه القطعة في الصحيحين، وهذه الألفاظ مما يعد من المشكل، وليست مشكلة عند أصحاب التحقيق، والإشكال في كونه عنى قال: "آمركم بأربع"، والمذكور في أكثر الروايات خمس.

الجواب عن المخالفة بين الإجمال والتفصيل: والحتلف العلماء في الجواب عن هذا على أقوال أظهرها: ما قاله الإمام ابن بطّال سنته تعالى في شرح "صحيح البخاري" قال: أمرهم بالأربع التي وعدهم ها، ثم زادهم خَامِسة يعني أداء الخمس؛ لأهم كانوا بحاورين لكفار مُضَر، فكانوا أهل جهاد وغنائم.

وذكر الشيخ أبو عمرو بن الصَّلاح نحو هذا فقال: قوله "أمرهم بالإيمان بالله" أعاده لذكر الأربع ووصفه لها بألها إيمان، ثم فسرها بالشهادتين والصلاة والزكاة والصوم، فهذا موافق لحديث: "بني الإسلام على خمس" ولتفسير الإسلام بخمس في حديث حِبْرِين عندًا، وقد سبق أن ما يُستَّى إسلاماً يسمَّى إيماناً، وأن الإسلام والإيمان يجتمعان ويفترقان، وقد قيل: (نما لم يذكر الحج في هذا الحديث؛ لكونه لم يكن نزل فرضه.

وأما قوله ﷺ وأن تُوذُوا حُسساً من المغنم في قليس عطفاً على قوله: "شهادة أن لا إنه إلا شَاء فإنه يلزم منه أن يكون الأربع همساً، وإنما هو عطف على قوله: "تأربع" فيكون مضافاً إلى الأربع لا واحداً منها، وإن كان واحداً من الأربع على قوله: "تأربع" فيكون مضافاً إلى الأربع لا واحداً منها، وإن كان واحداً من مطلق شُعّب الإيمان. قال: وأما عدم ذكر الصوم في الرواية الأولى، فهو إغفال من الراوي، وليس من الاختلاف الصادر من تفاولهم في الضبط والحفظ على ما تقدم بيانه، فافهم ذلك وتدبره تجده إن شاء الله تعالى عما هذا الله سبحانه وتعالى لحله من العقد، هذا العرب

[&]quot;قوله "الإنجاب الله": بالجر بدل عن أربع، وضمير "فشرها" للإيمان باعتبار أنه عبارة عن الأربع، وتفسير الإيمان بالأربع باعتبار إطلاقه على الإسلام، وأما الإيمان يمعني النصديق، فهو كان معلوما للقوم حاصلا لهم، ولذلك لم يذكره، والله تعالى أعلم.

وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَّاءِ، والْحَنْتَمِ، وَالنَّقِيرِ، وَالْمُقَيِّرِ" وَزَادَ خَلَفٌ فِي رِوَايَتِهِ "شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله" وَعَقَدَ وَاحِدَةً.

-كلام الشيخ أبي عمرو، وقيل: في معناه غير ما قالاه مما ليس بظاهر فتركناه، والله أعلم. وأما قول الشّيخ: أن ترك الصوم في بعض الروايات إغفالٌ من الراوي، وكذا قاله القاضي عياض وغيره وهو ظاهر لا شك فيه، قال القاضي عياض في الله وكانت وقادة عبد القيس عام الفتح قبل خروج النبيّ هي إلى مكة، ونزلت فريضة الحج سنة تسع بعدها على الأشهر، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "وأن نؤدوا حمس ما غنمتم" ففيه إيجاب الخمس من الغنائم وإن لم يكن الإمام في السرية الغازية، وفي هذا تفصيل وفروع مننيه عليها في باها إن وصلناه –إن شاء الله تعالى–.

شرح الغريب: ويقال: خُمُس بضم الميم وإسكانها، وكذلك الثلث، والربع، والسعس، والسبع، والثمن، والتسع، والعشر بضم ثانيها ويسكن، والله أعلم.

وأما قُولُه ﷺ: "وأفحاكم عن الدُّبَاء وانْحَنَّتم والنَّفيُر والْمُقَيَّر" وفي رواية: المُزَفَّت بدل المُقيَّر، فنضبطه ثم نتكلم على معناه ﴿إِنْ شَاءَ اللهُ تعالى ﴿ فَالدُّبَاء بِضَم الدالِ وبالمد وهو القرع اليابس أي الوعاء منه، وأما "الحنثم" فبحاء مهملة مفتوحة ثم نون ساكنة ثم تاء مثناة من فوق مفتوحة ثم ميم، الواحدة حنتمة، وأما "النقير" فبالنون المفتوحة والمقاف، وأما "المُقيّر" فبفتح القاف والياء، فأما "الدباء" فقد ذكرناه.

وأما "الحسم": فاحدلف فيها فأصح الأقوال وأقواها أنها: حرّارُ خَصْرُ، وهذا النفسير ثابت في "كتاب الأشربة" من صحيح مسلم، عن أي هريرة، وهو قول عبد الله بن مُغَفّل الصحابي، وبه قال الأكثرون أو كترون من أهل اللغة، وغريب الحديث، والمحدثين، والفقهاء. والثاني: أنها الجرار كلها، قاله عبد الله بن عمر وسعيد بن جبير وأبو سلمة. والثالث: أنها حرار يوتى بها من مصر، مُغَرّات الأجواف، وروي ذلك عن أنس بن مالك ونحوه عن ابن أبي ليلى وزاد: أنها حرر والرابع: عن عائشة في حرار حر أعناقها في جنوبها، يُحلب فيها الحمر من مصر، والخامس: عن ابن أبي ليلى أيضاً: أفواهها في جنوبها يُحلب فيها الحمر من الطائف، وكان ناس ينتبذون فيها يُعناهون به الحمر. والسادس: عن عطاء: حرار كانت تعمل من طين وشعر ودم. وأما "النقير": فقد حاء في تفسيره في الرواية الأخيرة أنه جدًاع ينقر وسطه. وأما "المُقيّر" فهو المُزفّت وهو المُطلِيُّ بالقارُ وهو الزّفت، وقبل: النوف نوع من الفار والصحيح الأول، فقد صح عن ابن عمر فير أنه قال: المُزفّت هو المُقير، وأما معنى النهى عن هذه الأربع فهو أنه نحى عن الانتباذ فيها، وهو أن يجعل في الماء حبّات من محر أو زبيب، أو نحوها؛ ليحلو ويشرب، وإنما خصت هذه بالنهي؛ لأنه يسرع إليه الإسكار فيها، فيصير حراماً نحسة في أسليم المؤده، بل أذن فيه من إثلاف المال، ولأنه ربما شربه بعد إسكاره من لم يطلع عليه، ولم ينه عن الانتباذ في أول الأم، بل أذن فيه أول الأمر، ثما فيها؛ لأنها لرقتها لا يخفى فيها المسكر، بل إذا صار مسكر؛ شقها غالبا، ثم إن هذا النهى كان في أول الأمر، ثما فيها؛ لأها لرقتها لا يخفى فيها المسكر، بل إذا صار مسكر؛ شقها غالبا، ثم إن هذا النهى كان في أول الأمر، ثما

- ١١٦ - (٣) وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكْرٍ بِنُ أَبِي شَيْبَةً وَمُحمَّدُ بِنُ الْمُثَنَى، وَمُحمَّدُ بِنُ بَشَارٍ - وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةٌ -، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّنَنَا غُنْدَرِّ، عَنْ شُغْبَةَ، وَقَالَ الآخَرَانِ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ ابْنُ جَعْفَر حَدَّنَنَا شُعْبَةً عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ: كُنْتُ أَنَرْجِمُ بَيْنَ يَدَيِ ابْنِ عَبَاسٍ وَبَيْنَ النّاسِ، فَأَنْتُهُ امْرَأَةً تَسْأَلُهُ عَنْ نَبِيذِ الْحَرِّ، فَقَالَ: إِنَّ وَفَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ أَنَوْا رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَقَالَ وَسُولُ اللهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إلَّهُ وَمِن الْقَوْمُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ أَبِيدِ الْحَرِّ، فَقَالَ: إِنَّ وَفَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ أَنَوْا رَسُولَ اللهِ ﷺ فَالَذَ الْمَوْدَةِ مِنْ الْقَوْمِ، أَوْ بِالْوَفْدِ، وَسُولُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

-نسخ بحديث بُرَيدة عِنْ أَن النبي ﷺ قال: "كُنتُ لِحَيْتُكُم عَن الانتباذ إلا في الأَسْقِيةِ فَانْشِذُوا في كُلَّ وِعَاءِ ولا تَشْرَبُوا مُسْكِراً" رواه مسلم في الصحيح، هذا الذي ذكرناه من كونه منسوعا هو مذهبنا ومذهب جماهير العلماء، قال الخطابي: القول بالنسخ هو أصح الأقاويل، قال: وقال قوم: التحريم باق، وكرهوا الانتباذ في هذه الأوعية، ذهب إليه مالك وأحمد وإسحاق، وهو مروي عن ابن عسر و ابن عباس عَنْنَ، والله أعلم.

قوله: "قال أبو بكر: حدثنا غندر عن شعبة، وقال الأخران: تنا محمد بر جعفر قال: ثنا شعبة" هذا من احياط مسلم ينظه، فإن غندراً هو عمد بن حعفر، ولكن أبو بكر ذكره بنقبه والآخران باسمه ونسبه، وقال أبو بكر عنه عن شعبة، وقال الآخران عنه: حدثنا شعبة فحصلت عثافة بينهما وبينه من وجهين، فلهذا نبه عليه مسلم ينظه. وقد تقدم في القدمة أن دال "غُذَر" مفتوحة على المشهور، وأن الجوهري حكى ضمها أيضا، وتقدم بيان سبب تعقيبه يغتنر. قوله: "كُنتُ أَثرَجم بين يدي ابن عباس وبين الساس" كذا هو في الأصول، وتقديره بين يدي ابن عباس بينه وبين الناس كما حاء في الناس، فحذف لفظة بينه لدلالة الكلام عليها، ويجوز أن يكون المراد: بين ابن عباس وبين الناس كما حاء في "البخاري" وغيره بخذف "بدي"، فكون "بدي" عبارة عن الجملة، كما قال الله تعالى: هُبُومُ ينظُرُ الْمَرْءُ ما قدّمَتُ بَنادُهُ أَن ينزجم لابن عباس عمن يتكلم بالفارسية، قدّمَتُ بنادُهُ أن ينزجم لابن عباس عمن يتكلم بالفارسية، أبو عمرو بن الصَّلاح بغفة، ثم قبل: إنه كان يتكلم بالفارسية، عبّاس إلى من خفي عليه من الناس، إما لزحام مَنَعٌ من سماعه فأسمعهم، وإما لاحتصار منع من فهمه فأفهمهم أو غياس إلى من خفي عليه من الناس، إما لزحام مَنَعٌ من سماعه فأسمعهم، وإما لاحتصار منع من فهمه فأفهمهم أو غو ذلك، قال: وإطلاقه لفظ "الناس" يشعر خذا، قال: وليست الترجمة عصوصة بتفسير لُغة بلغة أخرى، فقد أطلقوا على قولهم؛ "باب كذا" اسم الترجمة؛ لكونه يعبر عما يذكره بعده، هذا كلام الشيخ، والظاهر أن معناه أطلقوا على قولهمه عنه ويفهمه عنهم، والله أعلم.

قوله: "فأتنّه امرأة تسأله عن نبيذ الحرّ" أما "الجر" فيفتح الجيم وهو اسم جمع، الواحدة: حرة، ويجمع أيضا على حرار، وهو هذا الفحار المعروف.

فقه الحديث وضبط الكلمات:وفي هذا دليل على جواز استفتاء المرأة الرجال الأجانب، وسماعها صوتهم وسماعهم صوتهم وسماعهم صوتهم صوتهم صوتها للحاجة. وفي قوله: "إن وقد عبد القبس" الخ، دليل على أن مذهب ابن عباس ينهم أن النهي عن=

قَالَ: فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهُ! إِنَا نَأْتِيكَ مِنْ شُقَةٍ بَعِيدَةٍ، وَإِنَّ بَيْنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ كَفَارِ مُضَرَ، وإِنَّا لا نَسْتَظِيعُ أَن نَأْتِيك إِلّا فِي شَهرِ الحَرَامِ، فَمُرْنَا بِأَمْرِ فَصْلِ نُحْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا، وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ. قَالَ: أَمْرَهُم بِالإِيمَانِ بِاللهِ وَحَدَهُ، وَقَالَ: "هَلُ تَدْرُونَ مَا الإِيمَانُ بِاللهِ؟ قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "شَهَادَةً أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَقَالَ: "هَلُ تَدْرُونَ مَا الإِيمَانُ بِاللهِ؟ قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "شَهَادَةً أَنْ لاَ إِللهَ إِلاَ اللهُ وَقَالَ: "هَلُ مُحَمِّدًا رَسُولُ اللهِ، وَإِقَامُ الصَّلاَةِ، وَإِيتَاءُ الزِّكَاةِ، وَصَوْمُ رَمَضَانً، وَأَنْ تُودُوا خَمُسًا مِنَ وَأَنْ مُحَمِّدًا رَسُولُ اللهِ، وَإِقَامُ الصَّلاَةِ، وَإِيتَاءُ الزِّكَاةِ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ، وَأَنْ تُودُوا خَمُسًا مِنَ المُعْتَمِ وَلَهُاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتُمِ وَالْمُزَفِّتِ"، قَالَ شُعْبَةُ: وَرَابُهَا قَالَ: النَّقِيرِ، قَالَ شُعْبَةً: وَرُبُهَا قَالَ: النَّقِيرِ، وَقَالَ اللهُ عَنْهُ وَالْمُؤَلِّهِ فِي وَالْتِهِ "مَنْ قَالَ: الْمُقَيْرِ، وَقَالَ اللهُ مُعْبَرُوا بِهِ مِنْ وَرَائِكُمْ ، وَقَالَ أَيْهِ بَكُمْ فِي رِوَاتِهِ الْمُقَيْرِ، وَقَالَ الْمُقَيْرِ، وَقَالَ أَيْهِ بِهُ مِنْ وَرَائِكُمْ ، وَقَالَ أَيْهِ بَكُمْ فِي رِوَاتِهِ الْمُقَدِّرِ، وَقَالَ أَيْهِ بَكُمْ فِي رِوَاتِهِ الْمُقَدِّرِ، وَقَالَ أَيْهِ بَكُمْ فِي رِوَاتِهِ الْمُقَدِّرِ،

-الانتباذ في هذه الأوعية ليس بمنسوخ، بل حكمه باق، وقد فلُعنا بيان اخلاف فيه. قوله ﷺ: امرحاً بالقوماً منصوب على المصدر استعملته العرب وأكثرت منه، تريد به البر وحسن اللقاء، ومعناه: صَادَفْت رحبا وسعة.

قوله ﷺ : أخير حراما ولا المداسي" هكذا هو في الأصول "التدامي بالألف واللام، و" حزاباً بحذفهما، وروي في غير هذا الموضع بالألف واللام فيهما، وروي بإسقاطهما فيهما، والرواية فيه أغير" بنصب الراء على الحال، وأشار صاحب "التحرير" إلى أنه بروى أيضا بكسر الراء على الصفة لنقوم، والمعروف الأول، ويدل عليه ما حاء في رواية "البحاري": "مَرْحِاً بالقوم الذين حاؤوا غير حزايا ولا تدامي" والله أعلم.

شرح الغويب: أما انخرابا فخمع خزايان كخيران وحيارى، وسكران وسكارى، والحزيان المستحى، وقيل: الذليل المهان. وأما اندامى فقيل إنه جمع تدامان بمعنى نادم وهي لغة في نادم، حكاها القزاز صاحب "جامع اللغة" والجوهريُّ في "صحاحه"، وعلى هذا هو على بابه، وقيل: هو جمع نادم إتباعاً للحزايا، وكان الأصل نادمين، فأتبع لحزايا تحسيناً للكلام، وهذا الإتباع كثير في كلام العرب وهو من فصيحه، ومنه قول النبي التجان "ارجعن مأزورات غير مأخورات" أتبع مأزورات فأحورات، ولو أفرد و لم يضم إليه مأحورات لفال: موزورات، كذا قاله الفرَّاء وجماعات. قالوا: ومنه قول العرب: "إني لآتيه بالغدايا والعشايا"، جمعوا الغذاة على غدايا اتباعا لعشايا، ولو أفردت أم يجز إلا غدوات، وأما معناه فالمقصود أنه لم يكن منكم تأخر عن الإسلام ولا عناد، ولا أصابكم إسارٌ ولا سبّاء، ولا ما أشبه ذلك مما تستحيون بسببه أو تذلون أو تحانون أو تندمون، والله أعلم.

قوله: افضائوا به رسول الله إما تأميث من شفة بعيدة" الشُّقة: بضم الشين وكسرها لغتان مشهورتان وأقصحهما الضَّم، وهي التي جاء بها القرآن العزيز، قال الإمام أبو إسحاق النَّعليي: وقرأ عُبَيد بن عُمير بكسر الشين، وهي لغة قيس، والشقة: السفر البعيد، كذا قاله ابن السَّكُيت وابن قتيبة وقُطْرُب وغيرهم، قيل: سميت شقة؛ لأنما نشق على الإنسان، وقين: هي المسافة، وقيل: الغاية التي يخرج الإنسان إليها، فعلى القول الأول يكون قرهم بعيدة -

١١٧ – (٣) وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُعَاذِ: حَدَّثَنَا أَبِي حَ: وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِي الْحَهْضَمِيّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، قَالاَ حَمِيعا: حَدَّثَنَا فُرَةً بْنُ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ ، عَنِ النّبِي كَالَاً: أَخْبَرَنِي أَبِي، قَالاَ حَمِيعا: حَدَّيْنَا فُرَةً بْنُ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي جَمْرَةً، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ ، عَنِ النّبِي كَالَاً بَهَذَا النّحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ شُعْبَةً، وَقَالَ: "أَنْهَاكُمْ عَمَّا يُنْبَذُ فِي الدّبّاءِ وَالنّقيرِ وَالْحَنْمَ وَالْمَاتُكُمْ وَالْمُنَالِ رَسُولُ الله كَاللّهُ لِلأَشَجِّ، أَشَجَ وَالْمَنْمَ وَالْمَالُهُ وَقَالَ رَسُولُ الله كُلُولُ لِلأَشَجِّ، أَشَجَ عَنْ أَبْيهِ قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ الله كُلُولُ لِلأَشَجَ، أَشَجَ عَبْدِ الْقَيْسِ: "إِنَّ فِيكَ حَصْلَتَيْنِ بُحِبُهُمَا اللهُ اللهِ الْحِلْمُ وَالْأَمَاةُ".

١١٨ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بِنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَيَّةَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةً، عَنْ قَتَادَةً قَالَ: حَدَّثِنِي مَنْ لَقِيَ الْوَفْدَ الَّذِينَ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ مِنْ عَبْدِ الْقَبْسِ، قَالَ سَعِيدٌ: وَذَكَرَ قَتَادَةً أَبَا نَضْرَةً، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْحُدْرِيِّ فِي حَدِيثِهِ هَذَا، أَنَّ أَناسا مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ

حبالغة في بعدها، والله أعلم. قولهم: "فعرنا بأمر فصل" هو بتنوين أمر، قال الخطّابي وغيره: هو البّين الواضح الذي ينفصل به المواد ولا يشكل. قوله ﷺ: "وأخبروا به من ورائكم، وقال أبو بكر ي روابته: من وراءكم" هكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول الأول بكسر الميم، والثاني بفتحها، وهما يرجعان إلى معنيّ واحد.

قوله: "وحدثنا نصر بن علي الحيضمي" هو بفتح الجيم والضاد المعجمة وإسكان الهاء بينهما، وقد تقدم بيانه في شرح المقدمة. قوله: "فالا جمعا" فلفظة "جميعا" منصوبة على الحال ومعناه: انفقا واحتمعا على التحديث بما يذكره، إما مجتمعين في وقت واحد، وإما في وقتين، ومن اعتقد أنه لا بد أن يكون ذلك في وقت واحد فقد غلط غلطاً بيناً.

الأقوال في اسم "الأشع" وشوح الغريب: قوله: 'وقال رسول الله تلا للأشج أشج عبد النيس: إن فيك لخصلتين يحسهما الله: الحلم والأناد" أما "الأشج": فإسمه المنتقر بن عائد بالذال المعجمة العصري، يفتع العين والصاد المهملتين، هذا هو الصحيح المشهور الذي قاله ابن عبد البر والأكثرون أو الكثيرون، وقال ابن الكَلّيّ: اسمه المنذر بن عامر، وقيل: المنذر بن عبيد، وقيل: اسمه المنذر بن عامر، وقيل: المنذر بن عبيد، وقيل: اسمه عائذ بن المنظر، وقيل: عبد الله بن عوف، وأما "الحلم" فهو العقل، وأما الأناة فهي التثبت وترك العجلة وهي مقصورة، وسبب قول النبي تلكي له ما جاء في حديث الوفد: "ألهم لما وصلوا المدينة بادروا إلى النبي تلكي وأحلمه إلى الأشج عند رحاهم فجمعها وعقل ناقته وليس أحسن ثيابه، ثم أقبل إلى النبي تلكي قدرية النبي تلكي وأحلمه إلى حائد، ثم قال المم النبي تلكي أنشون غلى أنفسكم وقومكم؟ فقال القوم: نعم، فقال الأشج: يا رسول الله إنك ما تناو من البعنا كان مناء في قائدا، قال: صدقت وإن فيك خصلتين" الحديث. قال القاضي عياض: فالأناة تربَّصُه حتى نظر في مصاخه ولم يعجل، والحلم هذا القول الذي قاله الدال على صحّة عقله وجودة نظره للعواقب، قلت: ولا يخالف مصاخه ولم يعجل، والحلم هذا القول الذي قاله الدال على صحّة عقله وجودة نظره للعواقب، قلت: ولا يخالف علما ما جاء في "مسند أبي يعلى" وغيره أنه لما قال رسول الله تلك الأشج: "إن فيك حصلتين" الحديث، قال: علم عالم المدارية على "ابن فيك حصلتين" الحديث، قال:

قَدِمُوا عَلَىٰ رَسُولِ الله ﷺ فَقَالُوا: يَا نَبِي الله ا إِنَّا حَيَّ مِنْ رَبِيعَة، وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارُ مُضَرَ، وَلَا نَقْدِرُ عَلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحُرُم، فَمُونَا بِأَمْرِ نَأْمُرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا، وَنَدْخُلُ بِهِ الْحَنَة، إِذَا لَحُنُ أَخَذُنَا بِهِ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "آمُرُكُمْ بِأَرْبَعِ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعِ، اعْبُدُوا الله وَلاَ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا، وَلَقِيمُوا الصّلاَة، وَآثُوا الوّكَاة، وَصُومُوا رَمَضَانَ، وَأَعْطُوا الْحُمُسَ* مِنَ الْفَنَائِمِ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: عَنِ الدُّبّاء، وَالْحَنْتُم، وَالمُزَفِّتِ وَالنّقِيرِ". قَالُوا: يَا نَبِيَ الله! مَا لَفَنَائِمِ، وَأَنْهَا يُعْرِدُ فَلِهِ مِنَ الْقُطْبُعَاءِ".

-"يا رسول الله! كانا في أم حدثا؟ قال: بل قديم، قال: قلت: الحمد لله الذي حبلني على حُلُقَين يُحِيُّهما". قوله: "حدثنا سعيد بن أي عروبة عن قنادة قال: حدثنا من لقي الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ من عبد انقيس، قال سعيد: وذكر قتادة أبا نضرة عن أي سعيد الخُدُريّ" معنى هذا الكلام أن قَتَادَةً حدَّث بهذا الحديث عن أي تَضُرَة عن أي سعيد الحدري كما جاء مبينا في الرواية التي بعد هذا من رواية ابن أبي عديّ.

ضبط الأسماء وبيان اختلاط سعيد بن أبي عروبة: وأما أبو عروبة؛ بفتح العين فاسمه مهران، وهكذا يقوله أهل الحديث وغيرهم: عروبة بغير ألف ولام، وقال ابن قبية في كتابه "أدب الكائب" في باب ما تغيّر من أسماء الناس: هو ابن أبي البّرُويّة بالألف واللام، يعني أن قولهم: عَرُويّة لحن، وذكره ابن تُنيّة في كتابه "المعارف" كما ذكره غيره، فقال سعيلًا بنُ أبي عُرُوبّة: يكني أبا النضر، لا عقب له، يقال: إنه لم يمس امرأة قط، واختلط في أخر عمره، وهذا الذي قاله من اختلاطه كذا قاله غيره: واختلاطه مشهور، قال يجبى بن مَعين: وخلط سعبد بن أبي عروبة بعد هزيمة إبراهيم بن عبد الله بن حسن بنه "بواسط"، وأثبت الناس سماعا منه عبدة بن سليمان، قلت: في عروبة منه من وهسين ومائة، وقبل: سنة سبع وحمسين، وقد تقرّر من القاعدة التي قدمناها أن من عدمنا أنه روى عن المختلط في حال سلامته قبلنا روايته واحتمحمنا بها، ومن روى في حال الاحتلاط أو شككنا فيه لم نحتج بروايته، وقد قدمنا أيضاً أن من كان من المختلطين محتجاً به في الصّحيحين، فهو محمول على أنه ثبت أخذ ذلك عنه قبل الاحتلاط، والله أو من كان من المختلطين عتجاً به في الصّحيحين، المعجمة، فاسمه المُنذر بن مائك بن قبطمة بكسر القاف وإسكان الطاء، العَرْقيُّ بفتح العين والمواو وبالقاف، هذا المنحيمة، فاسمه المُنذر بن مائك بن قبطمة بكسر القاف وإسكان الطاء، العَرْقيُّ بفتح العين والمواو وبالقاف، هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور، وحكى صاحب "المطالع" أن بعضهم سكن الواو من العَوْقيُّ، والعَوْقَة بطن من حد

[&]quot;قوله "وأعطوا الخمس"؛ هذا يصير خامساء والجواب: أن المراد بأربع هي ما أمرهم به عموما، وهذا تما يختص المجاهدين، وكان القوم منهم، فمعنى قوله: "آمركم بأربع" أي: عموما فلا إشكال، غاية الأمر أن هذا ليس من جملة تفضيل الأربع بل مقابل تما.

-قَالَ سَعِيدٌ: أَوْ قَالَ "مِنَ النَّمْرِ" - ثُمَّ تَصُبُونَ فِيهِ مِنَ الْمَاهِ، حَتَّى إِذَا سَكَنَ غَلَيَالُهُ شَرِبَتُمُوهُ، حَتَّى إِنَّ أَحَدَكُمْ -أَوْ إِنَّ أَحَدَهُمْ - لَيَضْرِبُ ابْنَ عَمَّهِ بِالسَّيْفِ"، قَالَ: وَفِي الْقُومِ رَجُلُّ أَصَابَنَهُ جِرَاحَةٌ كَذَلِكَ، قَالَ وَكُنْتُ أَخْبُوهُمَا حَيَاءً مِنْ رَسُولِ الله ﷺ، فَقُلْتُ: فَقِيمَ نَشْرَبُ يَا رَسُولَ الله ؟ فَالَ "فِي أَسْقِيةِ الأَدْمِ، الَّتِي يُلاَتُ عَلَى أَفْوَاهِهَا " فَالُوا: يَا رَسُولَ الله إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيمَةُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى أَفْوَاهِهَا " فَالُوا: يَا رَسُولَ الله إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيمَةُ اللهِ عَلَى أَفْوَاهِهَا " فَالُوا: يَا رَسُولَ الله إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيمَةُ اللهِ عَلَى أَفُواهِهَا " فَالُوا: يَا رَسُولَ الله إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيمَةً اللهِ عَلَى أَفُواهِهَا " فَالُوا: يَا رَسُولَ اللهُ إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيمَةً اللهُ عَلَى أَلُوا فَيْ إِنَّ اللهِ عَلَى أَلُوا اللهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ أَرْضَانَا كَثِيمَةً اللهُ عَلَيْكُ أَنْ وَاللهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ أَرْضَانَا كَيْعِيمُ اللهُ إِنَّالَ أَنْ اللهُ إِنَّ أَنْ وَلَهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ اللهُ إِنَّةُ إِنَّا لَهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ اللهُ إِنَّ أَنْ اللهُ إِنَّالُوا اللهُ إِنَّا لَيْفِي أَسُولِهُ اللهُ إِنَّالِيْقِيلُ اللهُ إِنْ أَنْفُواهِمُ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْ أَنْهُ إِنْ اللهُ إِنَّ لَوْمُ اللهُ إِنْ أَنْ إِنْهُ اللهُ إِنْ اللهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْ أَنْهُولُولًا إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهِ إِنْهُ أَنْهُ إِنْهُ اللهَالِمُ اللهُ إِنْهُ إِنْهُ اللهُ إِنْ أَنْهُولِهُ إِنْهُ إِنْ أَنْهُ الللهُ الْعَلَى الْمُعْتِلُولُولُولُولُولِهُ اللْهُ إِنْهُ الْمُؤْمِ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ أَنْهُ أَا أَنْهُ أَنْهُ إِنْهُ إِنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَلَا أَنْهُ أَنْهُ أَلْهُ إِنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ أَنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ إِنْهُ إِنْهُ إِنَا أَنَاهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَلَ

عبد القَيس وهو بصري، والله أعلم. وأما أبو سَعِيد الحُدُريُّ فاسمه منعد بن مالك بن سنان منسوب إلى بني خُدْرة، وكان أبوه مالك مِنْ صحابياً أيضاً قُتل يوم أحد شهيداً. قوله ﷺ: فشدور، فيه من الفطيعاء!

شرح الغريب: أما تقذفون: فهو بناء مثناة قوق مفتوحة ثم قاف ساكنة ثم ذال معجمة مكسورة تم فاء ثم واو ثم نون، كذا وقع في الأصول كلها في هذا الموضع الأول، ومعناه: تلقون فيه وترمون، وأما قوله في الرواية الأخرى: وهي رواية محمد بن المثني وابن بطأر عن ابن أبي عديّ : وندبغور به من التطبعاء فليست فيها قاف، وروي بالذال المعجمة وبالمهملة وهما لغتان فصيحتان، وكلاهما بفتح التاء، وهو من ذَاف يُذِيْفُ بالمعجمة، كباع يبيع، وداف يَدُوفُ بالمهملة، كفال يقول، وإهمال الدان أشهر في اللغة، وضبطه بعض رواة المسلم يضم التاء على رواية المعجمة أيضا جعله من أذاف، والمعروف فتحها من ذاف وأداف، ومعناه على الأوجه كلها: خلط، والله أعلم، وأما المضبعة، فيضم القاف وفتح الطاء وبالمد، وهو نوع من التمر صغار يقال له: الشّهرين المعجمة والمهمنة، وبضمهما ويكسرهما.

قوله الله المحقق إلى أحدكم أو إن أحدهم الصارب إلى عبد بالسبب المعناه: إذا شرب هذا الشراب سكر، فلم يبن له عقل وهاج به الشر فيضرب ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبابه، وهذه مفسدة عظيمة، ونبه بها على ما سواها من المفاسد، وقوله: أحدكم أو أحدهم شك من الراوي، والله أعلم. قوله: أو إلى القوم رخل أضائه جراحة واسم هذا الرجل: جنهم وكانت الجراحة في ساقه. قوله الله الله الده المي ألات على أفوهيا أما الأدم: فيفتح العمزة والدال جمع أدم، وهو الجلد الذي تم دباغه، وأما "بلات على أفرهيا" فيضم المثناة من تحت وتخفيف اللام وآخره ثاء مثلثة، كذا ضبطناه وكذا هو في أكثر الأصول، وفي أصل الحافظ: أبي عامر القبدري "للات" بالمثناة فوق وكلاهما صحيح، فمعن الأول: بلف الخيط على أفواهها ويوبط به، ومعن الثاني: تلف الأسقية على أفواهها، كما يقال: ضربته على رأسه. قوله: إن أأسنا أخيرة الجردان" كذا ضبطناه أصولنا اكثيرا من غير تاء التأنيث، والتقدير فيه على هذا: أرضنا مكان كثير الجرذان، ومن نظائره قول الله عز أصولنا أكثيرا من غير تاء التأنيث، والتقدير فيه على هذا: أرضنا مكان كثير الجرذان، ومن نظائره قول الله عز وجل: "إن وحدد الراء كنار ونغران، وصرد وصردان، والجرذ نوع من الفار، كذا الراء وبالذال المعجمة جمع وجل: بقي وقتح الراء كنار ونغران، وصرد وصردان، والجرذ نوع من الفار، كذا قاله الجردي وغيره، ح

فَقَالَ نَبِيُّ اللهِ ﷺ 'وَإِنْ أَكْلَتُهَا الْجِرْذَانُ، وَإِنْ أَكَلَتُهَا الْجِرْذَانُ، وَإِنْ أَكَلَتُهَا الْجِرْذَانُ"، قَالَ: وَقَالَ نَبِيُّ اللهِ ﷺ لَأَشَجُّ عَلْدِ الْقَيْسِ "إِنَّ فِيكَ لَحَصْلَتَيْنِ يُحِبِّهُمَا اللهُ": الْجِلْمُ وَالأَنَاةُ".

١٩٠٠ (٥) وَحَدَّنَنَا مُحَمَدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَ ابْنُ بَشَارِ قَالاً: حَدَّلْنَا ابْنُ أَبِي عَدِيِّ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةً قَالَ: حَدَّلْنَا ابْنُ أَبِي عَدِيِّ عَنْ سَعِيدٍ الْحُدَرِيِّ عَنْ الْعَدْرَةِ قَالَ: حَدَّلْنِي عَبْدُ وَاحِدٍ لَقِي ذَاكَ الْوَقْدَ -وَذَكُرَ أَبَا نَصْرُةً - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْحُدَرِيِّ أَنَّ وَيُهِ وَقُدْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ الله تَشْرُ ، بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُلَيَّةً عَيْرَ أَنْ فِيهِ أَنَّ وَقُدْ عَبْدٍ الْقَطْرِيُ وَالْمَاءِ وَلَمْ يَقُلْ: " قَالَ سَعِيدٌ: أَوْ قَالَ مِنَ التّعْرِ".

١٢٠ – (٦) وَخَدَّشِي مُحمَّدُ بْنُ بَكَارٍ الْبَصْرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح: وَحَدَّثِنِي مُحمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: –وَاللَّفْظُ لَهُ–، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرِّزَاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي آبُو قَرَعَةَ أَنَّ أَبَا نَضْرَةً أَخْبَرَهُ، وَحَسَنًا أَخْبَرَهُمَا أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدرِيُّ أَخْبَرَهُ....

حقال الزبيدي في "محتصر العين"؛ هو الذكر من الفار، وأطلق جماعة من شراح الحديث أنه الفار. قوله ﷺ: 'وإن أكلتُهَا الجَرْدان وإن أكلتُها الجَرْدَان وإن أكَنتُها الجَرْدَال العكذا هو في الأصول مكرّر ثلاث مرات.

قوله: "قالا تنا ابن أبي عدي! هو محمَّد بن إبراهيم، وإبراهيم هو أبو عديًّا.

قوله: احدثنا أبو عاصم عن ابن حربح! أما أبو عاصم فالضحاك بن مخلد النبيل، وأما ابن جُرَّبج فهو عبد الملك بنُ عبد العزيز بن جُريج. قوله: "حدثني محمد من رافع، ثنا عبد الرراق، أنا ابن حريج قال: أحبري أبو فرعة أن أبا نضرة أخبره وحسنا أحرهما أن أبا سعيد الخدري أحروا.

كشف الإشكال عن الإعضال: هذا الإسناد معدود في المشكلات، وقد اضطربت فيه أقوال الألمة، وأخطأ فيه جماعات من كبار الحُفّاظ، والصواب فيه ما حققه وحرره وبسطه وأوضحه الإمام الحافظ أبو مُوسى الأصبهاني في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه وأجوده، وقد لخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ريجة فقال: هذا الإسناد أحد المعضلات، ولإعضاله وقع فيه تعبيرات من جماعة واهمة، فمن ذلك رواية أبي تُعيم الأصبهاني في "مستخرجه على كتاب مسلم بإسناده: أخبرني أبو فَرَعَة أن أبا نضرة وحَسَناً أخبرهما أن أبا سعيد الحُدريُ أخبره، وهذا ينزم مه أن يكون أبو فَرَعَة هو الذي أخبر أبا نظرة وحسناً عن أبي سعيد، ويكون أبو فَرَعَة هو الذي سع من أبي سعيد، وذلك منتفي بلا شك، ومن ذلك أن أبا على الغَشَاني صاحب "تغبيد المهمل" رد رواية مسلم هذه، وقلّده في ذلك صاحب "المعلم"، ومن شأنه تقليده فيما يدكره من علم الأسانيد، وصوّفهما في ذلك مسلم هذه، وقلّد أبا سعيد أخبره، وذكر أنه إنما قال: أخبره، ولم يقل أخبرهما؛ لأنه رد الضمير إلى أبي نضرة وحده الخبراه أن أبا سعيد أخبره، وذكر أنه إنما قال: أخبره، ولم يقل أخبرهما؛ لأنه رد الضمير إلى أبي نضرة وحده

أَنَّ وَفَٰذَ عَبْدِ الْفَيْسِ لَمَا أَتُوا نَبِيَّ اللهِ ﷺ قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللهِ! حَعَلْنَا الله فِذَاءَكَ، مَاذَا يَصْلُحُ لَنَا مِنَ الأَشْرِبَةِ؟ فَقَالَ: "لاَ تَشْرَبُوا فِي النَقِيرِ" قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللهِ! حَعَلْنَا الله فِذَاءَكَ، أَو تَدُرِي مَا النَقِيرُ؟ قَالَ "نَعَمْ، الْجِذْعُ يُنْقَرُ وَسَطُهُ، وَلاَ فِي الدُّبَاء، وَلاَ فِي الْحَنْتَمَةِ، وَعَلَيْكُم بِالْمُوكَى".

حوأسقط الحَمَنُ لموضع الإرسال، فإنه لم يسمع من أبي سعيد، و لم يلقه، وذكر أنه بحدًا اللفظ الذي ذكره مُسلمٌ خرُّجه أبو على بن المُنكِّن في "مصنفه" بإستاده قال: وأظن أن هذا من إصلاح ابن المُنكِّن، وذكر الغَمَّاني أيضا أنه رواه كذلك أبو بكر البِّزَّار في "مسنده الكبير" بإسناده، وحكى عنه وعن عبد الغني بن سعيدِ الحافظ أتحما ذكرا أن حسناً هذا هو الحسَنُ البَصْريُّ، وقيس الأمر في ذلك على ما ذكروه، بل ما أورده مُمثلةً في هذا الإسناد هو الصواب، وكما أورده أحْمَد بنُ حَنبلِ عن روح بن عُبادةً عن ابن جُريج، وقد انتصر له الحافظ أبو مُوسَى الأُصُّبهَاني ١٠٠٠، وألف في ذلك كتابا لطّيفا تبحُّح فيه بإحادته وإصابته مع وهم غير واحد فيه، فذكر أن حسنا هذا هو الحسن بن مسمم بن يناق الذي روى عنه ابن حريج غير هذا الحديث، وأن معني هذا الكلام أن أبا نَضُرة أحبره لهذا الحديث أبا قُرْعَة وحسن بن مسلم كلبهما، ثم أكد ذلك بأن أعاد فقال: أخبرهما أن أبا سعيد أخبره يعني أخبر أبو سعيد أبا نضرة، وهذا كما تقول: إن زيدا جاءني وعمرا جاءبي فقالا كذا وكذا، وهدا من فصيح الكلام، واحتج على أن حسنا فيه هو الحسن بن مسلم بن يناق بن سلمة بن شبيب وهو ثقة، رواه عن عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني أبو قُزَعَه أن أبا نضرة أخبره، وحسن بن مسلم بن يناق أخبرهما أن أبا سعيد أخبره الحديث. ورواه أبو الشيخ الحافظ في كتابه "المخرج على صحيح مسلم"، وقد أسقط أبو مُسعُود الدُّمُثَّتي وغيره ذكر حسن من الإستاد؛ لأنه مع إشكاله لا مدخل له في الرواية، وذكر الحافظ أبو موسى ما حكاه أبو عَلَى الغَسَّانِي وبيِّن بُطِّلاتِه وبطلان رواية من غَبِّر الطبمير في قوله "أخبرهما" وغير ذلك من التغييرات، ولقد أجاد وأحسن ينك، هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو بنتم، وفي هذا القدر الذي ذكره أبلغ كفاية، وإن كان الحافظ أبو موسى قد أُصَّنَب في بسطه وإيضاحه بأسانيده واستشهاداته، ولا ضرورة إلى زبادة على هذا القدر، والله أعلم. ضبط الأسماء: وأما أبو قزعة المذكور فاسمه: سُويد بنُّ خُجْير، بحاء مهملة مضمومة، ثم جيم مفتوحة وآخره راء، وهو باهليٌّ بصري، انفرد مسلم بالرواية له دون البُّخَارِي، وقَرَّعُة: بفتح القاف وبفتح الزاي وإسكافا، ولم يذكر أبو على الغساني في "تقييد المهمل" سوى الفتح، وحكى القاضي عياض فيه الفتح والإسكان، ووُجد بخط ابن الأثباريِّ بالإسكان، وذكر ابن مكي في كتابه فيما يُلَّحن فيه أن الإسكان هو الصواب، والله أعلم. شرح الغريب: قولهم: "جعلنا الله فلاك" هو بكسر الفاء وبالمد معناه: بفيك المكاره. قوله ﷺ: "وعليكم

فقه الحديث: وأما أحكامه ومعانيه فقد اندرج جُمُل منها فيما ذكرته، وأن أشير إليها ملخصة عتصرة مرتبة، فقي هذا الحديث وفادة الرؤساء والأشراف إلى الأئمة عند الأمور المهمة، وفيه تقديم الاعتذار بين يدي المسألة،~

بالوكي هو بضم الميم وإسكان الواو مقصور غير مهموز، ومحاه: اندوا في السُّقاء الدقيق الذي يُوكِّي أي

يربط فُوه بالوكاء، وهو الخبط الذي يربط به، والله أعلم. هذا ما يتعلق بألفاظ هذا الجديث.

-وبيه بيان مهمات الإسلام وأركانه ما سوى الحج، وقد قدمنا أنه لم يكن فُرضَ وفيه استعابة العالم في نفهيم الحاضرين، والفهم عنهم يبعض أصحابه كما قطه ابن عبّاس يؤير، وقد يستدل به على أنه يكفي في التُرجمة في الفُتُوى والخير قول واحد، وفيه استحباب قول الرجل لزواره والقادمين عليه: مرجبا ونحوه، والثناء عليهم إيناسًا وبسطاً، وفيه جواز الثناء على الإنسان في وجهه إذا لم يُغف عليه فننة بإعجاب ونحوه، وأما استحبابه فيختلف بحسب الأحوال والأشخاص.

وأما النهى عن المدح في الوجه فهو في حق من يخاف عليه الفتنة بما ذكرناه، وقد مدح النبي على في مواضع كثيرة في الوجه، فقال للله يكر بخيد "لست منهم" وقال تشخّه "با أبا يكر، لا تبك؛ إن أمن الناس عَلَى في صحبته وماله أبو يكر. ولو كنت منحذا من أمني خليلا لانخذت أبا يكر خليلاً. وقال له: "وأرجو أن تكون منهم أي من الفين يدعون من أبواب الجنة". وقال تلله "إثَّذُنْ له ويشَّره بالجنة. وقال تلله المُبَنّ أحُدًا فإنما عليك نبي وصحبته وصديًى وشهيدان" وقال الله "دخلت الجنة ورأيت قَصْرا فقلت: من هذا؟ قالوا: لعمر بن الخفاب، فأردت أن أدخلت فقال عمر بنهما بأبي أنت وأمي يا رسول الله أعَيْك أغَارًا" وقال له: أما لَقِيك المنبطة فذكرت غيرتك، فقال عمر بنهما بأبي أنت وأمي يا رسول الله أعَيْك أغارًا" وقال له: أما لَقِيك من وأنا منك" وفي الحديث الإحر: "أما ترضى أن تكون مني بمنسزلة هارون من موسى؟" وقال للأنصاري: "سجت دُفّ نَعْليك في الجنة". وقال للله في سلام: "أنت على الإسلام حتى تَمُوت". وقال للأنصاري: "ضجك لا تعمر، وحلى أو عَجب مِنْ أفعالِكُما". وقال للإنصار: "أنت من أن يعمر، والله أعلى بهم بالله في الوجه، وأما مدح الصحابة والتابعين فين بعدهم من العلماء والأئمة الدين يقتدي هم بالله فأكثر من أن يعصر، والله أعلم.

فقد الحديث. وفي حديث الباب من القوائد أنه لا عُنبَ على طالب العلم والمستفيّق إذا قال للعالم: أوضح في الجواب، ونحو هذه العبارة وفيه: أنه لا يأس بقول: رمضان من غير ذكر الشهر، وفيه جواز مراجعة العالم على سبيل الاسترشاد والاعتذار ليتلطّف له في جواب لا يشق عليه، وفيه: تأكيد الكلام ونفخيمه فيعظم وقعه في النفس، وفيه: حواز ثول الإنسان لمسلم: جعميّ الله فداك، فهذه أطراف مما يتعلق بحفا الحديث، وهي وإن كانت طويلة فهي مختصرة بالنسبة إلى طالبي النجقيق، والله أعلم، وله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة.

[٧- باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام]

171-(1) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَ أَبُو كُرَيْبٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعا عَنْ وَكِيعٍ، قَالَ أَبُو بَكُرِ: حَدَّثَنَا وَكِيعٍ، عَنْ زَكَرِيَّاءَ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الله الْبَنِ صَيْفِي عَنْ أَبِي مُعْبَدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ حَبَلٍ، قَالَ أَبُو بَكُرِ: رَبْمَا قَالَ وَكِيعٌ: عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ؛ أَنْ مُعَاذًا قَالَ: بَعَنْنِي رَسُولُ الله وَ يَقْلَلُ: "إِنّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَارْغُهُمْ إِنِّي شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاّ الله، وَأَنِي رَسُولُ اللهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللهُ اللهُ عَنْمُونَ عَلَيْهِمْ حَمْسَ صَلَوَاتٍ ** فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللهُ الْعُرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُوْحَدُ مِنْ أَغْنِيَاتِهِمْ فَتَرَدُّ فِي فَقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللهُ وَكَرَائِمَ أَمُوالِهِمْ، وَاتَن دَعُوهَ الْمَطْلُومِ؛ * فَإِنْهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الله حِجَابٌ".

١٢٧ – (٢) حَذَّنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَلَّانَنَا بِشُرُ بْنُ السَّرِيِّ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَّاءُ بْنُ إِسْحَاق ح: وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَن زَكَرِيَّاءَ بْنِ إِسْحَاق، عَنْ يَحْيَى بْنِ صَيْفِيٍّ، عَنْ أَبِي مَعْبَدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ أَنَّ النَّبِيِّ يَجْتُرُ بُعَتْ مُعَاذًا إِلَى الْيَمنِ،...........

٧- باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

فيه: أبعث معاداً إلى البسرال، وهو متفق عليه في الصحيحين.

قوله: "عن أبي معدد عن ابن عبس عن معاذ قال أبو بكر، ورتما قال وكيع عن ابن عباس أن معادا قال". الفوق بين "أننَّ و"عن" في السند: هذا الذي فعله مسلم ينج، لهاية التحقيق والاحتياط والتدقيق، فإن الرواية الأولى قال فيها: عن معاذ، والثانية: أنَّ معاذاً، وبين " أنَّ و"عن" فرق؛ فإن الجماهير قالوا: أن كـــاعن" فيحمل على الاتصال، وقال جماعة: لا تلتحق "أن" بـــاعن"، بل تحمل " أن" على الانقطاع ويكون مرسلا، ولكنه هنا يكون مرسل صحابي له حكم التّصل على المشهور من مذاهب العلماء، وفيه قول الأسناذ أبي إسحاق الأسقراييني-

^{*}قوقه "وانق دعوة المظلوم"؛ كتابة عن التهي عن الظلم حذراً من دعوة المظلوم، وهذا لبيان الاهتمام بفيحه وخوف لحوق ضرره في الدنيا وإلا فهو واحب الترك لنهى الله تعالى عنه.

[&]quot;*قال في فتح الملهم: قوله "خمل صفوات" إلح: قال الشيخ العثماني ينض: استدل به من يرى بعدم وجوب الوثر،

فَقَالَ: "إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا" بِمثْلِ حَدِيثِ وَ كِيعٍ.

- الذي قدمناه في الفصول أنه لا يحتج به، فاحتاط مسلم بعث وبين اللفظير، والله أعلم.

صبط الأسماء: وأما أبو معيد فاسمه نافذ، بالنون والفاء والذال المعجمة، وهو مولى ابن عباس، قال عَمْرُو بن بينار: كان من أصدق موالي ابن عبَّاس بيم. أما الكرائم فجمع كريّة، قال صاحب "المظالع": هي جامعة الكمال الممكن في حقها من غُزارة لبن وجمال صورة، أو كثرة لحم أو صوف. وهكذا الرواية: فإبَّاك وكرائم، بالواو في قوله: وكرائم، قال ابن قُنبَة: ولا يجوز إياك كرائم أمواهم بحذفه، ومعنى ليس بينها وبين الله حجاب أي: ألها مسموعة لا ترد.

فوالند الحديث: وفي هذا الحديث قبول خبر الواحد ووجوب العمل بد. وفيه أن الوتر ليس بواحب؛ " لأن بعث معاذ إلى اليمس كان قبل وفاة النبي تيخيّز بقليل بعد الأمر بالوتر والعمل بد، وفيه أن السنة أن الكفار يُدّعُون إلى التوحيد قبلَ القِتال، وفيه أنه لا يحكم بإسلامه إلا بالبطق بالشهادتين، وهذا مذهب أهل السنة كما قدمنا بيانه=

-لأن بعث معاذ إلى اليمن قبل وفاة النبي ﷺ بقليل، وقال صاحب التوضيح: وهذ ظاهر لا إيراد عبيه، ومن ناقش به فقد غلط.

قُلت: ما غلط إلا من استمر على هذا بغير برهان؛ لأن الراوي لم يذكر جميع المفروضات، ألا ترى أنه لم يذكر الصوم والحج وتحوهما، ولهن سبسنا ما ذكروه لانسلم نفي ثبوت وجوبه بعد ذلك؛ لعدم انعلم بالتنويخ، وقد قالت الشاقعية في ردهم: قول أحمد بعل حيث تمسك بحديث ابن عكيم في عدم الانتفاع بأجزاه المبتة قبل موت النبي في المشهر، يحتمل أن يكون الإذن في ذلك قبل موته بيوم أو يومين: فكان ينبغي لهم أن يقولوا ههنا كما قالوا هنك. كذا قال الشبخ بدر الدين العبي بنتي في شرح البخاري، ويزاد عبيه ما قال على القوري مفتد إنه لا دلالة في الحديث على عدم وجوب الوتر إثباتاً ونفياً، والمفهوم غير معتبر عندنا، بل مفهوم العدد ساقط الاعتبار اتفاقاً. (فتح الملهم: ١/ ٥٤٢)

"قال في فتح الملهم؛ لعل مقصود الذي الله في هذا الحديث ليس تعديد أركان الإسلام وإحتماء أحكامه المنكثرة، فإها كانت معلومة عند معاذ وغيره من الصحابة من قبن، لاسيما أمثال الحج والصيام التي هي من الضروريات الدينية المعروفة فيما بينهم بكون كل واحد منها مدار الإسلام وعماده، بل القرص الأصلي من ذكر الشهادتين والصلاة والزكاة مرقبة إن شاء الله تعالى التبيه على طريق دعوة الإسلام بالحكمة، والتبسير في الموعظة والإبلاغ، والتلطيف في الخطاب، والتدريج في الإعلام بأن لا يدعوهم معاذ إلى مجموع الأحكام الإسلامية المعهودة عنده دفعة واحدة، بل يدعوهم أولا إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محما رسول الله، ويقربها إلى أنهامهم بأنواع من الدلائل. (فتح الملهم: ١/ ٣٥٠)

إن أول "كتاب الإنمان"، وقيه أن الصلوات الخمس تجب في كل يوم وليلة، وفيه بيان عظم تحريم الظلم، وأن الإمام ينبغي أن يعظ ولانه، ويأمرهم بنقوى الله تعالى، ويبالغ في نحيهم عن الظلم، ويُمرّ تهم ولية أنه يحرم على الساعي أحد كرائم الحال في أداد الزكاة، بل يأخذ الوسط، ويحرم على رب الحال إخراج شر الحال، وفيه أن الزكاة لا تدفع إلى كافر، ولا تدفع أيضاً إلى غني من نصيب الفقراء، واستدل به الحقالي وسائر أصحابنا على أن الزكاة لا يجوز نقلها عن بلد الحال؛ لقوته تشخر أخرد في فقرائهم" وهذا الاستدلال ليس بظاهر؛ لأن الضمير في فقرائهم محتمل لففراء المسلمين، ولفقراء أهل تلك البلدة والناحية، وهذا الاحتمال أظهر، واستدل به بعضهم على أن الكفار ليسو، بمحاطين بفروع الشريعة من الصلاة والصوم والزكاة وتحريم الزنا ونحوها؛ " لكونه تخفي فال المتدلال على أن الكفار ليسو، بمحاطين بفروع الشريعة من الصلاة والصوم والزكاة وتحريم الزنا ونحوها؛ " لكون إلا بعد فعيف، فإن المراد: أعلمهم ألهم مطالبون بالصلوات وغيرها في الدنيا، والمطالبة في الدنيا لا تكون إلا بعد ضعيف، فإن المراد: أعلمهم ألهم مطالبون بالصلوات وغيرها في الدنيا، والمطالبة في الدنيا لا تكون إلا بعد الإسلام، وليس بلزم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها يزاد في عذاهم بسبها في الذنيا لا تكون إلا بعد في الدنيا، والمسلم، وبدأ بالأهم، ألا تراه بدأ تخل الكفار مُخاطبون يفروع الشريعة، المأمور به والمنهي عنه، بالصلاة دون الزكاة، والله أعلم، وبيل بسوا محاوين بالمنهى دون المأمور، والله أعلم.
 هذا قول الحقيق والأكثرين، وفيل: ليسوا مخاطبين بها، وقيل: محاطبون بالمنهى دون المأمور، والله أعلم.
 قال الشيخ أبو عمرو بن العشلاح بالله بالمنافرة في حديث معاذ من ذكر بعض ذعائم الإسلام دون بعض، قال الشيخ الوعمرو بن العشلام دون بعض.

هو من تقصير الراوي" كما بيناه فيما سبق من نظائره، والله أعلم. قوله: "في الرواية النابة: حدثنا ابن أبي عمر" هو محمد بن يجيى بن أبي عُمر الْعَدّيّ أبو عبد الله، سكن "مكة"، وفيها عبد بن حميد: هو الإمام المعروف صاحب المسند يكنى: أبا عمد، قبل: اسمه: عبد الحميد، وفيها أبو عاصم –

^{*} قال في فتح الملهم: قال الشيخ بدر الدين العيني يَخْ قال عمل الألمة في كتابه في فصل بيان موجب الأمر في حق الكفار: "لاخلاف ألهم هناطبون بالإيمان؛ لأن الذي قلل بعث إلى الناس كافة ليدعوهم إلى الإيمان، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ يَنْأَيُهَا ٱلنَّاسِ لَى رَسُولُ ٱللهِ إِنْيَكُمْ حَبِيْكُ وَلا خلاف ألهم مخاطبون بالمشروع من العقوبات، ولا خلاف أن الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المواخذة في خلاف أن الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المواخذة في الأخرة، فأما في وحوب الأداء في أحكام الدنيا فمذهب العراقيين من أصحابنا: أن الخطاب يتناولهم أيضاً، والأداء واجب عليهم، ومشايخ ديارنا يقولون: إلهم لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات" الخ، فليتأمل.

^{**} قال في فتح الملهم: وقال الحافظ: وفي القصة دليل على أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة، ويطلع عليها أحادهم، ولهذا لا يلتفت إلى الأراء، ولو قويت مع وحود سنة تخالفها، ولا يقال: كيف خفي ذا على فلان؟! والله الموفق. (فتح المنهم: ١/ ٥٤٠، ٥٤١)

١٢٢ – (٣) حَذَنْنَا أُمَيَّةُ بْنُ بِسُطَامُ الْعَيْشِيُّ: حَدَّنَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّنَنَا رَوْحٌ –وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ –، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةً، عَنْ يَحْنَى بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ صَيْعِيُّ، عَنْ أَبِي مَعْبَدٍ، عَنِ ابْنِ عَبْلِ اللهِ بْنِ صَيْعِيُّ، عَنْ أَبِي مَعْبَدٍ، عَنِ ابْنِ عَبْلِ اللهِ بْنِ صَيْعِيُّ، عَنْ أَبِي مَعْبَدٍ، عَنِ ابْنِ عَبْلِ أَنْ رَسُولَ الله وَ لَكُنْ لَمَا بَعَثَ مُعَادًا إِلَى الْيَمْنِ قَالَ: "إِنْكَ تَقْدَمُ عَلَى قَوْمِ أَهْلِ كِتَابٍ، فَلْيَكُنْ أُولُ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللهِ عَزَ وَحَلَّ، فَإِذَا عَرَفُوا الله، فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ الله فَرَضَ عَلَيْهِمْ وَكَالَتِهِمْ، فَإِذَا فَعَلُوا، فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ الله قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ رَكَاةً تُؤخَذُ مِنْهُمْ، وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمُوالِهِمْ ". عَنْ اللهِمْ ". فَتَرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ، فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا، فَحَدْ مِنْهُمْ، وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمُوالِهِمْ ".

-هو النبيل الطبخاك بنُ مُخلِّد. قوله: "عن ابن عباس أن النبي على بعث مُغاذا" هذا اللفظ بقتضي أن الحديث من مسند ابن عباس، وكذلك الرواية التي بعده، وأما الأولى: فمن مسند مُغاذ، ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس سمع الحديث من مُعاذ، فرواه تارة عنه متصلا وتارة أرسله فلم يذكر مُعاذا، وكلاهما صحيح كما قدمناه أن مرسل الصحابي إذا تم يعرف المحذوف بكون حجة، فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث أنه معاذ؟ ويحتمل أن بمن عباس سمعه من معاذ وحضر القضية، فتارة رواها بلا واسطة لحضوره إياها، وتارة رواها عن معاذ، إما للسيانه الحضور، وإما لمعني آخر، والله أعلم قوله: "حدلنا أمية بن بِسُطَام العَبْشي".

ضبط الأسماء: أما يسطام فيكسر الباء الموحدة، هذا هو المشهور، وحكى صاحب "المطالع" أيضا فتحها، والختُلف -

قُلت: مندل بن على الكوفي ضعفه أحمد، وقال ابن حبان: كان يرفع المراسيل، ويسند الموقوفات من سوء حفظه، فلما فحش ذلك منه استحق التوك، فإن قلت: قال الترمذي: "روى بعضهم هذا الحديث عن عمرو بن=

^{*}قال في فتح الملهم: قال الطببي عك: فيه دليل على أن الطفل يجب في ماله الزكاة؛ لعموم قوله: "من أعنيائهم" وفيه أن الضمير راجع إلى المكلفين، وهو غير داخل فيهم، كذا في المرقاة.

وقال الشيخ بدر الدين العيني بعضم: عبارة الشافعي أن الزكاة لا تحب على الصبي بل تحب في ماله، وكذا في المحنون، واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي تشخ خطب، فقال: "ألا من ولى يتيما له مال فليتحر في ماله، ولا يتركه حتى تأكله الصدقة" رواه الترمذي.

قائد: الشرط في وجوب الزكاة: العقل والبلوغ، فلا تجب في مال الصبي وانحنون، لحديث عائشة هجمًا عن التي تلخل أنه قال: "رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم، وعن المحنون حتى يفيق، وحديث الترمذي ضعيف، لأن في إسناده المثنى بن الصباح، فقال أحمد: لا يساوي شيئًا، وقال النسائي: متروك الحديث، وقال يجيى: ليس بشيء، وقال الترمذي بعد أن رواه: وفي إسناده مقال؛ لأن مثنى بن الصباح يضعف في الحديث، فإن قُلتَ: رواه الدار قطي من رواية مندل عن أبي إسحاق الشيسباني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده قال: قال رسول الله كافت: "احفظوا البتامي من أموالهم لا تأكله الزكاة".

•••••••••••••••••••••••••

حين صرفه، فعنهم من صرفه، ومنهم من لم يصرفه، قال الشيخ أبو عَمْرُو ابن الصَّلاح به بسطام عجمي لا ينصرف، قال ابن دُريَّد: ليس من كلام العرب، قال: ووجدته في كتاب ابن الْجَوَالِلْقِيِّ في "المعرب" مصروفاً وهو بعيد، هذا كلام الشيخ أبي عمرو، وقال الجوهريُّ في "الصحاح": يستطام ليس من أسماء العرب، وإنما سَمَّى فَيسُ بنُ مَسعُود ابنه بسطاماً باسم ملك من ملوك فارس كما سُمُّوا قابوسَ فعرَّبوه بكسر الباء، والله أعلم. وأما العَيْشِيُّ: فبالشين المعجمة وهو منسوب إلى بني عَايِشِ بْنِ مالكِ بْنِ تَبِمِ الله بنِ نَعْلَبة، وكان أصله القابشِيُّ ولكنهم حفَّفوه، قال الحاكم أبو عبد الله الخطيب أبو بكر البَغْدادِي: العيشِيُّون: بالشين المعجمة بصربون، والعبسيون: بالنون والسين المهملة شاميون، وهذا الذي قالاه هو الغالب، والله أعلم.

قوله تَنَكَّرُ: أَمَادِكُن أَوِلَ مَا تَدْعَوْهُمْ إِلَيْهِ عَنَادَةَ اللَّهُ. فإذَ عَرَفُوا اللَّهُ فأخرهم إلى أحرها"

اليهود والنصارى لا يعرفون الله تعانى: قال القاضي عباض به: هذا يدل على ألهم ليسوا بعارفين الله تعالى، وهو مذهب حذّاق المتكلمين في اليهود والنصارى ألهم غير عارفين الله تعالى، وإن كانوا يعبدونه ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم عنى هذا، وإن كان العقل لا يجنع أن يُعرف الله تعالى من كذب رسولا. قال القاضي عباض منهن ما عرف الله تعالى من شبّهه وجُنبَّمه من اليهود، أو أجاز عليه البداء، أو أضاف إليه الولد منهم، أو أضاف إليه الصاحبة والولد، وأجاز الحلول عليه والانتقال والامتزاج من النصارى، أو وصفه بما لا يليق به، أو أضاف إليه الشريك والمعاند في محلقه من الجموس والتنوية، فمعبودهم الذي عبدوه ليس هو الله وإن سمّوه ح

= شعيب أن عمر بن الخطاب بجداً فذكر الحديث، قلتُ: ظاهره أن عمرو بن شعيب رواه عن عمر بغير واسطة بينه وبينه، وليس كذالك، وإنما رواه الدارقطني والبيهشي بواسطة سعيد بن المسيب من رواية حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب بن قال: ابتغوا بأموال اليتامي، لا تأكله المصدقة، وقد اختلف في سماع سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب، والصحيح أنه لم يسمع منه، وقال الترمذي: قد اختلف أهل العلم في هذا الباب، فرأى غير واحد من أصحاب النبي بَنْ في مال البتيم زكاة، منهم: عمر، وعلي، وعائشة، وابن عمر في هذا الباب، فرأى غير واحد من أصحاب النبي بَنْ في مال البتيم زكاة، منهم: ليس في مال البتيم زكاة، وبه يقول مالك، والشافعي، وأحمد وإسحاق، وقالت طائفة من أهل العلم: ليس في مال البتيم زكاة، وبه قال سفيان التوري و عبد الله بن المبارك.

قلتًا: و به قال أبو حنيفة وأصحابه، وهو قول أبي وائل، وسعيد بن جير، والتجعي، والشعبي، والحسن البصري وحكى عنه إجماع الصحابة، قال سعيد بن المسبب: لاتجب الركاة إلا على من يجب عليه الصلاة والصيام، وذكر حميد بن زنجويه النسائي أنه مذهب ابن عباس، وفي المبسوط: وهو قول على أيضاً وعن جعفر بن محمد عن أبيه مثله، وبه قال شريع، ذكره النسائي بت. (فتح الملهم: ١/ ٥٤٣، ٥٤٥)

به؛ إذ ليس موصوفاً بصفات الإنه الواجبة له، فإذن ما عرفوا الله سبحانه، فتحقق هذه النكتة واعتمد عليها، وقد رأيت معناها لمنفدمي أشياحنا، وبما قطع الكلام أبو عيشران الفارسيُّ بسين عامة أهل القَيْرُوان عند تنازعهم في هذه المسألة، هذا أخر كلام القاضي بك.

قوله ﷺ في الرواية الأخيرة: "فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أمواهما قد يُستدلُّ بلفظة أمن أمواهماً، على أنه إذا امتنع من الزكاة أخذت من ماله يغير اختياره، وهذا الحكم لا خلاف فيه، ولكن هل تبرأ ذمته ويجزيه ذلك في الباطن؟ فيه وجهان لأصحابنا، والله أعلم.

* # * *

[٨- باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله...] ١٢٤- (١) وحداثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْتُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَقِيلٍ، عَنِ الرَّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ الله بْنُ عَبْدِ الله بْنِ عُنْبَةً بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ:

٨- باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله. ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي الله. وأن من فعل ذلك عصم نفسه وماله إلا بحقها. ووكلت سريرته إلى الله تعالى، وقتال من منع الزكاة أو غيرها من حقوق الإسلام. واهتمام الإمام بشعائر الإسلام.

ضبط الأسماء: أما أسماء الرواة ففيه: "غُفيل عن الزُّمريّ" -هو بضم العين- وتقدم في القصول بيانه، وفيه يُؤنُس: وقد تقدم بيانه، وأن فيه سنة أوجه: ضم النون، وكسرها، وفتحها مع اهمز، وتركه، وفيه: سعيد بن المسيّب وقد قدمنا أن "المسيّب" بفتح الياء على المشهور، وقيل: بكسرها، وفيه أحمد بنُّ غَيْدَة بإسكان الباء، وفيه أميَّة بنُ يسطام تقدم بيانه في الباب قلم، وفيه: "خَفصُ بن غباث عن الأعمش عن أبي سُفيان عن جابر، وعن أبي صالح عن أبي هريرة". فقوله: "وعن أبي صالح، وقد تقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن صحر عبى الأصح من نحو اللاثين قولا، وأن اسم أبي صالح: ذَكُوانُ السُّمَان، وأن اسم أبي سفيان: طلحة بنُ نافع، وأن اسم الأعمش: سليمانُ بنُ مِهْران، وأما غياث قبالغين المعجمة، وأخره مثلثة.

وفيه: أبو الزبير وقد تقدم في "كتاب الإيمان" أن اسمه: محمد بن مسلم بن تُدَرَّس بفتح المتناة فوق. وفيه: أبو غَمَّان المبسّمَعِيُّ مالك بن عبد الواحد، هو بكسر الميم الأولى وفتح الثانية وإسكان المهملة بينهما، منسوبُّ إلى مِسْمَع بن رَبِعة وتقدم بيان صرف غسان وعدمه، وأنه يَبُوز الرحهان فيه. وفيه: واقدُ بنُ محمد، وهو بالقاف، وقد قلمنا في الفصول أنه ليس في "الصحيحين" واقد بالفاء بل كله بالقاف. وفيه: أبو حالم الأحْمَرُ وأبو مالكِ عن أبيه، فأبو مالك اسمه: سَمَّدُ بنُ طَارِق وطارق صحابي، وقد نقدم ذكرهما في باب "أركان الإسلام"، وتقدم فيه أيضا أن أبا خالد اسمه: سَمَّدُ بن طَانِ بالمئناة.

وفيه: عبد العزيز الدُّرَاوَرَّدِيُّ وهو يغتج الدال المهملة، وبعدها راء ثم ألف ثم واو مفتوحة ثم راء أخرى ساكنة ثم دال أخرى ثم ياء النسب، واختلف في وجه نسبته، فالأصح الذي قاله المحققون أنه نسبة إلى دَرَابَحِرَّدَ بفتح الدال الأولى وبعدها راء ثم ألف ثم ياء موحدة مفتوحة ثم جيم مكسورة ثم راء ساكنة ثم دانى، فهذا قول جماعات من أهل العربية واللغة، منهم الأصَّمَعِيُّ وأبو حاتم السحستاني، وقاله من المحدثين أبو عبد الله البخاري الإمام، وأبو حاتم الكلاباذِيُّ وغيرهم قالوا: وهو من شواذ النسب. قال أبو حاتم: وأصله دُرَابي أو=

لَمَّا تُوفِّنَي رَسُولُ اللهِ ﷺ وَاسْتُخْلِفَ آبُو بَكْرِ بَعْدَهُ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النّاسَ؟ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ "أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلُ النّاسَ حَتَى يَقُولُوا: لاَ إِلَّهَ إِلاّ اللهِ عَمَّةِ وَاللهِ اللهِ عَمَّةِ وَاللهِ اللهِ يَقُولُوا: لاَ إِلَّهَ إِلاّ اللهِ عَمَّةِ وَاللهِ بَحْقَهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ تَعَالَى ". فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَالله الله أَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلاَةِ وَالرَّكَاةِ، فَإِنَّ الرَّكَاةَ حَقَّ الْمَالِ، وَاللهِ لَوْ مَنْعُونِي عِقَالاً كَأْنُوا يُؤدِّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنْعِهِ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْحَطَّابِ؛ فَوَ اللهِ مَنْ فَرَقَ إِلاَ أَنْ رَأَيْتُ اللهُ قَدْ شَرَحَ صَدْرً أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ، فَعَرَفْتُ أَنَهُ الْحَقُ.

الله جردي، ودرابي أجود، فالوا: و دَرَابَحرُد مدينة بفارس، قال البخاريُّ والكلاباذيُّ: كان حدُّ عبد العزيز هذا منها. وقال البُستيُّ: كان أبوه منها. وقال ابن قتيبة وجماعة من أهل الحديث: هو منسوب إلى دَرَاوَرُدُ، ثم قبل: دراورد هي دَرَابَحرُد، وقبل: بل هي قرية بـــ"حراسان". وقال السمعاني في كتاب "الأنساب": قبل: إنه من أندَرابه يعني بفتح أفمزة وبعدها نون ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء ثم ألف ثم باء موحدة ثم هاء، وهي مدينة من عمل بلخ، وهذا الذي قاله السمعاني لائق بقول من يقول فيه الأنْدَرَاوَرَدِيُّ وهو قول أبي عبد الله البوشنجي من ألمة الحديث وأدبائهم.

فقه الحديث: وأما فقهه ومعانيه فقوله: "لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر عليه بعده وكمر من كفر من العرب" قال الخطّابي بنشم في شرح هذا الكلام كلاماً حسناً لا بد من ذكره لما فيه من القوائد.

أقسام أهل الردة في عهد أبي بكر: قال «شنة بما يجب تقديمه في هذاء أن يعلم أن أهل الردة كانوا صنفين: صنف ارتدوا عن الدين ونابذوا الملة وعادوا إلى الكفر، وهم الذين عناهم أبو هريرة بقوله: "وكفر من كفر من العرب"، وهذه الغرقة طائفتان: إحداهما: أصحاب مسيلمة من بني حنبفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواه في النبوة، وأصحاب الأسود العَنَبِيُّ ومن كان من مستحيبه من أهل اليمن وغيرهم، وهذه الفرقة بأسرها منكرة لنبوة نبينا محمد في مدعية النبوة لغيره، فقاتلهم أبو بكر في حتى قتل الله مسيلمة بـــ"البعامة"، والعنسي بـــــ "صنعاء"، وانفضت جوعهم، وهلك أكثرهم، والطائفة الأعرى: ارتدوا عن الدين وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرها من أمور الدين، وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية، فلم يكن يسحد لله تعالى في بسيط=

[&]quot;قوله "حتى يفونوا لا إلَّا الله": أي: حتى يظهروا الإيمان فهذا كناية عن ذلك، فلا يرد أنه لابد من الشهادة بالنبوة، وبه يحصل التوفيق بينه وبين ما وقع في بعض الروايات من الزيادة، وقول أبي بكر عبى فإن الزكاة حق المال، كأنه أشار به إلى قوله ﷺ: "إلَّا يحقه" أي بحق الإسلام، ولعل ذلك سر شرح صدر عمر هيما للقتال، فعلم أن القتال لا يخالف الحديث بواسطة هذا الاستثناء، والله تعالى أعلم. ولا يشكل الحديث بأن القتال ينتهي بالجزية إما لأن الحديث قبل شرع الجزية أو لأن المراد بالناس مشركو مكة وأضراهم، والله تعالى أعلم.

=الأرض إلا في ثلاثة مساجد: مسجد "مكة"، ومسجد "المدينة"، ومسجد "عبد القيس" في "البحرين" في قرية يقال لها "جواثا"، ففي ذلك بقول الأغور الثانيُّ يفتخر بذلك:

> والمسجد النَّالث النَّرْقِيُّ كَانَ لنَّا وَالْمِنْبُرَانِ وَقَمِّلُ الْفَوْلِ فِي الخُطَبِ أَيَامُ لاَ مِنْبُرُ للنَّاسِ تَعْرِفُهِ إلاَّ بطَيْبَةَ وَالْمَحْجُوبِ ذِيْ الْخُجُبِ

أجمعينا	المدينة	وَفِئْيَانَ	رَسُولاً،	بَكْر	أَبُلِغُ أَبًا	ŊΪ
		قُعودٍ في				
النَّاظِرِيْنَا	نِ تُغْشَى	دِمَاءُ الْبُدُ	نج	في كُلُّ	دِمُاءَهُمْ	ِّیَانَّ کان
بلكنو كلينا	النُّصْرُ	وَجَدُنَا	น์ใ	الرّحمن	غني	تُوَكُلْنَا

والصنف الأخر: هم الذين قرقوا بين الصلاة والزكاة، فأقروا بالصلاة، وأنكروا فرض الزكاة ووجوب أدائها إلى الإمام، وهؤلاء على الحقيقة أهل يغي، وإنما لم يدعوا هذا الاسم في ذلك الزمان خصوصاً؛ لدخولهم في غِمَار أهل الردة، فأضيف الاسم في الجملة إلى الردة إذ كانت أعظم الأمرين وأهمهما، وأرَّخ قتال أهل البعي في زمن علي بن أبي طالب عبيمه إذ كانوا منفردين في زماته لم يختفظوا بأهل الشرك، وقد كان في ضمن هؤلاء الماتعين للزكاة من كان يسمح بالوكاة ولا يمنعها، إلا أن رؤساءهم صدوهم عن ذلك الرأي وقبضوا على أيديهم في ذلك كد بني يُربُّوع؛ فإهم قد جمعوا صدقاهم وأرادوا أن يعثوا بها إلى أبي بكر عبيم، فسنعهم مالك بن تُوثِرُة من ذلك وفرَّقها فيهم، وفي أمر هؤلاء غرَض الحلاف ووقعب الشبيهة لِله عُمر عبيد، فراجع أبا بكر عبيه وناظره، واحتج عليه بقول النبي بحري أمرت أن أفائل الناس حين يفولوا: لا إنه إلا الله، ومن قال لا إنه إلا الله فقد عدم الهده وماله" وكان هذا من عمر هبيمه تعلقاً بظاهر الكلام قبل أن يَنْظُر في آخره ويتأمل شرائطه.

فقال له أبو بكر على "إن الزكاة حق المال"، يريد أن القطية قد تضمنت عصمة ذم ومال معلقة بإيفاء شرائطها، والحكم المعلّق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم، ثم قايسة بالصلاة ورَدُّ الزكاة إليها، وكان في ذلك من قوله دليل على أن فتال المستع من الصلاة كان إجماعاً من الصحابة، وكذلك رد المختلف فيه إلى المتقى عليه، فاجتمع في هذه الفضية الاحتجاج من عمر هليه بالعموم، ومن أبي بكر هليه بالقياس، ودلَّ ذلك على أن العموم بُخص بالقياس، وأن جميع ما نضمه المخطاب الواردُ في الحكم الواحد مِنْ شرط واستشام مراعى فيه ومُعتر صحته به، فلما استقر عند عمر صحة رأي أبي بكر شان له صوابه، تابعه على قنان القوم وهو معنى فيه ومُعتر صحته به، فلما استقر عند عمر صحة رأي أبي بكر شان له صوابه، تابعه على قنان القوم وهو معنى حيث

-قوله: 'فلما رأيت الله قد شرح صدر أي بكر للفنال عرفت أنه اخل يشير إلى انشراح صدره بالحجة التي أدلى هماء والبرهان الذي أقامه نصاً ودلالله وقد زعم زاعمون من "الرافضة" أن أبا بكر عبمه أول من سبى المسلمين، وأن القوم كانوا متأولين في منع الصدقة، وكانوا يزعمون أن الخطاب في قوله تعالى: عباطل مل أمو لجم ضدفة تُظفَهُرُهُم وَنْزَكِهم بها وصَلَ عَلَيْهِم أَبِي صَلُونك سَكَىٰ هُم أَه (التوبة: ١٠٣) خطاب خاص في مواجهة النبي الله توجد قيمن سواه، وذلك أنه قيم لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق ما للنبي يَشَاق، ومثل هذه الشبهة إذا وجد كان مما يعذر فيه أمثاهم ويُرفع به السيف عنهم، وزعموا أن هنافيم كان عسفاً.

قال الخطابي ﴿ فَهُ وَهُو لاءَ الدِّينَ رَحْمُوا مَا ذَكُرُناهُ قُومُ لا خَلاقَ لَمُمْ فِي الدِّينِ، وإنجا رأس مالهم البَّهْتُ والتكذيب والوقيعة في السلف، وقد بينا أن أهل الردة كانوا أصنافًا، منهم من ارثة عن الملة ودعا إلى نبوة مُسَيلُمة وغيره، ومنهم من ترك الصلاة والزكاة وأنكر الشرائع كلها، وهؤلاء هم الذين سماهم الصحابة كفاراً، ولذلك رأى أبو بكر الله مبي ذراريهم، وساعده على ذلك أكثر الصحابة، واستولد عَليُّ بن أي طالب ﴿ حارية من سبي بني حنيفة قولدت له مُحمد الذي يدعى ابنُ الحَنَفِيَّة، ثم لم ينقض عصر الصحابة حتى أجمعوا على أن المرتد لا يسبى، فأما مانعوا الزكاة منهم المقيمون على أصل الدين، فإلهم أهل بغي والم يُستَبُّوا على الانفراد منهم كُفاراً، وإن كانت الردة قد أضيفت إليهم لمشاركتهم المرتدين في منع يعض ما منعوه من حقوق الدين، وذلك أن الردة السم لغوي، وكل من انصرف عن أمر كان مقبلاً عليه فقد ارتد عنه، وقد وُجد من هؤلاء القوم الانصراف عن الطاعة، ومنع الحقء وانقطع عنهم اسم الثناء والمدح بالدين، وعلق بمم الاسم القبيح لمشاركتهم القوم الذين كان ارتدادهم حقاء وأما قوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَ لِللَّهِ صَدْفَةُ ﴿ وَمَا ادُّعُوهِ مِنْ كُونَ الخَطَابِ حَاصًّا لرسول الله يُجَذُّن فإن خطاب كتاب الله تعالى على ثلاثة أوجه: خطاب عام كقوله تعالى: ﴿ يَأْنِ أَنِّ مِنْ مَامَلُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلُوةَ لَهُ الآية.(المائدة: ٣) وكقوله تعالى: ﴿ يُناأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُنِبُ عَلَيْكُمْ ٱلصِّبَامْ ﴾ (البغرة:١٨٣) وخطاب خاص المنبي ﷺ لا يشركه فيه غيره، وهو ما أَيْنَ به عن غيره بسمة التخصيص وقطع التشريك كقوله تعالى: الازمن ٱلَّيْنَ فَنْهِجْنَ بِهِ تَافِلةً لِّنْكُ ﴿ (بني إسرائيل: ٧٩) وكقوله تعالى: ﴿ خَالَصَةُ لَكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الأحزاب: - ٥) وخطاب مواجهة لننبي ﷺ، وهو وجميع أمنه في المراد به صواء، كقوله تعالى: ﴿أَلِمَ الصَّاوَة الدُّنوكِ الشُّمْسِرَيُّةِ: (بني إسرائيل:٨٨) وكقوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَأَتْ أَلْقُرْءَانَ فَاشْتَعَذُ دَانَهِ مِنَ الشُّيطِينِ ٱلرَّجِيمِ ﴿١٠ وكقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنتُ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ نُهُمْ ٱلصَّلُودُ﴾ (النساء: ١٠٢) ونحو ذلك من خطاب المواجهة، فكل ذلك غير عنص يرسول الله ﷺ بل تشاركه فيه الأمة، فكذا قوله تعالى:﴿خُذَا مِنْ أَمْوَ لَمْ صَدَفَتُهُ ، فعلى القائم بعده ﷺ بأمر الأمة أن يحتذي حذوه في أخذها منهم، وإنما الفائدة في مواجهة النبي ﷺ بالخطاب أنه هو الداعي إلى الله تعالى والمبين عنه معين ما أراد، فقدم اسمه في الخطاب لبكون سلوك الأمر في شرائع الدين على حسب ما ينهجه - - ويينه لهم، وعلى هذا المعنى قوله تعالى: ﴿ يَأَيُّمُ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

قلنا: لا، فإن من أنكر فرض الزكاة في هذه الأزمان كان كافراً بإجماع المسلمين، والغرق بين هؤلاء وأولئك أقم يخا عُلِرُوا لأسباب وأمور لا يحدث مثلها في هذا الزمان. منها: قُرْبُ العهد بزمان الشريعة الذي كان يقع فيه تبديل الأحكام بالنسخ. ومنها: أن القوم كانوا جهالًا بأمور الدين، وكان عهدهم بالإسلام قريباً فدخلتهم الشبهة فعُدِرُوا، فأما الميوم وقد شاع دِينُ الإسلام، واستفاض في المسلمين عِمْمُ وُحوب الزكاة، حتى عرفها الخاص والعام، واشترك فيه العالم والجاهل، فلا يُعذر أحدُ بتأويل يتأونه في إنكارها، وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئاً عما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين إذا كان علمه منتشراً، كالعسلوات الخمس، وصوم شهر رمضان، والاغتسال من الجنابة، وتحريم الزنا والخمر، ونكاح ذوات المحارم، ونحوها من الأحكام، إلا أن يكون وجالا حديث عهد بالإسلام ولا يعرف حُدُوده، فإنه إذا أنكر شيئاً منها جهلا به لم يكفر، وكان سبيله سبيل أولئك حديث عهد بالإسلام ولا يعرف حُدُوده، فإنه إذا أنكر شيئاً منها جهلا به لم يكفر، وكان سبيله سبيل أولئك القوم في بقاء اسم الدَّين عليه، فأمَّا ما كان الإجماع فيه معلوماً من طريق عمم الخاصة كتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها، وأن القائل عمداً لا يرث، وأن المجدة السنس، وما أشبه ذلك من الأحكام، فإن من أنكرها لا يكفر، بل يُعذر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة.

قال الخطّابي ربين: وإنما عرضت الشبهة لمن تأوله على الوجه الذي حكيناه عه لكثرة ما دخله من الحذف في رواية أبي هريرة، وذلك لأن القصد به لم يكن سياق الحديث عبى وجهه وذكر القصة في كيفية الردة منهم، وإنما قصد به حكاية ما حرى بين أبي بكر وعُمرَ وائم، وما تنازعاه في استباحة قنالهم، ويشبه أن يكون أبو هريرة إنما لم يعن بذكر جميع القصة اعتماداً على معرفة المخاطبين بحا؛ إذ كانوا قد علموا كيفية القصة، ويُبيّن لك أن حديث أبي هريرة مختصر أنَّ عَبَدَ الله بن عُمر وأنتُ وأنه روياه بزيادة لم يذكرها أبو هريرة، ففي حديث ابن عمر وقت عدد والله إلا الله إلا الله وأن محمدا رسول الله، حديث ابن

= ويقيموا الصلاة، ويؤثوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دمايهم وأموافم إلا يحق الإسلام وحسابهم على الله" وفي رواية أنس عظم: "أن أقاتل الناس حنى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله، وأن يستقبلوا قبلتنا، وأن بأكلوا ذبيحتنا، وأن يصلوا صلاتنا، فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأمواقم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين"، والله أعدم. هذا آخر كلام الخطابي يخه.

قلت: وقد ثبت في الطريق الثالث الحذكور في الكتاب من رواية أبي هُريرة أن رسول الله تلخل قال: "أقاتل الناس حنى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وتما حنت به، فإذا فعنوا ذلك عصمو مني دماؤهم وأموالهم إلا بحقها". وفي استدلال أبي بكر واعتراض عُمرَ ينجم دليل على أقما لم يحفظا عن رسول الله تلخل ما رواه ابن عمر وأنس وأبوهريرة، وكأن هؤلاء الثلاثة مجمعوا هذه الزيادات التي في رواياقم في بحلس آخر، فإن عمر فأنه لو سمع ذلك لما حالف، ولما كان احتج بالحديث، فإنه بحذه الزيادة حجة عليه، ولو سمع أبو بكر فيجه هذه الزيادة لاحتج بما ولما احتج بالقياس والعموم، والله أعلم. قوله: "أمرت أن أقاتل الناس حتى بقولوا لا إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله"

ققه الحديث وحكم توبة الزنديق: قال الخطابيُّ بينى: معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب؛ لأنهم يقولون: لا إله إلا الله ثم يقاتبون ولا يرفع عنهم السيف، قال: ومعنى "وحسابه على الله" أي فيما يستسرون به ويُخفُونَه دون ما يخلون به في الظاهر من الأحكام الواجع، قال: فقيه أن مَنْ أظهر الإسلام وأسرَّ الكفر قبل إسلامه في الظاهر، وهذا قول أكثر العلماء، وذهب مالك إلى أن توبة الزنديق لا تقبل، ** ويحكى ذلك أيضاً عن أحْمَدَ بن حَنْبُل يَهِم، هذا كلام الخطّابي.

وذكر القاضي عياض معنى هذا وزاد عليه وأوضحه فقال: اختصاص عصمة المال والنفس بمن قال: لا إله إلا الله تعيير عن الإحابة إلى الإيمان، وأن المراد بهذا مشركو العرب وأهل الأوثان ومن لا يوحد، وهم كانوا أول من دعي إلى الإسلام وقوتل عليه، فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فلا يكتفي في عصمته بقوله: لا إله إلا الله، إذ كان يقولها في كفره وهي من اعتقاده، فلذلك جاء في الحديث الآخر: "وأني رسول الله ويقيم الصلاة ويؤني الزكاة"، هذا كلام القاضي. قلت: ولا بند مع هذا من الإيمان يجميع ما جاء به رسول الله ﷺ كما جاء في الرواية الأحرى لأبي هريرة س

[&]quot;قال في فتح الملهم: وقال صاحب التقريب من أصحابنا: روى بشر بن الوليد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة في الزنديق الذي يظهر الإسلام: قال: استُتيب كالمرتد، وقال أبو يوسف مثل ذلك زماناً، فلما رأى ما يصنع الزنادقة من إظهار الإسلام ثم يعودون: قال: إن أتيتُ بزنديق أمرتُ بقتله، ولم أستب، فإن تاب قبل أن أقتله حليته. وروى سليمان بن شعيب عن أبيه عن أبي يوسف عن أبي حنيفة في "نوادر" له قال: قال أبو حنيفة يرفح: اقتلوا الزنديق المستر؛ فإن توبته لا تُعرف. وفتح الملهم: ١/ ٥٥٥)

-وهي مذكورة في الكتاب: أحني يشهدوا أن لا إنه إلا الله وتوسو بي وتما حتث بدا، والله أعلم.

قلت: اختلف أصحابنا في قبول توبة الزنديق، وهو الذي يُنكِرا الشَّرع جملة، فذكروا فيه حمسة أوجه: الأصحابيا أصحها، والأصوب منها: قبوها مطلقا للأحاديث الصحيحة المطلقة، والثاني: لا تقبل، ويتحتم قتله، لكنه إن صدق في تونه نفعه دلك في الدار الآحرة وكان من أهل الحنة، والثالث: إن تاب مرة واحدة قُبلُت توبلُه، فإن تكرر ذلك منه لم تُقبل. والرابع: إن أسلم ابتداءً من غير طلب قُبل منه، وإن كان تحت السيف فلا. والخنمس؛ إن كان داعباً إلى الضلال لم يُقبل منه وإلا قُبل منه، والله أعسم.

وقال يعض أصحابنا: إلا أن يبقى من الأمهات شيء. ويتصور ذلك فيما إدا مات معظم الكبار وحدثت صغار فحال حول الكبو على نقيتها وعلى الصغار، والله أعلم. وأما رواية أعقالاً فقد اختلف العلماء قديماً وحديثاً فبعاء فذهب جماعة منهم إلى أن المراد بالعِفال زكاة عام، وهو معروف في ننغة بذلك، وهذا قول النَّمَائِيُّ والنَّضَرِ بِّن شُعْيَلُ و لِي عبيدة والبَّرُد وغيرهم من أهل النغة، وهو قول جماعة من الفقهاء، واحتج هؤلاء على أن العِفال بقول عمرو بن العداء:

اللهَى عِفَالاً فَلَم يُتَرُك لِنا سَيِّداً ﴿ فَكَيْفَ لُوا فَدُ سَعَى عَمْرُو عِفَالَينَ

أراد مناة عفال. فنصبه على الظرف، وغيارو هذا لساعي هو؛ عمرو بن غُنَّةً بنُ أبي سُفيان، ولاه عنه معاوية بن أبي سفيان الله صدقات كُنب، فقال فيه قائلهم دلك، قالوا ولأن العقال الذي هو الحُبُل الذي يُعقل به البعير لا يجب دفعه في الزكاة، فلا يجور الفتال عليه، فلا يصح حمل الحديث عليه، وذهب كثيرون من المحققين إلى أن المراد بالعقال الحبل الذي يُعقل به البعير، وهذا القول يحكى عن مالك وابن أبي ذُنَّب وغيرهم، وهو الحتيار صنحب "التحرير" وجماعة من حدًاق المتأخرين. قال صاحب التحريران قول من قال: المراد صدقة عام، تعسف وفعاب عن طريقة العرب؛ لأن الكلام خرج عرج التصبيق وانتشديد والمبالغة، فتفتضي قدة ما على به القتال وحفارته، وإذا حمل على صدفة العام في يحصل هذا المعنى، قال: ولست أشبه هذا إلاً بتعسَّف من قال في قوله ﷺ:

"المُعنَّ الله السَّرَق يُسرقُ البيضة فَتُقطع بدُه، ويُسرِقُ الجُبُل فَقطع بدُه" إن المراد بالبيضة بيضة الحديد التي يغطى في المرب؛ وبالحبل الواحد من حبال السفينة، وكل واحد من هدين ببلغ دنانبر كثيرة، قال بعض المحققين: إن هذا القول لا يجوز عند من يعرف اللغة ومخارج كلام العرب؛ إن هذا ليس موضع تكثير لما يسرقه، فيصرف إلى بيضة تساوي دنانبر، وحبل لا يقدر السارق على حمنه، وليس من عادة العرب والعجم أن يقولوا؛ في الله غزطي نفسه للضرب في عقد جوهر، وتعرض لعقوبة العلول في جراب مشك، وإنما العادة في مثل هذا أن يقال: لعنه الله تعرض لفطع اليد في خبل رث، أو في كبّة شعر، وكل ما كان من هذا أحقر كان أبلغ، فالصحيح هنا أنه أراد به العقال الذي يعقل به البعير، ولم يرد عينه، وإنه أراد قدر قيمته، والدليل على هذا أن المادة به المادة في الرواية الأخرى: إعاقاً"، وفي بعضها: "لو متعوي حدًا أذوط"، والأدوط: صغير الفلاق والمذقل هذا آخر كلام صاحب "التحرير".

وهذا الذي اختاره هو الصحيح الذي لا ينبغي غيره، وعلى هذا اختلفوا في المراد بسامنعوني عقالاً فقيل: قادر فيمنه وهو ظاهر مُتصَوَّر في زكاة الذهب والفضة والمعشرات والمعند والركاز، وزكاة الفطر، وفي المواشي أيضاً في بعض أحوافا، كما إذا وجب عليه سنّ فلم يكن عنده، ونرل إلى سن دوفا، والحتار أن يرد عشرين درهما فمنع من العشرين قيمة عقال، وكما إذ كانت غنمه ببحالا وفيها سحلة فمنعها وهي تساوي عقالا، ونظائر ما ذكرته كثيرة معروفة في كتب الفقه، وإنما ذكرت هذه الصورة تنبها هما على غيرها، وعلى أنه متصور ليس بصعب، فإني رأيت كثيرين عمن لم يعان الفقه يستصعب تصوره، حق همله بعضهم ورثما وافقه بعض المتقامين، على أن دلك للمالغة وليس مُتصوراً، وهذا غلط قبح وجهل صريح، وحكى الخطابي عن بعض العلماء أن منعون زكاة البعقال إذا كان من عروض التحارة، وهذا تأويل صحيح أيضاً.

ويجوز أن يراد: منعوي عقالا أي منعوي الحبل نفسه: على مذهب من يجوز القيمة، وينصور على مذهب الشّائعي يض على أحد أقواله، فإن للشّائعي في الوجب في عروض النجارة ثلاثة أقوال: أحدها: يتعين أن يأخذ منها عرضًا حبلا أو غيره كما يأحد من الماشية من جنسها، وإنشاني: أنه لا يأخذ إلا دراهم أو دناير ربع عشر قيمته كالذهب والفضة. والثالث: يتخير بين العرض والنقد، والله أعلم، وحكى الخطّائي عن بعض أهل العلم أن المعقّال يؤخذ مع القريضة لأن على صاحبها تسليمها، وإنما يقع قبضها النام يرباطها. قال الحطّأبي قال ابن عائشة: كان من عادة المصدّق إدا أخذ الصنقة أن يعمد إلى قُرَن، وهو بفتح القاف والراء وهو حبل فيقرن يه بين بعيرين، أي يشده في أعناقهما لئلا تشرد الإبل، وقال أبو عبيد: وقد بعث لنبي في محمّد بن مُسلّمة على الصدقة، فكان بأخذ مع كل فريضة عِقَالا، والله ألصدقة، فكان بأخذ مع كل فريضة عِقَالا، والله أعلم، قوله: "فما هو إلا أن رأيت الله تعالى قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق" معني رأيت: علمت أيقتن، ومعني شرح: فتح ووسّع وليّن، ومعنه؛ علمت بأنه جازم بالفتال لما ألفي الله سبحانه وتعالى في قليه من الم

١٢٥- (٢) وَخَلَّتُنِي أَنُو الطَّاهِرِ وَخَرْمُلُهُ بِنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بِنْ عِيسِيَ قَالَ أَخْمَدُ : حَدَّثَنِي مَعِيدُ وَقَالَ الأَخْرَانِ: أَخْبَرَنَا- البَّنُ وَهْب، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُولُسُ، عَنِ البِنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَعِيدُ ابْنُ الْمُسْتَبِ أَنَّ أَنِا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَةُ أَنَّ رَسُولَ الله فَيْلَا فَالَ "أَمِرْتُ أَنْ أَنْ أَقْبَلَ النَّسَ حَثَى يَقُولُوا: لا إِلهُ إِلاَ الله عَشَمَ مِنِي مَالَهُ وَتَفْسَهُ إِلا يَحْقَهِ، وَجِسَابُهُ عَلَى الله ". لا إِلهُ إِلا الله عَلَى الله ". لا إِله إلا الله عَلَى الله ". عَنْ الغَرِيزِ -يَعْنِي الدَرَاوَرَّدِيّ-، عَنْ الْعَلاَءِ حَدَثَنَا أَمْنِهُ بُنُ بِسُطَامَ: -وَاللَّفُظُ لَهُ حَدَثَنَا يَرِيدُ بُنُ زُرِيْعٍ. حَدَثَنَا رَوْحٌ عَنِ الْعَلاَءِ اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ يَعْنُونَ اللهِ يَعْنُونَ اللهِ يَعْنُونَ أَنِيهٍ، عَنْ أَبِيهٍ، عَنْ أَبِيهٍ عَنْ رَسُولِ اللهِ يَعْنُونَ اللهِ يَعْنُونَ أَبِيهٍ، عَنْ أَبِيهٍ، عَنْ رَسُولِ اللهِ يَعْنُى وَلُولُولُ فَلْ اللهِ عَنْدُ اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ يَعْنِي الدَرَاوَرَّدِيّ-، عَنْ الْعَلاَءِ حَدَ وَخَدَلَنَا أَمْيَهُ بُنُ بِسُطَامَ: -وَاللّفُظُ لُهُ حَدَّثَنَا يَرِيدُ بُنُ رَسُولِ اللهِ يَعْنُونَ قَالَ: "أَمِرْتُ عَنْ اللهِ يَشْقُونَ اللهِ اللهِ يَعْنُونَ اللهِ يَعْهُونَ اللهِ يَعْنُونَ أَبِيهِ عَنْ أَنِيهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ يَعْنُونَ قَالَ: "أَمِرْتُ أَنِي اللهِ يَعْنُونَ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ يَعْمُونَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الل

- الطمأنينة لذلك واستصوابه ذلك. ومعنى قوله: "عرفت أنه الحن" أي: بما أظهر من الدليل وأقامه من الحبحة، معرفت بدلك أن ما ذهب إليه هو الحق لا أن غمر قبد أيا بكر الثار؛ فإن المجتهد لا يقلّد المجتهد، وقد زعمت الرافضة أن غُمر يؤله إنما وفق أبا يكر تقليداً، وبَنُوه على مذهبهم الفاسد في وجوب عصمة الأثمة، وهذه جهالة ظاهرة منهم، والله أعلم.

أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَلَيْؤُمِنُوا بِي وَبَمَا جِئْتُ بِهِ؛ فَإِذَا فَعَلُوا ذَٰلِكَ عَصَمُوا

مِنَّى دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلاَّ بِحَقَّهَا، وَحِسَالُهُمْ عَلَى اللَّهِا.

قوله ﷺ في الرواية الأحرى: "أقاتل الناس حين يشهدوا أن لا إنه إلا الله وبؤمنو ابي وتما حدث بها فيم بيان ما الحُتُصر في الروايات الأخر من الاقتصار على قول: لا إله إلا الله، وقد تقدم بيان هذا.

فقه الحديث: وفيه دلالة ظاهرة لمذهب المحققين والجماهير من السّبب والخلف: أن الإنسان إد اعتقد دين الإسلام اعتقاداً حازماً لا تردد فيه كفاه ذلك وهو مؤمن من الموحدين، ولا يجب عليه بعلّم أدلة المتكلمين ومعرفة لله تعالى بحاء خلافاً لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً في كونه من أهل الفيلة، ورعم أنه لا يكول له حكم المسلمين إلا به وهذا المدهب هو قول كثير من المعتزلة وبعض أصحابنا المتكلمين، وهو عطأ ظاهر؛ فإن المراد التصديق الجازم وقد حصل، ولأن النبي ﴿ أَن اكتفى بالتصديق الما جاء به ﴿ أَنْ وَمْ يَشْتَرَطُ المعرفة بالدليل، فقد تظاهرات هذا أحاديث في الصحيحين بحصل بمجموعها النوائر بأصلها والعلم القطعي، وقد تقدم دكر هذه القاعدة في أول الإيمان، والله أعلم.

قوله: "تُمْ قرآ: ﴿ لَشَتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَلِّطُمُ ﴿ (الْغَاشِية: ٢٢) قال النفسرون؛ معناه إنما أنت واعظ، و لم يكن ﴿ أَبُو إذ ذاك إلاّ بالتذكير، ثم أمر بعدُ بالقتال. والمسبطر: المسلّط، وقبل: الجبّار، وقبل: الرب، والله أعلم. واعلم أن هذا الحديث بطرقه مشتمل على أنواع من العلوم وجمل من القواعد، وأنا أشير إلى أطراف منها مختصرة، ﴿ ١٢٧ – (٤) وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا حَفْصُ بْنُ غِبَاثٍ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ حَابِرٍ، وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَالاً: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النّاسَ" بِمثْلِ حَدِيثِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

١٢٨ – (٥) وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بِّنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّنَنَا وَكِيعٌ، حَ: وَحَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بِنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا عَبُدُ الرَّحْمَنِ -يَعْنِي ابْنَ مَهْدِئِ - قَالاً جَمِيعًا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الرَّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ رَسُولُ الله يَجْفَّى: 'أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لاَ إِنَّهَ إِلاَ الله، فَإِذَا قَالُوا: لاَ إِلَهُ إِلاَ الله عَصَمُوا مِنِي دِمَاءَهُمْ وَأَمُّوالَهُمْ إِلاَ بِحَقَّهَا *، وَحِسَابُهُمْ عَلَى الله ". ثُمَّ قَرَأً: ﴿إِنَمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ لَسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ﴾ (الغاشبة: ٢١-٢٢).

١٢٩ – (٦) خَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ مَالِكِ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ! حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ اللهِ اللهِ بْنِ عُمْرَ، عَنْ آبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهِ بْنِ عُمْرَ، عَنْ آبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهِ بْنِ عُمْرَ عَنْ آبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهِ بْنِ عُمْرَ عَنْ آبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهُ عُمْرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ فَيُلَّذُ الْمُرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهِ، وَأَنْ النّاسُ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهِ، وَأَنْ مُحَمِّدًا رَسُولُ اللهِ فَيُلِّذُ وَيُقِيمُوا الصَّلاَةَ وَيُؤْتُوا الزّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا عَصَمُوا مِنِّى دِمَامَهُمْ عَلَى اللهُ اللهِ وَأَمُوالَهُمْ إِلاَ بِحَقَّهَا، وَحَسَالُهُمْ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ الله

١٣٠– (٧) وحدّثنا سُويْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمْرَ قَالاً: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ -يَغْنِيَانِ الْفَرَارِيّ-عَنْ أَبِي مَالِكِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ الله، حَرُمَ مَالُهُ وَدَمُهُ، وَحِسَائِهُ عَلَى الله".

ففيه أدلَّ دليل على شجاعة أبي بكر على وتقدمه في الشجاعة والعلم على غيره؛ فإنه ثبت للقتال في هذا الموطى العظيم الذي هو أكبر نعمة أنعم الله تعالى بما على المسلمين بعد رسول الله يَشْتُنَ واستنبط على من العلم بدقيق نظره ورصانة فكره ما لم يشاركه في الابتداء به غيره، فلهذا وغيره مما أكرمه الله تعالى به أجمع أهل الحق على أنه أفضل أمة رسول الله يُشْتُنَى وقد صنف العلماء على في معرفة رُجحَاله أشياء كثيرة مشهورة في الأصول وغيرها، ومن أحسنها "كتاب فضائل الصحابة" على فإهام أبي المظفّر منصور بن محمد السَّمَعَاني الشَّافِعيُّ، وفيه: حواز -

^{*} قوله: "إلا بُعِنْها" أي: يُعَنَّ هَذُو الْكُلِّمَةِ.

١٣١– (٨) وَحَدَّثُنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةً؛ حَدَثَنَا أَبُو خَالِدِ الْأَحْمَرُ حِ: وَحَدُلَنِيهِ زُهَيْرُ ابْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: كِلاَهُمَا عَنْ أَبِي مَالِكٍ عَنْ أَبِيّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النّبِيّ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ وَحَدَّ الله" ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

مراجعة الأنمة والأكابر ومناظرتهم لإظهار الحق، وفيه: أن الإيمان شرطه الإفرار بالشهادتين مع اعتقادهما، واعتقاد هما الأنمة والأكابر ومناظرتهم لإظهار الحق، وفيه: أن الإيمان شرطه الإفرار بالشهادتين مع اعتقادهما، واعتقاد جميع ذلك الله المقاد جميع ما أتى به رسول الله إلا الله ويؤمنوا إلى الله الله ويقا حت به أن وفيه: وفيه: وحوب الجهاد، وفيه: صيانة مال من أتى بكلمة التوحيد ونفسه، ولو كان عند السيف. وفيه: أن الأحكام تجري على الظاهر، والله تمالى يتولّى السيّرائر.

وفيه: جواز القياس والعمل به. وفيه: وجوب قتال مانعي الزكاة أو الصلاة أو غيرهما من واجبات الإسلام، قليلا كان أو كثيرًا، لقوله عليه: "لو منعوني عقالا أو عناقاً , وفيه: جواز التمسك بالعموم لقوله: فإن الزكاة حق تلال. وفيه: وجوب قتال أهل البغي. وفيه: وجوب الزكاة في السُّخال تبعاً لأمهاتها.

وفيه: احتهاد الآئمّة في النوازل وردُّها إلى الأصول، ومناظرةُ أهل العلم فيها، ورجوعٌ من ظهر له الحق إلى قول صاحبه، وفيه: ترك تخطّه المحتهدين المحتلفين في الفروع يعضهم بعضاً.

وفيه: أن الإجماع لا ينعقد إذا خالف من أهل الحل والعقد واحد، وهذا هو الصحيح المشهور، ومخالف فيه يعض أصحاب الأصول. وفيه: قبول توية الزنديق، وقد قدمت الخلاف فيه واضحاً، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب، وله الحمد والنعمة والفضل والمنة، وبه الترفيق والعصمة.

- + + +

[٩- باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت]

١٣٢- (١) وَحَدَّنَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجيبِيّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْب، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: لَمَّا حَضُّرَتُ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ حَاءَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلِ وَعَبْدَ اللهِ بْنَ أَبِي أُمِيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ.......

٩- باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في النـــزع
 وهو الغرغرة ونسخ جواز الاستغفار للمشركين، والدليل على أن من مات
 على الشرك فهو من أصحاب الجحيم، ولا ينقذه من ذلك شيء من الوسائل

فيه حديث وَفَاة أبي طالب، وهو حديث اتفق البُخاريُّ ومسلمٌ على إخراحه في صحيحيهما من رواية سَميدِ بن المسيَّب عن أبيه عن رسول الله ﷺ، و لم يروه عن المسيَّب إلا ابنه سعيدٌ، كذا فاله الحفاظ. وفي هذا رد على الحاكم أبي عَبدِ الله بنِ البَيِّع الحافظ عِثْ في قوله: لم يُخرِّج البُخاريُّ ولا مُسلمٌ رهيًّا عن أحد بمن لم يرو عنه إلاّ رادٍ واحد، ولعله أراد من غير الصحابة، والله أعلم.

ضبط الأسماء: أما أسماء رواة الباب ففيه حَرْمُلة التَّجِيبيُّ وقد تقدم بياته في المقدمة، وأن الأشهر فيه ضم الناء ويقال: بفتحها، واختاره بعضهم، وتقدمت اللغات الست في يُونُس فيها، وتقدم فيها الخلاف في فتح المياء من المسيّب والد سعيد هذا خاصة وكسرها، وأن الأشهر الفتح، واسم أبي طالب: عبدُ مَنَاف، واسم أبي حهل: عمرو بن هشام، وفيه صالح عن الزهريُّ عن ابن المُسيَّب هو صالح بن كيسان وكان أكبر سناً من الرهري، وابتدأ بالتعلم من الزهريُّ، ولصالح نسعون سنة، مات بعد الأربعين ومائة، واجتمع في الإسناد طُرفتان: إحداهما: رواية الأكابر عن الأصاغر، والأعرى: ثلاثة تابعين بعضهم عن بعض.

وفيه أبو حازم عن منهل عن أبي هُريرة، وقد تقدم أن أبا حازم الراوي عن أبي هُريرة اسمه: سلمان مولى عزَّة، وأما أبو حازم عن سهّل بن سعد فاسمه: سلمة بن دينار.

وأما قوله: "لما حضرت أبا طالب الوفاة" فالمراد: قربت وفاته وحضرت دلائلها، وذلك قبل المُعَانِنة والنسزع، ولو كان في حال المُعانِنة والنسزع لما نفعه الإيمان؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبُهُ لِلَّذِيرَ يَعْمَلُونَ الله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبُهُ لِلْهَايِنة عاورتُه للنبي ﷺ ٱلنَّيْفَاتِ حَتَى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ ٱلْفَنْنَ ، ويدل على أنه قَبل المُعَانِنة عاورتُه للنبي ﷺ ومع كفار قريش. قال القاضي عياض بيض: وقد رأيت بعض المتكلمين على هذا الحديث جعل الحضور هنا على حقيقة الاحتضار، وأن النبي ﷺ رحا بقوله ذلك حينظ أن تناله الرحمة ببركته ﷺ. قال القاضي بيض: وليس هذا بصحيح لما قدمناه.

١٣٣ – (٢) وَخَدَّنْنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِلْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ خُمَيْلِهِ قَالاَ: أَخَبَرَنَا عَبْدُ الرَزَاقِ: أَخَبَرَنَا مَعْمَرٌ ح: وَحَدَّثَنَا الْحَسَنَ الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالاَ: حَدَثَنَا يَعْقُوبُ –وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَنْدٍ– قَالَ: أَخِبَرُنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ. كِلاَهُما عَنِ الرُّهْرِيِّ بِهَذَا الإِسْنِادِ مِثْلَهُ.

غَيْرَ أَنَّ حَدِيثٌ صَالِحٍ انْتَهَى عِنْدَ قُولِهِ: فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَحَلَّ فِيهِ، وَلَمْ يَذَكُرِ الآيَتَيْنِ، وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: وَيَعُودُانِ بِتِلْكُ المُقَالَةِ، وَفِي حَدِيثٍ مُعْمَرٍ مَكَانَ هَذِهِ المُقَالَةِ الْكَلِمَةُ فَلَمْ يَزَالاً بِهِ.

⁻ وأما قويه: "فلم يزل رسول الله تلكن يعرضها عليه ويعيد له نلك المقالة" فهكذا وقع في جميع الأصول "ويعيد له الله المقالة" فهكذا وقع في جميع الأصول والشيوخ. قال: وفي نسخة "وأيجدان فه" على التنبية لأبي جهل وابن أي أمنية، قال القاضي: وهذا أشبه. وقوله: "يُعرضُها" بفتح الياء وكسر الراء. وأما قوله: "قال أبو صائب أحر ما كلمهم به هو على ملة عبد المطلب فهذا من أحسن الآداب والتصوفات، وهو أن من حكى قول غيره القبيح أتى به بضمير الغيبة لقبح صورة لفضه الواقع.

وأما قوله ﷺ "أم وأند لاستغدان لك" فهكذا ضبطناه "أم" من غير ألف بعد الميم، وفي كثير من الأصول أو اكثرها "أما والذ" بألف بعد الميم وكلاهما صحيح. قال الإمام أبو السَّغادات هِبَهُ الله بنُ عَلَيٌ بن محمَّد العَلَويُّ الحَمْنيُّ المعروف بابنِ النَّمْخريُّ في كتابه "الأمالي": "ما" المزيدة للتوكيد، ركبوها مع همزة الاستفهام، واستعملوا محموعَهما على وجهين: أحدهما: أن يراد به معنى حقًّا في قولهم: أما والله الأفعلن. والآحر: أن يكون افتتاحاً للكلام بمنسولة "ألا"، كقولك: أما إن زيدا منطلق، وأكثر ما تحذف ألفها إذا وقع بعدها القسم؛ ليدلوا على شدة اتصال الناني بالأول؛ لأن الكسة إذا بقيت على حرف واحد لم تقم ينفسها، فعلم بحذف ألف "ما" •

١٣٤ – (٣) حَدَّثَنَا مُجمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالاً: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ –وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ – عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لِعَمَّهِ عِنْدَ الْمَوتِ: "قُلْ: لاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ، أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الفِيَامَةِ" فَأَبِي، قَالَ: فَأَنْزَلَ الله: ﴿إِنَّكَ لَا يَهْدِى مَنْ أَحَبَثِتَ﴾ الآية.

شرح الغريب: أما قوله: "يفولون: إنما حمله على ذلك الجزع، لأقررت بما عينك" فهكذا هو في جميع الأصول، وجميع روايات المحدثين في مُسلم وغيره "الجُزّع" بالجيم والزاي، وكذا نقله القاضي عياض وغيره عن جميع روايات المحدثين وأصحاب الأحيار أي التواريخ والسير. وذهب جماعات من أهل اللّغة إلى أنّه الخَرُع بالخاء المعجمة والراء المفتوحتين أيضاً، وممن نصَّ عليه كذلك الحَرْوي في "الغريبين"، ونقله الخطابيُ عن تَعلب عتاراً له، وقاله أيضاً غير، ومن المتأخرين أبو القاسم الزَّعشريُّ، قال القاضي عياض بيضًا: ونبهنا غير واحد من شيوحنا –

⁻افتقارُها إلى الاتصال بالهمزة، والله تعالى أعلم.

فقه الحديث: وفيه حواز الحلف من غير استحلاف، وكان الحلف هنا لتوكيد العزم على الاستغفار وتطيسيهاً لنفس أبي طالب، وكانت وفاة أبي طالب يمكَّةً قبل الهجرة بقليل.

قال ابن فارس: مات أبو طالب ولرسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة ونمائية أشهر وأحد عشر يوماً، وتوفيت عديجةُ أمَّ المؤمنين ﷺ، بعد موت أبي طالب بثَلاثةِ آيَّام.

وأما قول الله تعالى: ﴿ مَا كَاتِ لِلنِّي وَالَّذِيرِ : امْنُواْ أَن يَسْتَغَفِّرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ فقال المفسرون وأهل المعانى: ﴿ وَلَوْ كَانُواْ أَوْلِى قُرْبَنِ ﴾ والواو في قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانُواْ أَوْلِى قُرْبَنِ ﴾ والواو في قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانُواْ أَوْلِى قُرْبَنِ ﴾ والحال، والله أعلم. وأما قوله عز وجل: ﴿ إِنَّكَ لَا يَهْدِى مَن يَشَاءً ۚ وَهُوْ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيرِ ﴾ فقد أجمع المفسرون على ألها نزلت في أبي طالب، وكذا نقل إجماعهم على هذا الزُّجَّاجِ وغيره، وهي عامة؛ فإنه لا يهدي ولا يُضل إلا الله تعالى، فال الفرّاء وغيره: قوله تعالى: ﴿ مَنْ أَخْبَتْ ﴾ يكون على وجهين: أحدهما: معناه من أحببت أن يهتدي. قال ابن عباس ومحاهد ومقاتل وغيرهم: ﴿ وَهُو مُو أَعْلَمُ بِاللّهُ يَعْدِيرِ ﴾ أي بمن قدر له الهدى، والله أعلم.

=على أنه الصواب، قالوا: والحَرَع هو الضعف والحَوْر، قال الأزهري: وقيل الحَرع النَّعش، قال شمر: كل رَحَّو ضعيف خَريعٌ وحَرِع، قال: والحَرَع الدَّهش، قال: ومنه قول أبي طالب، والله أعلم.

وأما قوله: "لأقررتُ بما عينك"، فأحسن ما يقال فيه ما قاله أبو العَيَّاس تُعَلَّب قال: معنى أقر الله عينه، أي بلغه الله أمنيته حتى ترضى نفسه وتقرُّ عينه فلا تستشرف لشيء. وقال الأصمعي معناه: أبرد الله دمعته؛ لأن دمعة الفرح باردة، وقبل معناه: أراه الله ما يَسُرُّه، والله أعلم.

...

[• ١ - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً]

١٣٦ – (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْب، كِلاَهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَيّةَ عَنْ خَالِدٍ قَالَ: حَدَثَنِي الْوَّلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ خُمْرَانَ، عَنْ عُشْمَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "مَن مَاتَ وَهُوّ يَعَلَمُ أَنَّهُ لا إِلَه إِلاّ اللهُ دَخَلَ الجَنَّةَ".

١٠- باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً

هذا الباب فيه أحاديث كليرة، وتنتهي إلى حديث العبّاس بن عبد المطّلب بهنّه، أذاق طعم الإنمان من رضي بالله وبنا. واعلم أن مذهب أهل السنة، وما عليه أهل الحقّ من السنف والخلف أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً على كل حال، فإن كان سالماً من المعاصى كالصغير والمجتوب، والذي اتصل جنوبه بالبلوغ، والتائب ثوبة صحيحة من المشرك أو غيره من المعاصي، إذا لم يحدث معصية بعد توبته، والموفّق الذي لم يبتل يمعصية أصلاً، فكل هذا الصنف يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً.

معنى الورود في قوله تعالى: ﴿ وَإِن مِنكُمْرُ إِلَّا وَارِدُمَا ﴾: لكنهم يردونما على الخلاف المعروف في الورود، والصحيح أن المراد به المرور على الصراط وهو منصوب على ظهر حَهنَّم -أعاذنا الله منها ومن سائر المكروه-, وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة، فهو في مشيئة الله تعالى، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أوّلاً وجعنه كانقسم الأول، وإن شاء عنَّبه القدر الذي يريده سبحانه وتعالى، ثم يُدخله الجنة، فلا يخلد في الناو أحد مات على النوحيد، ولو عمل من المعاصي ما عمل، كما أنه لا يدخل الجنة أحَدَّ مات على الكفر، ولو عمل من المعاصي ما عمل، كما أنه لا يدخل الجنة أحَدَّ مات على الكفر، ولو عمل من أعمال البر ما عمل، هذا عنصر جامع لمذهب أهل الحقّ في هذه المسألة.

وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنّة وإجماع من يعتد به من الأمة على هذه القاعدة، وتواثرت بذلك تصوص تُخصَّل العلم القطعي، فإذا تقرَّرت هذه القاعدة حُمل عليها جميع ما ورد من أحاديث الباب وغيره، فإذا ورد حديث في ظاهره مخالفة وحب تأويله عليها تبجمع بين نصوص الشرع، وسنذكر منْ تأويل بعضها ما يُعرف به تأويل الباقي -إن شاء الله تعالى- والله أعلم.

وأما شُرَّح أحاديث الباب فنتكلِّم عليها مرتبة لفظا ومعنى، إسناداً ومتناً.

فقوله في الإستاد الأول: "عن إسماعيل بن إبراهيم، وفي رواية أبي يكر بن أبي شببة: حدثنا ابن علية عن خالد قال: حدثني الوليد بن مسلم عن حمران عن عثمان فله قال: قال رسول الله ﷺ: من مات وهو يعلم أن لا إله " إلا الله دخل الجنة".

ضبط الأسماء وتراجم بعض الوجال: أما إسماعيل بن إبراهيم فهو ابن علية، وهذا من احتياط مسلم سك، قان=

-أحد الراويين قال: ابن عُلَية، والآخر قال: إسماعيل بن إبراهيم، فبَيْنهما ولم يقتصر على أحدهما، وعلية: أم إسماعيل وكان يكره أن يقال له: ابن عُليَّة وقد تقدم بيانه. وأما خالدٌ فهو ابنُ مَهْرانَ الحَفَّاء كما بينه في الرواية الثانية، وهو محدود، وكنيته: أبو المنازل، بالميم المضمومة والنون والزاي واللام. قال أهل العلم: لم يكن حاللًا حذاءً قط، ولكنه كان يجلس إليهم فقيل له: الحدّاء لذلك، هذا هو المشهور. وقال فَهُلاً بنُّ حُيَّان بالفاء: إنما كَانَ يَقُولُ: احَذُوا عَلَى هَذَا النَّحُو فَلُقَّبِ بِالْحَدَّاءِ، وَخَالَدٌ يُعَدُّ فِي التَّابِعِينَ.

وأما الوليدُ بنُ مسلم بن شهاب الغَنْبُريُّ البصري أبو بشّر، فروى عن جماعة من التابعين، وربما اشتبه على بعض من نم يعرف الأسماء بالوليد بن مسلم الأمّويُّ مولاهم الدُّمَثّقي أن الغبّاس صاحب الأوّزاعيُّ، ولا يشتبه ذلك عني العلماء به؛ فإنهما مغترقان في النسب إلى القبيمة والبلدة والكبية، كما ذكرنا، وفي الطبقة، فإن الأول أقدم طبقة وهو في طبقة كبار شبوخ الثاني، ويفترقان أيضاً في الشهرة والعلم والجلالة، فإن الثاني متميز بذلك كلُّه، قال العلماء: انتهى علم الشام إليه وإلى إسماعيل بن عيَّاش، وكان أجل من ابن عيَّاش رطار: والله أعلم.

وأما "خُمْرَانِ" فيضم الحاء المهملة وإسكان الميم، وهو خُمْرانُ بنُ أبانِ مولى عُثمانٌ بن عفَّان ربيج، كنية خُمران: أبو يزيد، كان من سَبي غبن التُسْر. وأما معني الحديث وما شبهه فقد جمع فيه القاضي عياض جـ كلامًا حسمًا جمع فيه نقائس، فأنا أنقل كالامه مختصراً، ثم أضم بعده إليه ما حضرين من زيادة.

مذهب أهل الحق وأهل الباطل في المؤمن المذنب؛ قال القاضي عياض يبض: الحتلف الناس فيمن عصبي الله تعالى من أهل الشهادتين، فقالت المُرجئة: لا تضره المعصية مع الإيمان، وقالت الخوارج: تضره ويكفر ها.

وقالت المُعتزلة: يُخلُّد في النار إذا كانت معصيته كبيرة، ولا يوصف بأنه مؤمن ولا كافر، ولكن يوصف بأنه فاسق. وقالت الأشعرية: بل هو مؤمن وإن لم يُغفرُ له وعُذَّب فلا يُنَّ من إحراجه من النار وإدحاله الجنة.

قال: وهذا الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة، وأما المرجئة فإن احتجت بظاهره قلنا: محمله على أنه غُفر له أو أخرج من النار بالشفاعة ثم أدحل الجنة، فيكون معني قوله ﷺ: "دخل الجنة" أي دخلها بعد مجازاته بالعذاب، وهذا لا بد من تأويله لما جاء في ظواهر كثيرة من عذاب بعض العُصَاة، فلا يُلَّا من تأويل هذا لتلا تتناقض تصوص الشريعة.

وفي قوله ﷺ: "وهم يعنم" إشارة إلى الرد على من قال من غلاة المرجنة: أن مظهر الشهادتين يدخل الجنة وإن لم يعتقد ذلك بقلبه، وقد فيد ذلك في حديث آخر بقوله ﷺ "غير نباك" فيهما، وهذا يؤكد ما قلناه.

قال القاضي: وقد يحتج به أيضاً من يرى أن بحرد معرفة القلب نافعة دون النطق بالشهادتين؛ لاقتصاره على العلم، ومذهب أهل السنة أن المعرفة مرتبطة بالشهادتين، لا تنفع إحداهما ولا تُتحى من النار دون الأحرى إلا لمن لم يقدر عني الشُّهادنين؛ لآفة بلسانه أو لم تمهله المُدَّة ليفولها: بل الخترمنَّه المنيُّة، ولا حجَّة لمحالف الجماعة جَمْهُا اللَّفَظَّ، إذ قد ورد مقسراً في الحديث الآخر: "من قال لا إله إلا الله ومن شهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله"= حوفد حاء هذا الحديث وأمثاله كثيرة، في ألهاظها احتلاف، ولمعانيها عند أهل التحقيق التلاف، فحاء هذا اللفظ في هذا الحديث، وفي رواية معاذ عنه ﷺ: "مَن كَانَ آخِرُ كلامه لا إله إلا الله ذخل الجنّة". وفي رواية عنه ﷺ: "مَنْ لَقَيْ الله لا يُشْرِكُ به شيئاً دَخل الجنَّة". وعنه ﷺ: "مَا مِنْ عَبدٍ يَشْهِدُ أَنْ لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسولُ الله الا حرَّمه الله على النار"، ونحوه في حديث عُبادة بن الصّابِت وعِنْبَانَ بن مالك، وزاد في حديث عُبادة على ما

وفي حديث أبي هريرة: "لا يَلْقَى الله تعالى بدما عَبُدٌ غير شاك فيهما إلا دخل الحَنْة وإنْ زَن وإنْ سَرقاله وفي حديث أس: "حرَّم الله على النَّار مَنْ قَال: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله تعالى"، وهذه الأحاديث كلُها سَرَدها مُسَلمٌ بنه في كتابه، فحكى عن جماعة من السَّلف منظم منهم: ابن المُسيَّب أن هذا كان قبل نزول الفراقض والأمر والنهي، وقال بعضهم: هي مُحَمَّلة تحتاج إلى شرح، ومعناه: من قال الكلمة وأدى حقَّها وفريضتها، وهذا قول الحَسَن البَصْري.

وقيل: إن ذلك لمن قافا عند الندم والتوبة، ومات على ذلك، وهذا قول البُخاري، وهذه التأويلات إنما هي إذا حملت الأحاديث على ضاهرها، وأما إذا تُؤلّت منازلها فلا يُشكل تأويلها على ما بينه المحقّقون، فنفرر أوّلاً أن مذهب أهل السنة بأجمعهم من السلف الصالح وأهل الحديث والفقهاء والمتكلمين على مذهبهم من الأشعريين: أن أهل الذنوب في مشينة الله تعالى، وأن كن من مات على الإيمان وتشهّد مُخلصاً من قلبه بالشهادتين فإنه يدخل الجنة؛ فإن كان تائباً أو سليماً من المعاصي دخل الجنة برحمة ربه وحُرَّم على النار بالجملة، فإن حملنا المفظين الواردين على هذا فيمن هذه صفته كان بَيْنا، وهذا معني نأويلي الحسن والبُخاري، وإن كان هذا من المخطين بتضييع ما أوجب الله تعلى عليه، فهو في المشيئة، لا يُقطع في أمره بتحريمه على النار، ولا باستحقاقه الجنَّة الأوَّل وهنة، بل يقطع بأنه لا يد من دخوله الجنَّة آخراً، وحاله قبل ذلك في خطر المنوء إن شاء على عذبه بذبه، وإن شاء عفا عه بفضه.

ويمكن أن تستق الأحاديث بنفسها ويجمع ببنها، فيكون المراد باستحقاق الجنّة ما قدمناه من إجماع أهل السّنة أنه لا بدّ من دخولها لكل موحّد إما معجلا مُعَالى، وإما مؤخراً بعد عقابه، والمراد بتحريم النار تحريم الخلود، خلافاً للخوارج والمعتولة في المسائنين، ويجوز في حديث: "مَنْ كَانَ آخرُ كَلابه لا إله إلاَّ الله دخل الجنّة" أن يكون خصوصاً لمن كان هذا أخر تطقه وخاتمة لفظه، وإن كان قبل مخلطاً، فيكون سبباً لرحمة الله تعالى إياه وخاته رأساً من النار وتحريمه عيها، بخلاف من لم يكن ذلك آخر كلامه من الموحدين المخلطين، وكذلك ما ورد في حديث عُبادة من مثل هذا، ودخوله من أي أبواب الجنّة شاء، يكون خصوصاً لمن قال ما ذكره النبي ﷺ وقرّن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه، فيكون له مِنَ الأجرُر ما يُرخَّع على سيّناته، ويوجب له بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه، فيكون له مِنَ الأجر ما يُرخَّع على سيّناته، ويوجب له المنفرة والرحمة ودحول الجنة الأوّل وهلة إن شاء الله تعالى، والله أعدم. هذا آخر كلام القاضي عياض بيض عنه

١٣٨ – (٣) خَدَّنَنَا أَبُو بَكُر بْنُ النَضْرِ بْنِ أَبِي النَضْرِ. قَالَ: حَدَّنَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّنَنَا عُبَيْدُ اللهُ الأَشْجَعِيّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَل، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّف، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: كُنَا مَعَ النّبِيّ ﷺ فِي مَسِيرٍ، قَالٌ: فَنَفِدَتْ أَزْوَادُ الْقَوْمِ، قَالَ: حَتّى هَمَّ

وهو في لهاية الحسن، وأما ما حكاه عن ابن المسبّب وغيره فضعيف باطل، وذلك؛ لأن راوي أحد هذه الأحاديث أبو هريرة على وهو متأخر الإسلام، أسلم عام "خيير" سنة سبع بالاتفاق، وكانت أحكام الشريعة مستقرة، وأكثر هذه الواجبات كانت فروضها مستقرة، وكانث الصلاة والصيام والزكاة وغيرها من الأحكام قد تقرر فرضها، وكذا الحج على قول من قال: فُرِضَ سنة خمس أو ست، وهما أرجع من قول من قال سنة نسع، والله أعدم. وذكر الشيخ أبو عَمْرو بنُ الصّلاح سنّة تأويلاً آخر في الظواهر الواردة بدخول الجنّة بمحرد الشهادة فقال: يجوز أن يكون ذلك اقتصاراً من بعض الرواة نشأ من تقصيره في الحفظ والضبط؛ لا مِنْ رسول الله يَخْفَقُ بدلالة بحيثه ناماً في رواية غيره، وقد تقدم نحو هذا التأويل.

قال: ويجوز أن يكون الختصاراً من رسول الله ﷺ فيما خاطب به الكفّار عبدة الأوثان الذين كان توحيدهم لله تعالى مصحوباً بسائر ما يتوقف عليه الإسلام ومستلزماً له، والكافر إذا كان لا يقر بالوحدانية كَالْوَثْني وَالثَّنوي فقال: لا إله إلا الله، وحاله الحال التي حكيناها حُكم بإسلامه، ولا نقول: والحالة هذه ما قاله بعض أصحابنا من أن من قال: لا إله إلا الله، يحكم بإسلامه ثم يُحْبر على قبول سائر الأحكام، فإن حاصله راجع إلى أنه يجبر حيننذ على إتمام الإسلام، ويجعل حكمه حكم المرتد إن ثم يفعل من غير أن يُحكم بإسلامه بذلك في نفس الأمر وفي أحكام الآخرة، ومن وصفناه مسلم في نفس الأمر وفي أحكام الآخرة، والله أعلم.

استدراك الدارقطني: قوله: "حدثنا عبيد الله الأشجعيُّ عن مالك بن مغول، عن طبحة بن مصرف، عن أي صاخ، عن أي هويرة على عن أي هويرة على عالى أي صاخ، عن أي هويرة على قال: كنا مع رسول الله ﷺ الحديث، وفي الرواية الأخرى "عن الأعمش عن أي صاخ، عن أبي هويرة، أو عن أبي سعيد –شكُّ الأعمش– قال: لمُّ كان يوم غزوة تبوك الحديث" هذان الإسنادان مما استدركه الدار قطئ وعلَّه.

أما الأوَّل فعلَّله من جهة أن أبا أَسَامة وغيره خالفوا عُبَيد الله الأشجعيُّ، فرووه عن مَالكِ بن مغول عن طلحة عن أي صالح مرسلاً. وأما الثاني فعلَّله؛ فكونه اختلف فيه عن الأعمش، فقيل فيه أيضاً: عنه عن أبي صالح عن حابر، وكان الأعمش يشفُّ فيه، قال الشيخ أبوعَسُرو بنُ الصَّلاح يعَّد: هذان الاستدراكان من الدَّارقُطَيْ، مع أكثر– بِنَحْرِ بَعْضِ حَمَائِلِهِمْ. قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ الله! لَوْ حَمَعْتَ مَا يَقِيَ مِنْ أَزْوَاهِ الْقَوْمِ،

المعدي البخاري عن سلمة عن ومسلم فَدْحٌ في أسانيدهما غير مُخْرج لمنون الأحاديث من خَيْر الصحّة، وقد ذكر في الحديث أبو مُسعُود إبراهيم بن محمَّد الدَّمَنتُقي الحافظ، فيما أجاب الدَّارفُطْني عن استدراكاته على مسلم سننه أن الأشجعيُّ ثقة بجود، فإذا جوَّد ما قصر فيه غيره حكم له به، ومع ذلك فالحديث له أصل ثابت عن رسول الله كُلُّن برواية الأعمش له مسند، وبرواية يُزيدُ بن أبي عُبيم وإياس بن سَلَمة بن الأكوع عن سلمة، قال الشيخ: رواه البحاري عن سلمة عن رسول الله بي عُبيم وإياس بن سَلَمة بن الأكوع عن سلمة، قال الشيخ: وواه البحاري عن سلمة عن رسول الله بيُّن وأما شك الأعمش فهو غير قادح في متسن الحديث؛ فإنه شك في عين الصحابي الراوي له، وذلك غير قادح، لأن الصحابة بيُّم كنهم عدول، هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو بين.

الجواب عن استدراك الدارقطي: قلت: وهذان الاستدراكان لا يستقيم واحد منهما، أمَّا الأوَّل، فلأنا قدمنا في الفصول السابقة أن الحديث الذي رواه بعض النُّقات موصولاً وبعضهم مرسلاً، فالصحيح الذي قاله الفقها، وأصحاب الأصول والمحققون من المحدثين أن الحكم لرواية الوصل، سواء كان واويها أقل عدداً من رواية الإرسال أو مساوياً لأَّها زيادة ثقة، فهذا موجود هنا، وهو كما قال الحافظ أبو مسعود الدمشقي: جود وحفظ ما قصر فيه غيره.

وأما الثاني: فلأتحم قالوا: إذا قال الراوي حدثني قلان أو قلان وهما ثقنان احتج به بلا حلاف؛ لأن المقصود الرواية عن ثقة مسمى وقد حصل، وهذه قاعدة ذكرها الخَطِيبُ البَقْدَاديُّ في "الكفاية" وذكرها غيره، وهذا في غير الصحابة ففي الصحابة أولى، فإنهم كلهم عدول، فلا غرض في تعيين الراوي منهم، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ضبط لفظ الإسناد فبغُولٌ بكسر الميم وإسكان الغين المعجمة وفتح الواو. وأما مُصَرِّفٌ فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء، هذا هو المشهور المعروف في كتب المحدثين وأصحاب "المؤتلف" وأصحاب أسماء الرجال وغيرهم. وحكى الإمام أبُو عَبد الله القُلْعِيُّ الفقيه الشَّافِعيُّ في كتابه "ألفاظ المهذب" أنه يروى بكسر الراء وفتحها: وهذا الذي حكاه من رواية الفتح غريب منكر، ولا أظنه يصح، وأخاف أن يكون قلّد فيه بعض الفقهاء أو بعض النَّسخ أو نحو ذلك، وهذا كثير يوجد مثله في كتب الفقه، وفي الكتب المصنفة في شرح ألفاظها، فيقع فيها تصحيفات ونقول غربية لا تُعرف، وأكثر هذه النقول الغربية أغاليط؛ لكون الناقبين لها لم يتحرُّوا فيها، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "خَيَّ همَّ بنَخُر بعص حمائلهم" روي بالحاء وبالجيم، وقد نقل جماعة من الشراح الوجهين، لكن اعتبقوا في الراجح منهما، فممن نقل الوجهين صاحب "التحرير" والشيخ أبو عمرو بن العمَّلاح وغيرهما، واختار صاحب "التحرير" الجيم، وحزم القاضي عياض بالحاء ولم يذكر غيرها. قال الشيخ أبو عمرو بذني: وكلاهما صحيح، فهو بالحاء جمع حَمُولة بفتح الحاء، وهي الإبل التي تُحْبِل، وبالجيم جمع حِمَالة بكسرها جمع حَمَل، ونظيره حَجَر وحِجَارة، والجمل هو الذكر دون الناقة.

فقه الحديث وضبط الكلمات: وفي هذا الذي همَّ به النبيُّ كلُّة بيان لمُراعاة المصالح، وتقديم الأهم فالأهم، وارتكاب أحف الضررين لدفع أضرهما، والله أعدم. قوله: "فقال عمر هيئمه: با رسول الله لو جمعت ما يقي من أزواد القوم"– هذا فيه بيان جواز عرض المفضول على الفاضل ما يراه مصلحةً لينظر الغاضل فيه، فإن ظهرت له مصلحة فعله، ويقال: بغي بكسر الفاف وفتحها، والكسر لغة أكثر العرب، وبما جاء القرآن الكريم، والفتح لغة طَيِّ، وكذا يقولون فيما أشبهه، والله أعلم.

قوله: "فحاء ذو البر بيره، ودو التمر بتمره، قال: وقال بجاهد: وذو النواة بنواه" هكذا هو في أصولنا وغيرها، الأول "النواة" بالناء في آخره، والثاني بحذفها، وكذا نقله القاضي عياضً عن الأصول كلها ثم قال: ووجهه ذو النوى بتواه كما قال: ذو التمر بتمره، قال الشيخ أبو عمرو: وجدته في كتاب أبي تُعيم المنحرج على صحيح مسلم "ذو النوى بنواه"، قال: وللواقع في كتاب مسلم وجه صحيح، وهو أن يجعل "النّواة" عبارة عن جملة من النّوى أفردت عن غيرها، كما أطلق اسم "الكلمة" على القصيدة، أو تكون النواة من قبيل ما يستعمل في الواحد والجمع، ثم إن القائل: قال محاهد؛ هو طلحة بن مُصَرِّف، قاله الحافظ عبد الغي بن سَعيد المصريُّ، والله أعلم. وفي هذا الحديث جواز خلص السافرين أزوادهم وأكلهم منها مجتمعين، وإن كان بعضهم بأكل أكثر من بعض، وقد نص أصحابنا على أن ذلك سنة، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "كانوا يَمْصُوهَا" هو بفتح الميم هذه اللغة الفصيحة المشهورة، ويقال: مُصِصَّتُ الرُّمانة والتمرة وشبههما يكسر الصاد أمَصُّها بفتح الميم، وحكى الأرَّهْريُّ عن بعض العرب ضم الميم، وحكى أبو عمر التمرة وشبههما يكسر الصاد أمُصُّ بفتح الميم، المُرَّاهد في شرح "الفصيح" عن تُعلب عن ابن الأعرابيُّ هاتين اللغتين: مُصِحَّتُ بكسر الصاد أمُصُّ بفتح الميم، وهي مَمْصُوْصَةُ، وإذا أمرت منهما قلت: مُصَّ الرَّمانة ومَصَّها ومُصَّها ومُصَّها وفيها، فهذه حمس لغات في الأمر: فتح الميم مع الصاد ومع كسرها، وضم الميم مع فتح الصاد ومع كسرها، وضم الميم مع فتح الصاد ومع كسرها، وضم الميم مع فتح الصاد ومع كسرها وضمها، هذا كلام ثملب، والفصيح المعروف في مصها وتحوه عما يتصل به هاء التأنيث لمؤنث، أنه يتعين فتح ما يلي الهاء ولا يكسر ولاً يضم.

قوله: أحق مائم الفوم أزودقم" هكذا الرواية فيه في جميع الأصول، وكذا نفله عن الأصول جميعها القاضي عياض وغيره. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: الأزودة: جمع زاد وهي لا تملأ إيما تملأ بما أوعيتها، قال: ووجهه عندي أن يكون المراد حتى ملأ القوم أوعية أزودهم، فحدف المضاف وأقيم المضاف إنيه مقامه. قال القاضي عياض: ويتعمل أنه سمى الأوعية أزوادا باسم ما فيها كما في نظائره، والله أعنم.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث غَلَمٌ من أعلام النبوة الظاهرة، وما أكثر نظائره التي يزيد بحموعها على شرط التواتر،=

١٣٩- (٤) حَدَّثَنَا سَهُلُ بُنُ عُثْمَانَ وَأَبُو كُرَيبٍ مُحَمَّدُ بُنُ الْعَلاهِ، جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُحَاوِيَةً، قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا آبُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَوَّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ -شَكَ الأَعْمَثُ- قَالَ: لَمَّا كَانَ غَزُونَةً تَبُوكَ، أَصَابَ النَّاسَ مَحَاعَةً. قَالُوا: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ -شَكَ الأَعْمَثُ- قَالَ: لَمَّا كَانَ غَزُونَةً تَبُوكَ، أَصَابَ النَّاسَ مَحَاعَةً. قَالُوا: يَارَسُولَ اللهِ عِلَيْنَ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَمْرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَى الْعَلَمُ وَلَكِنِ الْحُمُهُمُ بِفَصْلِ أَزْوَادِهِمْ، ثُمَّ الْعُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

-ويحصل العلم القطعي، وقد جمعها العلماء وصنفوا فيها كتبا مشهورة، والله أعلم.

قوله: "لما كان يوم غزوة نبوك أصاب الناس بماعة" هكذا ضبطناه "يُومٌ غُزُونَ تُبُولُكَ"، والمراد باليوم هنا الوقت والمرَّمان، لا اليوم الذي هو ما يَيْنَ طلوع الفجر وغروب الشمس، وليس في كثير من الأصول أو أكثرها ذكر اليوم هنا. وأما "الغزوة" فيقال فيها أيضًا: الغزاة. وأما "تبوك" فهي من أدبي أرض الشام. "والمُجاعة": بفتح الميم وهو الجوع الشديد.

قوله: "فقالُوا يا رسول الله! ﷺ لَوْ أَذِنْتَ لَنَا فَنَحَرَانَا نَوَاضِحُنَا فَٱكُلُنَا وَادُّهَنَّا"

شوح الغويب: "التُواضِعُ" من الإبل: التي يستقى عليها، قال أبو عُبيد: الذكر منها نَاضِعٌ، والأنثى نَاضِحَة. قال صاحب "التحرير": قوله "وَادَّهَنّا" ليس مقصوده ما هو المعروف من الادَّهان، وإنما معناه اتخذنا دُهنّا من شُخُومها، وقولهم: "لو أُذِنّتُ لَنَا" هذا من أحسن آداب خطاب الكبار والسؤال منهم، فيقال: لو قعلت كذا أو أمرت بكذا، لو أذنت في كذا وأشرت بكذا، ومعناه: لكان خيرًا، أو لكان صواباً ورأياً متيناً، أو مصلحة ظاهرة، وما أشبه هذا، فهذا أجمل من قولهم للكبير: افعل كذا بصيغة الأمر، وفيه أنه لا ينبغي لأهل العَسْكُر من المُزاة أن يضيعوا دوائهم التي يستعينون بها في القنال بغير إذن الإمام، ولا يأذن لهم إلا إذا رأى مصلحة أو خاف مفسدة ظاهرة، والله أعلم.

فقه الحديث: قوله: "فَخَاء عُمَرُ فَقَال: يَا رَسُولَ اللهَ! إِنَّ فَعَلْتَ قُلُ الطَهْرُ" فيه جواز الإشارة على الأثمة والرُّوساء، وأن للمفضول أن يشير عليهم بخلاف ما رأوه إذا ظهرت مصلحته عنده، وأن يشير عليهم بإبطال ما أمروا بفعله، والمراد "بالظهر" هنا الدُّوَابُّ، "هيت ظَهْرًا؛ لكوتما يركب على ظهرها، أو لكوتما يستظهر بما ويستعان على السفر. قوله: "ثم ادع الله تعانى لَهُمُّ عَلَيْهَا بالبَرَكةِ لحلُّ الله تعانى أن يَبعل في ذلك" هكذا وقع في الأصول التي رأينا، وفيه محذوف تقديره: يجعل في ذلك بركة أو خيرًا أو نحو ذلك، فحذف المفعول به؛ لأنه فضلة، ح

قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ الله ﷺ عَلَيْه بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ قَالَ: "خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ" قَالَ: فَأَخَذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ" قَالَ: فَأَخَذُوا فِي أَوْعِيَتِهِمْ، حَتَّى مَا تَرَّكُوا فِي الْعَسْكَرِ وِعَاءً إِلاّ مَلَوُّوهُ، قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، وَفَضَلَتْ فَضْلَةً، فَضَلَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ اللهَ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ، لاَ يَلْقَى اللهَ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكً، فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَةِ".

١٤٠ (٥) حَدْثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ -يَعْنِي ابْنَ مُسْلَمٍ- عَنِ ابْنِ جَابِرِ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِئِ قَالَ: حَدَّثَنِي جُنَادَةً بْنُ أَبِي أُمَيَّةً: حَدَّثَنَا عُبَادَةً بْنُ الصّامِتِ قَالَ: فَالَ رَسُولُ الله يَظْفُرُ: "مَنْ قَالَ: أَشْهَدُ أَن لا إِلَٰهَ إِلا الله وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمِّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ الله وَابْنُ أَمَتِهِ وَكَلِمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ، وَأَنَّ الْجَنَّةُ حَقَّ، وَأَنْ الْجَنَّةُ الله مِنْ أَيّ أَبُوابِ الْجَنَّةِ الله مَانِيةِ شَاءً".
 وَأَنْ النَّارَ حَقِّ، أَدْخَلُهُ الله مِنْ أَيّ أَبُوابِ الْجَنَةِ اللهمانِيةِ شَاءً".

حواصل البركة: كثرة الخير وثبوته، وتبارك الله ثبت الخير عنده، وقيل غير ذلك. قوله: "فدعا بنطُع" قيه أربع لغات مشهورة: أشهرها كسر النون مع فتح الطاء، والثانية بفتحهما، والثالثة بفتح النون مع إسكان الطاء، والرابعة بكسر النون مع إسكان الطاء. قوله: "وَفَعَلَتْ فَعَلَاةً" يقال: فَضَلَ وفَضِلَ بكسر الضاد وفتحها لغتان مشهورتان.

قوله: "آخَدُّتُنا دَاوُدُ بُنُ وُشَيْب، حدَّثُنا الْوَائِنَدُ بعني ابنَ مسلم عن َابن جاير قال: حدَّثني غَميرُ بنُ هانِئ فال: حدَّتني خُنادَة بنُ أَبِي أَمِيَّة قال: حدثنا غَبَادَةُ بنُ العَسَامِت"

ضبط الأسماء: أمَّا رُشَهد: فبضم الراء وفتح الشين. وأما الوليد بن مسلم فهو: الدَّمشقى صاحب الأوزاعيُّ، وقالـ قدمنا في أول هذا الباب بيانه. وقوله: "يعني ابنَ مسلم" قد قلمنا مرات فائدته، وأنه ثم يقع نسبه في الرواية، فأراد إيضاحه من غير زيادة في الرواية، وأمَّا ابنُ حَابرُ فهو: عَبْدُ الرَّحن بنَ يَزيدَ حابر الدَّمشتيُّ الجَليل. وأمَّا هَانيُّ فهو بحمرَ آخره، وأما جُنَادة بضم الجيم فهو: حُنادةُ بنُّ أَي أُميَّة، واسم أبي أمية كبير بالباء الموحدة، وهو دَوْسيُّ أَزْدِيُّ نزل فيهم شامي، وجُنَادةُ وأبوه صحابيان، هذا هو الصحيح الذي قاله الأكثرون.

وقد روى له النّسائي حديثًا في صوم يوم الجمعة: "أنه دخل على النبي بَجَرُ في ممانية أنفس وهم صيام" وله غير ذلك من الحديث الذي فيه التصريح بصحبته. قال أبو سعيد بن يونس في "تاريخ مصر": كان من الصحابة وشهد فتح مصر، وكذا قال غيره، ولكن أكثر رواياته عن الصحابة. وقال مُحَمَّدُ بنُ سَعَدٍ كاتب الوَاقِدِيُّ: قال ابنُ عَبِدِ الله العجليُّ: هو تابعي من كبار التابعين، وكنية جُنّادَةُ أبو عَبدِ الله كان صاحب غزو يؤهم، والله أعلم، وهذا الإسناد كُلُّه شاميون إلاَّ دَاوُدُ بنُ رُعْنَيْد فإنَّه عوارزمي سكن بغداد.

قوله ﷺ: "من قال أشهد أن لا إنه إلا الله وحده وأن تحمدًا عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله وابن أمنه وكلمته أتقاها إلى مريم وروح منه، وأن الجنة حق، وأن النار حق، أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء" = ١٤١ – (٦) وحَدَّنَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ: حَدَّنَنَا مُبَشَّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ هَانِي فِي هَذَا الإسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "أَدْحَلَهُ الله الْحَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ عَمَلِ" وَلَمْ يَذْكُرُ "مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءً".

٢ - (٧) خَدَّنَنَا قَنَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: خَدَّنَنَا لَيْثٌ، عَنِ ابْنِ عَجْلاَنَ، عَنْ مُحمّدٍ بْنِ يَحْيَى ابْنِ خَبَانَ، عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ، عَنِ الصَّنَابِحِيِّ، عَنْ عُبَادَةً بْنِ الصَّامِتِ أَنَهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَعُو فِي الْمَوْتِ، فَبَكَيْتُ. فَقَالَ: مَهُلاً، لِمَ تَبْكِي؟ فَوَالله! لَقِنِ اسْتُشْهِدْتُ لاَطْهَدَنَّ لَكَ.

مَاهِمَةِ هذا الحَديث: هذا حديث عظيم الموقع، وهو أجمع أو من أجمع الأحاديث المشتملة على العقائد، فإنه الله جمع فيه ما يُنحرج عن جميع مِلَلِ الْكُفر على المتلاف عقائدهم وتباعدها، فالختصر ﷺ في هذه الأحرف على مه يهاين به جميعُهم.

شرح الغويب: وسمى عيسى على التلكمة الكلمة الكن بكلمة الكن"، فحسب من غير أب، بخلاف غيره من بين آدم. قال الهرويُّ: وقوله آدم. قال الهرويُّ: الكلمة فسمى بها، كما يُقال للمُطْر: رَحْمَةٌ. قال الهرويُّ: وقوله تعالى: فَوْوَلُوحُ مِنْهُ فِي أَمْهُ الروح. وقال ابنُ غَرَفَة: أي ليس من أب إنما نَفَخَ في أمه الروح. وقال غيره: فَوْوَلُوحٌ مِنْهُ فِي أَمْهُ الروح. وقال غيره: فَوْوَلِحٌ مِنْهُ فِي أَمْهُ الروح. وقال غيره: فَوْوَلِحٌ مِنْهُ فِي أَمْهُ الروح. وقال أيكون إضافتها إليه إضافة تشريف كتَاقَةِ الله، وبيت الله، وإلا فالعالم له سبحانه وتعالى ومن عنده، والله أعلم.

قوله: "حدثنا إبراهيم الدورقي" هو بفتح الدال، وقد تقدم بيانه في المقدمة، وتقدم أن اسم الأَوْزَاعِيِّ: عبد الرحمن بن عمرو، مع بيان الاختلاف في الأُوْزَاعِ التي نسب إليها. قوله ﷺ: 'أدخله الله الجنة على ما كان من عمل" هذا محمول على إدخاله الجنة في الجملة، فإن كانت له مَعَاصِ من الكيائر فهو في المشيئة، فإن عذب ختم له بالجنة، وقد ثقدم هذا في كلام القاضي وغيره ميسوطاً مع بيان الاختلاف فيه، والله أعلم.

قوله: أعن ابن فكلانًا، عن مُخلَد بن يجيل بن حبالنا، عن ابن مُخيَّر أبْرٍ، عن الصُّنابِجِيّ. عن غُنادة بنِ الصَّامت بنجه انه قال: دخلَت عليه وهو في المؤت فبكُنِتُ فقال: مَهْلاً"

ضبط الأسماء: أما ابنُ عَجَّلانَ بفتح العين، فهو الإمام أبو عبد الله مُحَمَّدُ بنُ عَجَّلانَ المدي مولى فَاظِمةً بنْتِ الْوَيِّدِ بن عُنْبة بن رَبِيعَة، كان عابدًا فقيها، وكان له حلقة في مسجد رسول الله ﷺ، وكان يفي، وهو تابعي أذرك أنسًا، وأبًا الطُّفيل، فاله أبو تُعَيم. روى عن أنس والتابعين. ومن طرف أخباره أنه حملت به أمه أكثر من ثلاث منيز. وقد قال الحاكم أبو أحْمَدُ في كتاب "الكنى"؛ مُحَمَّدُ بنُ عجلانَ يُعَدُّ في التابعين ليس هو بالحافظ عنده، ووثقه غيره. وقد ذكره مسلم هنا متابعة، قبل: إنه لم يذكر له في الأصول شيئًا، والله أعلم.

وأما خُبَّان ففتح الحاء وبالموحدة، ومُحَمَّد بنُ يجييَ هذا تابعيُّ سمع أنسَ بنَ مَالك عَنِد. وأما ابنُ مُخيرِيْزٍ فهو-

وَلَئِنْ شُفَعْتُ لأَشْفَعَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ اسْتَطَعْتُ لأَنْفَعَنَّكَ، ثُمَّ قَالَ: وَالله مَا مِنْ حَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ لَكُمْ فِيهِ حَيْرٌ إِلاَّ حَدَّثْتُكُمُوهُ، إِلاَّ حَدِيًّا وَاحِدًا. وَسَوْفَ أَحَدَّتُكُمُوهُ الْبَوْمَ، وَقَدْ أُحِيطَ بِنَفْسِي. سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "مَنْ شَهِدَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ. حَرَّمَ الله عَلَيْهِ النّارَ".*

-عبد الله من مُخَيْرِيْزِ بنِ خُنَادَةَ أَبْنِ وَهْبِ القُرْشِيُّ الجُمْجِيُّ، من أنفسهم المكني أبو عبد الله التابعي الجليل، سمع جماعة من الصحابة منهم عُبَادَةً بن الصَّامِتُ، وآبو مَحْدُوْرَة، وأبو سعيد الخدري وغيرهم بالله، سكن بيت المقلس. قال الأوزاعيُّ: من كان مقتديًا فليقتد بمثل ابن مُخَيْرِيْز، فإن الله تعالى لم يكن ليضلَّ أمة فيها مثل ابن مُخَيْرِيْزٍ. وقال رحاء بن خَيْرة بعد موت ابن مُخَيْرِيْز؛ والله إن كنت لأعد بقاء ابن مُخَيْرِيْزِ آمانًا لأهل الأرض.

وأما الصَّنَايِحِيُّ يضم الصاد المهملة فهو: أبو عبد الرحمن بن عُسَيَّلة -بضم العين وفتح السين المهملتين- المرادي، والمصَّنَايِحُ بطن من مُرَاد، وهو تابعي حليل، رحل إلى النبيِّ ﷺ فقبض النبيُّ فَقَّ وهو في الطريق وهو بالجُحْفَة قبل أن يصل بخمس ليالي أو ستٍ، فسمع أبا بكر الصديق وخلائق من الصحابة ﷺ، وقد يشتبه على غير المشتغل بالحديث الصنابحي هذا بالصُّنايح بن الأعسر الصحابي عنهم والله أعلم.

واعلم أن هذا الإسناد فيه لطيفة مستطرفة من لطائف الإسناد، وهي أنه احتمع فيه أربعة تابعيون يروي بعضهم عن يعض، ابن عجلان وابن حبان وابن محيريز والصنابحي، والله أعلم. وأما قوله: "عن الصنابحي عن عبادة أنه قال: دخلت عليه" فهذا كثير يقع مثله، وفيه صنعة حسنة، وتقديره عن الصُّنَابِجِيِّ أنه حدَّث عن عُبادة بحديث قال فيه: "دخلت عليه". ومثله ما سيأتي قريبًا في "كتاب الإيمان" في حديث: "ثَلَاتَةٌ يُؤتُونَ أَخْرَهُمْ مَرَّيُّيْنِ". قال مسلم ين حديث عن الشَّعْي قال: رَأَيْتُ رَجُلاً سأل النَّعِيُّ فقال: يا أبا عنها يُخرو إن من قبلنا من أهل خُرَاسان ناس يقولون كذا، فقال الشَّعْيُّ بحديث قال فيه صالحٌ: رأيت رحلا سأل النَّعيُّ منها في مواضعها -إن شاء الله تعالى والله أعلم.

وفوله: "مهلا" هو بإسكان الهاء ومعناه: أنظري، قال الْحَوْهَري: يقال: "مَهْلاً يَا رَجْل" بالسكون، وكذلك اللاتنين والجمع والمؤنث، وهي موحدة بمعنى أمهل، فإذا قيل لك: مهلاً، قلت: لا مهل والله، ولا تقل: لا مهلا، وتقول: ما مهل والله بمغنية عنك شيئًا، والله أعدم.

قوله: "ما من حديث لكو فيه خير إلا وقد حدثتكموه"

فقه الحديث: قال الفاضي عياض ١٩٠٠: فيه دليل على أنه كتم ما خشي الضَّرر فيه، والفتنة بما لا يحتمله عقل كل=

^{*}قوله: "حرم الله عليه البار" أي التأبسيد في النار

١٤٣ (٨) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بَنُ خَالِهِ الأَرْدِيُّ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا فَقَادَةُ: حَدَّثَنَا أَنسُ بْنُ مَالِك عَنْ مُعَاذ بْنِ حَبَلٍ قَالَ: كُنْتُ رِدْف النّبِي قَالَاً، نَيسَ بَينِي وبَينَهُ إِلَّا مُوَحَرَّةُ الرَّحْلِ. مَالِك عَنْ مُعَاذ بْنِ حَبَلٍ!" قُلتُ: لَبَيكَ يَا رَسُولَ اللهِ! وَسَعْدَيْك، ثُمّ سَارَ سَاعَة، ثُمّ قَالَ: "يَا مُعَاذُ بْنَ حَبَلٍ!" قُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله! وَسَعْدَيْك، ثُمّ سَارَ سَاعَة، ثُم قَالَ: "يَا مُعَاذُ بْنَ حَبَلٍ!" قُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله! وَسَعْدَيْك، ثُمّ سَارَ سَاعَة، ثُم قَالَ: "يَا مُعَاذُ بْنَ حَبَلٍ!" قُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله! وَسَعْدَيْك، ثُمّ سَارَ سَاعَة، ثُم قَالَ: "يَا مُعَاذُ بْنَ حَبَلٍ!" قُلْتُ: لَبَيْك يَا رَسُولَ الله وَسَعْدَيْك، قَالَ: "هل تَدْرِي مَا حَقُ الله عَزَّ وَجَلٌ عَلَى الله عَزَّ وَجَلٌ عَلَى اللهِ عَنْ وَجَلٌ عَلَى الله عَنْ وَجَلٌ عَلَى الله عَنْ وَجَلٌ عَلَى الله عَنْ وَجَلٌ عَلَى الله عَنْ وَرَسُولُه أَعْنَمُ ...

-واحد، وذلك فيما ليس تحته عمل، ولا فيه حد من حدود الشريعة، وقال: ومثل هذا عن الصحابة على النهم كثير في ترك الحديث بما ليس تحته عمل، ولا تدعو إليه ضرورة، أو لا تحمله عقول العامة، أو خشيت مضرته على قائله أو سامعه، لا سيما ما يتعلق بأحبار المنافقين والإمارة وتعيين قوم وُصِفُوا بأوصاف غَير مُستَحَسنَة، وذم الحرين ولعنهم، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "وَقَدْ أَحِيطُ بِنَفْسِيّ" معناه قريت مِنَ الموت وأيست من النجاة والحياة، قال صاحب "التحرير": أصل الكلمة في الرجُل يجتمع عليه أعداؤه فيقصدونه فيأخذون عليه جميع الجوانب بحيث لا يبغى له في الخلاص مطمع فيقال: أحاطوا به أي أطافوا به من جوانبه ومقصوده قرب موتى، والله أعلم.

ضبط الأسماء: قوله: "هداب بن خالد" هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة وآخره باء موحدة، ويقال: هُدَّبَة بضم الهاء وإسكان الدال، وقد ذكره مسلم بن في مواضع من الكتاب يقول في بعضها: هُلَيَّة، وفي بعضها: هُلَّابٌ، واتفقوا على أن أحدهما اسم والآخر لقب، ثم اختلفوا في الاسم منهما، فقال أبُو عَلَى الفَسَّانِ وأبو محمد عبد الله بن الحسن الطَّبْسِيُّ وصاحب "المطالع" والحافظ عبد الغَيَّ المقدسيُّ المتاخر: هُدَّيَةٌ هو الاسم، وهُدَّابٌ لقب، وقال غيرهم: هَدَّابٌ أسم، وهُدَّابٌ لقب، وقال أبو الفضل الفَنَكِيُّ الحافظ: غيرهم: هَدَّابٌ أسم، وهُدَّيَةٌ بن خَالِهِ وهُ يذكره هَدَّابًا، فظاهره أنه اختار أن هُنَيَة هو الاسم، والبخاري أعرف به من غيره فإنه شيخ البخاري ومسلم عشر، والله أعلم.

شرح المغويب: أما قوله: "رِدْف مهو بكسر الراء وإسكان الدال، هذه الرواية المشهورة التي ضبطها معظم الرواة. وحكى القاضي عياض بنئه أن أبا على الطّبري الفقيه الشّافعيّ أحد رواة الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر الدال، والرَّدِفُ والرَّدِفُ والرَّدِفُ والرَّدِفُ هو الراكب خلف الراكب، يقال منه: رَدِفْتُه بكسر الدال في المنضي وقتحها في المضارع إذا ركبت خلف، وأردفته أنا، وأصله من ركوبه على الرُّدْف وهو العَجْز، قال القاضي: ولا وجه لرواية الطبري إلا أن يكون فعل هنا المنه فاعل مثل: عَجل وزَمن إن صحت رواية الطبري، والله تعالى أعلم.

قوله: "نيس بيني وبينه إلا موحرة الرّحل". أراد المبالغة في شدة قربه؛ ليكون أوقع في نفس سامعه؛ لكونه أضبط. وأما موحرة الرحل، فبضم اليم بعده همزة ساكنة ثم حاء مكسورة هذا هو الصحيح، وفيه لغة أحرى مُؤخّرة بفتح الهمزة- "يَا مُعَاذُ بْنَ حَبَلِ!" فُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله! وَسَعْدَيْكَ. قَالَ: "هَلْ تَدَرِي مَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ"؟ قَالَ قُلْتُ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: "أَنْ لاَ يُعَذَّبُهُمْ."

-والخاء المشددة. قال القاضي عياض بيخ،: أنكرَ ابنُ قنيبة فتح الخاء، وقال ثابت: مُؤَخَّرة الرحل ومُقَدَّمته بفتحهما، ويقال: آخرة الرحل بممزة ممدودة، وهذه أفصح وأشهر، وقد جمع الْحَوْهَري في "صحاحه" فيها ست لغات، فقال: في قادميّ الرحل ست لغات: مُقُدِم ومُقُدمة بكسر الدال مخففة، ومقدَّم ومقدَّمة بفتح الدال مشددة، وقادم وقادمة قال: وكذلك هذه اللغات كلها في آخرة الرحل، وهي العود الذي يكون خلف الراكب.

ويجوز في "با معاذ بن جبل" وجهان الأهل العربية: أشهرهما وأرجحهما فتح معاذ، والثاني ضمه، ولا خلاف في نصب ابن. وقوله: "لَبْيك وسَغَذَيك"، في معنى لَبْيك أقوال نشير هنا إلى بعضها، وسيأتي إيضاحها في "كتاب الحج" إن شاء الله تعالى-، والأظهر أن معناها إجابة لك بعد إجابة للتأكيد.

وقبل معناه: قربا منك وطاعة لك. وقبل: أنا مقيم على طاعتك. وقبل: عبني لك. وقبل غير ذلك. ومعني "سعديك" أي ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة. وأما تكريره ﴿ثَمَّ نداء معاذ بَشِ فلتأكيد الاهتمام عا يخبره، وليكمل تنه معاذ فيما يسمعه، وقد ثبت في الصحيح أنه ﴿ثَمَّ كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا لهذا نلعني، والله أعدم.

بيان معنى الحق: قوله بَنَّذَ "هن تدري ما حتر الله على العباد؟ وهل تناري ما حق العباد على الله نعلى: قال صاحب "انتحرير"؛ اعلم أن الحق كل موجود متحقق، أو ما سيوجد لا محالة، والله سبحانه وتعالى هو الحق الموجود الأزلي الباقي الأبدي، والموت والساعة والجنة والنار حق؛ لأتما واقعة لا محالة، وإذا قبل للكلام الصدق حتى فمعناه أن الشيء المحبر عنه بذلك الحبر واقع متحقق لا تردد فيه، وكذلك الحق المستحق على العبد من غير أن يكون فيه تردد وتحير، فحق الله تعالى على العباد معناه ما يستحقه عليهم متحتمًا عليهم، وحق العباد على الله تعالى معناه ما التحرير!

وقال غيره: إنما قال: حقهم على الله تعالى على جهة المقابلة لحقّه عليهم، ويجوز أن يكون من نحو قول الرجل الصاحبه: حقك واحب علي، أي متأكد فيامي به. ومنه قول النبي ﴿ الله على كل مسلم أن يغتسل في كل صبعة أيام" والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: أن يعبدو، ولا يشركوا به شبئا فقد تقدم في أواخر الباب الأول من "كتاب الإيمان" بيانه ووجه الجمع بين هذين اللفظين، والله أعلم.

^{*}قوله: أن يعدودا الظاهر أن المراد التوحيد، ويحتمل أن المراد مطلق الطاعة، وعلى الثاني فقوله: أن لايعذهم على الظاهر. وعلى الأول فالمراد نفي الدوام.

١٤٤ - (٩) حَدَّثَنَا آبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا آبُو الأَحْوَصِ سَلاَمُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا آبُو الأَحْوَصِ سَلاَمُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونِ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: كُنْتُ رِدْفَ رَسُولِ الله ﷺ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ "عُفَيْرِ"، قَالَ: يَا مُعَاذُ! أَتَدْرِي مَا حَقُ اللهِ عَلَى الْعِبَادِ وما حقُ العبادِ عَلَى اللهِ؟ قَالَ لَهُ "عُفَيْرِ"، قَالَ: الْقَالَ: الْقَالَ: الْقَالَ: الْقَالَ حَقَ الله عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوا الله، وَلاَ يُشْرِكُوا الله، وَلاَ يُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَحَقَ اللهِ عَلَى الْعِبَادِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى

قوله: "كنت رِدْف رسول الله على حِمار يقال له عُفر" بعين مهملة مضمومة ثم فاء مفتوحة، هذا هو الصواب في الرواية، وفي الأصول المعتمدة، وفي كتب أهل المعرفة بذلك. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح سناء وقول القاضي عياض سناء أنه بغين معجمة متروك، قال الشيخ: وهو الحمار الذي كان له بخال، قيل: إنه مات في حجمة الوداع، قال: وهذا الحديث يقتضي أن يكون هذا في مرة أخرى غير المرة المتقدمة في الحديث السابق، فإن مؤخرة الرحل تُختَصُّ بالإبل ولا تكون على حمار، قلت: ويحتمل أن يكونا قضية واحدة، وأراد بالحديث الأول قدر مؤخرة الرحل، والله أعلم.

قوله: "عن أي حَصِين" هو يفتح الحاء وكسر الصاد واسمه عاصم، وقد تقدم بيانه في أول مقدمة الكتاب. قوله ولله الله على عديث عمد بن مشى وابن بشاو: "أن يعد الله ولا يشرك به شيء" هكذا ضبطناه "يُقبَدُ" بضم المثناة تحت، وشيءٌ بالرفع، وهذا ظاهر. وقال الشيخ أبو عمرو سخه: ووقع في الأصول "شيئا" بالنصب وهو صحيح على التردد في قوله: "بعبد الله ولا يشرك به شيئًا"، بين وجوه ثلاثة: أحدها "يَشِد الله" بفتح الياء التي هي للمذكر الغائب، أي يَقبُد الغبّد الله ولا يشرك به شيئًا، قال: وهذا الوجه أوجه الوجوه. والثاني: "تعبُد" بفتح المثنة فوق للمحاطب على التحصيص لمعاذ؛ لكونه المحاطب، والتنبيه على غيره. والثائث: يُعبد بضم أوله ويكون شيئًا كناية عن المصدو لا عن المفعول به، أي لا يُشرَك به إشراكًا، ويكون الجار والمحرور هو القائم مقام الفاعل. قال: وإذا لم تعين الرواية شيئًا من هذه الوجوه، فحق على من يروي هذا الحديث منا أن ينطق مما كلها؛ "

^{*}قوله: "أن لا يعذب من لا يشرك به شيئًا" لاَبُدَّ من خمل النفي على نفي الدوام، ومن حمل الشرك به على مطلق الكفر حين يعم الكفر بجحد النبوة.

^{*}قوله: "لا تبشرهم" ولا يتاني إخبار معاذ ﷺ بالحديث هذا النهي؛ لجواز أنه علم أن النهي عن كتمان العلم كان بعد ذلك فرآه متسوعًا به، وكون الخاص يخصص العام سواء كان متقدمًا أو متأخرا كما هو مذهب بعض الأصوليين غير لازم على معاذ؛ لجواز أنه لا يرى هذا القول حقًّا، والله أعلم.

٥٤ - (١٠) خَدَّنَنَا مُحمَدُ بْنُ الْمُثَنَى وَابْنُ بَشَارٍ؛ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا مُحمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ، خَدَثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ وَالأَشْعَثِ بْنِ سُنَيْم، أَنْهُمَا سَمِعَا الأَسْوَدَ بْنَ هِلاَلِ يُحَدُّثُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبْلٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله يَ الله عَلَى الْعِبَادِ؟" قَالَ: الله مُعَاذُ أَنَدْرِي مَا حَقَ الله عَلَى الْعِبَادِ؟" قَالَ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "أَن يُعْبَدَ الله وَلاَ يُشَرِّكُ بِهِ شَيْعًا"، قَالَ: "أَنَدْرِي مَا حَقَّهُمْ عَلَيْهِ إِذَا فَعَلُوا ذَرَسُولُهُ أَعْلَمُ عَلَيْهِ إِذَا فَعَلُوا لَهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "أَنْ لاَ يُعَذَّبُهُمْ".

١٤٦ – (١١) حدّثنا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيّاءَ. حَدَّلْنَا حُسَيْنٌ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنِ الأَسْوَدِ بْنِ هِلاَلٍ قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاذَا يَقُولُ: دَعَانِي رَسُولُ الله ﷺ قَالَجَبْتُهُ، فَقَالَ: "هَلْ تَدَرِي مَا حَقّ الله عَلَى النّاسِ" تَحُو حَدِيثِهمْ.

١٤٧ – (١٢) خَذَثْنَى زُهَيْرُ بُنُ حَرْبٍ: حَلَّثُنَا عُمَرُ بْنُ يُولِسَ الْحَنَفِيُّ: حَلَّثُنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ. قَالَ حَلَّثَنِي أَبُو كَتَبِرٍ قَالَ: خَلَّتَنِي أَبُو هُرَيْرَةً قَالَ: كُنّا قُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللهِ ﷺ، مَعَنَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي نَفَرٍ.

-واحدًا بعد واحد، البكون آنيا بما هو المقول منها في نفس الأمر جزمًا، والله أعلم. هذا آخر كلام الشبخ. وما ذكرناه أولا صحيح في الرواية والمعنى، والله أعدم.

قوله في أخر روايات حديث أبي ذر عشم: "نحو حديثهم" يعني أن القاسم بن زكريًّا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نحو رواية شيوخ مسلم الأوبعة المذكورين في الروايات التلاث التقدمة وهم: هَذَّاب، وأبوبُكُر بنُ أبي شببة، ومحمد بن مثني، وابن بشار، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وقوله في رواية القاسم هذه: "حدث القاسم، حدثنا حسين، عن زائده" هكذا هو في الأصول كلها حسين بالمدين، وهو الصواب. وقال القاضي عياض: وقع في بعض الأصول حصين بالصاد وهو غلط، وهو خُسَينُ بن عَلَى المُعْفِيُّ، وقد تكررت روايته عن زائدة في الكتاب، ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة، والله أعلم. قوله: "حدثني أبو كتبر"، هو بالمثلثة واسمه: بزيد بالزائي ابن عبد الرحمن بن أُذَيَّتَ، ويقال: ابن غُفيلة بعشم الغين المعجمة وبالفاء، ويقال: ابن عبد الله بن أذيتة، قال أبو غُوانة الأسفرايين في المستده"؛ غفيلة أصح من أذيتة.

شرح الغريب: قوله: "كنا فعوذ حول رسون انه أثالًا معنا أبو نكر وعس الثان في نقراً قال أهل اللعة: يقال قعدنا خوله وخوليه وحَواليه وحَوَاله بفتح الحاء واللام في جميعها أي على جوانيه، قالوا: ولا يقال حواليه يكسر اللام. وأما قوله: "معنا أبو بكر وعمر" فهو من قصيح الكلام وحسن الإخبار، قافم إذا أرادوا الإخبار عن جماعة قاستكثروا أن يذكروا جميعهم بأسمائهم ذكروا أشرافهم أو بعض أشرافهم، ثم قالوا: وغيرهم, وأما قونه: "لمعنا"- فَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا، فَأَبْطَأَ عَلَيْنَا، وَخَشِينَا أَنْ يُقْتَطَعَ دُونَنَا، * وَفَرَعْنَا وَقَمْنَا، فَكُنْتُ أُولًا اللهِ ﷺ وَقَرْعُنَا وَقَمْنَا، فَكُنْتُ أُولًا مَنْ فَزِعَ، فَخَرَحْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللهِ ﷺ حَتّى أَتَبْتُ حَالِطًا لِلأَنْصَارِ لِبَنِي فَكُنْتُ أُولًا مَنْ فَزِعَ، فَإِذَا رَبِيعٌ يَدْعُلُ فِي جَوْفِ حَالِطٍ مِنْ بِيرٍ النَّجَّارِ. فَلُرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ يَابًا، فَلَمْ أَجِدُ، فَإِذَا رَبِيعٌ يَدْعُلُ فِي جَوْفِ حَالِطٍ مِنْ بِيرٍ خَارِجَةٍ —وَالرّبِيعُ: الْحَدُولُ—

-بفتح العين هذه اللغة المشهورة، ويجوز تسكينها في لغة حكاها صاحب "المحكم" والجوهري وغيرهما وهي للمصاحبة، قال صاحب "المحكم": "مع" اسم معناه الصُّحبة، وكذلك "مع" بإسكان العين، غير أن المحركة نكون اسمًا وحرفًا، والساكنة لا تكون إلا حرفًا.

قال اللَّحْيَائِ: قال الكسائي: رَبِيعَة وغُنَم يسكَّنُون فيقولون: مَعْكُم ومَعْنا، فإذا جاءت الألف واللام، أو ألف الوصل اختلفوا، فبعضهم يفتح العين، وبعضهم يكسرها، فيقولون: مَعَ القوم ومَعَ ابنك، وبعضهم بقول: مَعِ القوم ومَع ابنك، أما مِن فتح فبناه على قولك: كنا معًا ونحن معًا، فلما جعلها حرفًا وأخرجها عن الاسم حذف الألف وترك العين على فتحتها، وهذه لغة عامة العرب. وأما من سكِّن ثم كسر عند آلف الوصل، فأخرجه عزج الأدوات مثل: هل وبَل، فقال مع القوم كقولك: هل القوم وبل القوم، وهذه الأحرف التي ذكرها في "مَعً" وإن لم يكن هذا موضعها فلا ضرر في التنبيه عليها لكثرة تردادها، والله أعلم.

قوله: "فَقَامُ رَسُولُ اللهِ تَشَكَّدُ مِنْ يَبِنِ أَظَهُرِنا" وقال بعده: "كُنْتُ بين أَظُهُرِنا"، هكذا هو في الموضعين "أظهُرِنا". وقال القاضي عباض ريشي: ووقع الثاني في بعض الأصول ظَهْرَيْنا، وكلاهما صحيح، قال أهل المغة: يقال: محن بين أَظُهُرِكُم وظَهْرَيْكُم وظَهْرَانَيْكُم بغتج النون أي بينكم. قوله: "وخشينا أن يقتطع دوننا" أي يصاب يمكروه من عدو، إمَّا بأسر، وإمَّا بغيره.

قوله: "وفزعنا وقمنا فكنت أول من فزع أقال القاضي عياض يعقى: الفُزَع يكون بمعنى الرَّوْع، وبمعنى المُبُوب للشيء والاهتمام به، وبمعنى الإغالة، قال: فتصبح هذه المعاني الثلاثة، أي ذُعِرْنا لاحتباس النبيَّ ﷺ عناء ألا تراه كيف قال: "وخشينا أن يقتطع دوننا". ويدل على الوحهين الأحرين قوله: فكُنتُ اوَّل من فزع.

قوله: "حَتَّى أَنْيتُ حَائطًا للأنصار" أي بستانًا، وسمى بذلك؛ لأنه حالط لا سقف له.

شوح الغويب: قوله: 'فإذا ربيع يدحل في جوف حائط من بئر حارجة والربيع الجَمَّون" أما الرَّبيع فيفتح الراء على لفظ الربيع الفصل المعروف، والجَمَّول بفتح الجيم وهو النهر الصغير، وجمع الربيع أربعاء كـــالَبيُّ" وأثبياء. وقوله: "بثر خارجة" صفة لبتر، كذاً نقله الشيخ وقوله: "بثر خارجة" صفة لبتر، كذاً نقله الشيخ أبو عمرو بن الصلاح عن الأصل الذي هو بخط الحافظ أبي عامر الفَيَّدُرِيُّ، والأصل المأخوذ عن الجُنُودِيُّ. وذكر -

^{*}قوله: "أن يقتطع دوننا" أي قبل وصولنا إليه.

فَاحْتَفُوْتُ كُمَّا يَحْتَفِرُ النَّعْلَبُ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ. فَقَالَ "أَبُو هُرَيْرَةَ؟" فَقَلْتُ: "تَعَمَّا فَا رَسُولَ اللهِ ﷺ. فَقَالَ "أَبُو هُرَيْرَةَ؟" فَقَلْتُ: "تَعَمَّا فَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ: "مَا شَأَنُكَ؟" قُلْتُ: كُنْتَ بَيْنَ أَظُهْرِنَا، فَتَمْتَ فَأَلِطَأْتَ عَلَيْنَا، فَحَشِينَا أَنُ تُعْتَظِعَ دُونَنَا، فَفَرِعْنَا: فَكُنْتُ أُوّلَ مَنْ فَرِعَ، فَأَتَيْتُ هَذَا الْخَائِطُ، فَاحْتَفَرْتُ كَمَّا يَحْتَفِؤُ النَّعْلَبُ، وَهَوُلاءِ النَّاسُ وَزَائِي، فَقَالَ: "يَا أَبَا هُرَيْرَةً" وَأَعْطَانِي نَعْشِهِ - قَالَ: "ذَهْبَ بِنَعْلَيَّ هَاتَيْنِ

-احافظ أبو موسى الأصليهانيُّ وغيره أنه روي على ثلاثة أوجه: أحدها: هذا. والثاني: من بفر خمارجه بتنوين "بمر" وهماء في آخر "خارجه" مضمومة، وهي هاء ضمير الحائط أي البئر في موضع حارج عن الحائط. والثالث: من بغر خارجة بإضافة "بئر" إلى "حارجة" أخره تاء التأنيث وهو اسم رحل، والوجه الأول هو المشهور الضاهر، وخالف هذا صاحب "التحرير" فقال: الصحيح هو الوجه الثالث قال: والأول تصحيف، قال: والبئر يعنون بما البستان قال: وكثيرًا ما يفعلون هذا فيسمُّون البسائين بالأبار التي فيه، يقولون: بئر أربس، وبئر أبضاعة، وطرحاء، وكلها بسائين. هذا كلام صاحب التحرير، وأكثره أو كله لا بوافق عليه، والله أعلم.

والبتر مؤتّنة مهموزة يجوز تخفيف همزتما، وهي مشتقة من بأرّتُ أيّ خَفَرتُ، وجمعها في القلة أبؤر وأماّر بممرة بعد الناء فيهما، ومن العرب من يقلب عمزة في آبار وينقل فيقول: "آبار"، وجمعها في الكثرة بِثار بكسر الباء بعدها همزة، والله أعلم.

قوله: أفاحُنفرنتُ شمة بخُنمُ التُعَلبُ" هذا قد رُوي على وجهين: روي بالزاي وروي بالراء.

قال القاضي عياض: وواه عامة شيوخنا بالراء عن الغيّدريّ وغيره. قال: وسمعنا عن الأسّديّ عن أبي اللّيث انشّاشي عن عبد القافر الفارسيّ عن الجنودي بالزاي وهو الصواب، ومعناه تضامُلتُ ليسعي المدخل، وكذا قال الشبخ أبو عمرو إنه بالزاي في الأصل الله عن اخلوديّ، وأقا رواية الأكثرين، وأن رواية الزاي أقرب من حيث المعنى، وبدل عبيه تشبيهه يفعل التعلب وهو نضامه في المضابق، وأما صاحب التحرير" فأنكر الزاي وحضًا رواقا واحتار الراء وليس اختياره بمختار، والله تعالى أخله، قوله: "فدحت ضي رسول لمَدَ الله تعالى أفله، أو المناه أن أبو هريرة.

قوله: أعلم : با أن هربرة! ما العصال بعده وقال: الفداء بعلى هادي " في هذا الكلام قائدة لطيفة، فإنه أعاد الفظة قال، وإنما أعاده، فطول الكلام وحصول الفصل بقوله: يا أبا هريرة وأعطاي نعليه وهذا حسن وهو موجود في كلام العرب، بن جاء أيصا في كلام الله تعالى. قال الله تبارك وتعالى: هونك ماء هذا الدت مل عند أنه أحسابي لما معين وكانوا من فتل مشتقتكون. بن ألدين كفاو فتف جاء فيم أنا موفوه كثيرا المؤول ما (البقرة 194) قال الإمام أبو الحسن الواحدي. قال عصد بن يريد: قوله تعالى: فإعلمًا حاء هم كرير المؤول الفلول الكلام. قال: ومثله قوله تعالى: الإمام أبو تعالى: المؤمنون: ١٥٥ أعلم أعاد أنكر المؤول الكلام، قال: ومثله قوله وأما إعطاؤه الثعلين فلتكون علامة ضاهرة معلومة عندهم يعرفون بما أنه لقى النبي الله: ويكون أوقع في نفوسهم =

فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَاتِطِ يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إلاَّ اللهِ، مُسْتَيْقِنًا بهَا قَلْبُهُ، فَبَشَرْهُ بِالْحَنَّةِ" فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ لَقِيتُ عُمَرٌ. فَقَالَ: مَا هَاتَانِ النَّعَلاَنِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟! فَقُلْتُ: هَاتَيْن نَعْلاً رَسُول اللهِ ﷺ. بَعثَنِي بِهِمَا. مَنْ لَقِيتُ يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاّ اللهِ مُسْتَيِّقِنَّا بِهَا قَلْبُهُ، بَشَرْتُهُ بِالْحَنَّةِ. * فَضَرَبٌ عُمَرُ بِيَدِهِ بَيْنَ تُدْنَيَّ، فَحَرَرْتُ لِإِسْتِيْ، فَقَالَ: ارْجعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةً!

💵 يخبرهم به عنه ﷺ، ولا ينكر كون مثل هذا يفيد تأكيدا وإن كان خبره مقبولا من غير هذا: والله أعلم. قوله ﷺ: "فَمَن لَقيتُ من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مُستَنبَقِنًا بما قلُّه فبشَّره باجنة" معناه أخيرهم أن من كانت هذه صفته فهو من أهل الجنة: وإلا فأبُو هريرة لا يعلم استيقان قلوهم، وفي هذا دلالة ظاهرة لمذهب أهل الحق أنه لا ينفع اعتقاد التوحيد دون النطق، ولا النطق دون الاعتقاد، بل لا بد من الجمع بينهما، وقد تقدّم إيضاحه في أول الباب، وذكر القلب هنا للتأكيد ونفي توهم المحاز، وإلا فالاستيفان لا يكون إلا بالقلب.

قوله: 'فقال ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ فقلت: هاتين نعلا رسول الله ﷺ بعثني بحما' هكذا هو في جميع الأصول فقلت "هاتين نعلا" بنصب "هاتين" ورفع "نعلا" وهو صحيح، معناه فقلت يعني هاتين هما نعلا رسول الله ﷺ فنصب "هاتين" بإضمار يعني وحدّف "هما" التي هي المبتدأ للعلم به، وأما قوله: "بعثني بمما" فهكذا ضبطناه بمما على التنية، وهو ظاهر، ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها بما من غير ميم وهو صحيح أيضا، ويكون الضمير عائدًا إلى العلامة، فإن النعلين كانتا علامة، والله أعلم.

قوله: "فضرت عمر هيملة بين تُدُلينٌ فَحَرْرُت لاسبتي فقال: ارجع يا أبا هربرة!" أما قوله "تُدبي" فتثنية تُدي يفتح الثاء وهو مذكر، وقد يؤنث في لغة فليلة، واختلفوا في اختصاصه بالمرأة، فمنهم من قال: يكون للرجل والمرأة، ومنهم من قال: هو للمرأة خاصة، فيكون إطلاقه في الرجل مجازا واستعارة، وقد كثر إطلاقه في الأحاديث للرجل، وسازيده إيضاحا -إن شاء الله تعالى- في باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه.

وأما قوله "لإسني" فهو اسم من أسماء الدير، والمستحب في مثل هذا الكناية عن قبيح الأسماء واستعمال المحاز والألفاظ التي تُخصِّلُ الغرض، ولا يكون في صورةًا ما يستحيا من التصريح بحقيقة لفظه، وبمذا الأدب جاء القرآن العزيز والسنن، كقوله تعالى: ﴿ أُحِلِّ لَكُمْ لَيْلَةُ ٱلصِّيامِ ٱلرَّفْتُ إِلَىٰ نَسَابِكُمْ ﴾ (البقرة: ١٨٧) ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُۥ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضِ﴾ (النساء: ٢١) ﴿ وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَ مِن قَبْلِ أَن تَمَشُوهُنَّ ﴾ (البغرة: ٢٣٧) ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدُّ مِنْكُم مِنْ آنْفَابِطِكِهِ (المَالَدة:٦) ﴿ فَأَعْتَرِلُوا آنَيْكَ: فِي ٱنْسَجِيضِ ﴾ (البقرة: ٢٢٢) وقد يستعملون صريح الاسم=

^{*}قوله: "فصرب عمر" إلى آخره. لعلُّه لما رأى المصلحة في عدم التبشير، أواد أن يعرضها على النبي ﷺ، وأراد من أبي هريرة أن يرجع إلى النبي ﷺ ولا يُستِشر قبل ذلك، ورأى منه عدم الرجوع بوجه أخر، فجعل الضرب وسيلة إليه، والله أعلم، و لم يرد به أن يؤذي أباهريرة ﴿ وَلا أن يرد أمره ﷺ.

التورد ٢) وكقوله الله اللبس، أو الاشتراك، أو نفي المجاز، أو نحو ذلك، كفوله تعالى: ﴿ الرَّانِيةُ وَالرَّانِيةُ وَالرَّانِيةُ وَالنَّورِد ٢) وكقوله الله الإست من هذا الفيل، والله أعلم. وأما دفع فيساء أو ضُراط ونظائر ذلك كثيرة. واستعمال أي هريرة هنا لفظ الاست من هذا الفيل، والله أعلم. وأما دفع عسر الله فلم يقصد به سقوطه وإيفاءه، بل قصد رده عما هو عليه، وضرب بيده في صدره ليكون أبلغ في زجره. توجيه دفع عمو إبا هريرة ومواجعته الرسول الله قال الفاضي عياض وغيره من العلماء الله وليس فعل عمر الله ومراجعته الني الله وردًّا الأمره، إذ ليس قيما بعث به أبا هريرة غير تطبيب قلوب الأمة وبشراهم، فرأى عمر حال أن كتم هذا عنهم أصلح لهم وأحرى أن لا يُتُكِلوا، وأنه أعود عليهم بالخير من معجل هذه البشرى، فلما عرضه على النبي الله عنهم أصلح لهم وأحرى أن لا يُتُكِلوا، وأنه أعود عليهم بالخير من معجل هذه البشرى، فلما عرضه على النبي الله أنه ينبغي للنابع أن بعرضه على المتبوع لينظر فيه، فإن ظهر له أن ما قاله وأى شيئا ورأى بعض أتباعه خلافه أنه ينبغي للنابع أن بعرضه على المتبوع لينظر فيه، فإن ظهر له أن ما قاله التابع هو الصواب رجع إليه، وإلا بين للتابع حواب الشبهة الي عرضت له، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "فأحهنت بكاء وركبني عمر الاله هو على أثري" أما قوله: "أحُهنشتاً" فهو بالجيم والشين المعجمة والهمزة وإلهاء مفتوحتان، هكذا وقع في الأصول التي رأيناها، ورأيت في كتاب القاضي عباض الخفيظية بحدف الألف وهما صحيحان، قال أهل النغة: يقال جهشت جهشا وجهوشا، وأجهشت إجهاشا، قال القاضي عباض الخاص عباض الخاص عباض الحدم وهو أن يفزع الإنسان إلى غيره وهو متغير الوجه متهيء للبكاء ولما يبك بعد، قال الطبري: هو الفزع والاستغاثة، وقال أبو زيد: جهشت للبكاء وأخزن والشوق، والله أعلم، وأما قوله "أبكاءًا فهو متصوب على المفعول له، وقد جاء في رواية "للبكاء" والبكا أبقد ويقصر الفتان، وأما قوله: وركبي عبر المعناه: تبعني ومشى خلفي في الحال بلا مهلة. وأما قوله: وأم قوله: أرى فهيه نغتان قصيحتان مشهورتان: يكسر الهمزة وإسكان الثاء ويفتحهما، والله أعلم. قوله: "أبى أنب وأمر" معناه: أنت مفدى، أو أفديك بأبي وأمي.

فقه الحديث: واعلم أنَّ حديث أبي هريرة هذا مشتمل على قوائد كثيرة تقدم في أثناء الكلام منه جُمل، ققيه جلوس العالم لأصحابه ولغيرهم من المستقتين وغيرهم بعلَمهم وبفيدهم ويفتيهم. وفيه: ما قدمناه أنه إذا أراد ذكر- ١٤٨ – (١٣) حَدَّثَنَا إسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا مُعَادُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَفَادَةً قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِي الله ﷺ عَنْ مَعَادُ بْنُ جَبْلِ رَدِيفُهُ عَلَى الرِّحْلِ فَقَالَ "يَا مُعَادُ" قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِي الله ﷺ وَمَعْدَبُك، قالَ: قالَ: لَبَيْكَ رَسُولَ اللهِ وسَعْدَبُك، قالَ: قالَ: لَبَيْكَ رَسُولَ اللهِ وسَعْدَبُك، قالَ: "يَا مُعَادُ"، قالَ: لَبَيْكَ رَسُولَ اللهِ وسَعْدَبُك، قالَ: "يَا مُعَادُ" قالَ: لَبَيْكَ رَسُولَ اللهِ إِلَهَ إِلاَ اللهُ، وَأَنَّ مُحَمِّدًا "يَامُعَادُ" قالَ: يَا رَسُولَ اللهِ إِلَهَ إِلاَ اللهُ، وَأَنْ مُحَمِّدًا عَلَى النّارِ ". قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَفَلاَ أَخْبِرُ بِهَا النّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا؟ عَبْدُ وَرَسُولُهُ، إِلاَ حَرِّمَةُ الله عَلَى النّارِ ". قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَفَلاَ أَخْبِرُ بِهَا النّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا؟

حجماعة كثيرة، فاقتصر على ذكر بعضهم ذكر أشرافهم أو بعض أشرافهم، ثم قال وغيرهم، وفيه: ببان ما كانت الصحابة ﴿ عليه من القيام بحقوق رسول الله ﷺ وإكرامه والشَّففَة عليه والانزعاج البالغ لما يطرقه ﷺ

وفيه: اهتمام الأبع بمقوق متبوعهم، والاعتناء بتحصيل مصالحه ودفع المفاسد عنه، وفيه: جواز دخول الإنسان ملك غيره بغير إذنه إذا علم أنه يرضى ذلك لمودَّة بينهما، أو غير ذلك، فإن أبا هريرة ينجِّد دخل الحائط وأقره النبي ﷺ فلا على ذلك، ولم يتقل أنه أنكر عليه، وهذا غير مختص بدخول الأرض، بل يجوز له الانتفاع بأدوائه وأكل طعامه، والحمل من طعامه إلى بيته، وركوب داينه، وغو ذلك من التصرف الذي يعلم أنه لا يشق على صاحبه، هذا هو المذهب الصحيح الذي علم جماهير السلف والحلف من العلماء ينه وصرح به أصحابنا. قال أبو عمر بن عبد البرء وأجمعوا على أنه لا يتجاوز الطعام وأشباهه إلى الدراهم والدنانير وأشباههما، وفي ببوت الإجماع في حق من يقطع بطيب قلب صاحبه بذلك نظر، ولعل هذا يكون في الدراهم الكثيرة التي يشك أو قد يشك في رضاه من يقطع بطيب قلب صاحبه بذلك نظر، ولعل هذا يكون في الدراهم الكثيرة التي يشك أو قد يشك في رضاه من يقطع بطيب قلب صاحبه بذلك لا بجوز التصرف مطلفا قيما تشكك في رضاه به.

ثم دليل الجواز في الياب الكتاب والسنة وقعل وقول أعيان الأمة، فالكتاب قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلاَعْمَى حَرَّ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَحِ خَرِجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرِجٌ وَلَا عَلَى الفَيسِكُمْ أَن تَأَكُّوا مِنَ لَيُوتِكُمْ أَوْ بَيُوتِ وَالسِّهُ هِ إِلَى قوله تعالى: ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ ﴾ والسنة هذا الحديث وأحاديث كثيرة معروفة ينحوه، وأفعال السلف وأقوالهم في هذا أكثر من أن تُحصى، وأفعاً تعالى أعلم.

وفيه: إرسال الإمام والمتبوع إلى أتباعه بعلامة يعرفوها ليزدادوا بها طمأنينة، وفيه ما قدمناه من الدلالة لمذهب أهل الحق أن الإيمان المنجي من الحلود في النار لا بد فيه من الاعتقاد والنطق، وفيه: حواز إمساك بعض العلوم التي لا حاجة إليها للمصلحة أو خوف المفسلة، وفيه إشارة بعض الأنباع على المتبوع بما يراه مصلحة، وموافقة المتبوع له إذا وآه مصلحة، ورجوعه عما أمر به بسببه، وفيه جواز قول الرجل للآخر؛ بأبي أنت وأمي. قال القاضي عياض ينضه: وقد كرهه بعض السلف وقال: لا يفدى عسلم، والأحاديث الصحيحة تدل على جوازه، سواء كان المفدى به مسلمًا أو كافرًا، حيًّا كان أو ميثًا، وفيه غير ذلك، والله أعلم.

قول مسلم ينضه: "حدثني إسحاق بن منصوره: أحبرين معاذ بن هشاه، حدثني أبي عن فتادة. حدثنا أنس بن مالك اللهذا هذا الإستاد كله بصريون إلا إسحاق فإنه نيسابوري، فيكون الإسناد بيني وبين معاذ بن هشام نيسابوريين وباقيه يصريون. قَالَ: "إِذًا يَتَّكِلُوا" فَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدُ مَوْتِهِ، تَأَثُّمًا.

٩ - (١٤) حَدَّثْنَا شَيْبَانُ بْنُ فُرُوخٍ؛ حَدَثْنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُغِيرَةِ) قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُغِيرَةِ) قَالَ: حَدَّثَنِي مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنْ عِثْبَانَ بْنِ مَالِكِ قَالَ: قَدِمْتُ النَّبِيعِ، عَنْ عِثْبَانَ بْنِ مَالِكِ قَالَ: قَدِمْتُ الشَّيْءِ،... الْمَدِينَةَ، قَلَقِيتُ عِثْبَانَ، فَقُلْتُ: حَدِيثٌ بَلغَنِي عَثْلَنْ. قَالَ: أَصَابَنِي فِي بَصَرِي بَعْضُ الشَّيْءِ،...

شرح الغريب وتوجيه تحديث معاف بمذا الحديث عند موته: قوله: "فأخر بما معاذ عند موته تأنا هو يفتح الحمزة وضم المثائة المشددة، قال أهل اللغة: تُألَّم الرجل إذا فعل فعلا يخرج به من الإثم، وتحرج: أزال عنه الحرج، وتُحَيَّث: أزال عنه الحرج، أزال عنه الحرج، أزال عنه الحرج، أزال عنه الحرج، أزال عنه الحرك، أزال عنه المجتَّث، ومعنى تأثم معاذ أنه كان يحفظ علما يخاف فواته وذهابه بموته، فحشي أن يكون ممن كتم علما، وممن لم يمتش أمر رسول الله ﷺ في تبييغ سنته فيكون آلها، فاحتاط وأحبر بحذه السنة مخافة من الإثم، وعلم أن النبي ﷺ لم ينهه عن الإنجار بحا لها تُهْيَ تحريم.

قال القاضي عياض يحتفظ لعلى معادًا لم يفهم من النبي يُلِثُنَّ النهى، نكن كسر عزمه عما عرض له من بشراهم بدليل حديث أبي هريرة عنه: أمن لقبت بشهد أن لا إله إلا الله مُستيقنًا قلبُه فبشره بالجنة". قال: أو يكون معناه بمغه بعد ذلك أمر النبي بحملًا لأبي هريرة، وخاف أن يكتم علما علمه قبأثم، أو يكون حمل النهي على إذاعته، وهذا الوجه ظاهر، وقد اختاره الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بنته فقال: منعه من التبشير العام خوفًا من أن يسمع ذلك من لا خبرة له ولا علم فيفتر ويتكل، وآحبر به بحمل الخصوص من أمن عليه الاغترار والاتكال من أهل لله فقة، قابه أخور به معاذا فسلك معاذ هذا المسلك، فأحبر به من الخاصة من رأه أهلا لذلك.

قال: وأما أمره ﷺ في حديث أبي هريرة بالتبشير فهو من تغير الاحتهاد، وقد كان الاحتهاد حائزا له وواقعا منه ﷺ عند المحققين، وله مَزِيَّة على سائر المجتهدين بأنه لا يقر على الحطأ في احتهاده، ومن نفى ذلك وقال: لا يجوز له ﷺ انفول في الأمور الدينية إلا عن ولحي فليس يمتنع أن يكون قد نزل عليه ﷺ عند مخاطبته عمر ﷺ وحي بما أحابه به ناسخ لوحي سبق بما قاله أولاً ﷺ، هذه كلام الشبخ.

أقوال أهل العلم في اجتهاد النبي في وهذه المسألة وهي اجتهاده في فيها تفصيل معروف. فأما أمور الدنيا فاتفق العلماء يخ على حواز اجتهاده في فيها ووقوعه منه. وأما أحكام الدين فقال أكثر العلماء بجواز لاجتهاد له في المن العلماء بحواز المتهاده في أولى، وقال جماعة؛ لا يجوز له لقدرته على اليقين، وقال بعضهم: كان يجوز في الحروب دون غيرها، وتوقف في كل ذلك آخرون، ثم الجمهور الذين جوزوه اختلفوا في وفوعه، فقال الأكثرون منهم: وجد ذلك، وقال آخرون: لم بوجد، وتوقف آخرون، ثم الأكثرون الذين قالوا بالجواز والوقوع المتلفو، هل كان الحطأ جائزا عليه في في فذهب المحققون إلى أنه لم يكن جائزا عليه في وذهب كثيرون إلى الم يكن جائزا عليه في المؤون وليس هذا موضع استقصاء هذا. والله أعلم.

ضبط الاسماء: قوله: "حدثنا شببان من فروخ " هو بفتح الفاء وضم الراء وبالخاء المعجمة، وهو غير مصروف-

فَبَعَثْتُ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ أَنِي أُحِبُّ أَنْ تَأْتِنِنِي تُصَلِّى فِي مَنْزِلِي فَٱتَّخِذَهُ مُصَلِّى. قَالَ: فَٱتَى النّبِي يَحْثُلُ وَمَنْ شَاءَ الله مِنْ أَصْحَابِهِ. فَدَّحَلَ وَهُوَ يُصَلِّى فِي مَنْزِلِي. وَأَصَّحَابُهُ يَتَحَدَّثُونَ بَيْنَهُمْ، ثُمَّ أَسُنْلُوا عُظْمَ ذَلِكَ وَكُبُرَهُ إِلَى مَالِكِ بْنِ دُخْشُم. قَال: وَدُوا أَنه دَعَا عَلَيْهِ فَهَلَك، وَوَدُّوا أَنهُ أَصَابَهُ شَرِّ. فَقَضَى رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَنّى رَسُولُ اللهِ؟" شَرَّ. فَقَضَى رَسُولُ اللهِ وَلَا أَنْ لَا إِللهَ إِلاّ اللهُ وَأَنّى رَسُولُ اللهِ؟" قَالُوا: إِنّهُ يَقُولُ ذَلِكَ. وَمَا هُوَ فِي قَلْبِهِ. *قَالَ: "لاَ يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَأَنّى رَسُولُ اللهِ؟" فَلَادًا: إِنّهُ يَقُولُ ذَلِكَ. وَمَا هُوَ فِي قَلْبِهِ. *قَالَ: "لاَ يَشْهَدُ أَخَدٌ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَأَنّى رَسُولُ اللهِ؟" فَيَدْحُلُ النّارَ، أَوْ تَطْعَمَةً لَى قَالَ أَنسٌ: فَأَعْجَبَنِي هَذَا الْحَدِيثُ. فَقُلْتُ لِابْنِي: اكْتُبُهُ، فَكَتَهُ.

للشحمة والعلمية، قال صاحب كتاب "العين": فَرُوْخ اسم ابن لإبراهيم الخليل شيخ هو أبو العجم، وكذا نقل صاحب "المطالع" وغيره أن فروخ ابن لإبراهيم شيخ وأنه أبو العجم، وقد نص جماعة من الأثمة على أنه لا ينصرف لما ذكرناه، والله أعلم.

قوله: "حدثني ثابت عن أنس بن مالك بالله عالى: حدثني محمود بن الربيع عن عنبان بن مائث قال: قدمت المدينة فنقبت عنبان فقلت حديث سغنى عنك الهذا اللفظ شبيه بما تقدم في هذا الباب من قوله: عن ابن مُحَيِّرِيَّز عن الصُّتابحي عن عبادة بن الصامت ينزيد. وقد قدمنا بيانه واضحاء وتقرير هذا الذي نحن فيه حدثني محمود بن الربيع عن عِبّان بحديث قال فيه محمود: قدمت المدينة فلقيت عِبّان.

لطيفة الإسناد: وفي هذا الإسناد لطيفتان من لطائفه: إحداهما: أنه احتمع فيه ثلاثة صحابيون، بعضهم عن بعض، وهم أنس ومحمود و عِتْبان. والثانية: أنه من رواية الأكابر عن الأصاغر، فإن أنسا أكبر من محمود سنًّا وعلمًا ومرتبة يؤير. وقد قال في الرواية الثانية: عن ثابت عن أنس قال: حدثيني عِتْبان بن مالك، وهذا لا يخالف الأولى، فإن أنسا سمعه أولا من محمود عن عِتْبان، ثم احتمع أنس بعِتْبان فسمعه منه، والله أعلم.

وعِتْبان بكسر العين المهملة وبعدها تاء مثناة من فرق ساكنة ثم باء موحدة، وهذا الذي ذكرناه من كسر العين هو الصحيح المشهور الذي لم يذكر الجمهور سواه. وقال صاحب "المطالع": وقد ضبطناه من طريق ابن سهل بالضم أيضًا، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "أصنبني في نصري بعض انشيء وقال في الرواية الأخرى: غمَّى، يحتمل أنه أراد ببعض الشيء العمى وهو ذهاب البصر جميعه، ويحتمل أنه أراد به ضعف البصر وذهاب معظمه، وسماه غمَّى في الرواية الأخرى لقربه منه ومشاركته إياه في فوات بعض ما كان حاصلا في حال السَّلامة، والله أعلم.

قوله: "تم أسندوا عظم ذلك وكبره إلى مائك مل دُخشه" أما عُظَّم فهو بضم العين وإسكان الظاء أي معظمه. -

^{*}قوله: "قال: لا يشهد أحد أنه لا إله إلا الله وأني رسول الله فيدخل النار" ليس المراد كيفما يشهد، كما هو مقتضى ظاهر المقابلة، بل المراد هي الشهادة بذلك من القلب، وكأنه بنى ذلك على أن القائل المذكور قائل من القلب، والمراد بقوله: "فيدخل" فيدوم دخوله فيها.

١٥٠ – (١٥) حَدَّثَنِي آبُو بَكْرِ بَنُ نَافِعِ الْعَبْدِيُّ: حَدَّثَنَا بَهْزٌ؛ حَدَّثَنَا حَمَادٌ؛ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ،
 عَنْ أَنَسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عِثْبَانُ بْنُ مَالِئِ، أَنَّهُ عَيِيّ، فَأَرْسَلَ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: تَعَالَ فَحُطَّ لِي مَسْجِدًا، فَحَاءَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَحَاءَ قَوْمُهُ، ونُعِتُ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ مَالِكُ بْنُ الدُّخَيشِم، ثُمَّ ذَكْرَ نَحْوَ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ.
 الدُّخَيشِم، ثُمَّ ذَكْرَ نَحْوَ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ.

-وأما كُبره فبضم الكاف وكسرها لغتان قصيحتان مشهورتان، وذكرهما في هذا الحديث القاضي عياض وغيره، لكنهم رجحوا الضم، وقُرِئ قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَنْذِى نَوْلَى كَبْرُمْكِهُ (النور:١١) بكسر الكاف وضمها، الكسر قراءة القراء السبعة، والضم في الشواذ.

قال الإمام أبو إسحاق التعلي المفسر يه: قراءة العامة بالكسر، وقواءة خُليد الأعرج ويعقوب الحُضَرمي بالضم، قال أبو عمرو بن العلاء: هو خطأ، وقال الكسائي: هما لغنان، والله أعلم. ومعنى قوله: "أسندوا عظم ذلك وكبره" ألهم تحدثوا وذكروا شأن النافقين وأفعالهم القبيحة وما ينقون منهم، ونسبوا معظم ذلك إلى مالك.

ضبط الاسم وتوجمة مائك بن ذخشم: وأما قوله: ابن دُخشُم فهو بضم الدال المهمئة وإسكان الحاء المعجمة وضم الشين المعجمة وبعدها ميم، هكذا ضبطناه في الرواية الأولى، وضبطناه في الثانية بزيادة ياء بعد الحاء على التصغير، وهكذا هو في معظم الأصول، وفي بعضها في الثانية مكبر أيضًا، ثم إنه في الأولى بغير ألف ولام، وفي الثانية بالألف واثلام، قال القاضي عياض يشين رويناه دُخشُم مكبرًا، ودُخيشَم مصغرًا، قال: ورويناه في غير مسلم بالنون بدل الميم مكبرا ومصغرًا. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: ويقال أيضًا ابن المبخيض بكسر المدال والمنبن، والله أعلم.

واعلم أن مالك بن دخشم هذا من الأنصار، ذكر أبو عمر بن عبد البر اختلاقا بين العلماء في شهوده العَقَبَة، قال: ولم يختلفوا أنه شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد، قال: ولا يصح عنه النفاق، فقد ظهر من حسن إسلامه ما يمنع من اتحامه، هذا كلام أبي عمر برنج.: قلت: وقد نص النبي بَنَيُّ على إيمانه باطنا وبراءته من النفاق بقوله عَنَيُّ في رواية البخاري بين "ألا تراه قال: لا إله إلا الله يَتَنَفي بما وجه الله تعالى" فهذه شهادة من رسول الله يَنْنَفي له بأنه قالها مصدقًا بما معتقدا صدقها، متقربا بما إلى الله تعالى: وشهد له في شهادته لأهل بدر بما هو معروف، قلا ينبغي أن يشك في صدق إيمانه ينهد.

وفي هذه الزيادة رد على غُلاة السُرجِئة الفائلين بأنه يكفي في الإيمان النطق من غير اعتقاد، فإلهم تعلقوا بمثل هذا الحديث، وهذه الزيادة تدمغهم، والله أعلم.

قوله: "ودوا أنه دعا عليه فهلك، وودوا أنه أسانه شرا هكذا هو في بعض الأصول "شرَّ"، وفي بعضها بشرَّ بريادة الباء الجارة، وفي بعضها شيء وكنه صحيح، وفي هذا دليل على حواز تمني هلاك أهل النفاق والشفاق ووقوع المكروه يمم. حقوله: "فعُطُ لِي مَسْجدا" أي أعلم لي على موضع لأتخذه مسجدا أي موضعا أجعل صلاقي فيه متبركًا بآثارك، والله أعلم.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث أنواع من العلم تقدم كثير منها، ففيه التبرك بآثار الصالحين. وفيه زيارة العلماء والفضلاء والكبراء أتباعهم وتبريكهم إياهم. وفيه حواز استدعاء المفضول للفاضل لمصلحة تعرض. وفيه حواز الجماعة في صلاة النافلة. وفيه أن السنة في نوافل النهار وكعنان كالليل. وفيه: حواز الكلام والتحدُّث بحضرة المصلين ما لم يشغلهم ويدخل عليهم لبسا في صلاتهم أو نحوه. وفيه حواز إمامة الزَّاتِر المَرُور برضاه. وفيه ذكر من يُتهم برية أو نحوها للأفية وغيرهم ليتحرَّز منه.

وفيه جواز كتابة الحديث وغيره من العلوم الشرعية لقول أنس لابنه: اكتُبُه، بل هي مستحبة. وجاء في الحديث النهي عن كتب الحديث، وجاء الإذن فيه، فقيل: كان النهي لمن خيف اتكاله على الكتاب وتفريطه في الحفظ مع تمكنه منه، والإذن لمن لا يتمكن من الحفظ.

وقيل: كان النهى أولا لما خيف اختلاطه بالقرآن، والإذن بعده لما أمن من ذلك، وكان بين السلف من الصحابة والتابعين خلاف في جواز كتابة الحديث، ثم أجمعت الأمة على حوازها واستحباها، والله أعلم.

وفيه البداية بالأهم فالأهم، فإنه تتلل في حديث عِثبان هذا بدأ أول قدومه بالصلاة، ثم أكل، وفي حديث زيارته لأم سليم بدأ بالأكل ثم صلى، لأنه المهم في حديث عنبان هو الصلاة فإنه دعاه لها. وفي حديث أم سليم دعته للطعام، ففي كل واحد من الحديثين بدأ بما دُعي إليه، والله أعلم. وفيه حواز استتباع الإمام والعالم أصحابه لزيارة، أو ضيافة، أو نحوها، وفيه غير ذلك مما قدمناه وما حذفناه، والله أعلم بالصواب، وله الحمد والنعمة والفضل والمنة، وبه التوفيق والعصمة.

[١ ١ - باب الدليل على أن من رضي بالله ربًّا وبالإسلام دينًا]

١٥١ - (١) خَذَنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْنَى بْنِ أَبِي عُمْرَ الْمَكَّيِّ، وَبِشْرُ بْنُ الْحَكَم، قَالاً: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ -وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيَّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَامِرِ الْعَزِيزِ -وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيَّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَامِرِ ابْنُ سَعْدٍ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَقُولُ: 'اذَاقَ طَعْمَ الإِيمَانِ، مَنْ رَضِيَ بِاللهُ رَبُّا، وَبِالإِسْلامَ دِينا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولاً."

١ - باب الدليل على أن من رضي بالله رباً وبالإسلام دينًا وبمحمد ﷺ رسولاً، فهو مؤمن، وإن ارتكب المعاصى الكبائر

شرح الغريب: قوله ﷺ: "داق طعم الإندان من رضى بالله زبال وبالإسلام دينا. وتحمد ﷺ وسولاً قال صاحب "التحرير" بدان معه غيره، فمعني الحديث: صاحب "التحرير" بدان معنى رضيت بالشيء قنعت به واكتفيت به، ولم أطلب معه غيره، فمعني الحديث: ثم يطلب غير الله تعالى، ولم يُسْعَ في غير طريق الإسلام، ولم يسلك إلا ما يوافق شريعة محمّد ﷺ، ولا شك في أن من كانت هذه صفته فقد خلصت حلاوة الإيمان إلى قلبه وذاق طعمه.

وقال القاضي عياض يخت: معنى الحديث صحَّ إيمانه، واطعانت به نفسه، وخامر باطنه؛ لأن رضاه بالمذكورات دليل لثبوت معرفته، ونفاذ بصيرته، ومخالطة بشاشته قلمه؛ لأن منَّ رضي أمرا سهل عليه، فكذا المؤمن إذا دخل قلبه الإيمانُ سهل عليه طاعات الله تعالى ونذَّت له، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وفي الإسناد الدَّرَاوَرْديُّ وقد تقدم بيانه في المقدمة، وفيه يزيدُ بنُ عبد الله بن الحاد، هو يزيد بن عبد الله بن أسَامَة بن الهادِ، هكذا يقرله المحدثون: الهاد من غير بياء، والمُختار عند أهل العربية فيه وفي نظائره، بالياء كالعاصي وابن أبي المواني، والله أعلم. وهذا الحديث من أفراد مسلم بك، لم يروه البخاري بك في صحيحه.

[٢١- باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها]

١٥٢ (١) خَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ سَعِيدٍ وَعَبِدُ بْنُ خُمَيْدٍ قَالاً: خَدَّنَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيّ: حَدَّنَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلاَل، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الإيمانُ بِضْعٌ وَسَبُعُونَ شُعْبَةً، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةً مِنَ الإيمَانِ".

١٥٣– (٢) خَاتَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "الإيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ، أَوْ بِضْعٌ وَسِتُونَ شُعْبَةً، فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لاَ إِلَهَ إِلاَ الله، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَّاءُ شُعْبَةً مِنَ الإِيمَانِ".

١٥٤ – (٣) خَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَّرُو الْنَافِدُ، وَزُهْيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا: حَدَّلَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيْيْنَةَ، عَنِ الرَّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ سَمِعَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُّلاً يَفِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ، فَقَالَ: "الْحَيَاءُ مِنَ الإِيمَانِ".

(١٢) باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها،

وفضيلة الحياء، وكمونه من الإيمان

قوله: "أبو عامر العقدي" هو بفتح العين والقاف، واسمه: عبد الملك بن عمرو بن قيس، وقد نقدم بيانه واضحاً في أول المقدمة في باب النهي عن الرواية عن الضعفاء. قوله ﷺ: الإنمان بصع وسبعود شُنبة الحكذا رواه عن أبي عامر العقدي عن سُلَيْمَان بُنِ بلال عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي گُلُّل: وفي رواية زُهَيْر عن حرّير عن سُهيلٍ عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة "بضع وسبعون" أو "بضع وستُون"، كذا وقع في مسلم من رواية سهيل "بضع وسبعون" أو "بضع وستُون" عبى الشك، ورواه البحاري في أول الكتاب من رواية العقدي "بضع وستُون" بلا شك، ورواه أبو داود، والترمذي، وغيرهما من رواية سهيل "بضع وستون" بالربعة وستون" باباً.

اختلاف العلماء في الواجعة من الروايتين: واختلف العلماء في الراجعة من الروايتين، فقال القاضي عباض: الصواب ما وقع في سائر الأحاديث ولسائر الرواة بضع وسبعون.

وقال الشيخ أبو غَمْرِو بْنُ الصَّلاح بِشَيْ: هذا الشك الواقع في رواية سهيل هو من سهيل، كذا قاله الحافظ أبو بكر البَيْهِقِيُّ بينى. وقد روي عن شُهيَّل "بضع وسَبْغُوانًا" من غير شك. وأما سليمانُ بْنُ بلالِ فإنه رواه عن عُمْرِو بْنِ دينارِ على القطع من غير شك وهي الرواية الصحيحة أخرجاها في الصحيحين، غير أنما فيما عندنا من- ١٥٥ – (٤) حَدَّثَنَا عَبُدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرِّزَاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الإسنادِ وَقَالَ: مَرَّ بِرَجُلِ مِنَ الأَنْصَارِ يَعِظُ أَخَاهُ.

شرح الغريب: قال القاضي عياض رهـ: البِضْعُ والبِضْعَةُ بكسر الباء فيهما وفتحها هذا في العدد، فأما بَضْعَة اللحم فبالفتح لا غير، والبِضْع في العدد ما بين الثلاث والعشر، وقيل: من ثلاث إلى تسع.

وقال الخليل: البضع سبع، وقيل: ما بين النين إلى عشرة، وما بين التي عشر إلى عشرين، ولا يقال في التي عشر. فلمت: وهذا القول هو الأشهر الأظهر. وأما الشّعبة فهي القطعة من الشيء، فمعني الحديث بضع وسبعون خصلة. المقول في شعب الأيمان: قال القاضي عباض بيض: وقد تقدم أن أصل الإيمان في اللغة التصديق، وفي الشرع تصديق القلب واللسان، وظواهر الشرع تطلقه على الأعمال كما وقع هنا، أفضلها لا إله إلا الله، وأخرها إماطة الأذى عن الطريق، وقد قدمنا أن كمال الإيمان بالأعمال، وتمامه بالطاعات، وأن التزام الطاعات وضم هذه الشعب من جملة التصديق ودلائل عليه، وألها خُلُق أهل التصديق، فليست خارجة عن اسم الإيمان الشرعي ولا اللغوي، وقد نبه على على أخره المنافقة المتعالية على الشعب الإيمان الشعب الإيمان الشعب الإيمان الشعب بلا يصح شيء من الشّعب إلا بعد صحّته، وأدناها ما يتُوفّع ضرره بالمسلمين من إماطة الأذى عن طريقهم، وبقي بين هذين الطرفين أعداد لو تكلّف المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة التتبع لأمكنه، وقد فعل ذلك بعض من تقدم، وفي الحكم بأن ذلك مُراد النبي متحق صعوبة، ثم إنه لا يلزم معرفة أعيافه، ولا يقدح جهل ذلك في الإيمان، إذ أصول الإيمان وقروعه معلومة عققة، والإيمان بألها هذا العدد واحب في الجملة، هذا كلام القاضي ينه.

وقال الإمام الحافظ أبو خاتِم بنُ جِبَّانُ -بكسر الحاء-؛ تبعت معنى هذا الحديث مدة وعددت الطاعات، فإذا هي تزيد على هذا العدد شيئاً كثيراً، فرجعت إلى السُّن فعددت كل طاعة عدَّها رسول الله ﷺ من الإيمان، فإذا هي تنقص عن البضع والسَّبِعين، فرجعت إلى كتاب الله تعالى فقرأته بالتدبُّر، وعددت كل طاعة عدها الله تعالى من الإيمان، فإذا هي تنقص عن البضع والسبعين، فضممت الكتاب إلى السُّن وأسقطت المعاد فإذا كلى شيء عدَّه الله تعالى ونبيه ﷺ من الإيمان تسع وسبعون شُعْبةً لا يزيد عليها ولا تنقص، فعلمت أن مراد النبي ﷺ أن هذا العدد في الكتاب والسُّن.

١٥٦- (٥) خَدَنَنَا مُحمَّدُ بْنُ الْمُثَنِى، وَ مُحمَّدُ بْنُ بَشَارِ -وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَى- قَالاَ: حَدَثْنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ: حَدَثْنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةً قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا السَّوَارِ يُحَدِّثُ، أَنَّهُ سَمِعَ عَمْرَانَ بْنَ خُصَيْنِ يُحَدِّثُ عَنِ النِّبِي الْمُثَنَّرُ اللَّهُ قَالَ: "انْحَيَاءً لاَ يَأْتِي إِلاَّ بِخَيْرٍ" فَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ عَمْرَانَ بْنَ خُصَيْنِ يُحَدِّثُ عَنِ النِّبِي اللَّهِ عَلَى النِّبِي اللَّهُ عَلَى النِّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَنْ رَسُولِ لَكُونَةً وَقَالَ عِمْرَانُ؛ أَحَدَّتُكَ عَنْ رَسُولِ اللهُ وَيُحَدِّثُونَ عَنْ صُحُفِكَ؟.

-وذكر أبو حاتم به جميع ذلك في كتاب "وصف الإيمان وشعبه"، وذكر أن رواية من روى يضع وستون شعبة أيضاً صحيحة، فإن العرب قد تذكر للشيء عدداً ولا تريد نفي ما سواه، وله نظائر أوردها في كتابه، منها في أحاديت الإيمان والإسلام، والله تعالى أعسم.

قوله: "واحياء شعبة من الإنمان وفي الرواية الأخرى: "الحياء من الإنمان. وفي الأخرى: "الحياد لا بأي إلا بخبراً. وفي الأخرى: "الحياء حبر كله"، أو قال: "كلّه العبراً. الحياء ممدود وهو الاستحياء. قال الإمام الواحديُّ الحياء قال أهل اللغة: الاستحياء من الحياة، واستحيا الرحل من فوة الحياة فيه لشدَّة علمه بموافع الغيب، قال: فالحياء من قُوَّة الرحل ولطفة وقوة الحياة. وروينا في رسالة الإمام الأسناذ أبي القاسم القُشيريُّ عن السيّد الحليل أبي القاسم العَشيريُّ عن السيّد الحليل أبي القاسم العَشيريُّ عن السيّد الحليل أبي القاسم الحابة تسمى الحياء.

وقالُ القاضي عياض وغيره من الشراح؛ بتما جعل الحياء من الإيمان وإن كان غريزة؛ لأنه قد يكون نخلقاً واكتساباً كسائر أعمال البر، وقد يكون غريزة، ولكن استعماله على قانون الشرع بجناج إلى اكتساب ونية وعلم، فهو من الإيمان بهذا، ولكونه باعثاً على أفعال البر ومانعاً من المعاصي، وأما كون الخياء خيراً كله ولا يأتي إلا بخير، فقد يشكل على بعض الناس، من حَيْث إن صاحب الحَيَاء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجله، فيترك أمره بالمُعرُوّف وهيه عن المَكر، وقد يحمله الحَيَاء على الإحلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة.

وحواب هذا ما أحاب به جماعة من الأنمة، منهم الشيخ أبو غَمْرِو بن الصَّلاح بخد، أنَّ هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة، بل هو عجز وخَوْرُ ومهانة، وإنما تسميته حياء من إطلاق بعض أهل العرف، أطلقوه محازاً لمشاهته الحياء احقيقي، وإنما حقيقة احياء لحيق يبعث على ترك القبيح، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وتحو هذا، ويدل عليه ما ذكرناه عن الحنيد ينتيم، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وأدناها إماطة الأدى عن لطريق" أي تنجيته وإنعاده، والمراد بالأذى: كلّ ما يؤذي من حجر، أو مدر، أو شوك، أو غيره.

قوله: "بعظ أحادً في الحياء" أي ينهاه عنه، ويقبح له فعله ويزجره عن كثرته، فنهاه النبي ﷺ عن ذلك فقال: دعه فإن الحياء من الإيمان، أي دعه على فعل الحياء وكفّ عن فيه، ووقعت لفظة "دعه" في البخاري و لم نقع في مسلم. قول مسلم ينشح: "حدثنا محمد من لمتني ومحمد بن مشار قالا: حدثنا محمد من جعفر: حدثنا شعبة عن قتادة قال:= ١٥٧ – (٦) خَذَنْنَا يَحْنَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيُّ: حَدَنْنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ إِسْحَاقَ -وَهُوَ ابْنُ سُوَيْدِ أَنَّ أَبَا فَتَادَةً حَدَّثَ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ فِي رَهْطٍ مِنّا، وَفِينَا بُشَيْرُ بْنُ كَعْبِ، فَحْدَثْنَا عِمْرَانُ يَوْمَعِذٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "الْحَيَاءُ حَيْرٌ كُلَّهُ" -قَالَ أَوْ قَالَ-: "الْحَيَاءُ كُلَّهُ خَيْرٌ" فَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبِ: إِنّا لَنَجِدُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ أَوِ الْجِكْمَةِ أَنَّ مِنْهُ سَكِينَةً الْحَيَاءُ كُلَّهُ خَيْرٌ" فَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبِ: إِنّا لَنَجِدُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ أَوِ الْجِكْمَةِ أَنَّ مِنْهُ سَكِينَةً وَوَقَارِ الله وَمِنْهُ ضَعْفَ ، -قَالَ-: فَعَضِبَ عِمْرَانُ خَتِي الْحَدِيثَ، قَالَ -قَالَ: أَلاَ أَرى أَخَدُنُكُ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ وَتُعَارِضُ فِيهِ؟ قَالَ فَأَعَادَ عِمْرَانُ الْحَدِيثَ، قَالَ -فَأَعَادَ بُشَيْرٌ، وَقَالَ: أَلاَ اللهُ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ وَتُعَارِضُ فِيهِ؟ قَالَ فَأَعَادَ عِمْرَانُ الْحَدِيثَ، قَالَ -فَأَعَادَ بُشَيْرٌ، فَعَلَ اللهُ عَنْ رَسُولِ الله عَنْ رَسُولِ الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ مِنْ يَا أَبَا نُحَيْدٍ، إِنّهُ لاَ بَأْسَ بِهِ.

- عمت أنا السوار بعدت أنه سمع عبران بن حصير", وقال مسلم في الطريق الثاني: "حدثنا يجيى بن حبيب الحارثي، حدثنا حماد بن زيد عن إسحاق وهو ابن سويد أن أبا قنادة حدث قال: كنا عند عمران بن حصين في رحط فحدثنا إلى آخره".

ضبط الأسماء: هذان الإسنادان كلهم بصَريُّون، وهذا من التَّفَائس احتماع الإستادين في الكتاب متلاصقين جميعهم بصريون، وشُغبَة وإن كان واسطيًّا فهو بصري أيضاً، فكان واسطيًّا بصرياً، فإنه انتقل من وَاسِطُ إلى البُصَرَةُ واستوطنها.

وأما أبو السُّوَّار، فهو بفتح السين المهملة وتشديد الواو وآخره راء واسمه حسَّانُ بنُ حُريث العدوي. وأما آبُو قَتَادَة هذا، فاسمه تميم بنُ تُذَيَّر بضم النون وفتح الذال المعجمة العدوِيُّ، ويقال: تميم بن الزبير، ويقال: ابن يزيد بالزاي، ذكره الحاكم أبو أحمد.

وأما الرَّهطُ فهو ما دون العشرة من الرجال حاصَّة لا تكون فيهم امرأة، ونيس له واحد من اللفظ، والجمع: أرْفُط وأرْهَاط وأرَاهِط وأرَاهِيط.

ضبط الأسماء: "أما بُشَيْرً" فيضم الباء وفتح الشين وقد تقدم بيانه، وبيان أمثاله في آخر الفصول، وقد تقدم هو أيضاً في أول المقدمة، وأما "تُحيد" فيضم النون وفتح الجيم وآخره دال مهملة، وأبو نجيد هو عمران بن الحصين كني بابنه نجيد. وأما "الضعف" فيفتح الضاد وضمها لغتان مشهورتان. وقوله: "حن احمران عبناه" كذا هو في الأصول وهو صحيح حار على لغة "أكلوي البراغيث". ومثله ﴿وَأَسَرُوا الشَّجَوَى الَّذِينَ طَلْمُوا عَلَى أحد المذاهب المُصول وهو صحيح حار على لغة "أكلوي البراغيث". ومثله ﴿وَأَسَرُوا الشَّجَوَى الَّذِينَ طَلْمُوا عَلَى أحد المذاهب قيها، ومثله "يَتَعَاقَبُونَ فِيكُم ملائكة". وأشباهه كثيرة معروفة، ورويناه في ستن أبي داود: "واحمرات غيناه" من غير ألف، وهذا ظاهر، وأما إنكار عمران ﴿ فَلَكُونَهُ قَالَ: منه ضعف بعد سماعه قول النبي ﷺ أنه حير كله.

شرح الكلمات: ومعنى "تُعارِضُ" تأتي بكلام في مقابلته وتعترض بما يخالفه. وقوقم: "إنه منا لا بأس به"، معناه: ليس هو ممن يُتهم بنفاق، أو زندقة، أو ندعة، أو غيرها مما يخالف به أهل الاستقامة، والله أعلم. ١٥٨ - (٧) خَدَّثَنَا إِسْحَاقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخَبَرِنَا النَّصْرُ: خَدَّثَنَا أَبُو نَعَامَةَ العدَّوِيُّ، قَالَ: سَمِعتُ حُحَيْرَ بْنَ الرَّبِيعِ العَّدويُّ يَقُولُ، عِن عِمرَانَ بِنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ تَحَوَ حَدِيثِ حَمَّادِ بْن زَيْدٍ.

قول مسلم سنة،: "أنبأنا إسحاق بن إبراهيم، أنبأنا النضر، حدثنا أبو نعامة العدري قال: سمعت حجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن الحصير". هذا الإستاد أيضاً كله بصريون إلا إسّحاق فإنه مَروزيّ. فأما النضر فهو أبن شميل الإمام الجليل.

ضبط الأسماء: وأما أبر نعامة فبفتح النون واسمه: عَمْرُو بُنُ عيسى بن سويد وهو من الثقات الذين اختلطوا قبل موتهم، وقد قدُشًا في الفصول وبعدها أن ما كان في الصحيحين عن المختلطين فهو محمول على أنه علم أنه أخذ عنهم قبل الاختلاط. وأما حُحَير: فيضم الحاء وبعدها جيم مفتوحة وآخره راء، والله أعلم بالصّواب وله الحمد والمنة.

[17 - جامع أوصاف الإسلام]

9 ١ - (١) خَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَأَبُو كُرَيْبِ قَالاً: حَدَّنَنَا ابْنُ ثَمَيْرِ ح: وَحَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبِ: حَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَبُولَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَبْدِ اللهِ النَّهُ الْفَقَفِيّ، قَالًا: قُلْ إِنْهِ كُو بُولُوا اللهِ أَيْهُ أَلُونَا أَنْ أَنْ أَلُوا أَنْ أَنْكُ إِنْ أَلْمُ لَاللَهُ لَنَا أَلُولُ آمَنْتُ بِاللّهُ ثُمْ الشَّقِمِمُ".

٣ ١- جامع أوصاف الإسلام

قال القاضي عياض بينج: هذا من جوامع كلمه ﷺ وهو مطابق لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَالُوا رَبُنَا آللَهُ ثُمَّ ٱسْتَقْدَمُوا﴾ (الأحقاف:١٣) أي وخُدوا الله وآمنوا به ثم استقاموا.

تفسير الاستقامة: فلم يحيدوا عن التوحيد والتزموا طاعته سبحانه وتعالى إلى أن توفوا على ذلك، وعلى ما ذكرناه أكثر المفسّرين من الصحابة فمن بعدهم، وهو معنى الحديث -إن شاء الله تعالى-، هذا آخر كلام القاضي ينظه. وقال ابن عباس عثما في قول الله تعالى ﴿فَالسَنِهُ كُمَا أُمْرِنَ ﴿ (هود: ١١٢): ما نزلت على رسول الله ﷺ في جميع القرآن آية كانت أشدٌ ولا أشق عليه من هذه الآية، ولذلك قال ﷺ لأصحابه حين قالوا: "قَدْ أَسْرَع إليك الشّيبُ"، فقال: شَيَّبَتْنِي هودٌ وأخواتها. فال الأستاذ أبو القاسم القُشّيريُّ في رسالته: الاستقامة درجة 14 كمال الأمور وتمامها، وبوجودها حصول الخيرات ونظامها، ومن لم يكن مستقيماً في حالته طاع سعيه وخاب جهده.

قال: وقيل: الاستفامة لا يطيقها إلّا الأكابر؛ لأنما الخروج عن المعهودات، ومغارفة الرسوم والعادات، والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق، ولذلك قال ﷺ: "استقِيْمُوا ولن تحصوا".

وقال الواسطي: الخَصْلة التي بما كملت المحاسن وبفقدها قبحت المحاسن، والله أعلم. ولم يرو مُسلِم يه في "صحيحه" لسُفْيانُ بن عبد الله النُفقيئ واوي هذا الحديث عن النبي ﷺ غير هذا الحديث. ولم يروه البخاري ولا روى له في "صحيحه" عن النبي ﷺ شيئاً، وروى الترمذي هذا الحديث وزاد فيه: "قلت: يا رسول الله! ما أخوف ما أخاف على؟ فأخذ بلسان نفسه ثم قال: هذا"، والله أعلم.

[&]quot;قوله: "لا أسأل عنه أحدًا بعدك": لعله كتابة عن اختصاره، وأنه لا يكون لطوله مما أنسى، فأحتاج إلى السؤال عن آخر، بل يكون مختصرا لا أنسى، فلا أحتاج إلى سؤال أحد. والله أعلم.

[18- باب بيان تفاضل الإسلام، وأي أموره أفضل]

١٦٠- (١) حَدَّثَنَا قُنْيَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا نَيْتٌ حِ: وَحَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ رُمْحِ بْنِ الْمُهَاجِرِ: أَخَبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْحَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرُو أَنَّ رَجُلاً سَأَلَ رَسُولَ الله بَيْ عَمْرُ عَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ رَسُولَ الله عَنْيُ أَي الإسْلاَمَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَحَيْرًا؟ قُالَ: "تُطْعِمُ الطَّعَامَ. وَتَقْرَأُ السَلاَمَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ".
 لَمْ تَعْرِفْ".

\$ ١ – باب بيان تفاضل الإسلام، وأي أموره أفضل

قيه: "عن عبد الله بن عمرو جيَّد: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ أيُّ الإسلام خير؟ قال: تُطُعم الطَّعَام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفي رواية: "أيّ المسلمين خَيْرٌ؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده". وفي رواية جابر: "المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده"

التوفيق بين الروايات: قال العلماء جائد: قوله: أيَّ الإشلام خَيْرَ؟" معناه: أي عصاله وأموره وأحواله؟ قالوا: وإنَّمَا وقع اختلاف الجَوَّاب في خير المسلمين لاختلاف حال السائل والحاضرين، فكان في أحد الموضعين الحاجة إلى إفشاء السَّلام، وإطعام الطعام أكثر وأهم؛ لما حصل من إهمالهما والنساهل في أمورهما ونحو ذلك، وفي الموضع الآخر إلى الكفَّ عن إيذاء المسلمين.

وقوله ﷺ: "من منام المسلمون من لسانه ويده" معناه: من لم يُؤذ مُسيماً يقول ولا فعل، وخص اليد بالذكر؛ لأن معظم الأفعال بما، وقد حاء القرآن العزيز بإضافة الاكتساب والأفعال إليها لما ذكرناه، والله تعالى أعلم.

وقوله أتلكن "من سلم المسلمون من لسانه وبناها قالوا معناه: المسلم الكامل، وليس المراد نفي أصل الإسلام عن من لم يكن بحده الصغة، بل هذا كما يقال: العلم ما نفع، أو العالم زيد أي الكامل أو المحبوب، وكما يقال: الناس العرب، والمال الإبل، فكنه على التفضيل لا للخصر، ويدلُّ على ما ذكرناه من معنى الحديث قوله: "أيُّ المسلمين خيَّرً"؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده". ثم إن كمال الإسلام والمسلم متعلَّق بخصال أحر كثيرة، وإنما حص ما ذكر لما ذكر ناه من الحاجة الخاصة، والله أعلى.

ومعنى "نقْراً السلام على من عرفت ومن لم تعرف"، أي تسمم على كل من لقيته عرفته أم لم تعرفه، ولا تخص به من تعرفه كما يفعله كثيرون من الناس. ثم إن هذا العموم مخصوص بالمسلمين فلا يسلم ابتداء على كافر.

^{*}قوله: "أي الإسلام حبر" أي أيّ خصاله وأفعاله خير، وقوله: "تطعم" فعل مضارع بمعنى المصدر مثل: ﴿وَمِنْ ءَايَنِهِ يُريكُمُ ٱلْبَرْقُ بُلُهُ (الروم: ١٤).

^{*}قوله: "من سبم المسلمون" أي لا يؤذيهم بلسان، ولا بيد، والمراد أن لا يفعل فيهم ما لايستحقون لا باليد ولا باللسان، وأما فعل ما يستحقون فلا ينافي السلامة.

١٦١- (٢) وحدَّنَني آبُو الطَّاهِرِ أَحمدُ بْنُ عَمْرُو بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عَمْوِ بْنِ سَرْحِ الْمَصْرِيّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْب، عَنْ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي خَبِيب، عَنْ أَبِي الْخَبْرِ؛ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الله بْنَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ: إِنَّ رَجُلاً سَأَلَ رَسُولَ الله ﷺ أَيِّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرُ؟ قَالَ: "مَنْ سَلِمَ الْمُسْنِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ".

١٦٢ – (٣) خَذَتُ الْحَسْنَ الْحُلُوانِيِّ وَعَبْدُ بْنُ خُمَيْدٍ: جَمِيعاً عَنْ أَبِي عَاصِمٍ -قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا الْبُو عَاصِمٍ - عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الزَّبَيْرِ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيِّ وَيُدِوِ".

-فقه الحديث: وفي هذه الأحاديث جمل من العلم، ففيها الحثّ على إطعام الطعام، والجود، والاعتناء بنفع المسلمين، والكف عما يؤذيهم بقول أو فعل، بمباشرة أو سبب، والإمساك عن احتقارهم، وفيها الحثّ على تألّف قلوب المسلمين واحتماع كلمتهم وتوادّهم واستحلاب ما يُحَمّلُ ذلك.

قال القاضي ينج: والألفة إحدى فرائض الدّين، وأركان الشريعة، ونظام شمل الإسلام، قال: وفيه بَذْل السّلام لمّن عرفت ولمن لم تعرف، وإخلاص العمل فيه الله تعالى لا مصانعة ولا منفاً، وفيه مع ذلك استعمال خلق التواضع، وإفشاء شعار هذه الأمة، والله تعالى أعلم.

وأما أسماء رجال الباب، فقال مسهم على في الإسناد الأول: وحدثنا مُحَمَّدُ بنُ رمع بن المهاجر، حدثنا الألَيْثُ عن يزيد بن أبي حَبِيْتٍ عن أبي الحير عن عند الله بن عسرو يعني ابن العاصي قال مسلم بعند: وحدثني أبو الطَّاهِرِ الحد بنُ عمرو المِصْريُّ، أخيرنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الحير أنه سمع عبد الله بن عمرو بيني. وهذان الإستادان كلهم مصريون أثمة حلة، وهذا من عزيز الأسانيد في مسلم، يل في غيره، فإن أثفاق جميع الرواة في كوفهم مصريين في غاية القِلَّة، ويزداد قلة باعتبار الحلالة.

عبط الأسماء. فأما عبد الله بن عمرو بن العاص بهما فحلالته وفقهه وكثرة حديثه وشدة ورعه وزهادته وإكثاره من الصلاة والصيام وسائر العادات وغير ذلك من أنواع اخير فمعروفة مشهورة لا يمكن استقصاؤها هما وأما أبو الخير بالخاء المعجمة واسمه مُرْثُدُ المائلة ابن عبد الله اليَرْنيُّ، بفتح المثناة تحت والزاي، منسوب إلى اليَرَنَّ بطن من جمير، قال أبو الحير مفتي أهل مصر في زمانه، مات سنة سبعين من العجرة. وأما يزيدُ بُنُ أبي حبيب فكنيته أبو رجاء وهو تابعي، قال ابن يونس: وكان مفتي أهل مصر في زمانه، وكان حليماً عاقلاً، وكان أوّل من أظهر العلم المفراء والمكلام في الحلال والحرام، وقبل ذلك كانوا يتحدّثون بالفتن والملاحم والترغيب في الحير. وقال اللهب شويدًا.

وأما اللَّيْتُ بن سَعْدِ عِينَهُ فإمامته وجلالته وصيانته وبراعته وشهادة أهل عصره بَسَخاته وسيادته، وغير ذلك من جميل-

١٦٣ – (٤) وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأُمَوِيُّ: قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا أَبُو بُرْدَةَ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي بُرَدَةَ بْنِ أَبِي مُوْسَىٰ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسى، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! أَيُّ الإسلام أَفْضَلُ؟ قَالَ: "مَنْ سَلِمَ الْمُشْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ".

١٦٤ – (٥) وَخَدَّثَنِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدِ الْحَوْهَرِيّ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي بُرَيْدُ ابْنُ عَبْدِ الله بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ: أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ؟ فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

حالاته أشهر من أن تذكر، وأكثر من أن تحصر، ويكفي في جلالته شهادة الإمامين الجذيلين الشَّافِعيَّ وابنِ يُكَيْرِ عَيْثًا
 أن اللَّبْثُ أفقه من مائكِ عَنْجُ أجمعين. فهذان صاحبا مائكِ بنت، وقد شهدا بما شهدا، وهما بالمنسزلة المعروفة من الإنقان والورع، وإجلال مائك ومعرفتهما بأحواله، هذا كله مع ما قد عُلم من جلالة مائك وعظم فقهه دينه.

قال مُحَمَّدُ بْنُ رُمْعِ: كان دعل اللبث قمانين ألف دينار، ما أوجب الله تعالى عبيه زكاة فط. وقال قبية: لما قدم اللَّيثُ أهدى له مالكٌ من طرف المدينة فبعث إليه اللبث أنف دينار، وكان اللبث مفني أهل مصر في زمانه.

وأما محمَّدُ بْنُ رُمُحِ فقال ابن يونس: هو ثقة ثبت في الحديث، وكان أعلم الناس بأحبار البند وفقهه، وكان إذا شهد في كتاب دار علم أهن البلد ألها طيبة الأصل، وذكره النسائي فقال: ما أخطأ في حديث: ولو كتب عن مالك لانبتُّه في الطبقة الأولى من أصحاب مالك وأثنى عليه غيرهما: والله أعلم.

وأما عبدُ اللهِ بْنُ وَهَّبِ فعلمه وورعه وزهده وحفظه وإتقانه وكثرة حديثه واعتماد أهل مصر عليه وإخبارهم بأن حديث أهل مصر وما والاها يدور عنيه، فكله أمر معروف مشهور في كتب أثمة هذا الفن، وقد بلغنا عن مَالِكِ بن أنس «فيه أنه نم يكتب إلى أحد وَعَنْوَلَهُ بالفقه إلا إلى ابن وَهَّبٍ ينظير. وأما عمرو بن الحارث فهو مفتي أهل مصر في زمنه وقارئهم. قال أبو زرعة ينظير: ثم يكن له نظير في الحفظ في زمنه. وقال أبو حاتم: كان أحفظ الناس في زمانه. وقال مالك بن أنس: عمرو بن الحارث درة الغواص، وقال: هو مرتفع الشأن. وقال ابن وهب: سمعت من ثلاثمانة

قوله في الإسناد الاخر: "أبو عاصم عن بن حريج عن أبي الربير" أما أبو عاصم فهو الضحاك بن مخلد. وأما ابن جويج فهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج. وأما أبو الزبير فهو محمد بن مسلم بن تدرس، وقد تقدم بيافس.

وفي الإسناد الآخر: "أبو بردة عن أبي بردة عن أبي موسى". فأبو بردة الأول اسمه بريد بضم الموحدة، وقد سماه في الرواية الأخرى وأبو بردة الثاني اختلف في اسمه فقال الجمهور: اسمه عامر، وقال يجيى بن معين في إحدى الروايتين عنه: عامر، كما قال الجمهور، وفي الأخرى: الحارث، وأما أبو موسى، فهو الأشعري، واسمه عبد الله بن قيس، وإنما يقصد بذكر مثل هذا، وإن كان عند أهل هذا الفن من الواضحات المشهورات التي لا حاجة إلى ذكرها، لكون هذا الكتاب ليس مختصا بالفضلاء، بل هو موضوع لإفادة من لم يتسكن في هذا الفن، والله تعالى أعلم بالصواب.

[٥١ - باب بيان خصال من اتصف بمنّ وجد حلاوة الإيمان]

١٦٥ – (١) خَنَّنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي غُمَرَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي غُمَرَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي غُمَرَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمْرَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَخْتُهُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُوبَ، عَنْ أَبِي قِلاَبَةً، عَنْ أَنْسٍ عَن النَّبِيِّ اللَّهُ عَنْ كَانَ اللهُ * عَنْ كَانَ اللهُ * عَنْ كَانَ اللهُ * وَحَدَ بِهِنَّ حَلاَوَةَ الإِيمَانِ، مَنْ كَانَ اللهُ * عَنْ أَنْسٍ عَن النَّبِيِّ اللهُ إِلَّا يَقُودُ فِي وَرَسُولُهُ أَحَبُ إِلاَ لِلْهِ، وَأَنْ يَكُودَ فِي وَرَسُولُهُ أَحَبُ إِلاَ لِلْهِ، وَأَنْ يَكُودَ فِي النَّارِ."
الْكُفُرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللهِ مِنْهُ، كَمَا يَكُرَّهُ أَنْ يُقْذَفَ فِي النَّارِ."

١٦٦ - (٢) خَلَانَنَا مُحمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى و ابْنُ بَشَارٍ قَالاً: حَدَثَنَا مُحمَّدُ بْنُ حَعْفَرٍ: حَدَثَنَا شُعِبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدَّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "تَلاَثٌ مَنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَلَ طَعْمَ الإيمَانِ، مَنْ كَانَ يُحِبُّ الْمَرَّءَ لاَ يُجِبّهُ إِلاَ بِللهِ، وَمَنْ كَانَ الله وَرَسُولُهُ أَحَبٌ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَمَنْ كَانَ الله وَرَسُولُهُ أَحَبٌ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَرْجِعَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَدَهُ الله مِنْهُ.

٥١- باب بيان خصال من اتصف بمنّ وجد حلاوة الإيمان

قوله بَطْقُ؛ النّالات منَّ الْذِنَّ فيه والجَد بهنَّ حلاوة الإممان؛ من اكان الله ورسوقه أحبُّ إِنَّيه مِمَّا جوالهُمَّاء وأن لُبحِبُ المرَّء لا يُجِنَّهُ إِلا للهُ. وأن يَكُرُهُ أَنْ يعود في الكُفْرِ لعُد أن أنقذهُ اللهُ منه كما يكُرُهُ أن يُقالَف في النّار" وفي رواية: "إِلَىُ أنَّ يرجع يهوديًا أو نصرانيًا". هذا حديث عظيم أصل من أصول الإسلام.

شرح الغريب: قال العثماء به معنى حلاوة الإيمان استِلْدَادَ الطاعات وتحمل المشقات في رضا الله عزّ وَحُلَّ ورسوله ﷺ وإيثار ذلك على عرض الدنيا، ومحبة العبد ربه سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته، وكذلك عبة رسول الله ﷺ قال القاضي عياض به العبد الحديث بمعنى الحديث المتقدّم: "ذَافَ طَعْمُ الإيمان من رَضِيَ بالله ويا الله ويا ويمحمن الحديث المتقدّم: "ذَافَ طَعْمُ الإيمان من رَضِيَ بالله ويالاسلام ديناً، وبمحمن الحقيقة، وحب الآدمي في الله ويسح الحية لله ورسوله ﷺ حقيقة، وحب الآدمي في الله ورسوله ﷺ وكراهة الرجوع إلى المكفر إلا لمن قوي بالإيمان يقينه، واطمأنت به نفسه، والشرح فه صدره، وهذا هو الذي وحد حلاوته.

عُمُولِهِ الْمَنِ كَانَ اللَّهُ اللَّهِ إِلَي خَصِيلَةٍ مِن كَانَ اللَّهِ.

^{*}قوله "أن خب": عطف عليه، والمراد بالمرء في قوله: أن يحب المرء كل من يحبه ذكرًا كان أو أنثىء أي لا يحب كل من يحبه إلا لله.

١٦٧ – (٣) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَنْبَأَنَا النّضُرُ بْنُ شُمَيْلٍ: أَنْبَأَنَا حَمَادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنْسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِهِم، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ "مِنْ أَنْ يَرْجِعَ يَهُودِيّاً أَوْ نَصْرَانِيّاً".

حقال: والحب في الله من فمرات حب الله. قال بعضهم: المحبة مواطأة القلب على ما يرضى الرب سبحانه، فيحب ما أحب، ويكره ما كوه.

واختلفت عبارات المتكلّمين في هذا الباب بما لا يؤول إلى اختلاف إلا في اللفظ، وبالجملة أصل المحبة الميّل إلى ما يوافق المحب، ثم الميل قد يكون لما يستللُّه الإنسان ويستحسنه، كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها، وقد يستللُّه بعقله للمعاني الباطنة، كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقاً، وقد يكون لإحسانه إليه ودفعه المضار والمكاره عنه، وهذه المعاني كلها موجودة في النبي ﷺ لما جمع من جمال الظاهر والباطن، وكمال خلال الجلال، وأنواع الفضائل، وإحسانه إلى جميع المسلمين بحدايته إياهم إلى الصراط المستقيم، ودوام النعم، والإبعاد من الجحيم.

وقد أشار بعضهم إلى أن هذا متصوَّر في حق الله تعالى، فإن الخير كنه منه سبحانه وتعالى. قال مالك وغيره: المحبة في الله من واجبات الإسلام، هذا كلام القاضي بينك. وأما قوله ﷺ: "يَقُودَ أَوْ يَرْجِعً" فمعناه: يصير، وقد جاء الفَوْدُ والرجوع بمعنى الصيرورة. وأما أبُو فِلاَبَةُ المذكور في الإسناد فهو بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة، واسمه عبد الله بن زيد.

وأما قول مسلم: "حَدَّثُنا ابنُ مَثْنَى وابن بشَار قالا: حَدَّثنا محمَّد بْنُ حَقْفَرٍ، خَدَّثنا شُعبَة قال: سمعتُ ثناذةً يُحدَّث عن أنسِ الحَجَّاء. فهذا إسناد كله بصريون، وقد قدمنا أن شعبةً واسطِيٍّ بصري، والله تعالى أعلم بالصواب.

يحدث عن أنس".

[١٦] - باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل]

١٦٨ - (١) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةً، ح: وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، كِلاَهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيرِ، عَنْ أَنْسِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ يُؤْمِنُ عَبْدٌ -وفِي حَدِيثِ عَبْدِ الوَارِثِ: الرَّحُلُ- حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ".

١٦٩ - (٣) خَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وابْنُ بَشَارِ، قَالاَ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: خَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: خَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: خَدَّنَنَا مُعْبَةً قَالَ: فَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ يُؤْمِنُ أَخَدُكُمْ حَتَى أَكُونَ أَخَبٌ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ".

١٦ - باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل، والولد، والوالد، والناس أجمعين. وإطلاق عدم الإيمان على من لم يحبه هذه المحبة

المُراد عن المحبِّة الاختيارية. قال الإمام أبو سُلَيْمَان الخَطَّابِي: لم يُرد به حب الطبع، بل أراد به حب الاختيار؛ لأن حب الإنسان نفسه طبع ولا سبيل إلى قلبه، قال: فمعناه: لا تصدق في حبى حتى تُفني في طاعتي نفسك، وتؤثر رضاي على هواك، وإن كان فيه هلاكك. هذ كلام الخطَّابي.

وقال ابن بطّال والقاضي عياض وغيرهما ينهن المحبة ثلاثة أقسام: عبّة إحلال وإعظام كمحبة الوالد، وعبة شفقة ورحمة كمحبة الولد، وعبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس، فحمع فلا أصناف المجة في مجته. قال ابن بطّال بنه: ومعنى الحديث أن من استكمل الإيمان علم أن حقّ اليبي فلا آكن عليه من حق أبيه، وابنه، والناس أحمين؛ لأن به فلا أستُنقذن من النار وهدينا من الضلال. قال الفاضي عياض بنه: ومن مجته فلا تصرة سنه، والله والله عن شريعته، وتمنى حضور حياته، فبيقل ماله ونفسه دونه. قال: وإذا تبيّن ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا يتم إلا بذلك، ولا يصع الإيمان إلا بتحقيق إعلاء قدر النبي فلا ومنسولته على كل والله، وولله وعسن، وشفضًل، ومن لم يعتقد هذا واعتقد سواه فليس يحومن، هذا كلام القاضي بنض. والله أعلم، وأما إسناد عنا الحديث من أنسال عند الوارث عن عبد العربز عن أنسال عنا الحديث فقال مسلم بالله: "وحدتنا شهنان بن أبي شينة، حدثنا عبد الوارث عن عبد العربز عن أنسال عنادة قال مسلم: "وحدثنا شعد الوارث عنادة عنادة عنادة

ضبط الأسماء: وهذان الإسنادان رواقمها بصريون كلهم، وشَيْبَانُ بُنُ أَبِي شَيْبَةَ هذا هو شَيْبَانُ بُنُ فَرُّوخَ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة، والله أعلم بالصَّواب.

[٧١ - باب الدليل على أنَّ مِنْ خِصَالِ الإِيمانِ أنْ يُحبُّ لأخيهِ المُسْلِمِ ...]

١٧٠- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَابْنُ بَشَّارٍ ** قَالاً: حَدَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَهُ قَالَ: سَمِعْتُ قَنَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لاَ يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَى يُحِبَّ لاَّحِيهِ –أَوْ قَالَ لِحَارِهِ– مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ".

١٧١- (٢) وِحَدَّثنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَبْنِ الْمُعَلَّمِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لاَ يُؤْمِنُ عَبَّدٌ حَتَى يُجِبّ لِحَارِهِ-أَوْ قَالَ لاَجِهِ- مَا يُجِبُّ لِنَفْسِهِ".

٧١ -- باب الدليل على أن مِنْ خِصَالِ الإيمان أن يُحبُّ لأخيهِ الْمُسْلِمِ ما يَجِبُّ لنفسه مِنَ اخْيُو قُوله ﷺ الدليل على أن أحدُكُمْ حتَّى يُجِبُ لأخِه أو قال لجاره ما يُجتُ نَفْه الحكام وغيره لأخيه من غير شك. لجاره على الشك، وكذا هو في مسند عَبْد بْنِ خُمَيْدِ على الشك، وهو في البحاري وغيره لأخيه من غير شك. قال العلماء عظير معناه: لا يومن الإيمان التام، وإلا فأصل الإيمان يحصل لمن لم يكن بحذه الصفة، والمراد يجب لأخيه من انطاعات والأشياء المباحات، ويدل عليه ما جاء في رواية النسائي في هذا الحديث: "حق يُجبُّ لأَجِيهِ من الخير ما يحب لنفسه"، قال الشيخ أبو عَمْرِو بْنُ الصَّلاح: وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك، إذ معناه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يجب لأخيه في الإسلام مثل ما يحب لنفسه، والقيام بذلك يحصل بأن يجب له حصولَ مثل ذلك من حهة لا يُزَاحمه فيها، بحيثُ لا تنقص النعمة على أخيه شيئًا من النعمة عليه، وذلك سهل على القلب الشغل عافانا الله وإخواننا أجمين، والله أعلم.

وأما إستاده فقال مسلم ينجم: "حَدَّثْنا مُحَمَّدُ بِّنَّ الْمُنتَى وابْنُ بِشَّارٍ قالاً: حدثنا عَمَّدُ بُنُ جَعْفَرٍ، حدثنا شَعْبة قال: صمعت فَتَادة يُحدث عن أنسِ ل. وهؤلاء كلهم يصريون، والله أعلم.

قوله "سمعت قنادة" إلخ: قال الزعنشري في الكشاف: يقال: لم يكن في هذه الأمة أكمه غير قنادة. أي ممسوح العين غير قنادة السدوسي صاحب التفسير، وليس في الكتب السنة من اسمه قنادة من النابعين وتابعيهم غيره. (فنح الملهم: ٦٤٥/١)

^{**}قال في فتح الملهم: قال العيني: "ابن بشار" هو محمد بن بشار بن عثمان بن داود بن كيسان العبدي البصري؛ كنيته أبوبكر، ولقيه بندار، واشتهر به؛ لأنه كان بندارا في الحديث، جمع حديث بلده، وبُندار بضم الباء الموحدة وسكون النون، وبالدال المهملة والراء، معناه الحافظ، وقال أحمد: كنبت عنه نحوا من خمسين ألف حديث. قوله "سمت قنادة" الحذ قال الاعشام، في الكشاف: قال: لم يكن في هذه الأمة أكمه غم قنادة، أي محمد ح العن غم

[١٨] - باب بيان تحريم إيذاء الجار]

١٧٢- (١) حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ أَيُّوبَ وَفَتَيْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ خُجْرٍ، جَمِيعاً عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ خُجْرٍ، جَمِيعاً عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلاَءُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلُ قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلاَءُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الْمَاعِيلُ قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلاَءُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الْمَاعِيلُ قَالَ: الله عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي اللهَ يَدْخُلُ الْحَنَّةَ مَنْ لاَ يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ".

١٨ - باب بيان تحريم إيذاء الجار

قوله ﷺ؛ "لا يَدُخُلُ الحُنَّةُ مِن لا يَأْمُنُ حَارُهُ بُوالفُهَ".

شرح الغريب: البُوَاتِن جمع باتقة وهي: الغائلة والداهية والغتك، وفي معنى: لا يدخل الجنة، حوابان يجريان في كل ما أشبه هذا، أحدهما: أنه محمول على من يستحل الإيذاء مع علمه بتحريمه: فهذا كافر لا يدخلها أصلاً. والثاني: معناه حزاؤه أن لا يدخلها وقت دخول الفائزين إذا فتحت أبواها لهم، بل يؤخر، ثم قد يجازى، وقد بعفى عنه فيدخلها أولًا، وإنما تَأوَّلُنا هذين التأويلين؛ لأنا قَدَّمْنَا أن مذهب أهل الحقي أن من مات على التوحيد مصراً على الكبائر، فهو إلى الله تعالى، إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أوَّلاً، وإن شاء عاقبه، ثم أدخله الجنة، والذه أعلم.

4 * # #

[٩ ٩ - باب الحثُ على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت]

١٧٣ - (١) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَنْبَأَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ كَانَّ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيَقُلْ حَيْراً أَوْ لِيَصْمَّتْ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكْرِمْ حَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَةً".

١٩ - باب الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت إلا عن الخبر، وكون ذلك كله من الإيمان

شرح الغريب: قال أهل الذفة: يقال: صَمَتَ بَصِلْتُ -بضم البم- صمتاً وصُمُوناً وصماناً أي سكت، قال الجوهريُّ: ويقال: أصمت بمعني صمت، والتصميت السكوت، والتصميت أيضاً التسكيت. قال القاضي عياض ينفي: معنى الحديث أن من التزم شرائع الإسلام لزمه إكرام جاره وضيقه ويرهما، وكل ذلك تعريف بحق الجار وحث على حفظه، وقَدْ أوصى الله تعالى بالإحسان إليه في كتابه العزيز، وقال ﷺ: "مَا زَالَ جِبُريلُ يُوصِينِيٰ بِالجَارِ حِينَ ظُنْتُ أنه مَيْوَرُبُهُ".

فقه أَخْدِيثَ: والطّيَافَة من آداب الإسلام وخلق النبيين والصالحين، وقد أوجبها اللّيثُ ليلة واحدة، واحتج بالحديث: "لَيُّلَةُ الطَّيْفِ حَقَّ واحبُّ على كُلُّ مُسْلَمِ" وبحديث عقبة: "إِنْ نَرَلْتُمْ بقوم فَأَمرُ والحكم بِحَقِّ الطَّيْفِ فَاقْبُلُوا، وإِنْ لَم يَفْعُلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الطَّيْفِ اللّهَ يَهُمْ وعامة الفقهاء على أنّها من مكارم الأخلاق، وحجتهم قوله بَاللّهُ "خَائِرَتُهُ يوم وليِّلهُ" والجائزة العَطِيَّة والمِنْحَة والصلة، وذلك لا يكون إلا مع الاختبار. وقوله بَاللّهُ "فليُكُرِمْ وليُحْسِن" يمثل على هذا أيضاً؛ إذ ليس يستعمل مثله في الواجب، مع أنه مضموم إلى الإكرام للحار والإحسان إليه وذلك غير واحب. وتأولوا الأحاديث ألها كانت في أول الإسلام إذ كانت المُواساة واجبة، واختلفوا هل الطيافة على الخاضر والبادي أم على البادي خاصة؟ فذهب الشّافعيُّ وهمّدُ بْنُ الحكم إلى ألها عليهما.

وقال مالك وسَخْنُونُ: إنما ذلك على أهل البوادي؛ لأن المسافر يجد في الحضر المنازل في القنادق ومواضع النسرول وما يشتري من المآكل في الأسواق، وقد حاء في حديث: الطّيّافة على أهل الوّبَر وليست على أهل الْمَدر، لكن هذا الحديث عند أهل المُعْرِفَة موضوع، وقد تنعين الضيافة لمن اجتاز محتاجًا وحيف عليه، وعلى أهل الله إذا اشتُرطت عليهم، هذا كلام القاضى.

بيان الكلام الذي يتبغي أن يقال والذي أن بمسك عنه: وأما قوله ﷺ: 'فَلْيَفُلُ خَيْراً أَو لِيصَمُتا" فمعناه: أنه إذا أراد أن يتكلّم فإن كان ما يتكلم به خيراً محققاً يثاب عليه واحباً أو مندوباً فليتكلم، وإن لم يظهر له أنه خير ٣ ١٧٤ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو الأَخْوَصِ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ أَبِي صَائِحٍ، عَنْ أَبِي هَرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلاَ يُؤْذِ الْمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلاَ يُؤْمِنُ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكُرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ اللهِ عَلَى اللهُ عَيْرًا أَوْ لِيَسْكُنُ اللهِ عَلَى اللهِ فَيْ اللهِ فَاللهُ فَيْمِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

=يئاب عليه فليمسك عن الكلام، سواء ظهر له أنه حرام أو مكروه أو مباح مستوى الطرفين، فعلى هذا يكون الكلام المباح مأموراً بتركه مندوباً إلى الإمساك عنه، مخافة من انجراره إلى المحرم أو المكروه، وهذا يقع في العادة كثيراً أو غالباً، وقد قال الله تعالى: ﴿مَمَا بَلَفِظُ مِن فَوْلِ إِنَّا لَدَيْهِ رَفِيبٌ عَبِيدٌ﴾ (ق: ١٨)

المقصود من قوله تعالى ﴿مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلِ﴾: واحتلف السلف والعسلماء في أنه هل يـ كتب جميع ما ينفظ به العبد وإن كسان مباحاً لا ثواب فيه ولا عقاب لعموم الآية أم لا يكتب إلَّا ما فيه حزا، من ثواب أو عقاب؟ وإلى الثاني ذهب ابنُ عبَّاس فَقِلنا وغيره من العلماء، وعلى هذا تكون الآية مُخْصُوصة، أي ما يلفظ من قول يترتب عليه حزاء، وقد ندب الشرع إلى الإمساك عن كثير من المباحات كثلًا ينحرُ صاحبها إلى الخرمات أو المكروهات، وقد أحد الإمام النشافعي هؤه معنى الحديث فقال: إذا أراد أن يتكلّم فليفكر، فإن ظهر له أنه لا ضرر عليه تكلم، وإن ظهر له فيه ضرر أو شك فيه أمسك.

الأحاديث التي هي جمّاع الحير: وقد قال الإمام الجلبل أبو مُحَمَّدٍ عبد الله بنُ أبي زَيْدٍ إمام المالكية "بالمغرب" في زمنه: جماع آداب الحَيْر يتفرع من أربعة أحاديث: قول النبي ﷺ: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخِر فَلْبَقُلْ حيراً أو ليصنّمُت". وقوله ﷺ للدي اختصر له الوصية: "لا تُعْضَبُ". وقوله ﷺ للدي اختصر له الوصية: "لا تُعْضَبُ". وقوله ﷺ: "لا يُؤمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَى يُجِبُّ لأخيه ما يُجِبُّ لنفسه". والله أعلى.

وروينا عن الأستاذ أبي القاسم القُشَيْرِيِّ عِشْهِ قال: الصمت سلامة وهو الأصل، والسكوت في وقته صفة الرجال، كما أن النطق في موضعه من أشرف الخصّال، قال: وصعت أبا عَنِيُّ الدُّفَاقَ يقول: من سكت عن الحق فهو شيطان أخرس. قال: قاما إيثار أصحاب المجاهدة السكوت، فلما علموا ما في الكلام من الآفات، ثم ما فيه من حظ النفس وإظهار صفات المدح والحيل إلى أن يتميز من بين أشكاله خسن النطق، وغير هذا من الأفات، وذلك نعت أرباب الرياضة، وهو أحد أركافم في حكم المنازلة وقذيب الحلق.

وروينا عن الفُطَيْل بْنِ عياض بينج قال: من عدَّ كلامه من عمله قلَّ كلامه فيما لا يعنيه. وعن ذي النُّوانِ بـنفج أَصُون الناس لنفسه أمسكهم لُلسانه، والله أعلم

وأما قوله ﷺ: "فلا يُؤذِي حَارَهُ" فكذا وقع في الأصول "يُؤذِي" بالياء في أخره، ورويناه في غير مسلم:
"قلا يُؤذِ" بحذفها وهما صحيحان، قحذفها للنهي وإثباتها على أنه خبر يراد به النهي فيكون أبلغ. ومنه قوله تعلل: ﴿لَا تُضَارَ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا﴾ (البترة: ٣٣) على قراءة من رفع. ومنه قوله تعلل: "لا يَبِينُعُ أحدكم على ببع أحيه"، ونظائره كثيرة، والله أعلم.

١٧٥ – (٣) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أُخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ بِعِثلِ حَدِيثِ أَبِي حَصِينٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "فَلْيُحْسِنْ إِلَى جَارِهِ".

1٧٦ - (٤) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ومُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ نُمَيْرٍ، جَمِيعاً عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةً - قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ؛ جَدَّثَنَا سُفْيَانُ - عَنْ عَمْرِو أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ يُحْبِرُ عَنْ أَبِي شُرَيْحِ الْحُزَاعِيِّ أَنَّ النَّبِيِّ قَالَ: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآجِرِ فَلْيُحْبِنَ إِلَى حَارِهِ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآجِرِ فَلْيُقُلُ حَيْراً كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآجِرِ فَلْيَقُلُ حَيْراً كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآجِرِ فَلْيَقُلُ حَيْراً أَوْ لِيَسْكُتُ".

⁻ضبط الأسماء: وأما أسانيد الباب فقال مسلم ينتج: حدثنا أبو يكر بن أبي شيبه، حدثنا أبو الأحوص عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة، وهذا الإسناد كله كوفيون مكيون إلا أبًا هُرَيْرَة فإنه مدني، وقد تقدم بيان أسمائهم كلهم في مواضع. وحَصِينٌ بفتح الحاء.

وقوله في الإسناد الآخر: عن أبي شُرَيْح الحُزَاعِيُّ، قد قدمنا في آخر شرح مقدمة المكتاب الاختلاف في اسمه، وأنه قبل اسمه: خَوَيِّلِكُ بِّنُ عَمْرُو، وقبل: عَبْكُ الرَّحمن، وقبل: عَمْرُو بْنُ خُوَيَّلَمْ، وقبل: هانئ بن عمرو، وقبل: كعب، وأنه يقال الخزاعي والعدوي والكجبي، والله أعلم.

[٢٠] باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان...]

١٧٧ – (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً، حَدَّنَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ حِ: وَحَدَّنَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ: حَدَّنَنَا شُعْبَةً، كِلاَهُمَا عَنْ قَيْس بْنِ مُسْلِم، عَنْ طَارِق بْنِ شِهَابٍ، وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: أُوّلُ مَنْ بَدَأَ بِالْخُطْبَةِ، يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الصّلاَةِ: مَرْوَانُ، فَقَالَ: وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: أُوّلُ مَنْ بَدَأَ بِالْخُطْبَةِ، يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الصّلاَةِ: مَرْوَانُ، فَقَالَ: وَهُ تُرِكُ مَا هُنَالِكَ, فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَمَّا هَذَا فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: الصَّلاَةُ قَبْلُ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يَقُولُ: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرُهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعُ فَبِعَنْهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الإيمَانِ".

٢- باب ببان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر واجبان

قوله: "أوَّلُ مِنْ بَدَأَ بِالْحَطِّبَةِ بُوَمُ العِبْدِ فَبِّلَ الصَّلَاةِ مَرْوَانَ" قال القاضي عياضٌ يشي: الحتلف في هذا فوقع هنا ما تراه، وقبل: أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة عثمان بن عفان ينهم، وقبل: عُمَرٌ بْنُ الخَطْاب مَهُمَّ مُنَا رأى الناس يذهبون عند تمام الصلاة ولا ينتظرون الخطبة. وقبل: بل ليدرك الصلاة من تأخر وبُعُد منسزته. وقبل: أول من قعله مُعاوية عالى. وقبل: فعله ابن الزَّبر على. والذي ثبت عن النبي فَاللَّهُ وَأَبِي بَكُرٍ وعُمْرَ وعُمْسَانَ وعلى عَلَيْد تفديمُ الصلاة، وعليه جماعة فقهاء الأمصار، وقد عده بعضهم إجماعاً، يعني –والله أعدم العد الخلاف، أو لَمْ يلتفت إلى علاف بني أُمَيَّة بعد إجماع الخلفاء والصدر الأول.

وفي قوله بعد هذا: "أمَّا هَذَا، فقد قضى ما عليه" بمحضر من ذلك الجمع العظيم دليل على استقرار السنة عندهم، على خلاف ما فعله مَرُوَانُ وبيّنه أيضاً احتجاجه بقوله: سمعت رسول الله يَخْلُزُ يَقُولُ: 'من رَأَى مِنْكُم مُنْكُراً فَلْيُعْيَره" ولا يسمى منكراً لو اعتقده هو ومن حضر، أو سبق به عمل أو مضت به سنة، وفي هذا دليل على أنه لم يعمل به خليفة قبل مَرْوَانَ، وأنَّ ما حكى عن عُمَرَ وعُتَمَانُ ومُعَاوِيةً لا يصح، والله أعلم.

قوله: الفقاع إليّه رَجْلٌ فقال. الصّلاة فَيُلُ الخَطْبَة، فقال: قد لرّك ما خُنالِك، فقال أو سعيد: أمّا هذا فقد فضلى ما عنيه، سبقت رسوى الله يُلِقَّ يَنُول: العن رأى منْكُمْ مُنكراً فَلْبغيره ليده الحديث. قد يقال: كيف تأخر أبو سعيد للله عن إنكار هذا المنكر حتى سبقه إليه هذا الرجل؟ وجواله: أنه يحتمل أن أبًا سعيد لم يكن حاضراً أول ما شرح مُرُوانٌ في أسباب تقديم الحطبة، فأنكر عليه الرجل ثم دخل أبو سعيد وهما في الكلام، ويحتمل أن أبا سعيد كان حاضراً من الأول، ولكنه خاف على نفسه أو غيره حصول فِئنَةٍ بسبب إنكاره فسقط عنه الإنكار، و لم يخف ذلك=

الرجل شيئاً لاعتضاده بظهور عشيرته أو غير ذلك، أو أنه خاف وخاطر بنفسه، وذلك جائز في مثل هذا بل مستحب، ويحتمل أن أبا سعيدٍ هم بالإنكار فيدره الرجل، فعضده أبو شعيد، والله أعلم. ثم إنه حاء في الحديث الآخر الذي اتفق البحاري ومسلم هم على إخراجه في باب صلاة العبد: أن أبًا سعيدٍ هو الذي حذب بيد مراوان حين رآه يصعد المنبر وكانا حاءا معًا، فردً عليه مَرُوانُ بحتل ما رد هنا على الرجل، فيحتمل أغما قضيتان: إحداهما لأبي سعيد، والأخرى تلوجل بحضرة أبي سعيد، والله أعلم، وأما قوله: "نَقَدُ فَضَى مَا عَلَهُ" ففيه تصريح بالإنكار أيضًا من أبى سعيد.

المواه من قوله: "فليغيّره": وأما قوله ﷺ: "فَلَّيْغَرَّهُا فهو أمر إيجاب بإجماع الأمة، وقد تطابق على وحوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهو أيضاً من النصيحة التي هي الدُّبن، ولم يخالف في ذلك إلّا بعض الوافضة، ولا يعتد بخلافهم، كما قال الإمام أبُّو الْمُعَالِي إمام الحرمين؛ لا يُكْتُوت بخلافهم في هذا، فقد أجمع المسلمون عليه قبل أن يستيغ هؤلاء، ووجوبه بالشرع لا بالعقل خلافاً تُفعِيزُلُة، وأما قول الله عز وجل: ﴿غَيْكُمْ أَنفُسكُمْ ۖ لَا يَضُرُّكُمْ مِّن ضَلَّ إِذَا آهَٰتَذَبْتُرَكُ (المائدة : ١٠٥) فليس مخالفاً لما ذكرناه؛ لأن المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الأية: أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به، فلا يضركم تقصير غيركم، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَوْلُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أَخْرَىٰ﴾؛ (الأنعام: ١٦٤) وإذا كان كذلك، فممًّا كلُّف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإذا فعلَّه ولم يمتثل المتحاطَب فلا عَشَّبَ بعد ذلك على الفاعل لكونه أدى ما عليه، فإنما عليه الأمر والنهي لا القبول، والله أعلم. ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كِفَاية، إذا قام به بعض الناس سقط الحرج عن الباقين، وإذا تركه الجميع أَثِمَ كلُّ من تمكّن منه بلا عذر ولا حوف، ثم إنه قد يتعيّن كما إذا كان في مُرْضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو، وكمن يرى زوحَتُه أو ولده أو غُلَامه على منكر أو تقصير في المعروف. وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكو: قال العلماء ﴿ أَنَّهُ: ولا يسقط عن المُكَلَّف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لكوته لا يفيد في ظنُّه، بل يجب عليه فعله، فإن الذكرى تنفع المؤمنين. وقد قدمنا أن الذي عبيه الأمر والنهي لا القبول، وكمة قال الله عز وجل: ﴿مَّا عَلَى آنرَسُولِ إِلَّا آتُبَلَخُ﴾ (المائدة:٩٩). ومُثّل العلماء هذا بمن يرى إنساناً في الحمَّام أو غيره مكشوف بعض العورة ونحو ذلك، والله أعلم. قال العلماء: ولا يشترط في الآمر والنَّاهِي أنْ يكونْ كامل الحال، ممتثلاً ما يأمر به، مجتنباً ما ينهي عنه، بل عليه الأمر وإن كان مخلًّا يما يأمر به، والنهي وإن كان مُتَلَبِّساً بما ينهي عنه، فإنه يجب عليه شَيْئاًن: أنْ بأمر نفسه وينهاها، ويأمر غيره وينهاه، فإذا أخلُّ بأحدهما كيف يباح له الإخْلَال بالآخر؟. قال العلماء: ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولايات، بل ذلك جائز لأحاد المسلمين. قال إمام الحرمين: والدليل عليه إجماع المسلمين، فإن غير الولاة في الصدر الأول والعصر الذي بليه كانوا يأمرون الولاة بالمعروف، وينهونهم عن المنكر، مع تقرير المسلمين إياهم، وترك توبيخهم على النُّشاغل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير ولاية، والله أعلم.

حموته المناس في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكو: ثم إنه إنما يأمر وينهى مَنْ كان عالماً بما يأمر به وينهى عنه، وذلك يختلف باختلاف الشيء، فإن كان من الواجبات الظاهرة والمحرمات المشهورة كالمصلاة والصيام والزّنا والحمر ونحوها، فكل المسلمين علماء بما، وإن كان من دقائق الأفعال والأقوال، وثما بتعنق بالاجتهاد لم يكن للعوام مدخل فيه، ولا فه إنكاره، بل ذلك للعلماء. ثم العلماء إنما ينكرون ما أجمع عليه، أما المختلف فيه فلا إنكار فيه؟ لأن على أحد المذهبين: كل مجتهد مصيب، وهذا هو المحتار عند كثيرين من المحققين أو أكثرهم، وعلى المذهب الآخر: المصيب واحد، والمحطئ غير متعين لنا، والإثم مرفوع عنه، لكن إن ندبه على جهة النصيحة إلى الخروج من الحلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعنه برفق، فإن العلماء مُثَنِقُون على الحثّ على الخروج من الحلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعنه برفق، فإن العلماء مُثَنِقُون على الحثّ على الخروج من الحلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعنه برفق، فإن العلماء مُثَنِقُون على الحثّ على الخروج من الحلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعنه برفق، فإن العلماء مُثَنِقُون على الحثّ على الخروج من الحلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعنه الموقى، فإن العلماء مُثَنِقُون على الحثّ على الحرّوج من الحلاف المناء منه إخلال بسُنَّة أو وقوع في خلاف آخر.

وذكر أفضى القضاة أبو الحُسَن الماؤرِّدِيُّ البَصْرِيُّ الشافعي في كتابه "الأحكام السلطانية" حلافاً بين العلماء في أن من فلَّده السلطان الحِسْبَة، هل له أن يحمل الناس على مذهبه فيما احتلف فيه الفقهاء، إذا كان المحتسب من أهل الاجتهاد أم لا يغير ما كان على مذهب غيره؟ والأصح أنه لا يغير لمنا ذكرناه، ولم يزل الحلاف في الفروع بين الصحابة والتابعين فمن بعدهم خَرَّد أجمعين، ولا يتكر عتسب ولا غيره على غيره، وكذلك قالوا: ليس للمفنى ولا للقاضى أن يعترض على من خالفه إذا لم يخالف نصاً أو إحماعاً أو قياساً حنيًا، والله أعلم.

قد ضيّع جُلَّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: واعلم أن هذا الباب؛ أعني باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد ضيّع أكثره من أزمان مُتطَّاولة، ولم يبق منه في هذه الأزمان إلّا رسوم قليلة حدًّا، وهو باب عظيم به قِوَاه الأمر ومِلاكه، وإذا كثر الحبث عم العقابُ الصالحُ والطالحُ، وإذا لم يأخذوا على يد الظالم أوشك أن يعمّهم الله تعالى بعقابه: ﴿ وَلَمْ اللهُ عَدَابُ الْهِ مُنْهُ إِلَيْ اللهُ اللهُ عَدَابُ البِيرَةِ وَلَمْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ والنور: ٣٣).

علامة الصَّديق والعذوّ: واعدم أن الأجر على قدر النّصب، ولا يناركه أيضًا لصدافته ومودته ومُدَاهنته وطلب الوجاهة عنده ودوام المنزلة لديه، فإن صدافته ومودته توجب له خُرمة وحقًّا، ومن حقه أن ينصحه ويهديه إلى مصالح آخرته وينقذه من مضارًّا فاء وصديقُ الإنسان ومُجِبُّه هو من سعى في عِمّارة آخرته، وإن أدَّى ذلك إلى نقص في دنياه، وعدّرة من يسعى في ذهاب أو نقص آخرته، وإن حصل بسبب ذلك صورة نفع في دنياه، وإنماها

كان إبليس عدواً لنا قذا، وكانت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أولياء للمؤمنين لسعيهم في مصالح آخرةم وهدايتهم إليها، ونسأل الله الكريم توفيقنا وأخبابنا وسائر المسلمين لمرضاته. وأن يُعُمَّنا بجوده ورجمته، والله أعلم.

وينبغي للأمرِ بالمعروف والنَّاهي عن المنكر أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل المطنوب، فقد قال الإمام النَّافعي عَجَه: مَنْ وعظ أحاه صرّاً فقد نصحه وزانه، ومن وعضه علانية فقد فضحه وشائه، ومما يتساهل أكثر الناس فيه من هذا الباب ما إذا رأى إنساناً يبع متاعاً معيباً أو نحوه، فإلهم لا ينكرون ذلك، ولا يُمَرَّفون المشتري بعيم، وهذا حطأ ظاهر، وقد نص العلماء على أنه يجب على مَنْ عَبِمَ ذلك أن يتكر على البائع، وأن يُعلِمَ المشتري به. والله أعلم.

وأما صفة النهي ومرانبه فقد قال النبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح: "فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه! فقوله ﷺ: "فيفلم" معناه فَلَيْكُرَاهُهُ بقنبه، وليس ذلك بإزالة وتغيير منه للمنكر، ولكنه هو الذي في وسعه. وقوله ﷺ: "وذنك أضعف الإيمان" معناه – والله أعلم – أقله فمرة.

فقه الحديث وآداب النهي عن المنكو: قال القاضي عباض بيضا: هذا الحديث أصل في صفة النغير، فحقُّ المُدَيَّر ان يغيره بكل وجه أمكنه زواله به قولاً كان أو فعلاً، فيكسر آلات الباطل ويريق النسبكر بنفسه، أو يأمر من يفعله وينزع القُصُوب ويردّها إلى أصحابها بنفسه، أو بأمره إذا أمكنه، ويرفق في النغير جهنده بالجاهر، ويذي العزة الظالم المُحُوف شرُّه؛ إذ ذلك أدعى إلى تُبُول قوله، كما يستحب أن يكون متوفي ذلك من أهن الصّلاح والفضل لهذا المعنى، ويغلظ على المتعادي في غيّه والمُسرّف في بطالته، إذا أمن أن يؤثر إغلاظه منكراً أشد مما غيره؛ لكون حائبه عمينًا عن سَعُوة الظالم، فإن غلب على ظنه أن تغييره بيده يُسَبّب مسكراً أشد منه من قتله أو غيره بسببه كف بده، واقتصر على الفول باللسان والوعظ والتحويف، فإن حاف أن يسبب قوله مثل ذلك غير بقلبه وكان في سَعَة، وهذا هو المراد بالحديث إلى شاء الله تعالى-، وإن وجد مَنْ بستعين به على ذلك استعان ما لم يؤد ذلك إلى إظهار سلاح وحرب، وليرفع ذلك إلى مَنْ نه الأمر إن كان المتكر من غيره، أو يفتصر على تغييره بقليه، هذا هو فقه المسألة وصواب العمل فيها عند العلماء والحقفين، خلافاً لمن رأى الإنكار على مَنْ ما القاضي يتى.

قال إمام الحرمين بينخد: ويسوغ لأحاد الرعبة أن يصدُّ مرتكب الكبيرة إن لم يندفع عنها بقوله ما لم ينته الأمر إلى نصبُ فعلم فتال وشهر سلاح: فإن التهى الأمر إلى ذلك ربط الأمر بالسنطان. قال: وإذا جار والي الوقت وظهر ظلمه وغَشَمُه و لم ينسزجر حين زُجِز عن سوء صنيعه بالقول فلأهل الحُلِّ والعَقْدِ التواطوعلي على خلعه، ولو يشهر الأسلحة ونصب الحروب، هذا كلام إمام الحرمين. وهذا الذي ذكره من خَلْعِه غريب، ومع هذا فهو محمول على ما إذا لم يخف منه إثارة مفسدة أعظم منه. قال: وليس للأمِر بالمعروف البَحْثُ والتّقير والتجسس واقتحام النّور بالطّنون، بن إن عثر على منكر غيَّره جهده، هذا كلام إمام الحرمين. وقال أقضى القضاة الماؤرديُّ؛ ليس-

١٧٨ - (٢) خَدَّنَنَا أَبُو كُرِيْب مُحمَّدُ بْنُ الْعَلاَءِ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنِ إِشْمَاعِيلَ ابْنِ رَجَاءٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدرِيُّ -وَعَنْ قَيْسٍ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَارِقٍ بْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدرِيِّ- فِي قِصَّةٍ مَرُّوَانَ، وَحَدِيثٍ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيُّ لَيَّاثُنَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةً وَسُفْيَانَ.

١٧٩ – (٣) خَذَنْنِي عَمْرُو النّاقِدُ، وَأَبُو بَكُرِ بْنُ النَّضِرِ، وَعَبْدُ بْنُ خَمَيْدٍ، -وَاللَّفْظُ لِعَبْدٍقَالُوا: خَدَّنَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: خَدَنَنِي أَبِي، عَنْ صَالِحٍ بْنِ كَيْسَانَ، عَنِ
الْحَارِثِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ الله بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمِسْوَرِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ
الْحَارِثِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ الله بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمِسْوَرِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ
عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ؛ أَنْ رَسُولَ اللهِ يَخْفُونَ اللهِ عَنْ اللهِ يَقْبُهُ اللهُ فِي أُمَّةٍ قَبْنِي، إِلاَّ كَانَ لَهُ مِنْ
عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ؛ أَنْ رَسُولَ اللهِ يَخْفُونَ إِلْمَا مِنْ نَبِي بَعْتُهُ اللهُ فِي أُمَّةٍ قَبْنِي، إِلاَّ كَانَ لَهُ مِنْ
أَمْتِهِ حَوَارِيُّونَ * وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِشُنْتِهِ وَيَقْتُلُونَ بِأَمْرِهِ، ثُمُّ إِنْهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمٍ خُلُوفَ،

-للمُخْتِبِ أَن يَبِحِثَ عَمَّا لَمْ يَطْهَرُ مِن اغْرُمَات، فإن غلب على الظن استسرار قوم بما لأمارة وآثار ظهرت فذلك فيريان: أحدهما: أن يكون ذلك في انتهاك حرمة يقوت استدراكها، مثل أن يخبره من يثق بصافه أن رحلاً خلا يرجل ليقتله، أو بامرأة ليزني بها، فيجوز له في مثل هذا الحال أن يتحسَّس، وبقدم على الكشف والبحث حدراً من فوات ما لا يستدرك، وكدا لو عرف ذلك غير المُخْسب من المُنْظُوّعَةِ حال لهم الإقدام على الكشف والإنكار.

الضرب الثاني: ما قصر عن هذه الرتبة. فلا يجوز التجلس عليه ولا كشف الأستار عنه، فإن سمع أصوات الملاهي المنكرة من دار أنكرها خارج الدار، ولم يهجم عليها بالدخول؛ لأل الملكر ظاهر، وليس عليه أن يكشف على الباطن، وقد ذكر الماورَّدِيُّ في أخر "الأحكام السلطانية" بالاً حسناً في الجلبية مشتملاً على جمل من قواعد الأمر بالمعروف والتهي عن المنكر، وقد أشرنه هنا إلى مقاصدها، وبسطت الكلام في هذا الباب لعظم فائدته وكثرة الحاجة إليه، وكوله من أعضم قواعد الإسلام، والله أعلم.

قوله: أو حديثا أبو كريب. حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعدش عن إسماعيل بن رجاء عن أبنه عن أبي سعيد واس قبس بن مداوير عن طارق بن سنهاب عن أبي سعيداً فقوله: "وعن قيس" معطوف على "إسماعيل" معناه: رواه الأعدش عن إسماعيل وعن قيس، والله أعلم.

[&]quot; قوله "ما من نبي "إلى قوله: `حوارتون"؛ قلت؛ عورض بحديث يجيى: النبي ومعه الرجل والرجلان، والنبي وليس معه أحد، وأجبب بأنه باعتبار الأكثر أو يأنه ما من نبي في الأكثر أو بأنه على حذف الصفة، أي ما من نبي له أتباع. وكان الشبخ ينزد يجيب بأن ذلك في الأنبياء وهذا في الرسل، كذا ذكره الأبي.

يُقُولُونَ مَا لاَ يَفْعُلُونَ، وَيَغْعَلُونَ مَا لاَ يُؤْمُرُونَ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلِ".

قَالَ أَيُو رَافِعِ: فَحَدَثُنَ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ فَأَنْكُرَهُ عَلَيّ، فَقَدِمَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَنَزَلَ بِقَنَاةَ، فَاسْتَتَبُعَنِي إِلَيْهِ عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ يَعُودُهُ، فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ، فَلَمَّا حَلَسْنَا سَأَلْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَحَدَّلَنِيهِ كَمَا حَدَّثَتُهُ ابْنَ عُمَرَ. قَالَ صَالِحٌ: وَقَد تُحُدُّثُ بَنْحوِ ذلك عن أبي رافع.

صبط الأسماء: أما الحارث فهو ابْنُ قُضَينِ الأنصارِيُّ الخَطْبيُّ أبو عبد الله المدنيُّ، روى عن عبد الرَّحْمن بُنِ أَبِي قِرَادٍ الصَّحابيُّ، قال يجيى بن معين: هو ثقة. وأما أبو رافع فهو مولى رسول الله ﷺ: والأصح أن اسمه: أَسُلَم، وقيل: إبراهيم، وقيل: هُرْتُر، وقيل: ثابت، وقيل: يزيد وهو غريب: حكاه أبْنُ الْحَوْزِيِّ في كتابه "حامع المسانيد".

وفي هذا الإسناد طريقة، وهو أنه اجتمع فيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض: صالحٌ والحارث وحَعْفُرُ وعبدُ الرَّحْن، وقد تقدم نظير هذا، وقد جمعت فيه محمد الله تعالى- جزءاً مشتملاً على أحاديث وباعيات منها أربعة صحابيون بعضهم عن بعض، وأربعة تابعيون بعضهم عن بعض.

وأما قوله: "قال صَالِحٌ؛ وقد تُحَدِّث بِنَحُو ذلك عن أي رافع"، فهو بضم الناء والحام، قال القاضي عياض، يشفره معنى هذا أن صَالِح بْنَ كَيْسَانَ قال: إن هذا الحديث روي عن أبي رافع عن النبي ﷺ من غير ذكر ابن مَسْعُود فيه. وقد ذكره البخاريُّ كذلك في تاريخه مختصراً عن أبي رافع عن النبي ﷺ وقد قال أبو عنيُّ الحيَّانِيُّ عن أحمد بْنِ حَنْبُلِ سِكْ قال: هذا الحديث غير محفوظ، قال: وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود، وابن مسعود يقول: اصبروا حتى تلقوني، هذا كلام الفاضي بك. وقال الشيخ أبو عَمْرو: هذا الحديث قد ألكره أَحْمدُ بْنُ حنبل يبيد. وقد روى عن الحَارِث هذا جماعة من الثقات، و لم نجد له ذكراً في كتب الضعفاء.

وفي كتاب ابن أبي خاتِم عن يجى بن معين أنه ثقة، ثم إن الحارث لم ينفرد به بن توبع عليه على ما أشعر به كلام صالح بن كَيْسَان المذكور، وذكر الإمام الدارقطني بيطة في كتاب العلل"؛ أن هذا الحديث قد روي من وجوه أخر، منها عن أبي واقد اللّبي عن ابن مسعود عن انبي فللله وأما قوله: "اصبرُوا حتى تُلْقُولي" فذلك حيث يلزم من ذلك سنفك الدماء أو إثارة الفتن أو نحو ذلك. وما ورد في هذا الحديث من الحَثّ على جهاد المبطنين بالميد واللسان، فذلك حيث لا يلزم منه إثارة فننة، على أن هذا الحديث مَسُوقٌ قيمن مبق من الأمم، وئيس في لفظه ذكر لهذه الأمة، هذا آخر أكلام الشبخ أبي عَشرةٍ وهو ظاهر كما قال، وقدح الإمام أحمد ربط في هذا عجب، والله أعدم.

شوح الغويب: وأما أحواريُّون المَفَاكورون فاختلف فيهم، فقال الأَزْهُرِيُّ وغيره: هم خُلُصَان الأنبياء وأصفياؤهم، واخُنُصَان الذين تُقوا من كل عَيْب، وقال غيرهم: أنصارهم، وقيل: المحاهدون، وقيل: الذين = ١٨٠ - (٤) وَخَذَنْنِهِ أَبُو بَكُو بَنُ إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبُعُونِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَحْرَمَةً، عَنْ أَبِي رَافِع، مَولَى النَّبِيِّ نَظْنُ عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

-يصلحون للحلافة بعدهم. قوله ﷺ: أنم إنها تخلُّف من بقدِهم خُلُوف الضمير في "إنها" هو الذي يسميه النحويون ضمير القصّة والشأن، ومعنى أتُخلُف "تُحدّث وهو بضم اللام. وأما الخُلُوف فيضم الخاء وهو جمع خُلُف بإسكان اللام وهو الخالف بشَرً. وأما بفتح اللام فهو الخالف بخير، هذا هو الأشهر، وقال جماعة أو جماعات من أهل اللغة منهم أبّو زيدٍ: يقال كل واحد منهما بالفتح والإسكان، ومنهم من جوز الفتح في الشرء ولم يجوز الإسكان في الخير، والله أعلم.

قوله: "فيسزل بَفْناةً" هكذا هو في بعض الأصول المحققة "بقناة" بالقاف المفتوحة وآخره تاء التأنيث وهو غير مصروف للعلمية والتأنيث، وهكذا ذكره أبُو عَبْدِ اللهِ الحُمَيْدِيُّ في "الجمع بين الصحيحين" ووقع في أكثر الأصول، ولمعظم رواة كتاب مسلم "بِقِنَابُه" بالفاء الكسورة وبالمد وآخره هاء الضمير قبلها همزة، والفِنَاءُ: ما بين أيدي المنازل والدور، وكذا رواه أبو عوانة الأسفراييني.

قال القاضي عياض بنظم في رواية السَّمَرْقُلْدِيِّ بِقَنَاةً: وهو الصواب، وَقَنَاةً: والإ من أودية المدينة عليه مال من أموالها، قال: ورواية الجمهور بفِنَائِهِ، وهو خطأً وتصحيف, قوله ﷺ: "يَهْنَدُونَ بِهَدُّبِه" هو يفتح الهاء وإسكان الدال أي بطريقته وسمته. قول مسلم ينشر: "و تم بذكر قدوم ابن مسعود واجتماع ابن عمر معه" هذا نما أنكره الحريري في كتابه "درة الغواص" فقال: لا يفال: احتمع قلان مع قلان، وإنما يقال: احتمع قلان وفلان، وقد عالفه الحوهري فقال في صحاحه: حامعه على كذا أي اجتمع معه.

[٣١ - باب تفاضل أهل الإيمان فيه، ورجحان أهل اليمن فيه]

١٨١- (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا أَبُو أَسَامَةَ، ح: وَحَدَّنَنَا أَبُو أَسَامَةَ، ح: وَحَدَّنَنَا أَبُو يَكُرِ بْنُ أَبِي حَالِدٍ، ح: أَبِي ، حَدَّنَنَا أَبُو يَكُرِينَ، حَدَّنَنَا أَبُو يُورِينَ، كُلُهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي عَالِدٍ، ح: وَحَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيّ، -وَاللَّفْظُ لَهُ- حَدَّنَنَا مُغْنَيرٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: سَمِعْتُ وَحَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيّ، -وَاللَّفْظُ لَهُ- حَدَّنَنَا مُغْنَيرٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: سَمِعْتُ وَيَسَا يَرُوي عَنْ أَبِي مَسْفُودٍ قَالَ: أَشَارَ النّبِي عَلَيْهِ إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: "أَلاَ إِنَّ الإِيمَانَ هَهُنَا، وَإِنْ الْقَسُوهَ وَغِلَظً الْقُلُوبِ ** فِي الْفَدَّادِينَ عِنْدَ أَصُولِ أَذْنَابِ الإِيلِ، حَيْثُ يَطَلُّعُ قَرْنَا الشَيْطَانِ، فِي رَبِيعَةً وَمُضَرًا.

١٨٢ – (٢) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ: أَنْبَأَنَا حَمَّادٌ بنُ زِيْدٍ: حَدَثَنَا أَبُوبُ: حَدَّثَنَا مُحمَّدٌ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "حَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَرَقُ أَفْيِدَةً، الإِيمَانُ يَمَانٍ، وَالْفِقْهُ يَمَانٍ، وَالْجِكْمَةُ يَمَانِيَةً".

٧١- باب تفاضل أهل الإيمان فيه، ورجحان أهل اليمن فيه

في هذه الباب أشار النبيُّ ﷺ بِيَدِهِ تَحْوُ اليَّمَنِ فقال: "ألا إِنَّ الإيمان هَهُنَا، وإِنَّ القَسُوَةُ وِغِلْظُ القَلُوبِ فِي الفَدَّادِينَ عند أُصُول أذنابِ الإبل، حيث يَطْنُحُ قرنا الشَّيْطانِ في ربيعَةَ ومُضَرِّ.

وفي رواية: "حاء أهل اليمن هم أرق أفتدة الإنمان بمان، والفقه بمان، والحكمة بمانية" وفي رواية: "أنّاكُمْ أهلُ النّهَنِ هم أضّعفْ قلوباً وأرق أفتدة، الفقة يساني، والحكمة يسانية". وفي رواية: "رأس الكفر نحو المشرق والفخر والحُيلاءُ في أهل الحَيلاءُ في أهل الحَيلاءُ في أهل الحَيلاءُ وفي رواية: "الإنمان يمان، والكُفْرُ بَبْلَ المَشْرِقِ، والسَّكِينةُ في أهل العَيلاءُ في الفقارين أهل الخَيْلِ والوبر". وفي رواية: "أتَاكُمُ أهلُ اليَمنِ، هم أنينُ قلوباً وأرق أفتدةً، الإنمان يسانٍ، والحكمة بمانية، ورأس الكُفْرِ قبل المشرق". وفي رواية: "غلظ المقلوب والجُفاء في المشرق، والإيمان في أهل الحُمان عدان على مواضع من هذا الحديث، وقد جمعها القاضي عياض عشاء

^{**}قال في فتح الملهم: قوله: "وأن القسوة وغيظ القلب" إلخ: قال الخطابي: إنما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمور دينهم، وذلك يفضي إلى قساوة القلب. قال السهيلي: إنحما أي القسوة وغلظ القلب لمسمى واحد، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا لِنِي وَحُزْنِ إِلَى اَللَّهِ﴾ (يوسف:٨٦) البثّ هو الحزن.

قال القرطبي سَشَّة القسوة يراد ها أن تلك القلوب لا تلين ولا تخشع لموعظة، وغلظها: عدم فهمها، (فتح الملهم: ٣/٢)

١٨٣ – (٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، ح: وَحَدَّثِنِي عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُوسُفَ الأَزْرَقُ، كِلاَهُمَا عَنِ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِمِثْلِهِ.

١٨٤– (٤) وَحَدَّثَنِي عَمروٌ النَّاقِدُ وَحَسَنَ الْحُلُوانِيُّ، قَالاً: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنِ الأَعْرَجِ قَالَ: قَالَ آبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَضْعَفُ قُلُوباً وَأَرَقُ أَفْتِلَةً، الْفِقْهُ يَمَانِ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَةً".

١٨٥ – (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بِّنُ يَحْيَى قَالَ: فَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ، عَنْ أَبِي الزَّنَادِ، عَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ، وَالْفَخْرُ وَالنَّحَيَلاَءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالإِبِلِ - الْفَدَّادِينَ، أَهْلِ الْوَبْرِ - وَالسَّكِيْنَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ.

- ونقَّحها مختصرة بعده الشيخ أبُو عَمْرِو بْن الصَّلاح صفَّ، وأنا أحكي ما ذكره. قال:

أقوال العلماء في المراد من قوقه: "الإيمان يمان": أما ما ذكر من نسبة الإيمان إلى أهل اليمن، فقد صرفوه عن ظاهره من حيث إن مبدأ الإيمان من مُكَّة ثم من المدينة -حرسهما الله تعالى- فحكى أبو عُبَيْدٍ إمام الغريب ثم مَنْ بعده في ذلك أقوالاً:

أحدها: أنه أراد بذلك مكَّة، فإنه يقال: إنْ مكَّة من تِهَامَةُ وتِهَامَةُ من أرض اليَّمَنِ.

والثاني: أن المراد مكة والمدينة، فإنه يروى في الحديث أن النبي ﷺ قال هذا الكلام وهو بتَبُوكَ، ومكَّةُ والمدينة حينتذِ بينه وبين اليمن، فأشار إلى ناحية النِّمَن، وهو يريد مكة والمدينة فقال: "الإيمانُ يّمانِ"ً ونسبهما إلى اليّمَن؛ لكولهما حينذِ من ناحية النّمَن كما قالوا: الرُّمُخُنُ البّمَاني، وهو "بمكة" لكونه إلى ناحية اليمن.

والثالث: ما ذهب إليه كثير من الناس وهو أحسنها عند أبي عُبَيْدٍ أن المراد بذلك الأنصار؛ لأنحم بمانون في الأصل، فنسب الإيمان إليهم؛ لكونهم أنصاره.

قال الشيخ أبو عَشرو على أبل عَبْر ما ذكروه، ولَمَا تركوا الظاهر، ولقضوا بأن المراد اليَمَن وأهل اليمن على ما هو المفهوم وتأملوها لصاروا إلى غَيْر ما ذكروه، ولَمَا تركوا الظاهر، ولقضوا بأن المراد اليَمَن وأهل اليمن على ما هو المفهوم من إطلاق ذلك، إذ من ألفاظه: "أتاكم أهل اليمن" والأنصار، ثم إنه على المحاطبين بذلك، فهم إذًا غيرهم. وكذلك قوله على: "جاء أهل اليمن" وإنما جاء حينتلي غير الأنصار، ثم إنه على وصفهم بما يقضى بكمال إبماض، ورثب عليه الإيمان يَمَانٍ، فكان ذلك إشارة للإيمان إلى من أتاه من أهل اليمن، لا إلى مكة والمدينة، ولا مانع من إحراء الكلام على ظاهره وحمله على أهل اليمن حقيقة؛ لأن من اتّصف بشيء وقوي قيامه به وتأكد اطلاعه منه، ينسب

١٨٦- (٦) حَدَّثَنَا يَحْنَى بُنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَى، -قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ: أَيْوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَى، -قَالَ اللهِ ﷺ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ- قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلاَءُ، عَنْ آبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً؛ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "الإيمَانُ يَمَانٍ، وَالْكَفْرُ قِبَلَ الْمَشْرِقِ، وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْعَنْمِ، وَالْفَحْرُ وَالْرِّيَاءُ فِي الْفَدَّادِينَ، أَهْلِ الْعَنْمِ، وَالْفَحْرُ وَالْرِّيَاءُ فِي الْفَدَّادِينَ، أَهْلِ الْعَنْمِ، وَالْفَحْرُ وَالْرِّيَاءُ فِي الْفَدَّادِينَ، أَهْلِ الْعَنْمِ والْوَبَرِ".

١٨٧ – (٧) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةً بْنُ يَحْتَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُولُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: الْفَحْرُ وَالخُيَلاَءُ فِي الْفَدَّادِينَ – أَهْلِ الْوَبَرِ – وَالسَّكِيْنَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ.

١٨٨ – (٨) وَخَدَّثَنَا عَبُدُ اللهُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَهُ. وُزَاد: "الإِيمَانُ يَمَانِ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَةٌ".

-ذلك الشيء إليه إشماراً بتميزه به وكمال حاله فيه، وهكذا كان حال أهل البمن حينتني في الإيمان، وحال الوافدين منه في حياة رسول الله كلاً وفي أعقاب موته ك أُويْسِ القَرنِيُّ وأبي مُسلم الحولانِيُّ فلك وشبههما ممن علم قلبه وفوي إيمانه، فكانت نسبة الإيمان إليهم لذلك، إشعارًا بكمال إيماغم من غير أن بكون في ذلك نفي له عن غيرهم، فلا منافاة بينه وبين قوله كللُّ: "الإيمان في أهل الحجاز". ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينفي لا كُلُّ الهما في كل زمان، فإن اللفظ لا يقتضيه، هذا هو الحق في ذلك، ونشكر الله تعالى على هدايتنا له، والله أعلم، مفهوم الفقه والحكمة" فالفقه هنا: عبارة عن الفهم في الدين، واصطلح بعد ذلك الفقهاء وأصحاب الأصول على تخصيص انفقه بإدراك الأحكام الشرعية العملية بالاستدلال على أعيافًا. وأما الحكمة: ففيها أقوال كثيرة مضطربة، قد اقتصر كل من قائليها على بعض صفات الحكمة، وقد صفاً أن الحكمة عبارة عن العلم المتّصف بالأحكام المشتمل على المعرفة بالله تبارك وتعالى، المصحوب بنفاذ البصيرة، وتحذيب النفس، وتحقيق الحق والعمل به، والصد عن اتباع الهوى والباطل، والحكيم مَنْ له ذلك. بنفاذ البصيرة، وتحذيب النفس، وتحقيق الحق والعمل به، والصد عن اتباع الهوى والباطل، والحكيم مَنْ له ذلك. وقال أبو بَكُو بنّ دُرَيْلِة؛ كل كلمة وعظتك وزجرتك أو دعتك إلى مَكُرُهة أو تحتك عن قبيح فهي حكمة وحكم، وقال أبو بَكُو النبي كلله: "ن من الشعر حكمة"، والله أعلم.

قال الشيخ: وقوله كالله: "يَمَانِ ويَمَانِهَ" هو بتحقيف الياء عند جاهير أهل العربية؛ لأن الألف المزيدة فيه عوض من ياء النبب المشددة فلا يجمع بينهما. وقال ابن السَّيِّدِ في كتابه "الاقتضاب": حكى المُبرَّد وغيره أن التشديد لغة، قال الشيخ: وهذا غريب، قلتُ: وقد حكى الحَوَّهَرِيُّ وصاحب "المطالع" وغيرهما من العلماء عن سِيبَويهِ أنه حكى عن بعض العرب أفم يقولون: اليَمَانِيُّ بالياء المُشددة، وأنشد لأميَّة بْنِ خَلَفٍ:

١٨٩- (٩) حدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: عَنْ شُعَيْبٍ، عَنِ الرَّحْمَنِ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: عَنْ شُعَيْبٍ، عَنِ الرَّحْرِيِّ: خَدَّثِنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ؛ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النّبِيُّ يَحَافِ يَقُولُ: "جَاءَ أَهْلُ الْيَمَانِ، هُمْ أَرَقُ أَفْدِدَةً وَأَضْعَفُ قُنُوباً، الإِيمَانُ يَمَانٍ وَانْحِكْمَةُ يَمَانِيَةً، السّكينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ، وَالْفَحْرُ وَالْمُحَيِّلَةُ فِي الْفَدَادِينَ أَهْلِ الْوَبَرِ قِبَلَ مَطْلِعِ الشّمْسِ".

١٩٠ – (١٠) خَذَنْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو كُرَيْبِ قَالاً: خَدَنْنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ يَكُلُّ: 'أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمُّ أَلْيَنُ قُلُوبًا، وَأَرَقُ أَفْهِدَةً، الإِيْمَانُ يَمَانٍ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَةً، رأْسُ الْكُفْرِ فِبَلَ الْمَشْرِقِ".

يُمَاثِيًّا يَظُلُّ يشُبُّ كبراً وينفُخُ دائماً لَهُبَ الشُّواظِ

والله أعلم

شوح الغويب: قال الشيخ: وقوله ﴿ الله الله الله الله المشهور أن الفواد هو القلب، فعلى هذا يكون كرَّر لفظ القلب بلفظين، وهو أولى من تكريره بلفظ واحد، وقبل: الغواد غير القلب وهو عين القلب، وقبل: باطن القلب، وقبل: غشاء القلب، وأما وصفها باللهن والرقة والضعف قمعناه أقما دات حشية واستكانة، سريعة الاستحابة والتأثر بقوارع التذكير، سالمة من الغيظ والشدة والقسوة التي وصف بها قلوب الآخرين. قال: وقوله يَشْقُ ان الغَذَادين فوعم أبو عمرو الشبائي أنه بتحفيف الدان وهو جمع فلاد يتشديد الدال، وهو عبارة عن البَقر التي يُحرّث عنيها، حكاد عنه أبو عمرو الشبائي أنه بتحفيف الدان وهو جمع فلاد يتشديد الدال، وهو عبارة عن البَقر التي يُحرّث عنيها، حكاد عنه أبو عُبيّا وأنكره عليه، وعلى هذا المراد بذلك أصحابها، فحذف المضاف، والصواب في المُحرّون بتشديد الدال جمع فلاد بدالين أولاهما مشددة، وهذا قول أهل الحديث والأصميعي وجمهور أهل النفة، وهذا من المنفئ، هم المكترون من الإبل الذين يملك أحدهم المائتين منها إلى الألف.

وقوله: "إن القَسْوَة في العدَّادِين عند أصُول أذَّاب الإبل معناه: الذين هم حَنَيةً وصباح عند سَوْقِهم لها. وقوله كَانَّةَ احبثُ يَطَنُع فرنا الشَّيْطَان في ربيعةً ولمُضراً. قوله: "ربيعة ولمُضراً بدل من الغَفَّادين. وأما "قرنا الشيطان فحاننا رأسه، وقبل: شيعتاه من الكفار، والمُراد بذلك اختصاص المُشْرِق يحزيد من تسلّط الشيطان ومن الكفر، كما قال في اخديث الآخر: "رأس الكُفْر، نحو المُشْرِق! وكان ذلك في عهده كُفُّ حين قال ذلك، ويكون حين يخرج الدَّجَّال من المشرق، وهو فيما بين ذلك منشأ الفتن العظيمة، ومثار الكفرة الترك الغاشمة العائية الشديدة البائس.

وأما قوله ﷺ: "الفخرُ والحُيْلاءُ" فالفخر هو: الافتخار وعدُّ المآثر الفديمة تعظيماً، واخْيلاء: الكِبْر واحتفار الباس.=

١٩١ – (١١) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَة بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيرُ بْنُ حَرْبٍ قَالاً: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسناد وَلَمْ يَذْكُرْ: "رَأْسُ الْكُفْرِ قِبَلَ الْمَشْرِق".

١٩٢ – (١٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَنْ الْمُثَنَى: حَدَثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيَّ، ح: وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَثَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ جَعْفُرِ قَالاً: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ جَرِيرٍ. وَزَادَ: "وَالْفَخْرُ وَالْخُيَلاَءُ فِي أَصْحَابِ الإبِلِ، وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَصْحَابِ الشَّاءِ".

١٩٣ - (١٣) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَبْدِ اللّهِ بْنُ الْحَارِثِ الْمَخْزُومِيُّ، عَنِ ابْنِ جُرَيْج، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ؛ أَنَّهُ سَمِعَ جَايِرَ بْنَ عَبْدِ اللّهِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "غِلَظُ الْقُلُوبِ وَالْجَفَاءُ فِي الْمَشْرِقِ، وَالإِيْمَانُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ."

-وأما قوله ﷺ في أهل الخَيْلِ والإبل الفَدَّادِين أهل الوبر"، فالوبر وإن كان من الإبل دون الخيل، فلا يمتنع أن يكون قد وصفهم يكوفهم جامعين بين الحيل والإبل والوبر. وأما قوله ﷺ: "والسَّكِية في أهْلِ الْغَنَمِ" فالسكينة الطمأنينة والسكون، على خلاف ما ذكره من صفة الفَدَّادِيْن، هذا آخر ما ذكره الشيخ آبو عَمْرُو حِق، وفيه كفاية فلا نطول يزيادة عليه، والله أعنم.

ضبط الأسماء: وأما أسانيد الباب فقال مسلم بيضية: حدَّنَا أبو بَكُرِ بْنُ أبي شبية، حدَّنَا أبو أسامة قال: وحدَّننا أبي قال: وحدَّننا أبي قال: وحدَّننا أبي عالد، قال: وحدَّننا أبي المبيد، حدَّنا أبي المبيد، حدَّننا أبي عالم كوفيون يجي بي حبيب، حدَّنا معتمرُ عن إسماعيل قان: سمعت فيساً يروي عن أبي مسعود. هؤلاء الرجال كلهم كوفيون إلا يَحْيَى بْنَ حيب ومغتمراً فإلهما بصويان، وقد تقدم أن اسم ابن أبي شيئة عبد الله بن عمد بن الملاء، وابن أبي شيئة وأن أبا أسامة حماد بن أسامة، وابن أوريس عبد الله أسامة حماد بن أسامة، وابن غير محمد بن عبد الله بن غير، وأبو كريب محمد بن العلاء، وابن إدريس عبد الله وابو حالا هرمز. وقبل: سعد، وقبل: كثير، وأبو مسعود: غفية بُن عَمْر و الأنصاريُّ المبديُّ علَيْد، وفي الإسناد الآخر الدارمي، وقد تقدم في مقدمة الكتاب أنه منسوب إلى جد للقبيلة اسمه دارمٌ، وفيه أبو اليمان واسمه: الحكم النُن نافع، وبعده أبو معاوية عمدُ بْنُ خازم بالخاء المعجمة، والأعمش سُلُمان بن مهران، وأبو صالح ذَكُوَانُ، اوابن خراج عبد الممكن بن مهران، وأبو صالح ذَكُوانُ، وابن كان طاهراً وقد تقدم، فإنما أقصد بتكريره وذكره الإيضاح لمن لا يكون من أهل هذا الشان، فربما وقف على هذا البب وأراد معرفة اسمه بعض هؤلاء، ليتوصل به إلى مطالعة ترجمته، ومعرفة حاله، أو غير ذلك من الأغراض، فسهلت عليه الطريق بعبارة مختصرة، والله أعلم بالصواب.

[٢٢ – باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون]

١٩٤ – (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَبِيَةُ: حَدَّتُنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، وَ وَكِيعٌ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيُّرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ تَدْخُلُونَ الْحَنْةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا،" وَلاَ تُؤْمِنُوا حَتَى تَحَابُوا، أَوْ لاَ أَذُلُكُمْ عَلَى شَيْءِ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبَتُمْ؟ "أَفْشُوا السّلاَمَ بَيْنَكُمْ".

١٩٥ - (٢) وَحَدَّنَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْب: حَدَّثَنَا حَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الإستَادِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْحُلُونَ الْجَنَّةَ حَتّى تُؤْمِنُوا" بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةً ووَ كِيعٍ.
 أبي مُعَاوِيَةً وو كِيعٍ.

٢٢ - باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة المؤمنين من الإيمان وأن إفشاء السلام سبب لحصولها

قوله ﷺ: "لا تدخلون الجنة حتى أتؤملوا، ولا تومنوا حتَّى تحاَّبوا، أولا أدلَّكم على شيء إذا فعلتموه تحابينم؟ أفشوا الشَّلام بينكم". وفي الرواية الأخرى: "والذي نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا" هكذا هو في جميع الأصول والروايات، "ولا تؤمنوا" بحذف النون من آخره وهي لغة معروفة صحيحة.

مقصد الحديث: ولما معنى الحديث فقوله ﷺ: "ولا تؤمنوا حتى نحابوا" معناه لا يكمل إيمانكم ولا يصلح حالكم في الإيمان إلا بالتّحابّ. وأما قوله ﷺ: "لا تدخلُون الجنّة حتى تؤمنوا" فهو على ظاهره وإطلاقه، فلا يدخل الجنّة إلا من مات مؤمناً، وإن لم يكن كامل الإيمان، فهذا هو الظاهر من الحديث.

وقال الشيخ أبو عَشْرِو بنَّكَ: معنى الحديثُ لا يكمل إيمانكم إلا بالتَّحابُ، ولا تدخلون الجنة عند دخول أهلها، إذا لم تكونوا كذلك، وهذا الذي قاله عشمل، والله أعلم. وأما قوله ﷺ: "أفشوا السلام بينكم" فهو بقطع الهمزة المفتوحة، وفيه الحثُّ العظيم على إفشاء السلام وبذله للمسلمين كلهم، مُنْ عرفت ومن لم تعرف، كما تقدم في الحديث الآخر، والسلام أول أسباب التألُّف ومفتاح استحلاب المودة، وفي إفشائه تمكن أَلْفَة المسلمين بعضهم-

[&]quot;قوله: "لاندخلون الجنة حنى تؤمنوا" إلى الا يخفى أن مقتضى حسن الانتظام في الكلام أن تفسير الإيمان في المرضعين بمسنى واحد، وأما حمل الإيمان في أحد الموضعين على أصل الإيمان، وفي الموضع الثاني على الكمال فبعيد، فالوجه أن يراد بالدخول الأولي، ويحمل الإيمان في الموضعين على الكمال، بقي أن الدخول الأولي لا يتوقف على الكمال؛ لجواز أن يدخل غير أهل الكمال الجنة أولا أيضا، بسبب العفو والمغفرة، فيمكن أن يقال: المراد الجزم بدخول الجنة أولاً فافهم، والله أعلم.

-ليعض، وإظهار شعارهم المميز هم من غيرهم من أهل الملل، مع ما فيه من رياضة النفس، ولزوم التواضع، وإعظام حرمات المسلمين. وقد ذكر البحاري بينج، في "صحيحه" عن عمار بني يَاسِر عليه أنه قال: "للات من جمهنً فقد جمع الإيمان؛ الإنصاف من نفسك، وبذلُ السّلام للعالم، والإنفاق من الإفتار". وروى غير البحاري هذا الكلام مرفوعاً إلى النبي تلخل "وبَذُلُ السّلام للعالم، والسّلامُ على من عَرَفْتَ ومن كُمْ تعرف، وإنْتَنَاءُ السّلام للعالم، والسّلامُ على من عَرَفْتَ ومن كُمْ تعرف، وإنْتَنَاءُ السّلام" كلها بمعنى واحد، وفيها لطيفة أخرى، وهي أقا تتضمن رفع التقاطع والتهاجر والشّحناء وفساد ذات البّن التي هي الحَائِقَة، وأن سلامه لله لا يتبع فيه هواه، ولا يخص أصحابه وأحبابه به، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

. . . .

[٢٣ - باب بيان أن الدين النصيحة]

١٩٩٦ - (١) حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ الْمَكِّيُّ: حَدَّنَنَا سُفْيَالُ قَالَ: قُلْتُ لِسُهَيْلِ: إِنَّ عَشْراً حَدَّنَنَا عَنِ الْفَعْقَاعِ، عَنْ أَبِيكَ -قَالَ: وَرَجَوْتُ أَنْ يُسْقِطَ عَنِّي رَجلاً -قَالَ- فَقَالَ: سَمِعْتُهُ مِنَ الْفَعْقَاعِ، عَنْ أَبِيكَ عَقَالَ: سَمِعْتُهُ مِنَ الْفَعْقَاعِ، عَنْ عَطَاعِ بْنِ النَّذِي سَمَعَهُ مِنْهُ أَبِي، كَانَ صَدِيقًا لَهُ بِالشَّامِ، ثُمَّ حَدَّنَنَا سُفْيَانَ، غَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ الذِي سَمَعَهُ مِنْهُ أَبِي، كَانَ صَدِيقًا لَهُ بِالشَّامِ، ثُمَّ حَدَّنَنَا سُفْيَانَ، غَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَوْيدَ، عَنْ تَعِيمِ الدَّارِيُّ أَنَ النَبِيُّ مَّ اللَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِيكِتَابِهِ وَلِأَيْمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامِبْهِمٌ".

٣٢ - باب بيان أن الدين النصيحة

فيه أعن البلغ الدَّاريُّ «إنه أنَّ النِّيُّ ﷺ قال: اللَّبي النصيحةُ، قلما: عن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولألمة المستعين وعاملهماً.

عظمة هذا الحديث: هذا حديث عظيم الشأن وعليه مُذار الإسلام، كما سنذكره من شرحه، وأما ما قاله حماعات من العلماء إنه أحد أرباع الإسلام أي أحد الأحاديث الأربعة التي تحمع أمور الإسلام، فليس كما قالوه، بل المدار على هذا وحده، وهذا الحديث من إفراد مُسُلم، وليس لِتُعيم الدَّارِيِّ في صحيح المحاري عن النبي التي التي التي التعليم عن المحاري عن النبي التي التي الله في مسلم عمه غير هذا الحديث، وقد تقدم في آجر مقدمة الكتاب بيان الاحتلاف في نسبة تميم، وأنه داريُّ أو دُيُريُّ.

شرح الغريب: وأما شرح هذا الحديث، فقال الإمام أبو سليمان الخطّابيُّ - في: النصيحة كلمة جامعة معناها: حيارة الحظ للمنصوح له، قال: ويقال: هو من وحيز الأسماء، وعنصر الكلام، وليس في كلام العرب كلمة معردة يستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة، كما قالوا في الفَلاح: ليس في كلام العرب كسمة أجمع لخير الدنيا والآخرة منه.

قال: وقيل: النصيحة مأخودة من أنصح الرجل ثوبه" إذا حاطه، فشبهو، فعل الناصح فيما يتُحرّاه من طلاح المنصوح له بما يسده من خلُل الثوب. قال: وقيل: إنها مأخوذة من "تطلحت العسل" إذا صعبته من الشمع، شهوء تخليص القول من الغشّ يتخليص العسل من الحلط.

قال: ومعنى الحديث: عماد الدين وقوامه النصيحة، كقوله: الحَمجُ غَرَفَةُ" أي عماده ومعظمه عرفة. وأما تفسير النصيحة وأنواعها فقد ذكر الحُطُّائِلُ وغيره من العدماء فيها كلاماً نفيساً، أنا أضم بعضه إلى بعض مختصراً، فالوا: أما النصيحة لله تعالى فمعناها منصرف إلى الإندان به، ونفي الشريك عنه، وترك الإنجاد في صفائه، ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها، وتستريهه سبحانه وتعالى من حميع النقائص، والقيام بطاعته، واحتناب معصيته، ا -والحب فيه والبغض فيه، وموالاة من أطاعه، ومُقاداة من عصاه، وجهاد مَنْ كفر به، والاعتراف بنعمته وشكره عليها، والإخلاص في جميع الأمور، والدعاء إلى جميع الأوصاف المذكورة والحث عليها، والتلطُّف في جميع الناس، أو من أمكن منهم عليها. قال الخطَّائِيُّ ينك: وحقيقة هذه الإضافة راجعة إلى العبد في نصحه نفسه، فالله تعالى غَنيُّ عن نُصُح الناصح.

وأما النصيحة فكتابه سبحانه وتعالى، فالإيمان بأنه كلام الله تعالى وتنسزيله لا يشبهه شيء من كلام الخلق، ولا يقدر على مثله أحد من الخلق، ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها، وإقامة حروفه في التلاوة، والذّب عنه لتأويل المُحَرِّفين وتعرض الطاعنين، والتصديق بما فيه، والوقوف مع أحكامه، وتفهَّم علومه وأمثاله، والاعتبار بحواعظه، والمتفكر في عجائبه، والعمل بمحكمه، والتسليم لمتشابحه، والبحث عن عمومه وعصوصه وتاسخه ومسوحه، وتشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من نصيحته.

وأما النصيحة لرسول الله ﷺ فتصديقه على الرسالة، والإيمان بجميع ما حاء به، وطاعته في أمره وفيه، ونصرته حيًا وميتأ، ومعاداة من عاداه، وموالاة من والاه، وإعظام حقّه وتوقيره، وإحياء طريقته وسنته، وبث دعوته ونشر شريعته ونفي التهمة عنها، واستثارة علومها، والتفقه في معانيها والدعاء إليها، والتلطف في تعلّمها وتعليمها وإعظامها وإحلالها، والتأدب عند فراء قما، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم، وإحلال أهلها لانتسائهم إليها، والتخلق بأخلاقه والتأدب بآدابه، وعبة أهل بيته وأصحابه، ومحانبة من ابتدع في سنته أو تعرّض لأحد من أصحابه ونحو ذلك.

وأما النصيحة الأئمة المسلمين، فمعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به، وتنبيهم وتذكيرهم برفق ولطفي، وإعلامهم مما غفلوا عنه أو لم يبلغهم من حقوق المسممين، وثرك الخروج عليهم، وتألف قلوب الناس لطاعتهم. قال المخطّابي منك: ومن النصيحة لهم الصّلاة خلفهم، والجهاد معهم، وأداء الصدقات إليهم، وترك اخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو شوء عشرة، وأن لا يغروا بالثناء الكاذب عليهم، وأن يُدَّعى لهم بالصلاح، وهذا كله على أن المراد بألمة المسلمين الخلفاء وغيرهم، ممن يقوم بأمور المسلمين من أصحاب الولايات، وهذا هو المشهور. وحكاه أيضاً التعطّابي ثم قال: وقد يُتأوّلُ ذلك على الأثمة الذين هم علماء الدين، وأن من نصيحتهم في الأحكام، وإحسان الظن هم.

وأما نصيحةً عامَّة المسلمين، وهم من عدا ولاة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلونه من دينهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل، وستر عوراتهم، وسنَّة خلَّاتِهم، ودفع المضارِّ عنهم، وحلب النافع لهم، وأمرهم بالمعروف ولهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشَّفَقَةُ عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم، وتخوَّقم بالموعظة الحسنة، وترك غشهم وحسدهم، وأن يحبُّ لهم ما يُحب لتفسه من الخير، ويكره لهم ما يكره لنفسه من المُكروه، وانذَّبُ عن أمواهم وأعراضهم، وغير ذلك من أحوالهم بالقول والقعل،

١٩٧ - (٢) خَدَّثِنِي مُحمَّدُ بْنُ خَاتِم: خَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِئِ: خَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْئِيُّ، عَنْ تُمِيمِ الدَّارِيِّ عَنِ النِّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٩٨ أ – (٣) وَحَدَّنْنِي أُمَيَّةُ بْنُ بِسُطَامَ: حَدَّنَنَا يَزِيدُ –َيَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ-: حَدَّنَنَا رَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ سَمِعَهُ وَهُوَ يُحَدِّثُ أَبَا صَالِحٍ، عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ، عَنْ رَسُولَ الله ﷺ بِمِثْلِهِ.

١٩٩ - (٤) وَ حَدَّثُنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ ثُمَيْرٍ وَ أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ حَرِيرٍ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ الله ﷺ عَلَى إِفَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزِّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلُّ مُسْلِمٍ".

٠١٠ – (٥) خَذَنْنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَ رُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ وَ ابْنُ نُمَيْرِ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلاَقَةَ، سَمِعَ حَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ يَقُولُ: بَابَعْتُ النّبِيُّ ﷺ عَلَى النَّصْحِ لِكُلُّ مُسْلِمٍ.

٢٠١ - (٦) حدّثنا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَ يَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ قَالاً: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ، عَنِ الشَّغْبِيِّ، عَنْ حَرِيرٍ قَالَ: بَالَيْعُتُ النَّبِي ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فَلَقَّنبِي "فِيمَا اسْتَطَعُّت"، وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ، قَالَ يَعْقُوبُ فِي رِوَايَتِهِ: قَالَ: حَدَثَنَا سَيَّارٌ.

⁼وحثهم على التخلّق بحميم ما ذكرناه من أنواع النصيحة، وتنشيط هِمَمِهِم إلى الطاعات، وقد كان في السلف «تلاء من تُتُلِّغ به النصيحة إلى الإضرار بدنياد، والله أعلم. هذا آخر ما تلخص في تفسير النصيحة.

قال ابْنُ يَطَّالٍ عِنْكَ فِي هذا الحديث: إن التَّصيحة تُستَّى ديناً وإسلاماً، وإن الدين بقع على العمل، كما يقع على القول، قال: والنصيحة فرض يَحْزي فيه مَنْ قام به ويسقط عن الباقين.

قال: والتصيحة لَازِمةٌ على قدر الطاقة، إذا عدم الناصح أنه يُقبل نصحه ويطاع أمره، وأمن على نفسه المكروه، فإن خَشِيَ على نفسه أذى فهر في سَعَةٍ، والله أعلم.

وأما حديث خرير هجمه "قال: بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإبناء الزكاة والتُصلح لِكُلُّ مسلم". وفي الرواية الأحرى: أعلى السَّمْع والطَّاعة فلقَّنني فيما استطعَّت" وإنما اقتصر على الصلاة والزَّكاة؛ لكونهما قرينتين، وهما أهم أركان الإسلام بعد الشهادتين وأظهرها، ولم يذكر الصوم وغيره؛ لدخولها في السَّمْع والطاعة.

وقوله ﷺ "فِيمَا اسْتَطَعْتَ" موافق لقوله تعالى: ﴿لَا لِكَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْفَهَا﴾ (البقرة:٣٨٦) والرواية "استَطَعْتَ" بفتح الناء، وتلقينه من كمال شفقته ﷺ إذ قد يعجز في بعض الأحوال، فلو لم يقيده بما استطاع =

-لأخلُّ بما التزم في بعض الأحوال؛ والله أعلم.

هنفية جرير: ونما يتعلق بحديث حرير مُنْفَية ومُكُرُّمَة لِحَرَيْر لللها رواها الحافظ أبو القاسم الطَّيرَافيُّ بإسناده، المحتصارها: أن جريراً أمر مولاه أن يشتري له فرساً فاشترى له فرساً، بثلاث مائة درهم، وجاء به وبصاحبه لينقده النمن، فقال حرير لصاحب الفرس: فرسك خير من ثلث مائة درهم، أ ثبيعه بأربع مائة درهم؟ قال: ذلك إليك أيا أبا عَبْد الله! فقال: فرسك حبر من دلك أتبيعه بخمس مائة درهم؟ ثم لم يزل يزيده مائة فمائة، وصاحبه يرضى وجرير يقول: "فرسك خير" إلى أن بلغ ثمان مائة درهم، فاشتراه بها، فقيل له في ذلك فقال: إني بابعت رسول الله يُلاث منتمح لكل مسلم، والله أعدم.

صبط الاسماء: وأمَّا ما يتعلَّق بأسانيد الباب ففيه أنيَّة بُنُ بِسْطَامُ، وقد قدمنا في المقدمة الخلاف في أنه هل يصرف أو لا يصرف؟ وفي أن الباء مكسورة على المشهور، وأن صاحب "المطالع" حكى أيضاً فتحها، وفيه: زبَّاةُ مُنْ عِلَاقَة بكسر انعين وبالقاف، وفيه: شَرَيْحُ بنُ يونس بالسين المهملة وبالجيم. وفيه: الذَّوْرَقيُّ بفتح الدال.وقد تقدم في المقدمة بيان هذه النسبة، والله أعسم.

واما قول مسمم: حدَّثنا أبو يكر بن أبي شيبة، حدَّثنا عبد الله بن تُمَيَّرٍ وأبو أسامة عن إسماعين بن أبي حالدٍ عن قيس عن جرير، فهذا إسناد كله كوفيون.

وأما قوله: حدثنا سريج ويعقوب قالا: حدَّننا هُنئيمٌ عن سيَّار عن الشَّغيي عن جرير، ثم قال مسلم في آخره: قال يعقوب في روايته حدَّننا سيَّار، فقيه نبيه على نطيفة، وهي أن هُنئيماً مدلَس، وقد قال: عن سيَّار، والمدلس إذا قال: "عن " لا يُحتَجُّ به إلا إن ثبت سماعه من جهة أحرى، فروى مسلم جنى حديثه هذا عن شبحين وهما سُرَيْجُ ويَعَفُوبُ. فأما سُرَيجُ فقال: حدَّننا هُنئيم عن سيَّار. وأما يعقوبُ فقال: حدثنا هُنئيم قال: حدَّننا سيَّان، وأما يعقوبُ فقال: حدثنا هُنئيم قال: حدَّننا سيَّان، وأما يعقوبُ فقال: حديثه، ولم يقتصر مسلم بني فيُن مسلم بني الحديث، وهذا من عظهم إنقائه، ودقيق نظره، وحسن احتياطه عبَّد، وسيار يتقدم السين على الياء، وقد سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

[٤ ٢ – باب بيان نُقْصانِ الإِيمانِ بالمُعَاصي]

٢٠٢ (١) حَدَّنَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْنَى بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِينِيُّ: أَنْبَأَنَا ابْنُ وَهْبِ
قَالَ: أَحْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحَمٰنِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسْتَبِ
يَقُولانِ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: إِنَّ رَسُولَ اللهِ يَشْرُكُ قَالَ: "لاَ يَزْنِي الرَّانِي جِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ."
وَلاَ يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَشْرَبُ الْحَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ".

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَ نِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا بَكْو كَانَ يُحَدَّتْهُمْ: هَوُلاَءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، ثُمَّ يَقُولُ: وَكَانَّ أَبُو هُرَيْرَةَ يُلْجِقُ مَعَهُنَّ: "وَلاَ يَنْتَهِبُّ نُهْبَةً ذَاتَ شَرَفٍ، يَرْفَعُ النّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ، جِينَ يَنْتَهِبُهَا، وَهُوَ مُؤْمِنٌ".

٢٤ باب بيان نُقْصانِ الإِيمانِ بالمُغاصي ونَفِيْه عن المُتَلَبِّسِ بالمُغْصِيةِ على إرادَةِ نفي كمالِهِ

شوح الحمليث: في الباب قوله للله: "لا يُؤْنِ الذّائِنِ حين بوين وهو مؤمن، ولا يسرق الشّارق حين يُستُرقُ وهو مؤمن، ولا يُشتُرَاتُ اخْمُرُ حين يشترها وهو مؤمن!، الحمليث وفي رواية: "أولا نقَّلُ أحدُّ كُم حين بقلُ وهو مؤمن! وفي رواية: "والنُّويةُ معرَّوْضةً تَعَدُّا.

هذا الحديث مما المحتف العلماء في معناه، فالقول الصحيح الذي قاله المحققون: أن معناه: لا يقعل هذه المعاصي، وهو كامل الإيمان، وهذا من الألفاظ التي تطلق على نَفَى الشيء، ويراد بفي كَمَاله ومحتاره، كما يقال: لا عِلْمَ لا ما نقع، ولا مَالَ الا الإبل، ولا عيش إلا عيش الآخرة، وإنما تأولناه على ما ذكرناه لحديث أي ذَرِّ وغيره: "من قال: لا إله إلا الله دخل الحنة وإن زَنَى وإن سرق"، وحديث عبادة بن الصامت الصحيح المشهور: "أقم بابعوه يُؤَوِّ على أن لا يسرقُوا ولا يعسُوا" إلح، ثم قال يُهُلُّ لهم: "قمن وفي مِنْكُمْ فأجره على الله، ومن فعل عُلَيْهً من ذلك فعُوْقِبَ في الدُّنيا فهو كفَّارته، ومن فعل ولم يُعاقبُ فهو إلى الله تعالى إن شاء عَفًا وإن شاءً علَّيه"، فهذان الحديثان مع نظائرهما في الصحيح مع قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ آلله لا يَقْهُولُ مَا يُونَ فَلُولًا وَلَا يَعْمُونُ مَا دُونً وَحَلَ الله عَلَى أن الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر = دلك لهن بشائهُ (النساء ١٤٤) مع إجماع أهن اخق على أن الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر =

[&]quot; قوله: الابري (لخ: هذا وأمثاله حمله العلماء على التغليظ أو على كمال الإيمان، وقيل: المراد بالمؤمن ذو الأمن من العذاب، وقبل: النفي يمعنى المبهي أي لاينبغي لمزاني أن يزي وهو مؤمن، فإن مقتضى الإيمان أن لايقع في مثل هذه الفاحشة، والله أعلم.

٣٠٠- (٢) وَحَادَنِنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي، قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي، قَالَ: حَدَّنِي عُقَيْلُ بْنُ حَالِدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ ابْنُ عَبَّدِ الْرَّحْمَنِ ابْنُ عَبَّدِ الْرَّحْمَنِ ابْنُ عَبَدِ الْرَّحْمَنِ ابْنَ عَلَا أَبْنُ عَبَدِ الْرَّانِي" النَّا لِنَا اللهَ يَثَلُ قَالَ: "لاَ يَزْنِي الزَّانِي" وَاقْتُصَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ مَعْ ذِكْرِ النَّهَ بَهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَاتَ شَرَفٍ.

حقير الشرك، لا يكفرون بذلك، بل هم مؤمنون ناقصو الإيمان، إن تابوا سقطت عقوبتهم، وإن ماتوا مُصِرِّين على الكياتر كانوا في المشيئة، فإن شاء الله تعالى علما عنهم وأدحلهم المجتة أوَّلاً، وإن شاء عذَّهم ثم أدخلهم الجنة، وكل هذه الأدلة تضطرنا إلى تأويل هذا الحديث وشبهه، ثم إن هذا التأويل ظاهر سَائغٌ في اللغة مستعمل فيها كثيرًا، وإذا ورد حديثان مختلفان ظاهراً وجب الجمع بينهما، وقد وردًا هنا فيجب الجمع وقد جمعنا، وتأوَّل بعض العلماء هذا الجديث على من فعل دلك مستحلاً له مع علمه بورود الشرع بتحريمه.

وقال الحسن وأبو جعفر مُحَمَّدُ بن جربر الطَّبَرَيُّ، معناه ينزع منه اسم الَمَدُح الذي يسمى به أوبياء الله المؤمنين ويستحق اسم الذم فيقال: سارق وزان وقاجر وقاسق: وحكى عن ابن عباس جُثِير أن معناه يُنسزعُ منه نور الإيمان، وفيه حديث مرفوع، وقال المُهَلَّب: ينسزع منه يُصِيرته في طاعة الله تعالى. وذهب الزُّهْرِيُّ إلى أن هذا الحديث وما أشبهه يؤمن محا، وتمرُّ على ما جاءت ولا يُخاضُ في معناها، وأنَّا لا تَعْلَمُ معناها، وقال: أمرُّوها كما أمرها من قبلكم. وقبل في معنى الحديث غير ما ذكرته ممّا لبس بطاهر، بل بعضها غلط فتركتها، وهذه الأقوال الذي ذكرتما في تأويله كلها محتملة، والصحيح في معنى الحديث ما قدمناه أولاً، والله أعلم.

رفع الوهم عن كون لفظ الفية موقوفا: وأما قول ابن وهب: أحري يولُسُ عن ابن شهابِ قال: سمعت أبا مُسَمَّةً وسعيدُ ثَنَّ النَّسَبِ بقولان: قال أبو هويرة: إن رسول الله ﷺ قال: لا يري الزاني حين يرني وهو مؤمن ا إخ القال ابن شهاب: فأحيري عبدُ النَّسَبُ بْنُ أَنِ مكرٍ بُنِ عبد الرَّحْسِ أَنَّ أَبَا لَكُمْ كَانَ يَحَدُّتُهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول: وكان أبو هريرة يلحق معهن "ولا ينتهب قبه دات شرف برفع الناس إنيه فيها أبصارهم حين ينتهنها وهو مؤمر " فظاهر هذا الكلام أن قوله: "ولا ينتهب" إلح ليس من كلام النبي ﷺ بل هو من كلام أبي هريرة ينها موقوف عليه، ولكن حام في رواية أخرى ما يدل على أنه من كلام النبي ﷺ

وقد جمع الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ربنى في ذلك كلاماً حسناً فقال: روى أبو نُعَيمٍ في الخرجه على كتاب مسلم! ينظ من حديث همام بن منبه هذا الحديث، وفيه: "والذي تفسي بيده لا ينتهب أحدكم"، وهذا مصرح برفعه إلى النبي بينية قال: و لم يستغن عن ذكر هذا بأن البخاري رواه من حديث اللبث بإسناده هذا الذي ذكره مسلم عنه، معطوفاً فيه ذكر النهبة على ما بعد قوله: "قال رسور الله بينية" بسقاً من غير فصل بقوله: "وكان أبر هريرة يُنْحقُ معهن ذلك"، وذلك مراد مسلم بينيه بقوله: "واقتُصلَّ الحديث بدكر مع ذكر النهبة و لم بذكر ذات شرف"، وإنما لم يكتف بحذا في الاستدلال على كون النهبة من كلام البي بجنّه لأنه قد يعد ذلك من فيل المدرج.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ الله ﷺ، بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ هَذَا، ۚ إلاّ النَّهْبَةَ.

٢٠٤ (٣) وَحَدَّنَنِي مُحمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ قَالَ: أَعْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا الأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزَّهْرِيُّ، عَنِ الْبِ الْمُسَيَّبِ وأَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النِّبِيِّ تَعْلِقْنِ بِمِثْلِ حَدِيثٍ عُقْيْلٍ، عَنِ الزَّهْرِيُّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً وَذَكَرَ: "النَّهبَةً". وَلَمْ يَقُلْ: "ذَاتَ شَرَفِ".

٢٠٥ (٤) وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيُّ الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا يَعْفُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ، عَنْ صَفُوانَ بْنِ سُلَيْم، عَنِ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ - مَوْلَى مَيْمُونَة - وَحُمَيْدِ بْنِ عَلَا الْمُحْمَنِ، عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيُّ يَظِیْنَ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيُّ يَظِیْنَ

٢٠٦ - (٥) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةً بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيرِ. -يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ- عَنِ الْعَلاَّءِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيُّ لِيُثَنَّرُ،

- في الحديث من كلام بعض رواته استدلالاً بقول من فصل، فقال: وكان أبو هريرة ينحق معهن، وما رواه أبو نُعَيْم يرتفع عن أن يتطرق إليه هذا الاحتمال، وظهر بذلك أن قول أبي بكر بن عبد الرحمن: "وكان أبو هريرة يلحق معهن" معناه يلحقها رواية عن رسول الله بخلاً لا من عند نفسه، وكأن أبا بكر خصها بذلك؛ لكونه بلغه أن غيره لا يرويها، ودليل ذلك ما تراه من رواية مسلم جائب الحديث من رواية يونس وعقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة وابن المسبب عن أبي هريرة من غير ذكر النهية، ثم إن في رواية عقيل أن ابن شهاب روى دكر النهية عن أبي بكر بن عبد الرحمن نفسه، وفي رواية يُونس عن عبد الملك بن أبي بكر عنه، فكأنه سمع ذلك من ابنه عنه ثفسه.

وأما قول مسلم ينتج: "وَاقْنُصَلَ الحَدِيثُ يَنْكُرُ مَعَ ذِكْرِ النَّهْبَةِ الْحَكَدَا وقع "يذكر" من غير هاء الضمير، قاما الله يقال حذفها مع إرادتما، وإما أن يقرأ يذكر يضم أوله وفتح الكاف على ما لم يسم فاعله، على أنه حال أي اقتص الحديث مذكوراً مع ذكر النهبة، هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو رينة، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما قوله: "ذَاتَ شرف" فهو في الرواية العروفة والأصول المشهورة المتداولة بالشين المعجمة المفتوحة، وكذا نقله القاضي عباض بخلاعن جميع الرواة لمسلم، ومعناه ذات قدر عظيم، وقيل: ذات استشراف يستشرف الناس لها ناظرين إليها رافعين أبصارهم. قال القاضي عياض وغيره يعتد: ورواه إبراهيم الحربي بالسين المهملة. قال الشيخ أبو عمرو: وكذا قيده بعضهم في كتاب مسلم وقال: معناه: أيضاً ذات قدر عظيم، والله أعدم. والتهبة: بضم النون وهي ما ينهبه.

٧٠٧ – (٦) وَحَدُّنَا مُحمَّدُ بْنُ رَافِعِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْبُو، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النّبِيِّ ﷺ كُلُّ هَوُلاّهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ، غَيْرَ أَنَّ الْعَلاَةَ وَصَفُوانَ أَبْنَ سُلَيْمٍ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِما: "يَرْفَعُ النّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمُ"، وَفِي حَدِيثِ هَمَّامٍ: "يَرْفَعُ إِلَيْهِ النّهِ فَيهَا أَبْصَارَهُمُ"، وَفِي حَدِيثِ هَمَّامٍ: "يَرْفَعُ إِلَيْهِ اللّهُ وَمُونَ النّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمُ "، وَفِي حَدِيثِ هَمَّامٍ: "يَرْفَعُ إِلَيْهِ اللّهُ وَمُونَ أَعْيَنَهُمْ فِيهَا وَهُو حَدِينَ يَنْتَهِبُهَا – مُؤْمِنَ " وَزَادَ: "وَلاَ بَعُلُّ أَحَدُكُمْ حَيِنَ يَعُلُّ وَهُو مُؤْمِنٌ " وَزَادَ: "وَلاَ بَعُلُّ أَحَدُكُمْ حَيِنَ يَعُلُّ وَهُو مُؤْمِنٌ " وَزَادَ: "وَلاَ بَعُلُّ أَحَدُكُمْ حَيِنَ يَعُلُّ وَهُو

َ ٣٠٨ - (٧) حَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٌّ، عَنْ شُعْبَةً، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ ذَكُوانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: "لاَ يَزْنِي الزَّانِي حَينَ يَزْنِي وَهُوَ مُوْمِنْ، وَلاَ يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُوْمِنٌ، وَلاَ يَشْرَبُ الْمُحَمِّرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُوْمِنْ، وَالنَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ".

٢٠٩ (٨) حَدَّثِني مُحمَّدُ بْنُ رَافِع: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخْبَرَنَا شُفْيَانُ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ ذَكُو اللهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً – رَفَعَهُ – قَالَ: "لاَ يَزْنِي الرَّانِي حينَ يزْنِي"، ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةً.

وأما قوله ﷺ: "وَلَا يَغُلُّ" فهو بفتح الياء وضم الغين وتشديد اللام ورفعها، وهو من الفُلُول وهو الخيانة. وأما قوله: "فَإَيَّاكُم إِيَّاكُم" فهكذا هو في الروايات إياكم إياكم مرتين، ومعناه احذروا احذروا، يقال: إياك وفلاتاً أي احذره، ويقال: إياك أي احذر من غير ذكر فلان كما وقع هنا.

وأمّا قوله ﷺ: "والنُّوبةُ مَعْرُوْضَةٌ بَعْدُ" فظاهر، وقد أجمع العلماء ﷺ على قَيُول النوبة ما لم يُغْرُغُو كما حاء في الحديث، وللتوبة ثلاثة أركان: أن يُغْلِعُ عن المعصية، ويَنْدَمَ على فعلها، ويُعْزِمَ ألّا يعود إليها، فإن تاب من ذنب ثم عاد إليه لم تبطل توبته، هذا مذهب أهل الحق، وخالفت المعتزلة في المسألتين، والله أعلم.

فقه الحديث: قال القاضي عِيَاضُ سَفَّه: أشار بعض العلماء إلى أن ما في هذا الحديث ننبيه على جميع أنواع المعاصي والتحدير منها، فنبه بالزنا على جميع الشهوات، وبالسرقة على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام، وبالخسر على جميع ما يصَّلُ عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه، وبالانتهاب الموصوف عن الاستخفاف بعباد الله تعالى وترك توقيرهم والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ما يتعلق بالإسناد نفيه حرملةً التُّجيبيُّ، وقد قدمنا مرات أنه بضم التاء وفتحها، وفيه عقيل عن ابن شهابٍ، وتقدم أنه بضم العين، وفيه الدَّراورْدِيُّ بفتح الدال والواو، وقد تقدم بيانه في "باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله"، والله سبحانه وتعانى أعلم بالصواب.

[٥٢ – باب بيان خصال المنافق]

٢١٠ (١) خَدَثْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةُ: حَدَثْنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ نُمَيْرٍ، حِ: وَحَدَثْنَا الْبُنُ نُمَيْرٍ
 حَدَثْنَا أَبِي: حَدَثْنَا الأَعْمَشُ، حِ: وَحَدَثْنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَثْنَا وَكِيعٌ: حَدَثْنَا سُغْيَانُ، عَنِ اللهِ يَتُنَا أَبِي: حَدَثْنَا الأَعْمَشُ، حِ: وَحَدَثْنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَثْنَا وَكِيعٌ: حَدَثْنَا سُغْيَانُ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ الله يَنْ عَمْرٍ وَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله يَتُمَّنُ اللهِ يَتُمَانِي الله يَتُمَانُ وَلَا عَلَمْ الله يَتُمَانُ الله يَتُمَانُ الله يَتُمَانُ الله يَشَلُنُ كَانَتْ فِيهِ خَلَةٌ مِنْ يَفَاقٍ، "أَرْبُعْ مَنْ كُنّ فِيهٍ كَلَةٌ مِنْ يَفَاقٍ، خَلَق مَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَةٌ مِنْ اللهُ يَوْ وَإِذَا عَامَدَ غَدَرً، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَحَرَا غَيْرً أَنَ فِي حَدِيثِ سُغْيَانَ: "وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَ كَانَتْ فِيهِ خَصْلُةٌ مِنْ النَّفَاقِ."
 في حَدِيثِ شُغْيَانَ: "وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَ كَانَتْ فِيهِ خَصْلُةٌ مِنَ النَّفَاقِ."

الله المراكب (٣) حَدَّمَنَا يَحْنَى بُنُ أَتُوبَ، وَقُتَيْبَةً بْنُ سَعَيد -وَاللَّفْظُ لِبَحْنَى- قَالاً: حَدَّلَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَالِكُ بْنِ مَالِكُ بْنِ مَالِكُ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِيه مَعْنَ أَبِيه، عَنْ أَبِيه مَعْنَ أَبِيه، عَنْ أَبِيه مُرَيِّرَةً أَنَّ رَسُولَ اللهِ يَجَلِّذُ قَالَ: اللهُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثُ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخَنَف، وَإِذَا لَمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثُ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخَنَف، وَإِذَا لَا مُنَافِق ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثُ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخَنَف، وَإِذَا

٢٥- باب بيان خصال المنافق

هذا الحديث مما عده جماعة من العلماء مشكلاً من حيث إن هذه الخصال توجد في المسلم المصدّق الذي ليس فيه شك، وقد أجمع العلماء على أن مَلْ كان مصدّفاً بقليه ونسانه وفعَلَ هذه الخصال، لا يُحكّم عنيه بكفر، ولا هو منافق يُخلد في النار؛ فإن إحوة بوسف إلى كان مصدّفاً بقيله ونسانه وكذا وُجد ليمض السّلف والعلماء بعض هذا أو كنه. وقع الإشكال عن ظاهر الحديث: وهذا الحديث نيس فيه - عمد الله تعالى- إشكال، وتكن المخلف العلماء في معناه، فالذي قاله المحققون والأكثرون، وهو الصحيح المحتار، أن معناه، أن هذه الحصال حصال لفاق، وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال، ومتحلّق بأخلاقهم، فإن النفاق هو إظهار ما يبطن بخلافه، وهذا المعنى موجود في صاحب هذه الخصال، ويكون نفاقه في حق من حدثه ووعده وائتمته وخاصمه وعاهده من الناس، لا أنه منافق نفاق الكفّار، وهو بيطن الكفر، ولم يرد النبي الله هذا أنه منافق نفاق الكفّار المحلدين في الدرك الأسفل من النار، وقوله الخشّار اكان صافق عليه، فأما مَنْ بندر ذنك منه، فليس داخلاً فيه، فهذا هو المحتار، العلماء: وهذا فيمن كانت هذه المحصّال غالبة عليه، فأما مَنْ بندر ذنك منه، فليس داخلاً فيه، فهذا هو المحتار،

[&]quot;قوله: "أربع من أنن فرم": ولعل هذه الخصال الأربع لاتوحد مجتمعة على وحه الاعتباد إلا في للنافق، والله تعاني أعلم

٢١٢ – (٣) حَدَّنَنَا آبُو بَكُرِ بْنُ إِسْحَاقَ؛ أَخْبَرَنَا الْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلاَءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ حَمَوْلَى الْحُرَقَةِ – عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "مِنْ عَلاَمَاتِ الْمُنَافِقِ ثَلاَلُهٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَب، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَف، وَإِذَا ائْتُمنَ خَانً".

٣١٦ - (٤) حَدَّثَنَاهُ عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمِ العَمِّيُّ: حَدَثَنَا يَحْنَى بْنُ مُحمَّدِ بْنِ فَيْسِ أَبُو زُكَيْرِ قَالَ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاكَ، وَإِنَّ قَالَ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاكَ، وَإِنَّ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَهُ مُسْلِمٌ".

٢١٤ (٥) وَحَدَّثِنِي أَبُو نَصْرٍ التَّمَّارُ وَعَبْدُ الأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالاً: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلِمَةً، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيِّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ.
 بِبِثْلِ حَدِيثِ يَحْنَى بْنُ مُحمَّدٍ، عَنْ الْعَلاَءِ. وَذَكَرَ فِيهِ: "وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعمَ أَنَّهُ مُسْلِمً".

قال القاضي عياض يشى: وإليه مال كثير من أثمننا، وحكى الخطّابي بشى قولاً آخر: إن معناه التحذير للمسلم أن يعتاد هذه الخصال التي يخاف عليه أن تفضى به إلى حقيقة النفاق، وحكى الخطّابيُّ بشى أيضاً عن بعضهم أن الحديث ورد في رجل بعينه منافق، وكان النبي ﷺ لا يواجههم بصريح القول فيقول: فلان منافق، وإنما كان يشير إشارة كقوله ﷺ: "ما بال أقوام يفعنون كذا؟" والله أعنم.

التوفيق بين الروايتين: وأما قوله ﷺ في الرواية الأولى: "أربع من كن فيه كان منافقا". وفي الرواية الأعرى: "أية المنافق ثلاث" فلا منافاة بينهما، فإن الشيء الواحد قد تكون له علامات كل واحد منهن تحصل بما صفته، ثم قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا وقد تكون أشياء، والله أعلم. وقوله ﷺ: "وإدا عاهد غدر" هو داخل في قوله ﷺ: "وإذا اؤغن خان". وقوله ﷺ: "وإن خاصم فحر" أي مال عن الحق وقال: الباطل والكذب.

قال أهل اللغة: وأصل الفحور الميل عن القصد. وقوله ﷺ: "آية المنافق" أي علامته ودلالته. وقوله ﷺ: "خلة وخصلة" هو بفتح الخاء فيهما وإحداهما يمعني الأخرى. -ضبط الأسماء: وأما أسانيده ففيها العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة، بضم الحاء المهملة وقتح الراء وبالقاف. وهو بطن من جهيئة، وقيه عقية بن مكرم العمي، أما مكرم فبضم الميم وإسكان الكاف وفتح الراء، وأما العمي فيفتح العين وتشديد الميم المكسورة منسوب إلى بني العم بطن من ثميم، وفيه يجبى بن محمد بن قيس أبو زكير بغضم الزاي وفتح الكاف وإسكان الياء وبعدها راء، قال أبو الفضل الفلكي الحافظ: أبو زكير لقب كنيته أبو محمد، وفيه أبو نصر التمار هو بالصاد المهملة واسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن الحارث وهو ابن أخبى بشر ابن أخارث الحاف وتجر بها في المناوث الحاف وتجر بها في المناوث وغيره وكان فاضلاً خيرا ورعا، والله أعلم بالصواب.

. - + +

[٢٦ – باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم: يا كافر]

٣١٥- (١) خَدَّثِنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةُ: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ بِشْرٍ، وَعَبْدُ اللّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، قَالاَ: حَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ عُمَرَ، عَنِ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ النّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا أَكُفَرَ الرَّجُلُّ أَحَاهُ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا".

٢١٦- (٢) وَحَدَّنَنَا يَحْيَى بُنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ: وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَعَلِيُّ ابْنُ حُحْرٍ جَمِيعاً، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ –قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ – قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ – قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ – قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ – قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ – عَنْ عَبْدِ اللهِ يُولُدُ: "أَيْمَا الْمِرِي قَالَ لاَ يَحِيهِ: يَعْفَولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ يَخْلِقُهُ". يَقُولُ وَلاَ رَسُولُ اللهِ يَخْلُهُ".

٢١٧ – (٣) وَحَدَّنِنِي زُهَيْرُ بُنُ حَرْبٍ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا حُسَيْنَ الْمُعَلِّمُ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمُرَ أَنَّ أَبَا الأَسْوَدِ حَدَّنَهُ عَنْ أَبِي ذُرِّ؛ أَنَهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ عَلَيْتُ يَقُولُ: "أَيْمَا رَجُلِ ادَّعَى لِغَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ، إِلاَ كَفَرَ، وَمنِ ادّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا، وَلْيَنَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ، وَمَنْ دَعَا رَجُلاً بِالْكُفْرِ، أَوْ قَالَ: عَدُو الله! وَلَيْسَ كَذَلِكَ، إِلاَّ حَارَ عَلَيْهِ".

٣٦ - باب بيان حال إيمان من قال الأخيه المسلم: يا كافر

رفع الإشكال وتوجيه الحديث: هذا الحديث بما عده بعض العلماء من المشكلات من حيث إن ظاهره غير مراد، وذلك أن مذهب أهل الحق أنه لا يُكفّر المسلم بالمعاصي كالقتل والزنا، وكذا قوله لأخيه: يا كافر، من غير اعتقاد بعلمان دين الإسلام، وإذا عرف ما ذكرناه، فقيل: في تأويل الحديث أوجه: أحدهما: أنه محمول على المستحل لذلك وهذا يكفر، فعلى هذا معني "باء بحا" أي بكلمة الكفر، وكذا "حار عنيه" وهو معني "رجعت عليه" أي رجع عليه الكفر، فحد وحار ورجع بمعني واحد. والرجه الثاني: معناه رجعت عليه نقيصته لأخيه ومعصية تكفيره. والتالث: أنه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين، وهذا الوجه نقله القاضي عياض معلق عن الإمام مالك بن أنس وهو ضعيف؛ لأن المذهب الصحيح المحتار الذي قاله الأكثرون والمحقون أن الخوارج لا يكفرون، كسائر أهل البدع. والوجه الرابع: معناه أن ذلك يؤول به إلى الكفر، وذلك أن المعاصي -كما قالوا- بريد الكفر، ويخاف على والوجه الم يكون عاقبة شؤمها المصير إلى الكفر، ويؤيد هذا الوجه ما جاء في رواية لأبي عَوَالَة الأستُمَّ إيسي في المكثر منها أن يكون عاقبة شؤمها المصير إلى الكفر، ويؤيد هذا الوجه ما جاء في رواية لأبي عَوَالَة الأستُمَّ إيسي في كنابه المحرب على صحيح مسلم: "فإن كان كنا كما قال، وإلا فقد باء بالكفر". وفي رواية: "إذا قال لأخيه؛ ياكافرًا-

=وَجَبِ الكُفُرُ على أَخْدِهِما".

والوجه الخامس: معناه فقد رجع عليه تكفيره، فليس الراجع حقيقة الكفر، بل التكفير لكونه جعل أخاه المومن كافرًا، فكأنه كفّر نفسه، إمّا لأنه كفّر من هو مثله، وإما؛ لأنه كفّر من لا يكفره إلا كافر يعتقد بطلان دين الإسلام، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "قيس ادَّعى لغير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه كفر" فقيل فيه تأويلان: أحدهما: أنه في حق المستحلّ. والثاني: أنه كُفّر النعمة والإحسان وحقّ الله تعالى وحقّ أبيه، وليس المراد الكفر الذي يخرجه من ملّة الإسلام، وهذا كما قال ﷺ: يُكْفُرُنَ، ثم فسّره بكفرافن الإحسان وكفران العشير، ومعنى "ادَّغى نغير أبه" أي انتَسَبَ إليه واتّخذه أبا. وقوله ﷺ: "وهو يَعْلُمُ" تقييد لا ثِمَّ منه، فإن الإثم إنما يكون في حق العالم بالشيء

وأما قوله ﷺ: "وَمَنِ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَا" فقال العلماء؛ معناه ليس على هَدْيَهَا وجميل طريقَتنا، كما يقول الرحل لابنه؛ لست منى. وقوله ﷺ: "فلينْبَوّا مقعده من النّار" قد قدمنا في أول المقدمة بيانه، وأن معناه فلينسزل منسزله منها، أو فليتخذ منسزلاً بما، وأنه دعاء أو خبر بلفظ الأمر وهو أظهر القولين، ومعناه هذا جزاؤه، فقد يُحازَى وقد يُوفى عنه، وقد يوفّق للتوبة فيسقط عنه ذلك.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث تحريم دعوى ما ليس له في كل شيء سواء تعلق به حقّ لغيره أم لا، وفيه أنه لا يحلُّ له أن يأخذ ما حكم له به الحاكم إذا كان لا يستحقه، والله تعلى أعلم. وأما قوله بيُلِخُرُ: "ومن ذعا رحُلاً بالكفر أو قال: عدُوَّ الله وليس كذلك إلا خارَ عليه" فهذا الاستثناء قبل: إنه واقع على المعنى، وتقديره: ما يدعوه أحد إلا حار عليه، ويحتمل أن يكون معطوفاً على الأول، وهو قوله بيُنِيُّ: "ليس مِنْ رَحُلِ" فيكون الاستثناء حارباً على المنظ، وضبطنا "عنهُ والله" على وحهين: الرفع والنصب، والنصب أرجع على النداء أي يا عدو الله، والرفع على أنه خبر مبتدأ أي هو عنهُ الله، كان الرواية الأخرى: "قال لأحيه: كافرً"، فإنا ضبطناه كافرً بالرفع والتوين على أنه خبر مبتدأ عدوف، والله أعلم.

ضبط الأمهاء: وأما أسانيد الباب: ففيه ابنُ بريْدَةُ عن يجيى بن يَفْشُ عن أبي الأسود عن أبي ذرَّ، فأما ابْنُ بُرَيْدَةً فهو عبد الله بنُ بريدَةً أخاه، وهو وأخوه سلَيْمَانُ ثقتان سيّدان تابعيان جليلان، ولدا في بطن واحد في عهد عمر بن الخطاب على. وأما يَعْمُرُ فبفتح الياء وقتح الميم وضمها، وقد ثقدم ذكر ابن بريدة ويجيى بن يعمر في أول إسناد في "كتاب الإيمان".

وأما أبو الأسوّدِ فهو الدَّوْلَيُّ واسمه: ظالم بن عمرو وهذا هو المشهور، وقبل: اسمه عمرو بن ظالم، وقبل: عثمان ابن عمرو، وقبل: عمرو بن سفيان. وقال الواقديُّ اسمه: عويمر بن ظُوّيِّلِم وهو بصري قاضيها، وكان من عقلاء الرحال، وهو الذي وضع النحو، تابعي حليل، وقد احتمع في هذا الإسناد ثلاثة تابعيون حلّة بعضهم عن بعض: ابنُ بُريدَّةَ، ويَحْتَى، وأبو الأسودِ. وأما أبو ذرُّ عني فالمشهور في اسمه حُنْدُبُ بن حُنَادَةً، وقبل: اسمه يُريرُ، بضم الباء المحررة، واسم أمه رَمْلَةً بنتُ الوقِيعَةِ، كان رابع أربعة في الإسلام، وقبل: حامس خمسة، ومناقبه مشهورة على الإسلام، وقبل: حامس خمسة،

[٢٧] باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم]

٢١٨ – (١) خَدَّثِنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدِ الأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخَبَرَنِي عَمْرُو، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةً، عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكِ؛ أَنَهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ الله "لاَ تَرْغَبُوا عَنْ آبَائكُمْ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كُفُرٌ".

١٩٩ – (٣) حَدَّثَنِي عَمْرًو النَّاقِدُ: حَدَثَنَا هُشَيْمٌ بْنُ بَشِيرٍ: أَخْبَرَنَا خَانِدٌ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ: لَمَّا ادَّعِي زِيَادٌ، لَقِيتُ أَبَا بْكَرَةَ فَقُلْتُ لَهُ: مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتُم؟ إِنِّي سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَالَ: لَمَّا ادَّعِي صَنَعْتُم؟ إِنِّي سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَالَ: لَمَّ ادَّعَي أَبا فِي الإسْلاَمِ غَيْرً أَبِيهِ، وَقَالَ: سَمِعَ أَذُنَايَ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ وَهُو يَقُولُ "مَنْ ادَّعَي أَبا فِي الإسْلاَمِ غَيْرً أَبِيهِ، وَقَالَ: أَبُو بَكْرَةَ: وَأَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ

٣٧ - باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم

قوله ﷺ الا تَرْعَبُوا عن آمالكم، فمن رَغِبَ عن أبيَّه فهو كُفُرُاً.

وفي الرواية الأعرى: "من ادعى أماً في الإسلام غَيْرَ أبيه يعُلُمُ أنه غَيْرُ أبه فالحَنَّة غَلَيه حَرَام". أما الرواية الأولى فقد تقدم شرحها في الباب الذي قبل هذا.

ولما قوله كَافَّلُ: "فالجُنَّة عليه خَرَامًا ففيه التأويلان اللذان فدمناهما في نظائره، أحدهما: أنه محمول على من فعله مستجلاً له. والثاني: أن حزاءه ألها محرمة عليه أوَّلاً عند دحول الفائزين وأهل السلامة، ثم إنه قد يجازى فيُمنَعها عند دحولهم، ثم يدخلها بعد دلك، وقد لا يجازى، بل يعقو الله سبحانه وتعالى عنه، ومعنى حرام ممنوعة.

شرح الكلمات: ويقال: رُغِبٌ عن أبيه أي ترك الانتساب إليه وحجده، يقال: رُغِبْتُ عن الشيء تركته وكرهته، ورغِبْتُ فيه اخترته وطنبته.

٢٢٠ (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا يَحْبَى بْنُ زَكْرِيّاءَ بْنِ أَبِي زَائِدَةَ وأَبُو مُعَاوِيَةً،
 عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ سَغْدٍ وَأَبِي بَكْرَةَ كِلاَهُمَا يَقُولُ: سَمِعَتُهُ أَذُنَايَ-وَوَعَاهُ قَلْبِي مُحَمَّدًا ﷺ يَقُولُ: "مَنِ ادَّعَى إِلَى غَيْرٍ أَبِيهِ، وَهُو يَعْلَمُ أَنَهُ غَيْرُ أَبِيهِ، فَالْحَتَةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ".

الحاصيك؟ ما أقبحه وأعظم عقوبته، فإن النبي ﷺ حرم على فاعله الجنة. وقوله: "ادَّعِيّ" ضبطناه بضم الدال وكسر العين مبنى لما لم يُستَّم فاعله، أي ادعاه مَعَاوِيّة، ووُجد بخط الحافظ أبي عامر العبدَرِيُّ "ادّعَى" بفتح الدال والعين، على أن زياداً هو الفاعل، وهذا له وحه من حيث إن معاوية ادعاه وصدقه زياد، فصار زياد مدعياً أنه ابن أبي سفيان، والله أعلم.

وأما قول سعد: سبع أذّناي فهكذا ضبطناه "سبع" بكسر الميم وفتح العين، "وأذناي" بالتثنية، وكذا نقل الشيخ أبو عشرو كونه "أذناي" بالألف على التثنية، عن رواية أبي الفتح السّمر قنّدي عن عبد الغافر قال: وهو فيما يعتمد من أصل أبي القاسم العساكري وغيره "أذني" بغير ألف. وحكى القاضى عباض أن بعضهم ضبطه بإسكان الميم وفتح العين على المصدر، "وأذني" بلفظ الإفراد، قال: وضبطناه من طريق الحيّاني بضم الدين مع إسكان الميم وهو الوحه، قال سِبَوَيه؛ العرب تقول: سمع أذني زيداً يقول كذا. وحكى عن القاضي الحافظ أبي علي بن سكّرة أنه ضبطه بكسر الميم كما ذكرناه أولاً، وأنكره القاضي وليس إنكاره بشيء، بل الأوجه المذكورة كلها صحبحة ظاهرة، ويؤيد كسر الميم قوله في الرواية الأخرى: سمعة أذناي ووعاه قلبي، والله أعلم، وأما قوله في الرواية الأخرى: سمعة أذناي ووعاه قلبي، والله أعلم، وأما قوله في الرواية الأخرى: سمعة أذناي ووعاه قلبي عمداً على البدل من الضمير في "سمعته أذناي"

ضبط الاسماء: وأما ما يتعلَّق بالإستاد ففيه هارُوْن الأيلي بالمثناة، وعِرَاكُ بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وبالكاف. وفيه أبو عُثْمَانَ وهو النَّهدِيُّ بفتح النون، واسمه عبد الرحمن بن مَلَّ، بفتح الميم وكسرها وضمها مع تشديد اللام، ويقال: مِلْءِ بالكسر مع إسكان اللام وبعدها همزة، وقد تقدم بيانه في شرح آخر المقدمة.

وأما أبو بَكْرَةَ فاسمه نفيع بن الحارث بن كلدة بفتح الكاف واللام، وأمه وآم أخيه زياد سُمَيَّةُ أمة الحارث بن كلدة، وقبل له "أبو بكرة"؛ لأنه تدلى إلى رسول الله ﷺ من جِصْنِ الطائف بــــ"بَكْرَة"، مات بالبصرة سنة إحدى – وقبل-النتين وخمسين، ﷺ، والله سبحانه وتعالى أعلم.

[٣٨٨- باب بيان قول النبي ﷺ: "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر"]

طَلْحَةً؛ ح: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيِّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرِّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيِّ: حَدَّثَنَا سُغْيَانُ، ح: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمِّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنُولِي عَنْ رَسُولُ الله فَلْكُونَ "سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقَ، وَقِتَالُهُ كُفْرَ" قَالَ زُبَيْدٍ لِلْهِ يَرْدِيهِ عَنْ رَسُولِ الله فَلْكُونَ الله عَلَى عَبْدِ اللهِ عَنْ رَسُولُ الله عَنْ رَسُولِ الله فَلَاكُ الله عَلَى اللهِ عَنْ مَسُولِ الله فَلَاكُ الله عَلَى وَائِلٍ: لَعَمْ. وَلِيْلِ اللهِ عَنْ رَسُولِ الله فَلَاكُ اللهِ عَلْهُ إِلَى وَائِلٍ.

٢٢٢- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ابْنُ الْمُثَنَى، عَنْ مُحمَّدِ بْنِ حَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ،
 عَنْ مَنْصُورٍ؛ ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا عَفَانُ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الأَعْمَشِ، كِلاَهُمَّا عَنْ أَبِي
 وَائِل، عَنْ عَبْدِ الله، عَنِ النّبِيِّ عِلْمَالِهِ.

٣٨ – باب بيان قول النبيُّ ﷺ: "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر"

شرح الغويب: السَبُّ في اللغة: الشتم والتكلُّم في عرض الإنسان بما يعيبه، والغِسْقُ في اللغة: الحَرُوج، والمراد به في الشرع الحَرُوج عن الطاعة. وأما معنى الحديث: فسب المسلم بغير حق حرام بإجماع الأمة، وفاعله فاسق كما أحبر به النبي ﷺ.

وأما قتاله بغير حق فلا يكفر به عند أهل الحق كفراً يخرج به من الملَّة، كما قدمناه في مواضع كثيرة، إلّا إذا استحلَّهُ، فإذا تقرر هذا فقيل في تأويل الحديث أقوال.

أحدها: أنه في المستحلِّ. والثاني: أن المراد كفر الإحسان والنعمة وأخوة الإسلام لا كفر الجحود.

والتالث: أنه يَؤُول إلى الكفر بشومه. والرابع: أنه كفعل الكفار، والله أعلم. ثم إن الظاهر من قتاله المُقَاتَلُةُ المعروفة. قال الفاضي: ويجوز أن يكون المراد المشارة والمُدَافَعَة، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ما يتعلّق بالإسناد ففيه: عمَّدُ بن بكّارِ بْنِ الرّيّان بالراء المفتوحة وتشديد المثناة تحت، وفيه رُبّيْدٌ بضم الزاي وبالموحدة ثم المثناة وهو رُبّيْدُ بْنُ الحارثِ اليّامِيُّ ويقال الإياميُّ وليس في "الصحيحين" غيره، وفي "الموطأ" رُبّيْد بن الصّلْب، يتكرير المثناة وبضم الزاي وكسرها، وقد تقدم بيانه في أخر الفصول، وفيه أبو وائل شقيقٌ بُنُ سَلّمة.

حوامًا قول مسلم في أول الإسناد: "حدثنا محمَّدُ بُنُ بكَارِ وعون قالاً: حدَّنا عمَّدُ بُنُ طلحة؛ ح: وحدَّنا عبد بن الشين؛ حدَّنا عبد الرحمن بن مهديّ: حدثنا سفيان، ح: وحدَّنا محبّد بن الشين؛ حدثنا محمَّد بن جعفر؛ حدَّنا شعبه شعبه كلهم عن زُنيُد" فهكذا ضبطناه، وكذا وقع في أصلنا وبعض الأصول، ووقع في الأصول التي اعتمدها الشيخ أبو عَمْرو بْنُ الصَّلاح ينص بطريقي محمد بن طلحة وشعبة، ولم يقع فيها طريق محمد بن المثنى عن ابْنِ مهديّ عن سفيان، وأنكر الشيخ قوله "كلهم" مع ألهما اثنان محمّد بن طلحة وشعبة، وإنكاره صحيح على ما في أصوله. وأما على ما عندنا فلا إنكار، فإن سُفيان ثائقهما، والله أعلم.

* * * *

[٧٩ – باب بيان معنى قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفارا...]

٣٢٣- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى، وَابْنُ بَشَارٍ، جَمِيعاً عَنْ مُحمّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ؛ ح: وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَاذٍ، وَاللّفْظُ لَهُ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةً، عَنْ عَلِي بْنِ مُدْرِكٍ، سَمِعَ أَبَا زُرْعَةً يُحَدّثُ عَنْ جَدِّه جَرِيرٍ قَالَ: قَالَ لِيَ النّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: "اسْتَنْصِتِ النّاسَ" ثُمَّ قَالَ: "لاَ تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفُّارًا يَضْرِبُ يَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ".

٢٩ -- باب بيان معنى قول النبي ﷺ: "لا توجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض"
 قوله ﷺ: "لا ترجعُوا بعدي كُفَاراً يضرب بعضكم رقاب بغض".

الأقوال في قوله: "لا ترجعوا بعدى كفارًا": قبل: في معناه سبعة أقوال، أحدها: أن ذلك كُفرٌ في حق المستحلٌ بغير حق. والثاني: المراد كُفر النعمة وحق الإسلام. والثالث: أنه يقرب من المكفر ويؤدي إليه، والرابع: أنه فعل كفعل الكفار. والخامس: المراد حقيقة الكفر، ومعناه لا يُكفروا، بل دوموا مسلمين. والسادس: حكاه الحَفلَاقيُّ وغيره أن المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح، يقال: تكفّر الرجل بسلاحه إذا لبسه. قال الأزهريُّ في كتابه "قذيب اللغة": يقال لِلأبس السلاح: كافر، والسابع: قالة الخطّاقيُّ معناه لا يُكفر بعضكم بعضاً، فتستحلوا قتال بعضكم بعضاً، فتستحلوا قتال بعضكم بعضاً، وأظهر الأقوال الرابع، وهو اختيار القاضي عياض يخة.

ثم إن الرواية "يَضُرِبُ" برفع الباء هكذا هو الصواب، وكذا رواه المتقدمون والمتأخرون، وبه يصح المقصود هنا. ونقل الفاضي عياض يبك أن بعض العلماء ضبطه بإسكان الباء، قال القاضي: وهو إحالة للمعنى، والصواب الضم. قلت: وكذا قال أبو البَقَاءِ الْفُكُرِيُّ: إنه يجوز جزم الباء على تقدير شرط مضمر أي إن ترجعوا يضرب، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كُفّارا" فقال القاضي: قال الطبري معناه بعد فراقي من موقفي هذا، وكان هذا يوم النّحر بمنى في حجة الوداع، أو يكون بعدي أي خِلافي، أي لا تخلفوني في أنفسكم بغير الذي أمرتكم به، أو يكون تحقّق على أن هذا لا يكون في حياته فنهاهم عنه بعد مماته. وقوله على "استحب الناس" معناه مرهم بالإنصات ليسمعوا هذه الأمور المهمة والقواعد التي سأفرّارُها لكم، وأحملكموها.

^{**}قال في فتح الملهم: وقد وقع التفريق بين الإنصات والاستماع في قوله تعانى: ﴿وَإِذَا قُرِكَ ٱلْقُرْءَانُ فَآسَتَمِعُواْ لَهُ, وَأَنصِتُواْ ﴾ (الأعراف:٢٠٤) ومعناها مختلف، فالإنصات هو السكوت، وهو يحصل ممن يستمع وممن لايستمع، كأن يكون مفكرا في أمر آخر، وكذلك الاستماع قد يكون مع السكوت، وقد يكون النطق بكلام آخر لايشتغل الناطق به عن فهم ما يقول الذي يستمع منه.

وقد قال سفيان التوري وغيره: أول العلم الاستماع، ثم الإنصات، ثم الحفظ، ثم العمل، ثم النشو. (فتح الملهم: ٢٠/٥٤)

٢٦٤ – (٢) وَحَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَادِ: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا شُعْبَةُ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحمَّدٍ عَنْ أَيْدِ، عَنِ النّبِيِّ يَشِيُّلُو. أَيْدِ، عَنِ ابْنِ عُمْرَ عَنِ النّبِيِّ يَشِيُّلُو.

٣٠٦٠ (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلاّدٍ الْبَاهِلَيُّ، فَالاَ: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنِ حَدَّثَنَا مُعْبَةً عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحمَّدِ بْنِ زَيْد؛ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُحَدِّثُ، عَنْ عَبْدِ اللهُ مُحمَّدُ بْنِ زَيْد؛ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُحَدِّثُ، عَنْ عَبْدِ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْرَ ، عَنِ النّبِيِّ لِلللهِ أَنَّهُ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: "وَيُحَكُمْ -أَوْ قَالَ: وَيُلَكُمْ- لاَ تَرْجِعُوا بَعْضَ لَمْ رَقَابَ بَعْضَ".

٣٢٦ - (٤) خَدَّثَنِي حَرَّمَلُهُ بِنُ يَحَيَّى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الله بْنُ وَهْبِ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحمَّدٍ؛ أَنَّ أَبَاهُ حَدَثَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ وَاقِدٍ.

-شرح الغريب؛ وقوله "بي حجة الوداع! سميت بذلك؛ لأن النبي الله ودُع الناس فيها، وعلمهم في خطبته فيها أمر دينهم، وأوصاهم بنبليغ الشَّرع فيها إلى مَنْ غاب عنها، فقال الله الشَّاهِدُ مَنْكُمُ الغَالِبُ" والمعروف في الرواية "حجّة الوداع" بفتح الحاء. وقال الهرويُّ وغيره من أهل اللغة: المسموع من العرب في واحدة الحجج "حجّة" بكسر الحاء، قالوا: والفياس فتحها لكوفها اسماً للمرَّة الواحدة، وليمنت عبارة عن الهيَّفةِ حتى تكسر، قالوا: فيحوز الكمر بالمستماع والفتح بالقياس.

وقوله ﷺ 'ويُعكم أو فال وسكم قال القاضي: هما كلمتان استعملتهما العرب بمعنى التعجّب والتوجّع. قال سيبوّله: "وَبْلُ" كلمة لمن وقع في هَلَكة، وَوَيْخَ ترخّم، وحُكِيَ عنه: وَيْخَ زجر لمن أشرف على الهنكة. قال غيره: ولا يراد بهما الدعاء بإيفاع الهلكة ولكن الترخّم والتعجب. وروي عن عُمْرَ بْنَ الحَطّاب عَيْد، قال: ويح كلمة رحمة. وقال الهَروِيُّ: "ويح" لهن وقع في هلكة لا يستحقها ولا يترجم عليه ويرثى له، و"وَيُلٌ للذي يستحقها ولا يترجم عليه، والله أعلى.

ضبط الأسماء: وأما أسانيد الباب فقيه على بن مُدْرِكِ بضم الميم وإسكان الدال وكسر الراء. وفيه أبو زُرْعة ابن عُشرو، الإمان. قبل: اسمه هرم: وقبل: عُشرو، ابن عُشرو، الإمان. قبل: اسمه هرم: وقبل: عُشرو، وقبل: عُشْد الرَّحُشَن، وقبل: غُبَيْدٌ. وفيه وَاقِد بن محمَّد بالقاف، وقد قدمنا أنه ليس في الصحيحين وَاقِدٌ بالفاء، والله أعلم بالصواب.

[٣٠- باب إطلاق اسم الكُفْر على الطُّعْنِ في النَّسَبِ والنِّيَاحَة]

٧٢٧- (١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ -وَاللَّفُظُ لَهُ- حَدَّثَنَا أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "اثْنَتَانِ فِي النّاسِ هُمَا بِهِمْ كُفُرٌ: الطَّعْنُ فِي النّسَبِ وَالنّيَاحَةُ عَلَى الْمَيْتِ."

٣٠- باب إطلاق اسم الكُفِّر على الطُّعْن في النَّسَبِ والنَّيَاحَة

قوله تطلق: اثننان في الناس مُمَا بِمَم كُفرُ: الطَّعن في النَّسب، والنَّباحةُ على المُبْتُ وفيه أقوال: أصحها أن معناه: هما من أعمال الكفار وأخلَاق الجاهلية. والثاني: أنه يودِّي إلى الكفر. والثالث: أنه كفر النعمة والإحسان. والرابع: أن ذلك في المستحلّ. وفي هذا الحديث تغليظ تحريم الطعن في النسب والنياحة، وقد جاء في كل واحد منهما تصوص معروفة، والله أعلم.

[٣١- باب تسمية الْعَبْد الآبق كافراً]

٢٢٨ - (١) حَدَّثَنِى عَلِيُّ بْنُ حُحْرٍ السَّعْدِيُّ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ -يَعْنِي ابْنَ عُلَيَةً - عَنْ مَنْصُورٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنِ الشَّعِبِيُّ، عَنْ جَرِيرٍ أَنَّهُ سَعِعَهُ يَقُولُ: "أَيُّمَا عَبْدٍ أَبْقَ مِنْ مَوَالِبِهِ
 فَقَدْ كَفَرَ، * حَتّى يَرْجعَ إلَيْهمَّا.

قَالُ مَنْصُورٌ: قَدْ وَاللَّهِ، رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَكِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يُرْوَى عَنِّي هَهُنَا بِالْبَصْرَةِ.

٣١- باب تسمية العُبُد الآبق كافراً

أما تسميته كافراً فقيه الأوجه التي في الباب قيله.

شوح الغريب: وأما قوله ﷺ: "فقد برئت منه الذمة" فمعناه لا ذمة له. قال الشيخ أبّو عَمْرو بيش: الذمة هنا يجوز أن تكون هي الذِّئّة المفسَّرة باللّمَام، وهي الحرمة، ويجوز أن يكون من قبيل ما حاء في قوله: له ذِمَّةُ الله تعالى وذمَّةُ رسول الله ﷺ أي ضمانه وأمانته ورعايته، ومن ذلك أن الآبق كان مصوناً عن عقوبة السَّيِّد له وحبسه فزال ذلك بإباقه، والله أعلم.

فقه الحديث: وأما قوله ﷺ الذا أبق الغيث م تُعَبَّل به سلاة " فقد أوّله الإمام المازِرِيُّ وتابعه القاضي عياض بعثنا على أن ذلك محمول على المستحل للإباق فيكفر، ولا ثقبل له صلاة ولا غيرها، ونيه بالصلاة على غيرها، وأنكر الشيخ أبو عَمْرو هذا، وقال: بل ذلك حار في غير المستحل، ولا ينزم من عدم القبول عدم الصحة، فصلاة الآبق صحيحة غير مقبولة، فعدم قبولها لحذا الحديث، وذلك لاقترافها بمعصية، وأما صحتها فلوجود شروطها وأركافها المستلزمة صحتها، ولا تناقض في ذلك، ويظهر أثر عدم القبول في سقوط النواب، وأثر الصحة في سقوط القضاء، وفي أنه لا يُعَاقب عقوبة تارك الصلاة، هذا آخر كلام الشيخ أبو عَمْرو حش، وهو ظاهر لا شك في حُسْنه.

أقوال العنماء في حكم المصلاة في الدار المفصوبة: وقد قال جماهير أصحابنا: إن الصلاة في الدار المغَسُّوبةِ صحيحة لا ثواب فيها: ورأيت في فتاوى أي نصر بن الصباغ من أصحابنا التي نقلها عنه ابن أخيه القاضي أبو منصور قال: المحفوظ من كلام أصحابنا بالعراق أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة يسقط بها الفرض ولا ثواب فيها. قال أبرُّ مُنصُّور: ورأيت أصحابنا "بخراسان" اختلفوا، فمنهم من قال: لا تصح الصلاة. قال: وذكر شيخنا في "الكامل" أنه ينبغي أن تصح ويحصل النواب على الفعل، فيكون مثاباً على قعله عاصياً بالمقام في المغصوب، فإذا لم تمنع -

^{*}قوله "أبق من مواليه فقد "كفرا": لعل المراد يشبه بالكفرة في عدم قبول ما صلى، "كما أن الكافر لو صلى لايقبل صلائه، والله أعلم، ثم القبول أخص من الجواز.

٢٢٩ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَبْبَةَ: حَدَثَنَا حَفَصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ دَاوُدَ، عَنِ الشَّعْبِيّ، عَنْ حَرِيرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَيُّمَا عَبْدٍ أَبْقَ فَقَدْ بَرِفَتْ مِنْهُ الذَّمَّةُ".

٣٦٠ (٣) حَدَّثَنَا يَحْتَى بْنُ يُحْتَى: أَخْتَرَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مُغيرَةً، عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: كَانَ جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ اللهِ يُحَدِّثُ عَنِ النّبِيِّ ﷺ قَالَ "إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلُ لَهُ صَلاَةً".

من صحّتها لم تمنع من حصول الثواب. قال أبر منصور: وهذا هو القياس على طريق من صححها، والله أعلم. ويقال: أَبِقَ العبد وأبق بفتح الباء وكسرها لغتان مشهورتان، الفتح أفصح وبه جاء القرآن: ﴿ إِذْ أَبْقَ إِلَى الْمَشْخُونَ ﴾ (الصافات: ١٤٠).

وأما قوله: عن مُنْصُور بُنِ عَبْد الرحمن عن الشّعيقُ عن خرير أنه سمعه يقول: "أيّما غبر أبّق من مَوَاليهِ فقد كفرً حتى بَرَجِع إليهم " قال مُنْصُوراً بعد روايته إياه موقوفاً: والله إنه مُنْصُوراً روى هذا الحديث عن الشّعيقُ عن حرير موقوفاً عليه، ثم قال منْصوراً بعد روايته إياه موقوفاً: والله إنه مرقوع إلى النبي عَلَى الله على المعاموه أيها الحنواص الحاضرون، فإني أكره أن أصراح برفعه في نفظ روايق، فبشبع عني في البصرة التي هم مملوعة من المعتزلة والخوارج الذين يقولون بتحليد أهل المعاصي في النّار، والخوارج يزيلون على التّعليد فيحكمون بكفره، ولهم شبهة في التعلّق بظاهر هذا الحديث، وقد قدمنا تأويله وبطلان مذاهبهم بالدلائل القاطعة الواضحة التي ذكرناها في مواضع من هذا الكتاب، والله أعلم. وأما منصور بن عبد الرحمن هذا، فهو الأشل الغداني المصور بن عبد الرحمن هذا أحده، وأحد منهم منصور بن عبد الرحمن هذا أحده، والله أعلم.

[٣٢- باب بَيَانِ كُفُر من قَالَ: مُطِرْنا بالنوءِ]

٣٣١- (١) خَنْنَا يَحْيَى بُنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ، عَنْ صَالِحٍ بُنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُبْدِ اللهِ بْنِ عُلْمَ وَنَا رَاللهِ الْحُهْنِيِّ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللهِ يَظْنُ صَلاَةً الصَّبْحِ بِالْحُدَيْئِةِ فِي إِثْرِ السَّمَاءِ كَانَتَ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمّا انصَرَفَ أَقْبُلَ عَلَى النّاسِ فَقَالَ: "هَلْ الصَّبْحِ بِالْحُدَيْئِةِ فِي إِثْرِ السَّمَاءِ كَانَتَ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمّا انصَرَفَ أَقْبُلَ عَلَى النّاسِ فَقَالَ: "هَلْ تَدُرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟" قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "قَالَ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ: مُطِرْنَا بِفَصْلِ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكُوْكَبِ، وَأَمّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَصْلُ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكُوْكِبِ، وَأَمّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَصْلُ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكُوْكِبِ، وَأَمّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلُ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكُوْكِ وَلَا مَنْ فَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلُ اللهَ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ وَكَذَا وَكَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكُوْكِ كَبِ".

٢٣٢ – (٢) خَذَّنِني حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، وعَمْرُو بْنُ سَوَّادٍ الْعَامِرِيُّ، وَمُحمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ –قَالَ الْمُرَادِيُّ : حَدَّثَنا عَبْدُ الله بْنُ وَهْبِ عَنْ يُونُسَ وَقَالَ الآحَوَانِ: أَحْبَرَنَا – ابْنُ وَهْبِ عَنْ يُونُسَ وَقَالَ الآحَوَانِ: أَحْبَرَنَا – ابْنُ وَهْبِ عَنْ يُونُسَ وَقَالَ الآحَوَانِ: أَحْبَرَنَا – ابْنُ وَهْبِ قَالَ: تَحَدَّنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةً أَنَّ وَهْبٍ قَالَ: تَحَدَّنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةً أَنَّ أَبَا هُرَّيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ وَاللهِ اللهِ عَلَى مَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالَ: مَا أَلْعَمْتُ عَلَى عَبْدِي مِنْ يَعْمَةٍ إِلاَ أَصْبَحَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِهَا كَافِرِينَ، يَقُولُونَ: الْكُوَاكِبُ وَبِالْكُوَاكِبِ".

٣٢- باب بَيَانِ كُفُر من قَالَ: مُطِرْنا بالنَّوعِ

شرح الغريب: أما الحُدَيْبِةُ ففيها لغتان؛ تخفيف الباء وتشديدها، والتحقيف هو الصحيح المشهور المحتار، وهو قول انشّافعي وأهن اللغة وبعض انحدّثين، وانتشديد قول الكِسَائيّ وابّن وَهْبٍ وجماهير انحدثين، واحتلافهم في المحمِّرُانَةِ كَذَلْكُ في تشديد الراء وتخفيفها والمحتار فيها أيضاً التحقيف. وقوله: "في إثر السماء" هو بكسر الهمزة وإسكان الناء وبفتحهم حميعاً لغتان مشهورتان، والسماء: المطر.

أقوال أهل العلم في حكم من قال: مطونا ينوء كذا"؛ وأما معنى الحديث؛ فاعتلف العلماء في كُفُر من قال: "مُطَرُنا بنؤ، كدا" عنى قولين، أحدهما؛ هو كفر بالله سبحانه وتعالى، سالب لأصل الإيهان، مخرج من ملّة الإسلام، قانوا؛ وهذا فيمن قال ذلك معتقداً أن الكوكب فاعل مدير منشئ للمطر، كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم، ومن اعتقد هذا قلا شك في كفره، وهذا القول هو الذي ذهب إليه حَمَاهير العلماء والشَّافِعيُّ منهم، وهو ظاهر الحديث، قالوا؛ وعلى هذا لو قال: مُطِرَنًا بِنَوْءٍ كُذًا معتقداً أنه من الله تعالى وبرحمته، وأن النوء ميقات له وعلامة اعتباراً بالعادة، فكأنه قال: مُطِرَنًا في وقت كذا فهذا لا يكفر، واختلفوا في كراهته، والأظهر كراهته، كنها كراهة تنسزيه لا إثم فيها، وسبب الكراهة ألها كلمة مترددة بين الكفر وغيره، فيساء الظن بصاحبها، ولأفاح

٣٣٠ - (٣) وَحَدَّنَنِي مُحمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ: حَدَّنَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبِ عَنْ عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عِنْ عَبْرُو بْنُ الْحَارِثِ عِنْ وَهْبٍ: أَخْبَرَنَا عَمْرُ و بْنُ الْحَارِثِ أَنْ اللّهَ عَنْ وَهْبٍ: أَخْبَرَنَا عَمْرُ و بْنُ الْحَارِثِ اللّهَ يَعْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنْ اللّهَ عَنْ أَبِي هُويْرَةً عَنْ أَبِي هُويْرَةً ، عَنْ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: 'مَا أَنْوَلَ اللهُ عَنْ أَبَا يُولِينَ ، يَنْوِلُ الله ﷺ قَالَ: 'مَا أَنْوَلَ اللهُ عَنْ اللّهُ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ وَمَا اللهُ عَلَيْكَ فَيَقُولُونَ ؛ مِنَ النّاسِ بِهَا كَافِرِينَ ، يُنْوِلُ اللهُ الْفَيْتُ فَيَقُولُونَ ؛ مِنَ النّاسِ بِهَا كَافِرِينَ ، يُنْوِلُ اللهُ الْفَيْتُ فَيَقُولُونَ ؛ الْكَوْكُ عَنْ وَكُذَا وَكَذَا "، وَفِي حَدِيثِ الْمُرَادِيِّ : "لِكُوْكَ بِ كَذَا وَكَذَا ".

حَشِعَارِ الجاهليَّة ومن سلك مَسْلَكُهُمْ. والقول الثاني: في أصل تأويل الحديث أن الشَّراد كفر نعمة الله تعالى، لاقتصاره على إضافة الغَيْث إلى الكوكب، وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب، ويؤيد هذا التأويل الرواية الأحيرة في الياب: 'أصَبَّحَ مَن لَنَّاس شَاكِرٌ وكَافرُ".

وفي الرواية الأخرى "مَا أَنْعَمْتُ على عَادي مَن بَعْمَةِ إلا أصبح فَريقٌ منهم بِهَا كَافرين". وفي الرواية الأخرى: "ما أنزل الله تعالى من النشماء من يُرّكةِ إلّا أصبح فريقٌ من النّاس بما كافرين". فقوله بما يدل على أنه كفر بالنعمة، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما "النُّوءْ" ففيه كلام طويل، قد خُصه الشيخ أبو عشرو أبنُ الصَّلاح بك فقال: النُّوءُ في أصله اليس هو نفس الكوكب، فإنه مصدر تَاءَ النجم يَنُوءُ نوعاً، أي سقط وغاب، وقبل: أي تحض وطلع.

وبيان ذلك أن تمانية وعشرين نحماً معروفة المطالع في أزمنة السنة كنها، وهي المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين، يسقط في كل ثلاثة عشرة ليلة منها نحم في المُغْرِب مع طلوع الفجر، ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته، وكان أهل الحاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط الغارب منهما، وقال الأصمعيُّ: إلى الطائع منهما. قال أبو عُبَيْدٍ: ولم أسمع أحداً ينسب النَّوة للسقوط إلَّا في هذا الموضع، ثم إن النحم نفسه قد يسمى تُوّهاً، تسمية للفاعل بالمصدر. قال أبو إسحاق الزَّجَّاج في بعض أمانيه: السَّاقطة في الغرب هي الأنواء، والله أبوارح، والله أعلم.

وأما قوله في رواية ابن عباس وللجداد "مُطِرّ النَّاسُ على عهْدِ رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ: أَصْبَحَ من النَّاسِ شَاكِرٌ=

حوويتُهُمُّ كافلَ، قالوا: هذه رحمة اللهُ، وقال بعصهم: أقد صدق الوَّهُ كنا وكناء قال: فلسولت هذه الآية:
﴿ فَلَا أَفْسَدُ بِمَوَقَعِ النَّنَجُومِ ﴾ حتى بلح: ﴿ وَتَحْقَلُونَ رَزْفَكُمْ أَنْكُمْ تُكَالِنُونَ ﴾ ققال الشيخ أبو غمرُو المنتج:

ليس مراده أن جميع هذا نول في قولهم في الأنواء، قان الأمر في ذلك وتفسيره يأبي ذلك، وإتما الناؤل في ذلك

قوله تعالى: ﴿ وَكُفَلُونَ رِزْفَكُمْ أَنْكُمْ تُكَالِنُونَ ﴾ والباقي نول في غير ذلك، ولكن اجتمعا في وقت النسزول،

فذكر الجميع من أجل ذلك.

قال الشيخ أبو عُمْرُو يَشِينَ ومما يدل على هذه أن في بعض الروايات عن ابّنِ عبّاس الجُند في ذلك، الاقتصار على هذا القدر اليسير فحسب، هذا آخر كلام الشيخ ينشد.

تفسير الآيتين: وأما التفسير الآية فقيل: ﴿ وَتَجْعَلُون رَافَكُمْ ﴾ أي شكركم، كذا قاله ابن عبّس والأكثرون، وقبل بخعلون شكر رزقكم، قاله الأزهريُّ وأبو عليُّ الفارسيُّ، وقال الحسن: أي بجعلون حظُّكم، وأما مواقع النحوم فقال الأكثرون: المراد نجوم السماء ومواقعها معارها، وقبل: مطالعها، وقبل: انكدارها، وقبل: انتفارُهَا يوم القيامة، وقبل: النحوم محكم القرآن وهي أوقات نزوله. وقال محاهد مواقع النحوم محكم القرآن، والله أعلم. ضبط الأسماء: وأما ما يتعلَق بالأسانيد ففيه عَمْروُ بن سوَّادٍ بنشديد الواو وآخره دال، وفيه: أبو يونس مولى أي هريرة واسمه سُلينمُ بن جُنبُرٍ بضم أولهما، وفيه: عباس بن عبد العظيم العَنْبريُّ هو بالسبن بالمهمنة والعنبُريُّ بالعين المعجمة وهو تصحيف بالا بالعين المعجمة وهو تصحيف بالا شك، وفيه أبو زميل بضم الزاي وفتح الميم واسمه: سَماكُ بنُ الوَلِد الحَنْبِيُّ اليمامِيُّ، قال ابن غَبْدٍ البَرِّ؛ أجمعو، على أنه ثَبِّةً والله أعلى.

وأما قول مسلم يخبر حدثني محمَّدُ بن سلمة المراديُّ، حدثنا عبدُالله أِنْ وَهَبٍ عن عمرو بن الحارث، قال مسلم بخبر وحدثني عمرو بن سؤادٍ، أخبرنا عبد الله نَنْ وَهَبٍ، أخبرن عمرو بن الحارث أن أبّا يُونُسَ مولى أبي هربرة حدثه عن أبي هربرة، فهذا الإسناد كله بصربون إلا أبا هربرة فمدني، وإنما أتى مسلم بعبد الله بن وهب وعمرو بن الحارث أولاً ثم أعادهما، و لم يقتصر على قوله: حدثنا محمد وعمرو بْنُ سوَّادٍ؛ لاختلاف لفظ الروايات كما ترى، وقد تبهنا على مثل هذا التدقيق والاحتياط لمسلم بنئه في مواضع، والله أعدم بالصواب.

[٣٣- باب الدَّليل على أن خُبُّ الأَنْصارِ وعليٌّ ﴿ مِن الإِيمَانِ...]

٢٣٥ – (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ مَهْدِئِ، عَنْ شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ حَبْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَساً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "آيَةُ الْمُنَافِقِ: بُغْضُ الأَنْصَارِ، وآيَةُ الْمُؤْمِنِ: حُبُّ الأَنْصَارِ".

٢٣٦- (٢) حَدَّنَنَا يَخْتَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيُّ: حَدَّلُنَا عَالِدٌ -يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ- حَدَّلُنَا شَالِدٌ عَنْ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَنْسُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "حُبُّ الأَنْصَارِ آيَّةُ الإيمَانِ، وَبُغْضُهُمْ آيَةُ النَّفَاقِ".

قَالَ شُعْبَةً: فُلْتُ لِعَدِيٍّ: سَمِعْتَهُ مِنَ الْبَرَاءِ؟ قَالَ: إِيَّايَ حَدَّثَ.

٣٣ باب الدَّليل على أن حُبُّ الأَنْصارِ وعلى هُ الإِيمان وعلاماته، وبغضهم عن علامات النفاق

قوله ﷺ: "آية المنانق بعض الأنصار، وآية المؤمن حب الأنصار، وفي الرواية الأخرى: حب الأنصار آية الإيمان، وبغضهم آية النقاق.

وفي الأخرى: "لا يحبهم إلا مؤمن، ولا يبغضهم إلا منافق من أحبهم أحبه الله، ومن أبغضهم أبغضه الله". وفي الأخرى: "لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله والبوم الآخر".

وفي حديث على ههمه: "والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد التي ﷺ إلى أن لا يحبني إلا مؤمن، ولا يبغضني إلا منافق".

قد تقدم أن الآية هي العلامة.

فقه الحديث: ومعنى هذه الأحاديث: أن من عرف مرتبة الأنصار، وما كان منهم في تُصَرَّمَ دين الإسلام والسَّعي في إظهاره، وإيواء المسلمين، وقيامهم في مهمات دين الإسلام حق القيام، وحبهم النبي ﷺ وحبه إياهم، ويذلهم – ٣٣٨ – (٤) خَذَنْنَا فُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ -يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ- عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "لاَ يُتْغِضُ الأَنْصَارَ رَحُلَّ يُؤْمِنُ بِاللهُ وَالْيَوْمُ الآخِرِ"،

٩٣٩ – (٥) وَخَدَّنَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ؛ ح: وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةً، كِلاَهُمَا عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "لاَ يُنْغِضُ الأَنْصَارَ رَجُلٌ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ".

٢٤٠ (٦) خَدَّنَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّنَنَا وَكِيعٌ، وَ أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، حَ: وَحَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى -وَاللَّفْظُ لَهُ- أَحْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى -وَاللَّفْظُ لَهُ- أَحْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ زِرَّ قَالَ: قَالَ عَلِيٍّ: وَاللَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةُ وَبَرَأَ النَّسَمَةُ إِنَّهُ لَعَهِدَ النِيُّ الأَمْنَى الأَمْنَى اللَّهِ إِلَى النَّهِ الْمَوْمِنَ اللَّهُ مَنَافِقً."
 يُحِبِّنِي إلا مُؤْمِنٌ، وَلا يُبْغِضَنِي إلا مُنَافِقٌ."

أموافع وأنفسهم بين يديه، وقتالهم ومعاداتهم سائر الناس إيثاراً للإسلام، وعرف من عَلِيَّ بن أبي طالب ﷺ قريه من رسول الله بحلي وحب النبي ﷺ أنه، وما كان منه في مُصْرة الإسلام وسوابقه فيه، ثم أحب الأنصار وعلياً لحدًا، كان ذلك من دلائل صحة إيمانه، وصدقه في إسلامه؛ لسروره بظهور الإسلام والقيام بما يرضى الله سبحاته وتعالى ورسوله ﷺ ومن أبغضهم كان بضدٌ ذلك، واستُدِلُّ به على نِفَاقه وفساد سريرته، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما قوله: "فلق لحلّمة" فمعناه شقها بالنبات. وقوله: "وبرأ النّسلمة" هو بالهمزة أي خلق النسمة وهي بفتح النون والسين وهي الإنسال، وقيل: النفس. وحكى الأَزْهِرِيُّ أن النسمة هي النّفس، وأن كل دابة في جوفها روح فهي نسمة، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ما يتعلَق بأسانيد الباب، فقيه عبد الله بن عَبْد الله بّن خَبْرٍ: فعبد مُكَبَّرٌ في اسمه واسم أبيه، وخَبْرٌ بفتح الجيم وإسكان الباء ويقال فيه أيضاً: حابِرٌ.

وفيه البراء بن عازبٍ وهو معروف بالمدّ، هذا هو المشهور عند أهل العلم من المحدثين وأهل اللغة والأخبار وأصحاب الفنون كلها. قال افشيخ أبو عَمْرِو بْنُ الصَّلاح بنض: وحفظت فيه عن بعض أهل اللغة القصر والمد. وفيه يعقُوْبُ بْنُ عبد الرَّحْمَن القاريُّ بنشديد الياء منسوب إلى القارة قبيلة معروفة.

وفيه زِرِّ بكسر الزاي وتشديد الراء، وهو زرَّ بن خُبَيْش وهو من المعمَّرين أدرك الحاهلية؛ ومات سنة اثنتين وتحانين، وهو ابن مائة وعشرين سنة. وقيل: ابن مائة وائنتين وعشرين سنة، وقيل: مائة وسبع وعشرين سنة وهو أسدى كوف. حواما قول مسلم ينظر: حدَّثنا محمد بن المتنى، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن عبد الله بَن عَبْدِ الله بَن خَبْرِ قَالَ: سَمَعَتِ أَنساً يقول. ثم قال مسلم: حدثنا يجي بَنُ حَبِيبٍ الحَارِثِيُّ، حدَّثنا حالد يعني ابْنَ الحَارث، حدَّثنا شُمْبَةً عن عبد الله بن عبد الله عن أنس، فهذان الإسنادان رحالهما كلهم بصريون إلا ابْنَ جَبْرٍ فإنه أنصاري مدنى، وقد قدمنا أن شعبة وإن كان واسطيًا فقد استوطن البصرة، والله أعلم.

. . . .

[٣٤] باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات...]

١٤١- (١) حَدَّنَ مُحَمَّدُ بَنُ رَمْحِ بَنِ الْمُهَاجِرِ الْمِصْرِيُّ: أَخْبَرَنَا اللَّبْثُ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرَ، عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ أَنَهُ قَالَ: "يَا مَعْشَرَ النّسَاءِ! تَصَدّقُنَ وَأَكْثِرْ نَ الاستِغْفَارَ، فَإِنِي رَأَيْتُكُنَ أَكُثَرَ أَهْلِ النّارِ" فَقَالَتِ امْرَأَةً مِنْهُنَ، جَزُلَةً: وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللهِ أَكْثِرَ أَهْلِ النّارِ! قَالَ: "تُكْثِرُنَ اللّغَنَ، وَتَكَفَّرُنَ الْعَشِيرَ، وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ يَا رَسُولَ اللهِ أَكْثَرَ أَهْلِ النّارِ! قَالَ: "تُكْثِرُنَ اللّغَنَ، وَتَكَفَّرُنَ الْعَشِيرَ، وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينِ أَغْلُ النّارِ! قَالَ: "تُكْثِرُنَ اللّغَنَ، وَتَكَفَّرُنَ الْعَشِيرَ، وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينِ أَغْلَلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا عَقْلٍ وَمِا نَعْشَلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا مُعْلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا لَعْشَانُ الْعَقْلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا لُقُصَانُ الْعَقْلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا لُنُهُ مِنْ اللّغَالِي مَا لَعُمْلُ وَمِن الْعَقْلِ وَالدّينِ؟ قَالَ: "أَمَّا لَنْهُ إِلَيْ اللّهُ مِنْ اللّهُ الللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللللللللهُ الللهُ الللّهُ الللللللللللللللللهُ اللللللهُ اللللللللهُ اللللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

٣٤− باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات، وبيان إطلاق ثفظ الكفر على غير الكفر بالله، ككفر النعمة والحقوق

شوح الغريب: قال أهل اللغة: المُقشَر: هم الجماعة الذين أمرهم واحد أي مشتركون، وهو اسم يتناولهم كالإنس معشر، والجن معشر، والأنبياء معشر، والنساء معشر، ونحو ذلك، وجمعه مُغَاشِرُ.

وقوله ﷺ: "رأيتكُنَّ أكْنَرَ أهل النَّارِ" وهو بنصب "أكثر"، إما على أن هذه الرؤية تتعدى إلى مفعولين، وإما على ا الحال، على مذهب ابن السراج وآبي عليَّ الفارسِيِّ وغيرهما بمن قال: إن أفعل لا يتعرف بالإضافة، وقبل: هو بدل من الكاف في وأيتكن. وأما قولها: "وما أنها أكثرَ أهلِ النَّارِ"؟ فمنصوب إما على الحكاية، وإما على الحال. وقوله: جَرُّلَةٌ يفتح الجيم وإسكان الزاي أي ذات عقل ورأي، قال ابن دُرَيْدٍ: "الجَرَّالَةُ" العقل والوقار،

وأما "انفشيرُ" فيفتح العين وكسر الشين وهو في الأصل المعاشر مطلقاً، والمراد هنا الزوج. وأما "اللُّبُّ" فهو العقل والمراد كمال العقل. وقوله ﷺ: "فيذا تُشْصَانُ الغفَّالِ" أي علامة نقصانه. وقوله ﷺ 'وثبكُثُ النَّبَالِي ما تُصَمَّى" أي تمكث ليالي وأياماً لا تصلَّى بسبب الحَيْض، وتفطر أياماً من رمضان بسبب الحَيْض، والله أعلم.

تعلى الحديث: وأما أحكام الحديث ففيه جمل من العلوم منها: الحث على الصدقة وأفعال البر والإكثار من العلوم منها: الحث على الصدقة وأفعال البر والإكثار من الاستغفار وسائر الطاعات، وفيه: أن الحسنات يذهبن السيئات كما قال الله عز وجل. وفيه: أن كُفران العشير والإحسان من الكبائر، فإن التوعد بالنار من علامة كون المعصية كبيرة، كما سنوضحه قريباً -إن شاء الله تعالى-، وفيه: أن اللعن أيضاً من المعاصي الشديدة القبح، وليس فيه أنه كبيرة، فإنه قال: "أكثرن اللهن" والصغيرة إذا أكثرت صارت كبيرة، وقد قال اللهن المؤمن كَفَتْله" وانفق العماء على تجريم اللعن، فإنه في اللهذة الإبعاد والطرّد، وفي الشرع الإبعاد من رحمة الله تعالى، فلا يجوز أن يبعد من رحمة الله تعالى من لا يُعرف-

٢٤٢ – (٢) وَحَدَّنَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ، عَنْ بَكْرِ بْنِ مُضَرَ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلَةً.

- حاله و عاتمة أمره معرفة قطعية، فلهذا قالوا: لا يجوز لَعْن أحد بعينه مسلماً كان، أو كافراً أو داية إلا من علمنا بنص شرعي أنه مات على الكُفر، أو يموت عليه كآبي جهل وإبليس، وأما اللعن بالوصف فليس بحرام، كلعن الوَاصِلة والسَّتَوْصَلة والرَّاشِمة والمُستَوْشِمة وآكِلِ الربا وموكله، والمصورين، والظالمين والغاسقين والكافرين، ولعن من غَيْر منار الأرض، ومن تولّي غير مواليه، ومن انتسب إلى غير أيه، ومن أحدث في الإسلام حدثاً أو أوى محدثاً، وغير ذلك مما جاءت به النصوص الشرعية بإطلاق على الأوصاف لا على الأعيان، والله أعلم. فقه الحشيث: وفيه: إطلاق الكفر على غير الكفر بالله تعالى، ككُفر العشير، والإحسان، والنصمة، والحش، ويؤخذ من ذلك صِحَّة تأويل الكفر في الأحاديث المتقدمة على ما تأولناها، وفيه: بيان زيادة الإيمان ونقصانه، وفيه: وعظ الإمام وأصحاب الولايات وكبراء الناس رعاياهم وتعذيرهم المخالفات وتحريضهم على الطاعات، وفيه: مواحمة المتعلم العالم والتابع المتبوع فيما قاله، إذا فم يظهر له معناه، كمراجعة هذه الجَوْلة فألها، وفيه: حواز طلاق رمضان من غير إضافة إلى الشهر وإن كان الاختيار إضافته، والله أعلم.

قال الإمام أبو عبد الله المازري يلك: قوله ﷺ: "أمَّا تُقْصَانُ العَقْلِ فشهادةُ امراَتَيْنِ تَقْدِلُ شهادَةَ رجُلِ" تنبيه منه ﷺ على ما وراءه، وهو ما نبه الله تعالى عليه في كتابه بقوله تعالى: ﴿أَن تَضِلَّ إِخْدَىٰهُمَا فَتُذَكِّرَ إِخْدَىٰهُمَا اَلْأَخْرَىٰ﴾ (البقرة:٢٨٢) أي إنحن قليلات الضبط.

أقوال العلماء حول العقل: قال: وقد اختلف الناس في العقل ما هو؟ فقيل: هو العلم، وقبل: بعض العلوم الضرورية، وقبل: قوة يُميَّزُ هَا بين حقائق المعلومات، هذا كلامه. قلتُ: والاختلاف في حقيقة العقل وأقسامه كثير معروف لا حاحة هنا إلى الإطالة به، واختلفوا في محله، فقال أصحابنا المتكلمون: هو في القلب، وقال بعض العلماء: هو في الرأس، والله أعلم.

وأما وصفه على النساء بِنُقُصَان الدين لتركهن الصلاة والصوم في زمن الحَيْضِ فقد يستشكل معناه، وليس يمشكل، بل هو ظاهر، فإن الدين والإيمان والإسلام مشتركة في معنى واحد، كما قدمناه في مواضع، وقد قدمنا أيضاً في مواضع أن الطاعات تسمى إيماناً وديناً، وإذا ثبت هذا علمنا أن مَنْ كثرت عبادته زاد إيمانه ودينه، ومن تُقصَت عبادته تُقصَ دينه، ثم نقص الدين قد يكون على وجه يأثم به، كمن ترك الصَّلاة أو الصوم أو غيرهما من العبادات الواجبة عليه بلا عذر، وقد يكون على وجه هو مكلف به، كثر ك الحافض الصلاة والصوم، فإن قبل: فإن كانت معلورة فهل تُتَاب على الصلاة في زمن الحَيْض وإن كانت لا تقضيها، كما يناب المريض والمسافر، ويكتب له في مرضه وسفره مثل نواقل الصَّلُوات التي كان يفعلها في هبحَّته وحضره؟ قالجواب: أن ظاهر هذا الحديث ألها لا تُتَاب. ٣٤٣ – (٣) وَحَدَّنَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيّ الْحُلُوانِيِّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالاً: حَدَّنَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ؛ أَخْبَرَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ قَالَ: أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ عِيَاضٍ بْن عَبْدِ الله، عَنْ أَبِي مَرْيَمَ؛ أَخْبَرَنِي وَيُدُّ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ عِيَاضٍ بْن عَبْدِ الله، عَنْ أَبِي مَرْيَهَ بَنُ أَيُوبَ وَقُنْيَبَةُ وَابْنُ حُحْرٍ قَالُوا: حَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُوبَ وَقُنْيَبَةُ وَابْنُ حُحْرٍ قَالُوا: حَدَّنَنَا يَعْمَ عَنِ النَّيَى يَعْلَا أَيْنِ عَمْ وَابْنُ حُمْرٍ وَ بْنِ أَيِي عَمْرُو، عَنِ الْمَقْبُويَ، عَنْ أَبِي هُونَا أَيْنِ عُمْرَ عَنِ النّبِي يَعْلَادُ.

-الفرق بين ترك المريض والمسافر النوافل وبين ترك الحائض الصلاة: والفرق أن المريض والمسافر كان يفعلها بنِيَّةِ الدوام عليها مع أهليته لها، والحائض ليست كذلك، بل نيتها ترك الصلاة في زمن الحيض، بل يحرم عليها نية الصلاة في زمن الحيض: فنظيرها مسافر أو مريض كان يصلي النافلة في وقت، ويترك في وقت غير نَّاوٍ الدوام عليها، فهذا لا يكتب له في سفره ومرضه في الزمن الذي لم يكن يُتَنَفِّلُ فيه، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ما ينعلق بأسانيد الباب قفيه ابن الهاد واسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة، وأسامة هو الهاد؛ لأنه كان يوقد ناراً ليهتدي إليها الأضياف، ومن سلك الطريق، وهكذا يقوله المحدثون الهاد، وهو صحيح على لغة، والمحتار في العربية الهادي بالياء، وقد قدمنا ذكر هذا في مقدمة الكتاب وغيرها، والله أعلم.

وفيه: أبو بَكُر بنُ إِسحَاقَ واسمه محمَّدٌ. وفيه: ابنُ أبي مَرْيَب وهو سعيَّدُ بْنُ الحَكَمِ بن مُحَمَّدُ بن أبي مَرْيَم الجُمَحِيُّ أبو محمَّد المصرِيُّ الفقيه الجبل. وفيه: عَمْرُو بْنُ أبي عَمْرُو عن المقيري، وقد اختلف في المراد بالمقيري هنا، هل هو أبو سعيد المَقْبريُّ، وإن كان المقيري في الأصل هو أبو سعيد، فقال الحافظ أبو علي العشَّانيُّ الحَيَّانيُّ عن أبي مسعودِ الدمشْقِيُّ: هو أبو سعيد، قال أبو علي: وهذا إنما هو في رواية إسمَاعِيلَ بن جَمْفَرِ عن عسرو بن أبي عسرو.

قال الدار قطنى: حالفه سليمان بن بلال فرواه عن عَبْرو عن سعيد المُقْبِرِيّ، قال الدار قطنى: وقول سليمان بن بلال أصح. قال الشيخ أبو عَبْرو بْنُ الصَّلاحِ صَّنَة رواه أبو تُعَيْم الأصفَهَانِيُّ فِي كتابه "المحرج على صحيح مسلم" من وجوه مرضِيَّة عن إسماعيل بن حَفْقِ عن عمرو بن أبي عَبْرو عن سعيد بن أبي سعيد المُقْبِريِّ هكذا مبينا، لكن رويناه في "مسند أبي عَوَانَة المحرج على صحيح مُسلم" من طريق إسماعيل بن حَفْقِ عن أبي سعيد، ويقال: ومن طريق سليمان بن بلال عن سعيد، كما سبق عن الذَّار قُطنيّ، فالاعتماد عليه إذًا، هذا كلام الشيخ، ويقال: المُقبِريّ بضم الباء وفتحها وجهان مشهوران فيه، وهي نسبة إلى المَقْبَرَةِ، وفيها ثلاث لغات: ضم الباء وفتحها وكسرها، والثالثة غريبة. قال إبراهيم الحَربيُّ وغيره: كان أبو سعيدٍ ينسزل المقابر فقيل له: المقبري، وقيل: كان مسيد عند القبور، فقيل له: المقبري، وجعل نعيماً على منسزله عند المقابر، وقبل: إن عمر بن الخطاب رئية، جعله على حفر القبور، فقيل له: المقبري، وجعل نعيماً على المسجد فقيل له: المعر، واسم أبي سعيد هذا كَيْسَانُ اللَّيْنُ المدني، والله أعلم،

[30- باب بيان إطلاق اسم الكفر على من توك الصلاة]

٣٤٤ - (١) خَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بُنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو كُرَيْبِ فَالاَ: حَدَّنَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "إِذَا فَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّحْدَةُ فَسَحَدَ، اعْتَرَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ: يَا وَيُلَهُ - وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ: يَا وَيُلِي- أُمِرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّحُودِ فَآيَيْتُ فَلَى النَّارُ".

بِالسُّحُودِ فَسَحَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَأُمِرُتُ بالسُّحُودِ فَآيَيْتُ فَلَى النَّارُ".

٧٤٥ – (٢) وَحَدَّنَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّنَنَا وَكِيعٌ: حَدَّنَنَا الأَعْمَشُ، بِهَذَا الإَسْنَادِ مِثْلُهُ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "فَعَصَيْتُ فَلِيَ النّارُ".

٣٥- باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة

في الباب حفيقان أحدهما: "إذا قرأ بن أدم السجدة فسجد اعتول الشيطان بيكي يقول: يا وبداء وفي رواية: "يا وسي أمر الن آدم بالسجود فسجد فنه الجنة، وأمرت بالسجود فأنيت فلي النار".

والحديث الثاني: "إِنَّ بِينَ الرَّهُلُ وَبِينَ النَّمُرُانُ وَالْكُفْرَ بَرَكَ الصَّلَاةُ مقصود مسلم بالله بالكر هذين الحديثين هنا: أن من الأفعال ما تركه يوجب الكفر، إمَّا حقيقةً وإمَّا تسميةً، فأما كفر إيَّلِيْسَ بسبب السُّجود قماحوذ من قول الله تعالى: ﴿ وَإِنْ اللهُ تعالى: ﴿ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ تعالى: ﴿ وَاللَّهُ اللهُ اللهُلهُ اللهُ ا

حكم تارك الصلاة: وأما تَارِكُ الصَّلاة فإن كان مُنْكِراً لوجوها فهو كافرٌ بإجماع المسلمين عارج من ملّة الإسلام، إلّا أن يكون قريب عَهْدِ بالإسلام، و لم يخالط المسلمين منّة بيلغه فيها وجوب الصَّلاة عنيه، وإن كان قركه تكاسلاً مع اعتقاده وجوها، كما هو حال كثير من اناس، فقد اختلف العلماء فيه:

فذهب مالك والشَّافِعِيُّ عِنْ والجماهير من السُّلف والخلف إلى أنه لا يُكُفُّرُ بل يُفَسُّقُ ويُستَثَابُ، فإن تاب وإلا قتلناه حدًا كالزَّاني المحصن، ولكنه يقتل بالسيف.

٣٤٦- (٣) خَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التّمِيميُّ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، كِلاَهُمَا عَنْ حَرِيرِ -قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ - عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ حَابِرًا يَقُولُ: سَمِعْتُ النّبِي ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ بَيْنَ الرَّحُلِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ وَالْكُفُرِ تَرْكَ الصّلاَةِ". "

واحتج الجمهور على أنه لا يكفر بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨) وبقوله ﷺ: من قال لا إنه إلا الله ذخل الجنّة. من مات وهو يعلم أن لا إنه إلا الله دعل الجنة. ولا يُنفّى الله بحما عَبْدٌ غَيْرُ شَاكَةً فيحجب عن الجنة. وحَرَّمُ الله على النّار مَنْ قال: لا إله إلا الله وغير ذلك. واحتجوا على قتله بقوله تعالى: ﴿فَوْنِن نَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةُ وَبَائُواْ ٱلرَّكَوٰةُ فَخَلُّوا سَبِلَهُمْ ﴿ (التوبة: ٥) وقوله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حين يقولوا لا إله إلا الله ويُقينموا الصَّلاة ويُوتُوا الزَّكاة فإذا فعلوا ذلك عَصَمُوا مِنْي المُناهِ وَبِنَ النَّفَرُ مَرَكُ الصَّلاة "على معنى أنه يستحق بترك الصلاة عقوبة الكافر، وهي القتل، أو أنه محمول على المستحل، أو على أنه قد يؤول به إلى الكفر، أو أن فعله فعل الكفار، والله أعمم.

وأما قوله ﷺ إذا قرأ أبنُ أدم السُّحُدة" فمعناه: آية السحدة. وقوله: "يا ويه" هو من آداب الكلام، وهو أنه إذا عرض في الحكاية عن الغير ما فيه سوء، واقتضت الحكاية رجوع الضمير إلى المتكنّم، صرف الحاكي الضمير عن نفسه تَصَاوُناً عن صورة إضافة السوء إلى نفسه. وقوله في الرواية الأخرى: "با وَيُلِي فيبوز فيه فنح اللام وكسرها. وقوله ﷺ "بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة" هكذا هو في جميع الأصول من صحيح مسلم الشرك والكفر بالواو. وفي مخرج أبي عُوالنة الإسفر ابني وأبي نعيم الأصبهاني أو الكفر بالواو، وفي مخرج أبي عُوالنة الإسفر ابني وأبي نعيم الأصبهاني أو الكفر بالواق، ولكل واحد منهما وجه، ومعنى بينه وبين الشرك ترك الصلاة؛ أن الذي يمنع مِنْ كفره كونه لم يترك الصلاة، فإذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك حَائلٌ، بل دحل فيه.

النسبة بين المشوك والكفو: ثم إن الشرك والكفر قد يطلقان بمعنى واحد، وهو الكفر بالله تعالى، وقد يفرق بينهما، فيخص الشرك بعبدة الأوثان وغيرها من المخلوقات مع اعترافهم بالله تعالى ككُفّار قريش، فيكون الكفر أعمَّ من الشرك، والله أعلم.

أقوال العلماء في حكم سجدة التلاوة: وقد احتج أصحاب أبي حنيقة ينظ وزياهم بقوله "أمرُ ابنُ آدَم بالسجود" على أن سحود الثّلاؤة واحب، ومذهب مالكِ والشافعيّ والكثيرين أنه سنة، وأحابوا عن هذا بأجوبة:=

[&]quot;قوله "إن بين الرجل وبين الشرك والكفر نرك الصلاة": ليس المعنى على أن الحائل بينهما نرك الصلاة، إذ الحائل هي الصلاة، وإلى الصلاة، إذ الحائل هي الصلاة، وإلى المؤلفة من الوقوع في الشرك، بل على أن الوسيلة الموصلة بينهما أي التي توصل الرجل إلى الكفر ترك الصلاة وهذا كما يقال: بينك وبين مرادك الاحتهاد، أي بينك وبين بلوغك المراد أن تجتهد فإذا الحتهدت بلغت.

٧٤٧ - (٤) خَدَّنَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ: حَدَّنَنَا الطَّحَاكُ بْنُ مَخْلَدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجِ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلاَةِ".

-أحدها: أن تسمية هذا أمراً إنما هو من كلام إليليس، فلا حجة فيها، فإن قالوا: حكاها النبي ﷺ و لم ينكرها؟ قلنا: قد حكى عيرها من أقوال الكفار و لم يبطلها حال الحكاية وهي باطلة. والوحه الثاني: أن المراد أمْرُ نَدْبٍ لا إيجاب، الثالث: المراد المشاركة في السجرد لا في الوجوب، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما ما يتعلَق بأسانيده، فقيه: أبو غسَّان وقد نقدم أنه يصرف ولا يصرف واسمه مالك بن عبد الواحد. وفيه: أبو مُثَفَّيَانَ عن جابرٍ، وقد تقدم أن اسمه طلحة بن نافع. وفيه: أبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس، تقدم أيضاً، والله أعلم.

. . . .

[٣٦] باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال]

٢٤٨ – (١) حدَّثنا مَنْصُورُ بِّنُ أَبِي مُزَاحِمٍ: حَدَّنَنَا إِبْرَاهِيمُ بِنُ سَعْدٍ، حِ: وَحَدَّنِي مُحمَّدُ ابْنُ جَعْفَرِ بْنِ زِيَادٍ: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ: عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيّّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: "إِيمَانٌ بِالله عزَّ وَجَلَّ عَيل: ثُمَّ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: "إِيمَانٌ بِالله عزَّ وَجَلَّ قيل: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: "خَجٌّ مَبْرُورٌ". وَفِي رِوَايَةٍ مُحمَّدِ بْنِ مَاذَا؟ قَالَ: احْجٌ مَبْرُورٌ". وَفِي رِوَايَةٍ مُحمَّدِ بْنِ جَعْفَر قَالَ: "إِيمَانٌ بِالله وَرَسُوله".

٣٤٩– (٢) وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ خُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ النَّرْهْرِيَّ، بِهَذَا الإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

َ ٣٥٠ (٣) خَدَنْنَى أَبُو الرَّبِيعِ الرَّهْرَانِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زِيْدِ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بُنُ عُرُونَةً، ح: وَحَدَثَنَا خَلَفُ بْنُ هِشَامٍ –وَاللَّفْظُ لَهُ–: حَدَّثَنَا خَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرُونَةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي مُرَاوِحِ اللَّهْمِيُّ، عَنْ أَبِي ذَرَّ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهُ! أَيُّ الأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ:

٣٦- باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال

أسماء الوجال: وأما أسماء الرجال: ففي الباب أبو هُزيُرةً، وأبو ذر، منصور بن أبي مُزَاحمٍ، وابن شِهَابٍ، وسعيد ابن المُسيَّبِ، وأبو الرَّبيع الزَّهرانيُّ، وأبو مُرَاوِحُ، والشَّيانِيُّ عن الوليد بن الغَيْزَارَ عن سُعد بن إياسٍ أبي عمرو الشيباني وأبو يَعْفُور.

شوح الغويب: أما ألفاظ الأحاديث فالحج سرور، قال القاضي عياض به: قال شَهِرٌ: هو الذي لا يخالطه شيء من ظأتم، ومنه بَرُّتَ يمينه إذا سلم من الحِنْث، وبَرَّبِيعه إذا سلم من الجنّاع، وقيل: المبرور المُتقبَل. وقال الحربي: بُرِّ حجّتُ بضم الباء، وبَرُّ الله حجَّك نفتحها إذا رجع مبرورةً مأجورا. وفي الحديث: "بِرُّ الحجُّ إطعامُ الطّعام وطيبُ الكلام ً فعلى هذا يكون من البرّ الذي هو فعل الجميل، ومنه بر الوالدين والمؤمنين.

قال: ويجوز أن يكُونَ المبرور الصَّادقُ الخالص لله تعالى، هذا كلام القاضي. وقال الجوهريُّ في "صحاحه": برُّ حجه وبُرُّ حجه بفتح الباء وضمها وبُرُّ الله حجه، وقولُ من قال: المَّبُرُوْر المُتقبل، قد يستشكل من حيث إنه لا اطَّلاع على القبول، وجوابه: أنه قد قبل: من علامات القبول أن يزداد بعده خيراً.

وأما قوله كِنْذَ: ''النسليما عبد أهديما فمعناه أرفعها وأجودها. قال الأصمعيُّ: مال نقيس أي مرغوب فيه. وقوله يُثَلَّا: "لُعِيلُ صابعا أو تصنعُ لأخرف" الأخرَّقُ: هو الذي ليس بصانع، يقال: رجل أخرَّقُ وامرأة نحرْقًاءُ لمن• "الإيْمَانُ بِاللهِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ" قَالَ قُلْتُ: أَيُّ الرُّقَابِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "أَنْفَسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا، وَأَكْثُرُهَا ثَمَنا" قَالَ قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ؟ قَالَ: "تُعِينُ صَانِعا** أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقَ" قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهُ! أَرَأَيْتَ إِنَّ ضَعُفْتُ عَنْ بَعْضِ الْعَمَلِ؟ قَالَ: "تَكُفُّ شَرَكَ عَنِ النّاسِ، فَإِنّهَا صَدَقَةٌ مَنْكَ عَلَى نَفْسَكُ".

١٥٦ – (٤) حَدَّثَنِي مُحمَّدُ بْنُ رَافِعِ وعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: قَالَ عَبْدٌ: أَخْبَرُنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرُنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ حَبِيبٍ مَوْلَى عُرُورَةَ بْنِ الزَّبْيْرِ، عَنْ عُرُورَةَ بْنِ الزَّبْيْرِ، عَنْ عُرُورَةَ بْنِ الزَّبْيْرِ، عَنْ عُرُورَةَ بْنِ النَّبِيِّ عَنْ عُرُورَةً بْنِ النَّبِي عَنْ أَبِي فَرَّ، عَنِ النَّبِي عَنْ أَنِي يَعْفِرِهِ، غَيْرَ أَنَهُ قَالَ: "فَتُعِينُ الصَّانِعَ أَوْ الرَّبْيْرِ، عَنْ أَبِي فَرْدَةً".
تَصْنَعُ لَأَخْرُقَ".

- لا صنعة له، فإن كان صانعاً حاذفاً قيل: رحل صنعً بفتح النون، وامرأة صناع بفتح الصاد. وأما قوله "صانعاً"،
 وفي الرواية الأخرى "الصَّانع"، فرري بالصاد المهملة فيهما وبالنون من الصَّعة، وروي بالضاد المعجمة وبجمزة بدل النون تكتب ياء من الضَّيَاع، والصحيح عند العلماء رواية الصَّاد المهملة، والأكثر في الرواية بالمعجمة.

قال القاضي عياض بعض رواينا في هذا من طريق هِضَام أولاً بالمعجمة "التَّهِينُ ضائِفا"، وكذلك في الرواية الأخرى "تُعِينُ الضَّائع" من جميع طرقا عن مسلم في حديث هِشَام، والزهري إلا من رواية أبي الفتَّح الشاشي عن عبد الغافر الغارسي، فإن شبخنا أبا بَحْرٍ حدثنا عنه فيهما بالمهملة، وهو صواب الكلام لمقابلته بالأخرَى، وإن كان المعنى من حهة مؤنة الضائع أيضاً صحيحاً، لكن صحَّت الرواية عن هشام هنا بالمصاد المهملة، وكذلك رويناه في صحيح البخاري. قال ابن المديني: الرَّهرِيُّ يقول: الصائع بالمهملة، ويرون أن هشاماً صحف في قوله اضائعاً المعجمة، وقال الدارقطي: وكذلك رواه أصحاب بالمعجمة، وهو تصحيف، والصواب ما قاله الزهري، هذا كلام القاضي.

وقالٌ الشيخ أبو عُمْرُو بن الصلاح: قوله في رواية هشام: "تُعِينُ صَاتِعاً" هو بالمهملة والنون في أصل الحافظ أبي عامر العبلدِيِّ وأبي القاسم بن عساكر، قال: وهذا هو الصحيح في نفس الأمر، ولكنه ليس رواية هِشَامٍ بُنِ عُرُوَةً، إنما روايته بالمعجمة، وكذا حاء مقيداً من غير هذا الوجه في كتاب مسلم في رواية هشام. وأما الرواية =

^{**}قال في فتح الملهم: قوله 'تبين صانعا" الخ: وفي الرواية الأخرى: "الضائع" [عمني الفقير] فروي بالصاد المهملة وبالتون من الصنعة، وروي بالضاد المعجمة وبحمزة بدل النون، تكتب ياء من الضياع، والصحيح عند العلماء رواية الصاد المهملة "لمقابلته بالأحرق"، والأكثر في الرواية بالمعجمة. قال ابن المنبر: في الحديث إشارة إلى أن إعانة الصانع أفضل من إعانة غير الصانع؛ لأن غير الصانع مظنة الإعانة، فكل أحد يعينه غالبا بخلاف الصانع، فإنه لشهرته بصنعة يغفل عن إعانته، فهي من جنس الصدقة على المستور. (فتح الملهم: ٢/١٠)

٢٥٢- (٥) حَدَّنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الْوَلِيدِ ابْنِ الْقَيْزَارِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِيَاسِ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله يُظْرُّ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ: "اللصّلاَّةُ لِوَقْتِهَا" قَالَ قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: "بِرِّ الْوَالِدَيْنِ" قَالَ قُلْتُ: ثُمَّ أَيَّ؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي مَبِيلِ الله " فَمَا تَرَكْتُ أَسْتَزِيدُهُ إِلاَ إِرْعَاءُ عَلَيْهِ.

٣٥٣ – (٦) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ أَبِي غُمَّرَ الْمَكَّيُّ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ الْفَرَارِيُّ: حَدَثَنَا أَبُو يَعْفُورٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْغَيْرَارِ، عَنْ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قُلْتُ: يَا نَبِيُّ اللهِ! أَيُّ الأَعْمَالِ أَقْرَبُ إِلَى الْحَنَّةِ؟ قَالَ: "الصَّلاَّةُ عَلَى مَوَاقِيتِهَا" قُلْتُ: وَمَاذَا يَا نَبِيَّ الله؟ قَالَ: "بِرُّ الْوَالِدَيُنِ ۚ قُلْتُ: وَمَاذَا يَا نَبِيَّ الله؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ الله!.

-الأخرى عن الزهري "فتُعِينُ الصَّافِعُ" فهي بالمهملة، وهي محفوظة عن الزهري كذلك، وكان ينسب هِشَاماً إلى التصحيف. قال الشيخ: وذكر القاضي عياضٌ أنه بالمعجمة في رواية الزُّهْرِيُّ لرواة كتاب مسلم، إلا رواية أبي الفُتْح الشَّمْرُقُنْدِيُّ، قال الشيخ: وليس الأمر على ما حكاه في رواية أصولنا لكتاب مسلم، فكلها مقيدة في رواية الرُّهريُّ بالمهملة، والله أعلم.

وأما أبرُّ الوالدين" فهو الإحسان إليهما، وفعل الحميل معهما، وفعل ما يسرهما، ويدخل فيه الإحسان إلى صديقهما، كما حاء في الصحيح: "إنَّ مِنْ أَبِرُّ النِّرِّ أَنْ يَصِنَ الرَّجُلُ أَهِن وُدُّ أَبِيهِ"، وضد البر العقوق، وسيأتي "إنْ شاء الله تعالى- قريباً تفسيره. قال أهل اللغة: بقال يُررَّت والذي بكسر الراء أبرُّه بضمها مع فتح الباء بِرَّا، وأنا يَرَّ به بفتح الباء وبارُّ، وجمع البُرَّ الأَبْرار، وجمع البارَّ البُررَةُ.

قوله: "فما تُرَكَّتْ أَسْتَزِينُه إلا إِزْعَاءُ عليه"؛ كذا هو في الأصول "تركت أستزيده" من غير لفظة "أن" بينهما، وهو صحيح وهي مرادة. وقوله: "إرعاءً" هو بكسر الهمزة وإسكان الراء وبالعين المهملة ممدود ومعناه إيقاء عليه ورفقاً به، والله أعلم.

فيبط الأسماء؛ وأما أسماء الرحال فأبو هريرة عبد الرحمن بن صَخْرِ على الصحيح، تقدم بيانه، وأبو ذَرَّ اختلف في اسمه فالأشهر جُنْدُبُّ بضم الدال وفتحها، ابن جُنْدُة بضم الجيم، وقبل: اسمه برير بضم الباء الموحدة وبراءين مهممتين، وأما منصور بن أبي مُزَاحِم فبالزاي والحاء، وجميع ما في الصحيحين مما هذه صورته فهو مُزاحِم بالزاي والحاء، ولهم في الأسماء مُرَاحِم بالراء والجيم، ومنه العَوَّامُ بنُ مراحم، واسم أبي لمُزَاحِم والد مَنْصُور هذا بشيرٌ يفتح الباء، وأما أبن شِهَابٍ فتقدم مرات وهو مُحَمَّدُ بن مسلم بن عُبَيْد الله نن عَبْدِ الله بن شهابٍ، وأما ابن المسيّب، فتقدم أيضاً مرات؛ أنه يفتح الباء على المشهور وقيل: يكسرها، وأما أبو الربيع الزَّقرائيُّ فتقدم أيضاً أن السمه سليمانُ بنُ ذَاوُدَ، وأما أبو مُرَاوِح فيضم الميم وبالراء والحاء المهملة والواو مكسورة، قال ابن عبد البَرُّ:

-أجمعوا على أنه ثِقةً، وليس يوقف له على اسم، واسمه كنيته، قال: إلا أن مُسْلِمٌ بن الحجّاج ذكره في "الطبقات" ققال: اسمه سعد وذكره في "الكُني" ولم يذكر اسمه ويقال في نسبه: الغِفَارِيُّ ويقال: اللبني، قال أبو على الغسّان: هو الغفّاريُّ ثم الليني، وأما الشّبّانيُّ الراوي عن الوليد بن الغيّرار فهو أبو إسخاق سليّمان بن فيرُورِ الكوفيُّ، وأما أبو يُغفُور فبالعين المهملة والفاء والراء، واسمه عبدُ الرَّحمن بن عُبَيْد بن نسطاس، بكسر النون وبالسين المهملة المكررة التُغلِيقُ بالمئلة العامِريُّ البَكّاري، ويقال الكّاليُّ ويقال: البكّاريُّ الكوفي، ونسطاسُ غير مصروف، وأبو يعفُور هذا هو الأصغر، وقد ذكره مسلم أبضاً في باب طلاة الوثر وقال: اسمه واقد، وقيل وقدان، وقد ذكره مسلم أبضاً في باب صلاة الوثر وقال: اسمه واقدً وقيل وقدان، وقد ذكره مسلم أبضاً في باب صلاة الوثر وقال: اسمه واقدً، وقيل وقدان، وقد ذكره مسلم أبضاً في باب صلاة الوثر وقال: اسمه واقدً، وقيل وقدان، وقد ذكره مسلم أبضاً في باب صلاة الوثر وقال: اسمه واقدً، وقيل وقدان، وأما الوليدُ بنُ يعفُورِ الجُعفيُّ البصري، يروي عنه قنية ويمنى بن يجبى وعبرهما، وآباء يعفور هؤلاء الثلاثة ثفات. وأما الوليدُ بنُ العيزار، فالعين المهملة المفتوحة وبالزاي فيل والراء بعدها.

وأما قوله: أخبرنا مُفترًا عن الزَّهْرِيِّ عن حبيب مولى غُرُوَةً بن الزَّبَيْر عن غُرُوَة بن الزَّبير عن أي مُرَاوِح عن أي ذُرِّ قفيه لطيفة من لطائف الإسناد، وهو أنه احتمع فيه أربعة تابعيون يروي بعضهم عن بعض، وهو الزهري وحبيب وعروة وأبو مراوح فنابعيون معروفون، وأما حبيب مولى عروة فقد روى عن أسَّمَا، ينَّتِ أبي بكُو الصدَّبق يَنْجُد.

قال محمّد بن سَعْدِ: مات حبيب مولى عروة هذا قديماً في آخر سلطان بني أمية، فروايته عن أسماءً مع هذا ظاهرها أنه أدركها وأدرك غيرها من الصحابة فيكون تابعياً، والله أعلم.

معايي الأحاديث وفقهها: أما معاني الأحاديث وفقهها، فقد يستشكل الجمع بينها مع ما جاء في معناها، من حيث إنه جعل في حديث أبي هريرة أن الأفضل الإنجان بالله، ثم الجهاد، ثم الحج. وفي حديث أبي فر: الإنجان والجهاد، وفي حديث ابن مسعود: الصَّلاة ثُمَّ بِرُّ الوالدين ثُمَّ الجهاد، وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو: "أيُّ الإسلام حيرًا؟ قال تطعم الطَّعم وتقرأ السَّلام على من عرفت ومن ثم نعرف" وفي حديث أبي موسى وعبد الله ابن عمرو: "أي المسمين حيرًا قال: من سلم المسمون من لسان وبده "وصح في حديث عثمان: الحبركم من تعبد القرآن وعلمه "وأمثال هذا في الصحيح كثيرة، واختلف العلماء في الجمع بينها، فذكر الإمام الجليل أبو عبد الله-

٢٥٥ - (٨) حَدَّثْنَا مُحمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثْنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الإسْنَادِ
 مِثْلَةُ، وَزَادَ: وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ الله، وَمَا سَمَّاهُ لَنَا.

٣٥٦- (٩) حَدَّنَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، عَنِ النَّبِيِّ بَشَكِّرَ قَالَ: "أَفْضَلُ الأَعْمَالِ -أَوْ الْعَمَلِ- الصَّلاَةُ لِوَقْتِهَا، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ".

-الحَلِيميُّ الشَّافِيُّ، عن شيخه الإمام العلامة المتقن أي يَكْرِ القَفَال الشَّاشِيِّ الكِير، وهو غير القَفَالُ الصغير العَرْوزِيِّ المذكور في كتب متأخَّري أصحابنا الحُرَاسَافِيْن، قال الحَلِيميُّ: وكان القَفَالُ أعلم من لقيته من علماء عصره، أنه جمع بينها بوحهين: أحداما: أن ذلك اختلاف جواب جرى على حسب اختلاف الأحوال والأشخاص، فإنه قد يُقَال: خير الأشياء كذا، ولا يراد به خير جميع الأشياء من جميع الوجوم، وفي جميع الأحوال والأشخاص، بل في حال، دون حال أو نحو ذلك، واستشهد في ذلك بأخبار منها عن ابن عباس الشمر أن رسول الله عَلَيْ قال: "حجةً لِمَنْ لم يُحَجُّ أنضل من أرْبَعِينَ غَزْوَةً، وغزوةً لمن حججً أفضَلُ من أربعين حَجَّةً".

الوجه الثاني: أنه يجوز أن يكون المراد من أفضل الأعسال كذا، أو مِنْ عيرها، أو مِنْ عيركم مَنْ فعل كذا، فحذفت "من" وهي مرادة، كما يقال: فلان أعقل الناس وأفضلهم، ويراد أنه من أعقلهم وأفضلهم، ومن ذلك قول رسول الله ﷺ: "خَيْرُكُم عيركم لأهله! ومعلوم أنه لا يصير بذلك عير الناس مطلقاً، ومن ذلك قولهم: أزهد الناس في العالم جيرانه، وقد يوجد في غيرهم من هو أزهد منهم فيه، هذا كلام القُفَّالِ بـشـ.

قل لمن ساد ثمّ ساد أبوه ﴿ ثُم قد سادُ قبل ذلك حدُّهُ

وذكر القاضي عياض في الجمع بينهما وجهين: أحدهما: نحو الأول من الوجهين اللذين حكيناهما. قال: قيل: اختلف الجواب لاختلاف الأحوال، فأعلم كل قوم بما لهم إليه حاجة، أو بما لم يكملوه بعد من دعاتم الإسلام = -ولا بلفهم علمه. والثاني: أنه قدم الجهاد على الحج؛ لأنه كان أولى الإسلام ومحاربة أعدائه والجد في إظهاره، وذكر صاحب "التحرير" هذا الوجه الثاني، ووجها أخر، أن "ثُمَّ" لا تقتضي ترتيباً، وهذا قول شاذ عند أهل العربية والأصول، ثم قال صاحب "التحرير": والصحيح أنه محمول على الجهاد في وقت الزَّحْف الملحئ والتَّغِيرِ العام، فإنه حيثذ يجب الجهاد على الجميع، وإذا كان هكذا فالجهاد أولى بالتَّحُريض والتقديم من الحج، لما في الجهاد من المحج، في هذا الحال بخلاف الحج، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ وقد سنل: "أيُّ الأعمال أنْضَلُّ؟ فقال: إنمانٌ بالله ورسوله" ففيه تصريح بأن العمل يطلق على الإيمان، والمراد به حوالله أعلم- الإيمان الذي يدخل به في مِلَّةِ الإسلام، وهو التصديق بقلبه والنطق بالشهادتين، فالتصديق عمل القلب، والنطق عمل اللسان، ولا يدخل في الإيمان ههنا الأعمال بسائر الجوارح، كالصوم والصلاة والحج والجهاد وغيرها؛ لكونه جعل قسيماً للجهاد والحج، ولقوله ﷺ: "إيمانٌ بالله ورسوله" ولا يقال هذا في الأعمال، ولا يمنع هذا من تسمية الأعمال المذكورة إيماناً فقد قدمنا دلائله، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ والرقاب: "أفْسَلُهَا أنْسُهَا عند أَهْلِهَا وأكثرُهَا ثَمنًا فالمراد به والله أعلم- إذا أراد أن يُعْتِقَ رقبة واحدة، أما إذا كان معه ألف درهم، وأمكن أن يشتري بها رقبتين مفضولتين أو رقبة نفيسة مثمنة فالرقبتان أفضل، وهذا بخلاف الأطلحيّة، فإن التضحية بشاة سمينة أفضل من التُطلحيّة بشاتين دونها في الشّمَنِ. قال البّغُويُ من أصحابنا ينظ في "التهدّيب" بعد أن ذكر هاتين المسألتين كما ذكرت; قال الشافعي عالمة في الأطلحية؛ استكثار العدد مع استقلال القيمة، وفي العِتْقِ استكثار العدد مع استقلال القيمة، وفي العِتْقِ استكثار العدد مع استقلال القيمة، وفي العِتْقِ استكثار العدد مع استقلال القيمة وفي العِتْقِ استكثار العدد من المتنقلال القيمة، وفي العِتْقِ استكثار العدد مع استقلال القيمة أوفي العُتْقِ المتكثار القيمة مع استقلال العدد؛ لأن المقصود من الأطبح، ولحم السّمين أوفر وأطيب، والمقصود من العِتْقِ تكميل حال الشخص وتخليصة من ذل الرَّق، فتخليص جماعة أفضل من تخليص واحد، والله أعلم.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث الحث على المحافظة على الصلاة في وقتها، ويمكن أن يؤخذ منه استجابها في أول الوقت لكونه احتياطاً لها، ومبادرة إلى تحصيلها في وقتها، وفيه: حُسن المراجعة في السؤال. وفيه: صَبّرُ المُفتي والمعلم على من يفتيه، أو يعلمه، واحتمال كثرة مسائله وتقريراته. وفيه: رفق المتعلّم بالمعلّم، ومراعاة مصالحه، والشفقة عليه، لقوله: "فما تركت أستزيده إلا إرْعاءً عليه"، وفيه: حواز استعمال "لو" لقوله: "ولو استزدته لزادي"، ولها أعلم.

[٣٧- باب بيان كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده]

٢٥٧- (١) خَدْنَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ -قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ- عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُرَخْبِيلَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ: "أَنْ تَجْعَلَ اللهِ نِدًا وَهُوَ عَبْدِ اللهِ قَالَ: "أَنْ تَجْعَلَ اللهِ نِدًا وَهُوَ عَبْدِ اللهِ قَالَ: "أَنْ تَجْعَلَ اللهِ نِدًا وَهُوَ عَبْدِ اللهِ قَالَ: "ثُمَّ أَنْ تَجْعَلَ اللهِ نِدًا وَهُوَ عَلْفَ أَنَّ تَعْلَى اللهِ قَالَ: "ثُمَّ أَنْ تَعْلَى وَلَكَ لَعَظِيمٌ، قَالَ قُلْتُ: ثُمَّ أَيِّ؟ قَالَ: "ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَذَكَ مَحَافَةَ أَنْ يَطْعَمُ مَعَكَ" قَالَ: "ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَذَكَ مَحَافَةَ أَنْ يَطْعَمُ مَعَكَ" قَالَ قُلْتُ: عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الل

٣٥٨ – (٣) خَدَّنَنَا عُشْمَانُ بُنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعاً عَنْ جَرِيرٍ -قَالَ عُنْمَانُ: حَدَّنَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْن شُرَحْبِيلَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ الله: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ الله! أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ الله؟ قَالَ: "أَنْ تَدْعُو لله نِذًا وَهُو حَنَقَانًا" قَالَ: تُمْ أَيِّ؟ قَالَ: "أَنْ تَوْانِيَ خَلِيلَةً ثُمْ أَيِّ؟ قَالَ: "أَنْ تَقْتُلَ وَلَذَكَ مَحَافَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ" قَالَ: ثُمَّ أَيِّ؟ قَالَ: "أَنْ تُوَانِيَ خَلِيلَةً جَارِلَةً" فَأَنْوَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِيقَهَا: ﴿ وَمَنْ يَفْعَلَ وَ لِلهِ يَقْتُلُونَ الله عَزَّ وَجَلَّ تَصَدْيقَهَا: ﴿ وَمِن يَفْعَلُ وَ لِلهِ يَشْتُلُونَ الله عَزَّ وَجَلَّ تَصَدْيقَهَا: ﴿ وَمِن يَفْعَلُ وَ لِلهِ يَلْقَ أَثَانًا ﴾ (الفرقان ١٨٠)

٣٧ - باب بيان كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده

لطبقة هذين الإستادين: أما الإستادان ففيهما لطيفة عجبية غربية، وهي أتحما إسنادان متلاصقان رواقمها جميعهم كوفيون، وجرير هو ابْنُ عَبْدِ الحميد، ومنصور هو ابن المُعْتَجِر، وأبو واتِلٍ هو شَقِيقُ بن سَلَمة، وشُرَخِيلُ غير منصرف؛ فكوته اسماً عجمياً علماً.

شرح المغرب: و"الند" المثل ووى شمرً عن الأَحْقَشِ قال: الند الضد والشبه، وفلان لد قلان ولديده ولديدته أي مثله. وقوله ﷺ: المخافة أن يطعم معن أهو بفتح آلياء أي: يأكل وهو معنى قوله تعانى: ﴿تَفَتُمُواْ أَوْلَاكُمْ خَشَيةُ إِمَلَىٰ ﴿ الْمُوقَانِ ١٨٠) قبل معناه: حزاء إلمه، وهو قول خشية إمَلَىٰ ﴿ الْإسراء: ٣١) أي فقر. وقوله تعالى: ﴿ لِلْمَ أَنْكَابُهُ (الفرقان: ١٨٠) قبل معناه: حقوبة، قاله يونس وأبو الخَيْبِلِ وسيبُولِهِ وأبي عمرو الشَّيْبائِيُّ والفرَّاء والزَّحَّاجِ وأي على الفَارسِيِّ، وقبل معناه: عقوبة، قاله يونس وأبو عبيدة، وقبل: معناه حزاء، قاله ابن عباس والسَّدِّي، وقال أكثر المفسرين أو كثيرون منهم: هو والإ في حهدّم رعافانا الله الكريم وأحيابنا منها.)

وقوله ﷺ "ن تُراقِ خَبِلَةَ خَرِكَ" هي بالحاء المهملة وهي زوجته سميت بذلك؛ لكوتها تُجِلَّ له، وقيل: لكوها تحل معه، ومعنى "تُرَائِيَ" أي تزني بها برضاها، وذلك يتضمن الزنا وإقسادها على زوجها واستمالة قلبها إلى- الزاني، وذلك أفحش، وهو مع أمرأة الجار أشد قُبْحاً وأعظم حُرْماً؛ لأن الجار يتوقع من حاره الدَّبُ عنه وعن حريمه، ويأمن بوائقه ويطعنن إليه، وقد أمر بإكرامه والإحسان إليه، فإذا قابل هذا كله بالزنا بامرأته وإفسادها عليه، مع تمكّنه منها على وجه لا يتمكن غيره منه، كان في غاية من القبح. وقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُواْ النَّهِي حَرَّمَ أَلَهُ إِلّا بِٱلْحَقّ ﴾ (الأنعام: ١٥١) معناه: أي لا تقتلوا النفس التي هي معصومة في الأصل إلا عقين في قتلها.

فقه الحديث: أما أحكام هذا الحديث ففيه: أن أكبر المعاصي الشرك وهذا ظاهر لَا عفّاء فيه، وأن القتل بغير حق يليه، وكذلك قال أصحابنا: أكبر الكبائر بعد الشرك القتل، وكذا نص عليه الشافعي نائجه في كتاب "الشهادات" من "مختصر المُزّينُ" وأما ما سواهما من الزنا واللواط، وعقوق الوالدين، والسحر، وقذف المحصنات، والفرار يوم الزحف، وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر، فلها تُفاصيلُ وأحكام تعرف بها مراتبها، ويختلف أمرها باحتلاف الأحوال والمفاسد المرتبة عليها. وعلى هذا يقال في كل واحدة واحدة منها هي من أكبر الكبائر، وإن حاء في موضع ألها أكبر الكبائر، كان المراد من أكبر الكبائر، كما تقدم في أفضل الأعمال، والله أعلم.

* * * *

[۳۸– باب بيان الكبائر وأكبرها]

١٥٩- (١) خَدَّنَىٰ عَمْرُو بْن مُحمّدِ بْنِ بُكَيرِ بْنِ مُحمّدِ النَّافِدُ: حَدَّنَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيّةً،
عَنْ سَعِيدٍ الْحُرَيْرِيِّ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةً، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُتَا عِنْدَ رَسُولِ الله ﷺ وَقَالَ: "أَلاَ أَنْبُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ؟ -تَلاَثا-: الإِشْرَاكُ بِالله، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ، -أَوْ
قَوْلُ الزُّورِ-" وَكَانَ رَسُولُ الله كَانُو كُلُّ مُتْكِناً فَحَلَسَ، فَمَا زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْنَهُ سَكَتَ!.
قَوْلُ الزُّورِ-" وَكَانَ رَسُولُ الله كُلُّ مُتْكِناً فَحَلَسَ، فَمَا زَالَ يُكرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْنَهُ سَكَتَ!.

١٣٢- (٢) وَحَدَّنَىٰ يَحْتَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيُّ: حَدَّنَنا خَالِدُ -وَهُو ابْنُ الْحَارِثِ- حَدَّنَنا خَالِدُ -وَهُو ابْنُ الْحَارِثِ- حَدَّنَنا خَالِدُ وَهُو ابْنُ الْحَارِثِ فَاللهُ بُنُ اللهُورِ".
مُعْبَةُ: أَخْبَرُنَا عُبَيْدُ الله بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَنْسٍ عَنِ النّبِي عَلَى الْكَبَائِرِ قَالَ: "الطَّرُكُ بِالله، وَقَوْلُ الزُّورِ".

٢٦١- (٣) وَخَذَنْنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَعْفَرِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَعْفَرِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَعْفَرِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَالِكِ قَالَ: خَكَرَ رَسُولُ الله ﷺ مُعْبَةً قَالَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ الله بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكِ قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ الله ﷺ الْكَبَائِرِ -أَوْ سَنُولِكِ فَالَ: شَعْبَةً وَقَالَ: الْقَوْلِدَيْنِ وَقَالَ: الْقَوْلُ الزّورِ -أَوْ قَالَ: شَهَادَةُ الزّورِ "- قَالَ شُعْبَةً: وَأَكْبَرُ طُنِّي أَنَهُ شَهَادَةُ الزَّورِ "- قَالَ شُعْبَةً: وَأَكْبَرُ طُنِّي أَنهُ شَهَادَةُ الزَّورِ "- قَالَ شُعْبَةً: وَأَكْبَرُ طُنِّي أَنهُ شَهَادَةُ الزَّورِ "- قَالَ شُعْبَةً: وَأَكْبَرُ طُنْهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

٣٨- باب بيان الكبائر وأكبرها

ضبط الأسماء: أما أبو بُكْرَةً فاسمه: لُفَيْعُ بُنَ الحَارثِ وقد نقدم، وأما الإسنادان اللذان ذكرهما فهما بصريون كلهم من أوضما إلى أخرهما، إلا أن شُعْبَةً واسطى بصري، فلا يقدح هذا في كونهما بصريين، وهذا من الطرف المستحسنة، وقد تقدم في الباب الذي قبل هذا نظيرهما في الكوفيين.

وقوله: حتَّنَا حالدٌ وهو ابنُ الحَارِثِ قد قدمنا بيان قائدة قوله: وهو ابْنُ الحارِثِ و لَمْ يقل: خالدٌ بْنُ الحارِثِ؛ وهو أنه إنما سمع في الرواية حالدٌ ولحالم مشاركون فأراد نمييزه. ولا يجوز له أن بقول: حدثنا حالد بن الحارث؛ لانه يصير كاذِباً على المروي عنه، فإنه لمْ يقل إلا خالد فعدل إلى لفظة "وهو ابْنُ الحارث"؛ لتحصل الفائدة بالتّمييز والسَّلامة من الكذب، وقوله: عُبَيْد الله بْنُ أَي بكرٍ هو أبو بكرٍ بْنُ انْسِ بْنِ مالكِ، فعيد الله يروي عن حَذّه.

وقوله: اكبر ظني هو بالياء الموحدة، والبُوُ النَّئِثُ العه سَائِمٌ. وقوله في أول الباب عن سَعِيْدِ الجُرَيْرِيُّ هو بضم الجيم منسوب إلى جُرَيْر مصغر، وهو حُرَيْرُ بن عُباد بضم العين وتخفيف الباه يطن من يكو بن واقل، وهو سعيد– ٣٦٢ – (٤) حَدَّنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدِ الأَيْلِيّ: حَدَّنَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: حَدَّنَنِي سُلَيْمَانُ ابْنُ بِلالِ، عَنْ نَوْرِ بْنِ زَيْدِ، عَنْ أَبِي الْغَيْثِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "الخَتْنِبُوا السَّبْعَ النَّمُوبِقَاتِ" فِيلَ: يَا رَسُولَ الله! وَمَا هُنَ؟ قَالَ: "الشَرْكُ بِالله، وَالسَّحْرُ، وَقَتْلُ التَّغْسِ الَّتِي حَرِّمَ الله إلا بِالْحَقّ، وَأَكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَأَكُلُ الرّبَا، وَالتَولِّي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ النَّهُ إِلا بِالْحَقّ، وَأَكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَأَكُلُ الرّبَا، وَالتَولِّي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ النَّهُ إِلاَ بِالْحَقِّ، وَأَكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَأَكُلُ الرّبَا، وَالتَولِّي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ النَّهُ إِللهِ بِالْحَقِّ، وَأَكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَأَكُلُ الرّبَا، وَالتَولِّي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ

أبن إياس أبو مسعود النصري.

شرح الغريب: وأما المويفات فهي المهدكات يقال: وَبَقَ الرجل بفتح الباء يُبِقُ بكسرها، ووبق بضم الواو وكسر الماء يوبق إذا هلك، وأما المؤون غيره أي أهلكه. وأما "الزُّورُ" فقال التُّقليقُ المفسّر وأبو يشخّاق وغيره: أصله تحسين المشيء ووصفه بخلاف صفته، حتى يخيل إلى من سمعه أو رأه أنه بخلاف ما هو يه، فهو تمويه الباطل بما يوهم أنه حتى. وأما المُحْصِنَات الغَافِلات فيكسر الصاد وفتحها فراءتان في السبع، قرأ الكسّائِيُّ بالكسر والباقون بالفتح، والمراد بالمُحْصِنَات هنا العفائف، وبالغاقلات الغافلات عن الفواحش وما قُذَفن به، وقد ورد الإحصان في المشرع على خمسة أقسام: العفائف، والإسلام، والنكاح، والتزويج، والحُرِّية. وقد بينت مُوَاطِنَةُ وشرائطه وشواهده في كتاب "قذيب الأسماء والنّفات"، والله أعلم.

الكبائر غير منحصوة في السبع: وأما معاني الأحاديث وفقهها فقد تدّمنًا في الباب الذي قبل هذا كيفية ترتيب الكبائر، قال العلماء بعثر: ولا انحصار لمكبائر في عند مذكور، وقد جاء عن ابن عبّاس عبّه أنه سنل عن الكبائر أسبع هي وقال: هي إلى سبعين، ويُروَى إلى سبعمائة أقرب، وأما قوله في الكبائر سنعً فالمراد به من الكبائر سبعة فإن هذه الصبغة وإن كانت للعموم فهي مخصوصة بلا شك، وإنما وقع الاقتصار على هذه السبع، وفي الرواية الاحرى للاث، وفي الأحرى أربع لكونما من أفحش الكبائر مع كثرة وقوعها لا سِيّمًا فيما كانت عليه الجاهليّة، ولم يذكر في بعضها ما ذكر في الأخرى، وهذا مصرّح بما ذكرته من أن المراد البعض، وقد جاء بعد هذا "من الكبائر شتّم الرجل والديه"، وجاء في السيراء من البول أقما من الكبائر، وجاء في غير مسلم "من الكبائر البمين الفيلوس واستحلال بيت الله الحرام".

الكلام في تعريف الكبائر: وقد المختلف العلماء في حَدَّ الكبيرة وتمييزها من الصغيرة، فجاء عن ابِّن عبَاسٍ الثَّماء الكلام في علم الله عنه فهو كبيرة" وبهذا قال الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايين الفقيه الشافعي الإمام في علم الأصول والفقه وغيره. وحكى القاضي عباض بنك هذا المذهب عن الحققين، واحتج الفائلون بهذا بأن كل مخالفة فهي بالنسبة إلى حلال الله تعالى كبيرة. وذهب الجماهير من السُّلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر، وهو مروي أيضاً عن ابن عبّاسٍ الثَّم، وقد تظاهر على ذلك دلائل من الكتاب والسنة واستعمال سلف الأمة وخلفها، قال الإمام أبو حَمِد الغَرَّاليُّ في كتابه اللبسيط في المفاهب": إنكار الفرق –

-بين الصغيرة والكبيرة لا يليق بالفقه، وقد فهما من مدارك الشرع، وهذا الذي قاله آبو حَامِدٍ قد قاله غيره بمعناه، ولا شكّ في كون المخالفة قبيحة حداً بالنسبة إلى حلال الله تعالى، ولكن بعضها أعظم من بعض، وتنقسم باعتبار ذلك إلى ما تكفره الصّوات الخمس، أو صوم رمضان، أو الحج أو العمرة، أو الوضوء أو صوم عرفة، أو صوم عاشوراء، أو فعل الحسنة، أو غير ذلك مما جاءت به الأحاديث الصحيحة، وإلى ما لا يكفره ذلك، كما ثبت في الصحيح ما لم يغش كبيرة، فسمى الشرع ما تكفره الصّلاة ونحوها صغائر، وما لا تكفره كبائر، ولا شك في حسن هذا، ولا يخرجها هذا عن كوفا قبيحة بالنسبة إلى حلال الله تعالى، فإنحا ولكوفا متيسرة التكفير، والله أعلم.

المفرق بين الصغيرة والكبيرة: وإذا ثبت انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر، فقد اختلفوا في ضبطها اختلافاً كثيراً منتشراً حدًّا، فروي عن ابن عبّاس يثمُّه، أنه قال: الكبائر كل ذنب ختمه الله تعالى بنارٍ أو غضبٍ أو تعنة أو عدّابٍ، ونحو هذا عن الحسّنِ البّطريّ، وقال آخرون: هي ما أوعد الله عليه بنار أو حدٌّ في الدنيا.

وقال أبو حامد الغزالي في "البسيط": والضابط الشامل المعنوي في ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم المرء عليها من غير استِشْعارٍ خوف وحذار ندم، كالمتهاون بارتكاها والمتجرئ عليه اعتياداً، فما أشعر بمذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة، وما يُحمل على فُلتَاتُ النفس أو اللسان وفترة مراقبة التقوى، ولا ينفك عن تندم يمتزج به تُنْفِيصُ النلدُّذ بالمعصية، فهذا لا يمنع العدالة وليس هو بكبيرة.

وقال الشيخ الإمام أبّو عَمْرو بن الصَّلاح بنّ في فتاويه: الكبيرة كل ذنب كبر وعظم عظماً يصحُّ معه أن يطلق عليه السم الكبير، ووصف بكونه عظيماً على الإطلاق، قال: هذا حدُّ الكبيرة ثم لها أمارات: منها إيجاب الحدِّ، ومنها الإيعاد عليها بالعذاب بالنار، ونحوها في الكتاب أو السنة، ومنها وصف فاعلها بالفسق نصّاً، ومنها اللعن كلعن الله سبحانه وتعالى من غَيَّرَ مُنَارَ الأرض.

وقال الشيخ الإمام أبو مُحَمَّدِ بن عَبْدِ السَّلام رخى في كتابه "القواعد": إذا أردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة، فاعرض مُفْسَلَة الذنب على مفاسد الكبائر المنصوص عُلَبْها، فإن تقصت عن أقل مفاسد الكبائر فهي من الصغائر، وإن ساوت أدن مفاسد الكبائر أو ربت عليه، فهي من الكبائر، فمن شَمَّ لرب سبحانه وتعالى أو رسوله بنَّ أو استُهان بالرسل أو كذب واحداً منهم، أو ضمخ الكعبة بالغذرة، أو ألقى المصحف في القاذورات، فهي من أكبر الكبائر، ولم يصرح المشرع بأنه كبرة، وكذلك لو أمسك امرأة محصنة لمن يزي بها، أو أمسك مسلماً لمن يفتله، فلا شلك أن مفسدة ذلك أعظم من مفسدة أكل مال اليتيم مع كونه من الكبائر، وكذلك لو دلً الكفّار على عَوْراتِ المسلمين مع علمه أقم يستأصلون بدلالته، ويُسبون الحُرَمَهم وأطفاطم ويغنمون أمواضم، فإن نسبته إلى على عَوْراتِ المسلمين مع علمه الرحف بغير عذر مع كونه من الكبائر، وكذلك لو كذب على إنسان كذبا يعلم عذه المفاسد أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر، وكذلك لو كذب على إنسان كذبا يعلم عنه المفاسد أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر، وكذلك لو كذب على إنسان كذبا يعلم أنه يقتل بسبه، أمّا إذا كذب على إنسان كذبا يعلم أنه يقتل بسبه، أمّا إذا كذب علم كذباً يؤخذ منه بسببه محرة، فليس كذبه من الكبائر.

-قال: وقد نصّ الشرع على أن شهادة الزور، وأكل مال اليتيم من الكبائر، فإن وقعا في مال خطير فهذا ظاهر، وإن وقعا في مال خطير فهذا ظاهر، وإن وقعا في مال حقير فيحوز أن يُجعلا من الكبائر فطاماً عن هذه المفاسد، كما جعل شرب قطرة من خمر من الكبائر وإن لم تتحقق المفسدة، ويجوز أن يضبط ذلك بنِصّابِ الشّرِقَة. قال: والحُكّم بغير الحق كبيرة، فإن شاهد الزور متسبّب، والحاكم مباشر، فإذا جعل السبب كبيرة فالمباشرة أولى.

قال: وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بألها كل ذنب قُرِنَ به وعيد، أو حدَّ أو لعن، فعلى هذا كلُّ ذنب علم أن مفسدته كمفسدة ما قرن به الوعيد، أو الحد، أو اللعن، أو أكثر من مفسدته فهو كبيرة، ثم قال: والأولى أن تضبط الكبيرة بما يشعر بثهاون مرتكبها في دينه إشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها، والله أعلم. هذا أخر كلام الشيخ أن مُحَمَّد بن عَبِّدِ السَّلام سَكُ.

قال الإمام أبر الحَسَن الواجِدِيُّ المفسر وغيره: الصحيح أن حدَّ الكبيرة غير معروف، بل ورد الشرع بوصف أنواع من المعاصي بأنها كبائر، وأنواع بأقفا صفائر، وأنواع لم توصف وهي مشتملة على صفائر وكبائر، والحكمة في عدم بيانها أن يكون العبد ممتنعاً من جميعها مخافة أن يكون من الكبائر، قالوا: وهذا شبيه بإعتفاء ليلة القدر، وساعة يوم الجُمعة، وساعة إجابة الدعاء من النيل، واسم الله الأعظم، ونحو ذلك مما أُخْفِيَ، والله أعلم.

قال العلماء يطلا: والإصرار على الصغيرة يجعلها كبيرة وروي عن عُمَرَ وابن عباس وغيرهما الله: "لا كبيرة مع استغفار، ولا صغيرة مع إصرار" معناه: أن الكبيرة تُمْحَى بالاستغفار، والصغيرة تصير كبيرة بالإصرار.

حلاً الإصرار على الصغيرة: قال الشَّيْعُ أبو محمد بن عبد السلام في حد الإصرار: هو أن تتكرَّرَ منه الصغيرة تكراراً بشعر بقلة مبالاته بدينه إشعار ارتكاب الكبيرة بذلك. قال: وكذلك إذا اجتمعت صغائر مختلفة الأنواع، بحيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر، وقال الشيخ أبو عَمْرو بْنُ الصَّلاح به: المصرُّ من تُلبَّس من أَضداد النوبة باسم العزم على المعاودة أو باستدامة الفعن، بحيث يدخل به ذنبه في حَيْرِ ما يطلق عليه الوصف بصبرورته كبيراً عظيماً، وليس لزمان ذلك وعدده حصر، والله أعنم. هذا مختصر ما يتعلَق بضبط الكبيرة، وأما قوله: قال: "ألا أَتَّكُمُ بأَكْبَر الْكَبَائر ثلاثًا" فمعناه: قال هذا الكلام ثلاث مرات.

شرح الغريب: وأما عقوق الوالدين، فهو ماخوذ مِنَ الغَقّ: وهو القطع، وذكر الأزهَرِيُّ أنه يقال: عَقَّ والده يعقُّهُ بضم العين عقّاً وعقوقاً، إذا قطعه و لم يصل رحمه، وجَمْع العاق عقَقَةُ بفتح الحروف كلها، وعُقُقٌ بضم العين والقاف، وقال صاحب "المحكم": رجُلُ عُقَقٌ وعُقُقٌ وَعَقٌ وعاقٌ بمعنى واحد، وهو الذي شَقُ عصا الطاعة لوالده، هذا قول أهل اللغة، وأما حقيقة العقوق المحرم شرعاً فقلٌ من ضبطه.

وقد قال الشيخ الإمام أبُو مُحَمَّدِ بن عبد السّلام بنش: لم أَقِفَ في عقوق الوائدين وفَيما يختصان به من الحقوق على ضابط أعتمده، فإنه لا يجب طاعتهما في كل ما يأمران به وينهيان عنه باتفاق العلماء، وقد حرم على الولك الجِهَاد بغير إذفها لما يشقّ عليهما من توقَّع قتله أو قطع عضر من أعضائه ولشدة تفجعهما على ذلك، وقد ألحق- ٣٦٦- (٥) حَذَٰنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّلَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بَنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ بَنَى قَالَ: "مِنَ الْكَبَائِرِ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بَنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ بَنَى قَالَ: "مِنَ الْكَبَائِرِ شَتْمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: "نَعَمْ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: "نَعَمْ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: "نَعَمْ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُل، فَيَسُبُ أَبَاهُ، وَيَسُبُ أُمَّهُ فَيَسُبُ أُمَّهُ".

٢٩٤ – (٦) وَخَدَّنْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَارٍ، جَمِيعاً، عَنْ مُحمَّد بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، ح: وَحَدَّنَنِي مُحمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ سَعِيدٍ; حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: كِلاَهُمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِهِذَا الإِسْنَادِ مِثْلَةً.

-بذلك كل منفر يخافان فيه على نفسه أو عضو من أعضائه، -هذا كلام الشيخ أبي محمدً وقال الشيخ أبو عَمْرُو بْنُ الصّلاح رَبِينَ في فتاويه: العقوق المحرّم: كل فعل يتأذّى به الوائد أو نحوه تأذّياً ليس بالهيّن مع كونه ليس من الأفعال الواجبة، قال: ورعما قيل: طاعة الوائدين واجبة في كل ما ليس بمعصية، ومخالفة أمرهما في ذلك عقوق، وقد أوجب كثير من العلماء طاعتهما في الشّبهات، قال: وليس قول من قال من علمائنا بجوز له السّفرُ في طلب العلم وفي التجارة بغير إذهما محالفاً لما ذكرته؛ فإن هذا كلام مطلق، وفيما ذكرته ببان لتقييد ذلك المُطلّق، والله أعلم.

أكبر الكبانر الإشواك بالله: وأما قوله ﷺ الله البُنكم بأكبر الكبائر فَوْلُ الزَّورِ أَو شهادة الزَّوْرِ" فليس على ظاهره الشادر إلى الأفهام منه، وذلك؛ لأن الشرك أكبر منه بلا شك، وكذا القَثْلُ فلا بدَّ من تأويله، وفي تأويله ثلاثة أوجه: أحدها: أنه محمول على الكُفر؛ فإن الكافر شاهد بالزور وعامل به، والثاني: أنه محمول على للائة أوجه: أحدها: أنه محمول على فلائد أن المراد من أكبر الكبائر كما قدمناه في نظائره، وهذا الثالث هو الظاهر أو الصواب، فأما حمله على الكُفر قضعيف؛ لأن هذا خرج عزج الزجر عن شهادة الزور في الحقوق.

وأما قُبْحُ الكفر وكونه أكبر الكبائر فكان معروفاً عندهم، ولا يتشكَّكُ أحد من أهل القِبْلَةِ في ذلك، فحمله عليه يخرجه عن الفائدة، ثم الظاهر الذي يفتضيه عموم الحديث وإطلاقه والقواعد أنه لا فرق في كون شهادة الزور بالحقوق كبيرة بين أن تكون يحقّ عظيم أو حقير، وقد يحتمل على بعد أن يقال فيه الاحتمال الذي قدمته عن الشيخ أي محمَّد بن عَبّدِ السَّلام في أكل تمرة من مال البتيم، والله أعلم.

وأما عده ﷺ التَّوليُّ يوم الزَّحْفِ من الكبائر، فدليل صريح لمذهب العلماء كافَّة في كونه كبيرة، إلَّا ما خُكي عن الحسن البَصْرِيُّ عِنْهُ أنه قال: ليس هو من الكبائر، قال: والآية الكريمة في ذلك إنما وردت في أهل يَدْرٍ حاصة، والصواب ما قاله الجساهير أنه عام باق، والله أعلم.

وأما قوله: فَكَانَ مُتَكِتَا فَحَسَى فَمَا رَالَ لِكُرَّزُهَا حَتَى قُلِنا: لَيْتُهُ سَكَت! فَحَلُوسَه بَلَخُ لاهتمامه بمَقَا الأمر وهو-

 يفيد تأكيد نحريمه وعظم تبحه، وأما قولهم: "لَيْنَهُ سَكَتَ" فإنما قانوه ونمنوه شفقة على رسول الله ﷺ، وكراهة لما يزعجه ويغضيه، وأما عده ﷺ الشخر من الكبائر، فهو دليل لمذهب الصحيح المشهور.

حكم السحر: ومذهب الجماهير أن السحر حرام من الكبائر فعله وتعلمه وتعليمه، وقال بعض أصحابنا: إنَّ تعلَّمه لبس بحرام، بل يجوز ليعرف ويرد على صاحبه، ويميز عن الكرامة للأولياء، وهذا القائل يمكنه أن يحمل الحديث على فعل السحر، والله أعلم.

فقه الحديث: وأما قوله ﷺ: "من الكَبَائر شَنْمُ الرَّحُلِ والديم" إلى آخره، ففيه دليل على أن من تسبب في شيء حماز أن ينسب إليه ذلك الشيء، وإنما جعل هذا عقوقاً لكونه يحصل منه ما يتأذّى به الوالد تأذياً ليس بالهين، كما تقدم في حد العقوق، والله أعلم. وفيه قطع الذرائع، فيؤخذ منه النهي عن بيع العصير ممن يتُخذ الخمر، والسلاح ممن يقطع الطريق ونحو ذلك، والله أعلم.

* * * *

[٣٩- باب تحريم الكبر وبيانه]

٣٦٥- (١) وحَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَمُحمَّدُ بْنُ بَشَارِ وَإِيْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ، جَمِيعاً عَنْ يَخْيَى بُنِ حَمَّادٍ. -قَالَ ابْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّنِي يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ - أَحْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبَان بْنِ تَخْيَى بُنِ حَمَّادٍ - أَحْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبَان بْنِ تَخْلِبَ، عَنْ فَضَيْلِ بْنِ عَمْرٍ و الْفُقَيْمِيّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَنْ عَنْهِ الله بْنِ مَمْرُو الْفُقَيْمِيّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَنْهَمَة، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النّبِيِّ فَعْلَلَ: "لاَ يَدْخُلُ الْحَمَّلُ الْحَمَّلُ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَةٍ مِنْ كِبْرٍ" قَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الله جَمِيلٌ يُحِبُّ الْحَمَالَ، إِنَّ الله جَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الْإِنَّ الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الْإِنَّ الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الْحَمَالَ، الله حَمِيلٌ يُحِبُ الْحَمَالَ، الْحَمَالُ، الله حَمِيلُ يُحِبُ النَّهُمَالُ النَّاسِ".

٢٦٦ - (٢) حَدَّثَنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التّمِيمِيُّ وَسُولِكُ بْنُ سَعِيدٍ، كِلاَهُمَا عَنْ عَلِيٌّ بْنِ مُسْهِرٍ –قَالَ مِنْجَابٌ: أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ – عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله كَالْثُنَّ: "لاَ يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَةِ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ، وَلاَ يَدْخُلُ الْجَنّةُ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبّةِ خَرْدَلٍ مِنْ كِبْرِيَاءً".

٣٩- باب تحريم الكبر وبيانه

ضبط الأسماء: قد تقدم أن أباناً بجوز صرفه وترك صرفه، وأن الصرف أقصح، واتخلِبُ بالغين المعجمة وكسر اللام. وأما القُقيْبيُّ فيضم الفاء وفتح القاف. "ومنْخاتُ بكسر الميم وإسكان النون وبالجيم وآخره باء موحدة. ومُشهِرٌ بضم الميم وكسر الهاء.

وفي هذا الإسناد الثاني لطيفتان من لطائف الإسناد، إحداهما: أن فيه ثلاثة تابعيين يروي بعضهم عن بعض وهم: الأَعْمَشُ، وإبْرَاهِيمُ وعَنْقَسَة، والثانية: أنه إسناد كوفي كله، فينْجَابٌ، وعبد الله بن مسعود، ومن بينهما كوفيون، إلا سُوّيُكُ بُنَ سَعِيدٍ رفيق مِنْجابٍ فيغني عنه منجاب، وقوله كاللهُ: "وغَمُط النّاسِ" هو بفتح الغين المعجمة وإسكان الميم وبالطاء المهملة، هكذا هو في تُسْخ صحيح مسمم جاله.

شرح الغريب: قال القاضي عياض يانج: لم نرو هذا الحديث عن جميع شيوخنا هنا، وفي البخاري إلا بالطاء، قال: وبالطاء ذكره أبو داود في مصنفه، وذكره أبو عبسى الترمذي وغيره غَمْصُ، بالصاد، وهما بمعنى واحد ومعناه: احتقارهم، يقال في الفعل منه: غَمَطَهُ يفتح الميم يُقْمِطُهُ يكسرها وغَمِطَهُ بكسر الميم يُقْمَطُهُ بفتحها. وأما أبطرُ الحقُ" فهو دفعه وإنكاره تَرَقُعاً وتَحَبُّراً.

وقوله ﷺ: "من كبرياء" هي غير مصروفة. وقوله ﷺ: 'إن الله جبئ يُجِبُّ الجمال" المتلفوا في معناه ففيل: إن

-معناه: أن كل أمره سبحانه وتعالى حسن جميل، وله الأسماء الحسين وصفات الجمال والكمال، وقيل: جميل بمعنى بحمل ككريم وسميع بمعنى مكرم ومسمع، وقال الإمام أبو القاسم القُشْيْرِيُّ بنه: معناه: حليل، وحكى الإمام أبو سليمان العُطَّابِيُّ أنه بمعنى ذي النور والبهجة أي مالكهما، وقبل: معناه جميل الأفعال بكم باللطف والنظر إليكم، يُكلَّفكم اليسير من العمل، ويعين عليه، ويثيب عليه اجزيل ويشكر عليه، واعلم أن هذا الاسم ورد في هذا الحديث الصحيح ولكنه من أخبار الآحاد، وورد أيضاً في حديث الأسماء الحسين، وفي إسناده مقال، والمنخنار جواز إطلاقه على الله تعالى، ومن العلماء من منعه.

قول إمام الحرمين فيما يطلق على الله وما لا يطلق: قال الإمام أبو المتقالي إمام الحرمين بالله: ما وَرَدَ الشرع بإطلاقه في أسماء الله تمانى وصفاته أطلقناه، وما مُنغ الشرع من إطلاقه منعناه، وما لم يُرِد فيه إذن ولا منع لم تُقض فيه بتحليل ولا تحريم، فإن الأحكام الشرعية تُتنفّى من موارد الشرع، ولو قضينا بتحليل أو تحريم لكُنا مثبتين حكماً بغير الشرع، قال: ثم لا يشترط في حواز الإطلاقي ورود ما يقطع به في الشرع، ولكن ما يُفتنهي العمل وإن لم يوجب العلم فإنه كاف، إلا أن الأقيسة الشرعية من مقتضيات العمل، ولا يجوز التمسك بها في تسمية الله تعالى ووصفه هذا كلام إمام الحرمين، وبحله من الإتقان والتحقيق بالعلم مطلقاً، وبحدا الفن خصوصا معروف بالغاية العلما، وأما قوله: لم نقض فيه بتحليل ولا تحريم؛ لأن ذلك لا يكون إلا بالشرع، فهذا مبني على المقدب للمحتار في حكم الأشياء قبل ورود الشرع.

المذهب الصحيح فيما لم يود به الشوع: فإن المذهب الصحيح عند المحققين من أصحابنا: أنه لا حكم فيها لا بتحليل: ولا تحريم، ولا إباحة، ولا غير ذلك؛ لأن الحكم عند أهل السُّنة لا يكون إلا بانشرع.

وقال بعض أصحابنا؛ إلها على الإباحة، وقال بعضهم: على التحريم، وقال بعضهم: على الوقف لا يعلم ما يقال فيها، والمختار الأول، والله أعلم. وقد المحتلف أهل السُّنَة في تسمية الله تعالى ووصفه من أوصاف الكمال والحلال والمدح عالم يرد به الشرع ولا متعه، فأجازه طائفة ومنعه آخرون، إلا أن يرد به شرع مقطوع به من نص كتاب الله أو سنة متواترة، أو إجماع على إطلاقه، فإن ورد خبر واحد، فقد المتلفوا فيه فأجازه طائفة، وقالوا: الدعاء به والثناء من باب العمل، وذلك جائز بخبر الواحد، ومنعه آخرون؛ لكونه راجعاً إلى اعتقاد ما يجوز أو يستحيل على الله تعالى، وطريق هذا القطع، قال الغاضي: والصواب جوازه لاشتماله على العمل، ونقول يجوز أو يستحيل على الله تعالى، وطريق هذا القطع، قال الغاضي: والصواب جوازه لاشتماله على العمل، ونقول الله تعالى: ﴿ وَلَمُ اللهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى المواد التَّكُثِر عن الله الله الله المواد التَّكُثِر عن الإيمان، فصاحبه لا يدخل الجنة أصلاً إذا مات عليه.

والثاني: أنه لا يكون في قلبه كِبْرٌ حال دخوله الجَنَّة كما قال الله تعالى: ﴿وَتَوْغَنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِن عِلْ﴾ (الأعراف:٤٣) وهذان التأويلان فيهما بُعَدُّ؛ فإن هذا الحديث ورد في سياق النَّهي عن الكِبْرِ المعروف، وهو ً ٣٦٧- (٣) حَذَّنَنَا مُحمِّدُ بْنُ بَشَارِ: حَدَّنَنَا أَبُو دَاوُدَ: حَدَّنَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبَ، عَنْ فُضِيْلِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَنْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الله، عَنِ النّبِيِّ يَظُلُّ قَالَ: "لاَ يَدْخُلُ الْجَنّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالُ ذَرَةٍ مِنْ كِبْرِ".

-الارتفاع على الناس واحتقارهم ودفع الحق، فلا ينبغي أن يجمل على هذين التأويلين المخرجين له عن المطلوب، بل الظاهر ما اعتاره القاضي عباض وغيره من المُحَقِّبَيْنِ أنه لا يدخل الجنَّة دون بحازاة إن حازاه، وقيل: هذا حزاؤه لو حازاه، وقد يتكُرم بأنه لا يجازيه، بل لا بد أن يدخل كل الموحَّدين الجنة، إما أولاً وإما ثانياً بعد تعذيب بعض أصحاب الكبائر الدين ماتوا مصرِّين عليها، وقيل: لا يدخلها مع المُتَقِيْن أول وهلة.

وأما قوله ﷺ: "لا يدخل النار أحد في قلبه منقال حبة من حردل من إيمان" فالمراد به دخول الكفار وهو دخول الخلود، وقوله ﷺ: "مثفالُ حَبَّةٍ" هو على ما تقلُّم وتقرر من زيادة الإيمان ونقصه.

الأقوال في اسم هذا الرّجل: وأما قوله: قال رجُلّ: إن الرّحُلُ يُجِبُّ أن يكون ثويه حسناً، فهذا الرّجل هو مالك يْنُ مُرَارَةُ الرّهَاوِيُّ، قاله القاضي عياض: وأشار إليه أبو عمر بن عبد البر رجيًّا، وقد جمع أبو القاسم خَلَفُ ابن عبد الله بن بشكوال الحافظ في اسمه أقوالاً من جهات، فقال: هو أبو رَيْحَانَةُ واسمه شمُولُنَ، ذكره ابن الأعرَابيُّ. وقال على بن المدينيُّ في الطبقات: اسمه ربيعةُ بْنُ عامر، وقبل: سُوادٌ بالتحقيف ابن عمر وذكره ابن الأعرَابيُّ. وقال مُعاذُ بْنُ جبل ذكره ابن أبي الدُّنيَّا في كتاب "الحمول والتواضع"، وقبل: مالك بن مرارة السكن، وقبل: مُعاذُ بْنُ جبل ذكره ابن أبي الدُّنيَّا في كتاب "الحمول والتواضع"، وقبل: مالك بن مرارة الرّهاوِيُّ، ذكره أبو عبيد في "غريب الحديث"، وقبل: عبد الله بن عمرو بن العاصي، ذكره معمر في جامعه، وقبل: خَرْبُهُمْ بن فَاتِكِ، هذا ما ذكره ابن بِشْكِوَال.

ضبط الأسماء: وقولهم: ابنُّ مُرَارَةُ الرَّهَاوِيُّ هو مرارة بضم الميم، وبراء مكررة وآخره هاء، والرَّهَاويُّ هنا نسبة إلى قبيلة، ذكره الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري بفتح الراء، ولم يذكره ابن ماكولا، وذكر الحَوْهَرِيُّ في "صحاحه" أن الرهاوي نسبة إلى رُها بضم الراء: حي من مدحج. وأما شمعون قبالعين المهملة وبالمعجمة والشين معجمة فيهما، والله أعلم.

[. ٤ - باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة...]

٣٦٨ – (١) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بُنُ عَبْدِ الله بْنِ تُمَيْرِ: حَدَّثَنَا أَبِي وَوَكِيعٌ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ الله صَالَ وَكِيعٌ: فَالْ رَسُولُ الله ﷺ، وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ وَقُولُ الله اللهِ عَنْ شَقِعًا ذَخَلَ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ

٢٦٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُوكُرَيْبِ قَالَاً: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي مُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الْمُوجِبَنَانِ؟ فَقَالَ: "مَنْ مَاتَ لاَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْفًا دَخَلَ الجَنّةَ، وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْفًا دَخَلَ النَّارَ".

٣٧٠ (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُوبَ الْغَيْلاَنِيُّ: سُلَيْمَانُ بْنُ عُبِيْدِ اللّهِ، وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالاً: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ: عَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ: سَمِعْتُ وَسُولَ اللهِ تَعَلَّمُ لَقَيْهُ يُشْرِكُ بِهِ سَيْئًا دَحَلَ الْحَنَّةَ، وَمَنْ لَقِيَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَحَلَ الْحَنَّةَ، وَمَنْ لَقِيَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَحَلَ الْحَنَّةَ، وَمَنْ لَقِيمَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَحَلَ الْحَنَّة، وَمَنْ لَقِيمَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ذَحَلَ الْحَنَّة، وَمَنْ لَقِيمَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ذَحَلَ الْحَنَّة.

قَالَ أَبُو أَيُوبَ: قَالَ أَبُو الزَّبَيْرِ: عَنْ حَابِرٍ.

الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات مشركا دخل النار

أما الإسناد الأول فكله كوفيون: محمد بن تُميّر، وعبد الله بن مسعود، ومن ببنهما. وقوله: قال وكيم: قال رسول الله ﷺ وقال ابن نمير، صعت رسول الله ﷺ هذا وما أشبهه من الدَّقَالِق التي يُنبَّهُ عليها مسلم عليه دلائل قاطعة على شدَّة تحربه، وإتقانه، وضبطه، وعرفانه، وغزارة علمه، وحدقه وبراعته في الغوص على المعاني، ودقائق علم الإسناد وغير ذلك فرضي الله عنه، والدقيقة في هذا أن ابْنَ نُميْرٍ قال رواية عن ابن مسعود: صحت رسول الله ﷺ.

اختلاف العلماء في حكم "قال": وهذا مما اختلف العنماء فيه؛ هن يحمل على الاتصال أم على الانقطاع؟ فالجمهور أنه على الاتصال كسمعت، وذهبت طائفة إلى أنه لا يحمل على الاتصال إلّا بدليل عليه، فإذا قبل بمذا المذهب كان مرسل صحابي وفي الاحتماج به خلاف، فاجماهير قالوا: يحتجُّ به وإن ثم يحتجٌ بمرسل غيرهم، وذهب الأستاذ أبو إسحاق الأسقرابين الطافعي بعقد إلى أنه لا يحتج به، فعلى هذا يكون هذا الحديث قد روي منصلاً=

٢٧١ - (٤) وَحَدَّثْنِي إِسْحَاقَ بْنُ مُنْصُورٍ: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ -وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ - قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي الزُّنَيْرِ، عَنْ حَابِرِ أَنَّ نبِي الله ﷺ قَالَ، بِمِثْلِهِ.

٢٧٧ (٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى وَ ابْنُ بَشَّارٍ -قَالَ ابْنُ الْمُثَنِي-: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الأَحْدَبِ، عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبّا ذَرٌ يُحَدَّثُ عَنِ اللّهِ عَنِ اللّهِ عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُويْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبّا ذَرٌ يُحَدَّثُ عَنِ اللّهِ عَنْ مَاتَ مِنْ أُمّتِكَ لاَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْعًا عَنِ النّبِيِّ يَشْرُكُ بِاللهِ شَيْعًا وَحَدَّلُ النّجَنّة، قُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ".

٣٧٣ – (١) خَذَنْنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ جِرَاشٍ قَالاً: حَدَثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ: حَدَثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنِي حُسَيْنٌ الْمُعَلَّمُ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ أَنَّ يَحْنَى بْنَ يَعْمَرَ حَدَّنَهُ: أَنَّ أَبَا الأَسْوَدِ الدِّيلِيَّ حَدَثَهُ: أَنَّ أَبَا ذَرِّ حَدَثَهُ قَالَ: أَتَيْتُ النّبِيَّ ﷺ وَهُوَ نَائِمٌ، عَلَيْهِ فَوْبٌ أَبْيَضُ،

-ومرسلاً، وفي الاحتجاج بما روي مرسلاً ومتصلاً خلاف معروف، قبل: الحكم للمرسل، وقبل: للأحفظ رواية، وقبل: للأحفظ رواية، ولعلا مسلم بنك، وذكر النفظين لهذه الفائدة، ولعلا يكون راوياً بالمعنى، فقد أجمعوا على أن الرواية باللفظ أولى، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما أبو سفيان الراوي عن جابر فاسمه طبحة بن نافع، وأبو الزبير اسمه محمّد بن مسلم بن تُدُرُس تقدم بيانه، وأما قوله: قال أبو أبوب: قال أبو الزبير: عن جابر فمراده أن أبا أبُوب وحجَّاجاً المتلفا في عبارة أبي الزبير عن حابر، فقال أبو أبُوب عن جابر، وقال حجَّاجٌ: حدثنا جابر، فأما "حدثنا فصريحة في الاتصال، وأما "عن" فمختنف فيها، فالجمهور على ألها للاتصال كحدثنا، ومن العلماء من قال: هي للانقطاع، ويجيء فيها ما قدمناه، إلا أن هذا على هذا المذهب يكون مرمل تابعي.

وأما قُرَّةُ فهو ابن خالب، وأما السَّمُرُور فهو بقتح الميم وإسكان الدين المهملة وبراء مهملة مكررة، ومن طرف أحواله أن الأَعْمَشُ قال: رأيت المعرور وهو ابن عشرين ومائة سنة أسود الرأس واللحية. وأما أبو فرُّ فتقدم أن اسمه جُنْدُبُ بْنُ جنادة على المشهور وقبل غيره، وفي الإسناد: أحمد بن جراش بالخاء المعجمة تقدم. وأما ابنُ يريدة فاسمه عبد الله وليه ابنان: سنيمان، وعبد الله وهما ثقتان ولدا في بطن وتقدم ذكرهما أول "كتاب الإيجان"، وابن يريدة هذا، ويجي بن يعمر، وأبو الأسود، ثلاثة تابعيون يروي بعضهم عن يعض، ويَعْمَرُ بقتح الميم وضمها تقدم أيضاً. وأبو الأسود اسمه ظالم بْنُ عَمْرٍو هذا هو المشهور، وقبل: اسمه عمرو بن ظالم، وقبل: عثمان بن عمرو، وقبل: عمرو، وقبل: عثمان البسرة، وهو أول من تكلم في النحو، وَوَلِيَ قضاء البُصْرَةِ لعلى بن أبي طائب كرم الله وجهه، وأما الذّيليُّ فكذا وقع هنا بكسر الدال وإسكان الباء، وقد اختلف فيه فذكر –

ثُمُ أَتَيْتُهُ فَإِذَا هُوَ نَائِمٌ، ثُمْ أَتَيْتُهُ وَقَدِ اسْتَيْفَظَ، فَحَلَسْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: "مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ: لاَ إِلَّهَ إِلاَّ اللهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلاَّ ذَخَلَ الْجَنَّةَ". قُلْتُ: وَإِنْ رَنّى وَإِنْ سَرَق؟ قَالَ: "وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَق؟ قَالَ: "وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَق"، ثَلاثًا، ثُمَّ قَالَ فِي الرّابِعَةِ: سَرَق" قُلْتُ: وَإِنْ سَرَق"، ثَلاثًا، ثُمَّ قَالَ فِي الرّابِعَةِ: "عَلَى رَغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرً" قَالَ: فَحَرَجَ أَبُو ذَر وَهُوَ يَقُولُ: وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذَرً".

القاضي عياض أن أكثر أهل السنة يقولون فيه وفي كل من ينسب إلى هذا البطن الذي في كنافة: دِيلي، يكسر الدال وإسكان الباء، كما ذكرنا، وأن أهل العربية يقولون فيه: الذُّوليُّ، بضم الدال وبعدها همزة مفتوحة، وبعضهم يكسرها، وأنكرها النحاة، هذا كلام القاضي.

وقد ضبط الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بن هذا وما يتعلَّق به ضبطاً حسناً، وهو معنى ما قاله الإمام أبو عليًّ الغسَّانيُّ، قال الشيخ: هو الدِّيلي، ومنهم من يقول: الشُّوليُّ على مثال الحُهَنِيِّ، وهو نسبة إلى النَّبِل، بدال مضمومة بعدها همزة مكسورة: حيُّ من كِثَانَة، وفتحوا الهمزة في النسب، كما قالوا: في النسب إلى نَهِر نَمْرِيُّ بفتح انهم، قال: وهذا قد حكاه السِّيرافيُّ عن أهن البصرة.

قال: ووجدت عن أي علي القائي، وهو بالقاف، في كتاب "البارع" أنه حكى ذلك عن الأصمعي، وسيويه، وابن السُكِّين، والأعفش، وأي حاتم، وغيرهم، وأنه حكى عن الأصمعي عن عيسى بن عمر أنه كان يقول فيه أبو الأسود الدُّئلي بضم الدال وكسر الهمزة على الأصل، وحكاه أيضاً عن يُونُسَ وغيره عن العرب يدعونه في التَّسَب على الأصل، وهو شاذ في القياس، وذكر السَّيرافيُّ عن أهل الكوفة ألهم يقولون: أبو الأسود الدَّيليُّ بكسر الدال وياء ساكنة، وهو محكى عن الكِسَائِيُّ وأبي عبيد القاسم بن سلام، وعن صاحب "كتاب العبن" وعمد بن حبيب، - بفتح الباء غير مصروف؛ الألها أمه- كانوا يقولون في هذا الحي من كتانة: الديل بإسكان الياء وكسر اندال، ويجعلونه مثل الدَّيل الذي هو في عبد القيس، وأما الدُّولُ بضم الدال وإسكان الواو فحيُّ من الياء واسكان الواو فحيُّ من حنيفة والله أعلم، هذا أخر كلام الشيخ أبي عمرو يرش، وأما الدُّولُ بضم الدال وإسكان الواو فحيُّ من في حنيفة والله أعلم، هذا أخر كلام الشيخ أبي عمرو يرش، وأما قوله: "ما المُوْجِنَان" فمعناه الخَصَلة الموجبة في الخيلة الموجبة المنار.

فقه الحديث؛ وأما حكمه بني عنى من مات يشرك بدخول النار، ومن مات غير مشرك بدخوله الجنة، فقد أجمع عليه المسلمون، فأما دخول المشرك النار، فهو على عمومه فيدخلها ويخلد فيها، ولا فرق فيه بين المكابئ البهودي والمنصراني، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة، ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناداً وغيره، ولا بين من حالف ملّة الإسلام، وبين من النسب إليها ثم حُكم بكفره مجحده ما يكفر بجحده وغير ذلك، وأما دحول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به، لكن إن ثم يكن صاحب كبيرة مات مصراً عليها دخل الجنة أوّلاً، وإن كان صاحب كبيرة مات مصراً عليها فهو تحت المشيئة، فإن عفي عنه دخل أوّلاً، وإلّا عذب ثم أخرج من النار وخلد في الجنة، والله أعلم، وأما قوله بن الحرجوا منها، وحتم لهم بالخلود في اجنة، وقد تقدم هذا كله الكبائر لا يقطع لهم بالنار، وألهم إن دخلوها أخرجوا منها، وحتم لهم بالخلود في اجنة، وقد تقدم هذا كله مسوطاً، والله تعلى أعدم.

[&]quot;قوله "من مات لايشرك بالله شبئا دخل الحنة": لا بد من جعل لايشرك بالله شيئا، كتابة عن مطلق الكفر، وإلا يلزم أن يدخل جاحد النبوة وغيره الجنة، فتأمل.

[١ ٤ – باب تحريم قتل الكافر بعد قوله: لا إله إلا الله]

١ ١ - باب تحريم قتل الكافر بعد قوله: لا إله إلا الله

ترجمة مقداد بن الأسود: أما ألفاظ أسماء الباب، ففيه المقدادُ بْنُ الأسود، وفي الرواية الأحرى: حدثني عطاءً أن عُبَيْدُ اللهِ بن عدي بن النجيّارِ أخبره أن المقداد بن غَمْرِو ابن الأسود الكِنْدِيُّ وكان حليفاً لبني زهرة، وكان ممن شهد بدراً مع رسول الله تخلُّةُ أنه قال: يا رسول الله!، فالمقداد هذا هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة، هذا نسبه الحقيقي، وكان الأسود بن عبد يغُونْتُ بْن وَهُبِ بْنِ عَبْد منافِ بْنِ زُهْرَةُ قد تبناه في الجاهبية، فنسب إليه وصار به أشهر وأعرف.

التنبيه الهامّ: فقوله ثانياً: إن المقداد بن عمرو بن الأسود قد يغلط في ضبطه وقراءته، والصواب فيه أن يُقرأ عمرو عروراً منوناً، وابن الأسود بنصب النون ويكتب بالألف؛ لأنه صفة للمقداد وهو منصوب فينصب، وليس "ابن" ههنا واقعاً بين عُلَمّين مُتَنَاسِليْن فنهذا قلنا: تتعين كتابته بالألف، وفو قرئ "ابن الأسود" بحرّ "ابن" لفسد المعنى، وصار عمرو بن الأسود وذلك غلط صريح، وخذا الاسم نظائر، منها: عبد الله بن عمرو ابن أمَّ مكتوم، كذا رواه مسلم بنظه آخر الكتاب في حديث الجسّاسة، وعبد الله بن أبي ابن سَلُول، وعبد الله بن مالك ابن بُحيّنة، ومحدّ بن على ابن الحنفيّة، وإصاعيل بن إبراهيم ابن عُليّة، وإسحاق بن إبراهيم ابن عُليّة، وإسحاق بن إبراهيم ابن واهويه، ومحدّ بن يزيد ابن ماجه، فكل هؤلاء نبس الأب فيهم ابناً لمن بعده، فيتعين أن يكتب ابن بالألف، وأن يعرب بإعراب الابن المذكور أولاً، فأم مكتوم زوجة عمرو، وسلُول زوجة أبيّ، وقبل: غير ذلك عما ستذكره في موضعه -إن شاء الله تعالى- وبحينة زوجة مائك وأم عبد الله، وكذلك الحنفيّة زوجة على عينه، وعُليّة زوجة إبراهيم، وراهويه هو إبراهيم والله إسحاق، وكذلك ماجّه هو يزيد، فهما نقبان، والله أعلم، ومرادهم في هذا كله تعريف الشخص يوصفيه ليكمل=

٢٧٥ - (٢) وَحِدَاتُنَا إِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِهِمَ وَ عَبْدُ بُنُ حُمَيْدٍ قَالاً: حَدَّتُنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ قَالَا: حَدَّتُنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ أَخْبَرَنَا مُعْمَرٌ، ح: وَحَدَّنَنَا إِسْحَاقُ بُنُ مُوسى الأَنْصَارِيُّ: حَدَّتُنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الأَوْرَاعِيُّ، ح: وَحَدْتُنَا مُحمَدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرُزَاقِ. أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، جَمِيعًا عَنِ الأَوْرَاعِيُّ وَابْنُ جُرَيْجٍ فَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَ: أَسْلَمْتُ الله -كَمَا قَالَ اللهُ فِي حَدِيثِهِ- وأمّا مَعْمَرٌ: فَفِي حَدِيثِهِ: فَلَمّا أَهْوَيْتُ لأَقْتُلُهُ قَالَ: لاَ إِلَٰهَ إِلاَ الله.
 اللّمِثُ فِي حَدِيثِهِ- وأمّا مَعْمَرٌ: فَفِي حَدِيثِهِ: فَلَمّا أَهْوَيْتُ لأَقْتُلُهُ قَالَ: لاَ إِلٰهَ إِلاَ الله.

- تعريفه، فقد يكون الإنسان عارفاً بأحد وصفيه دون الاخر، فيجمعون بينهما ليتم التعريف لكل أحد، وقداًم هنا نسبته إلى غُمْرُو على الأَسُّودِ لكون عمرُو هو الأصل، وهذا من المستحسنات النفيسة، والله أعلم. وكان المقدادُ ولاه من أظهر الإسلام المكة أسبعة ملهم وكان المقدادُ ولاه من أظهر الإسلام المكة أسبعة ملهم المقدادُ وهاجر إلى اخبشة، بكنى أبا الأسود، وقبل: أبا عمرو، وقبل: أبا معبد، والله أعلم. وأما قوله: "ركان حليفاً نبى إثرة" فذلك مخالفته الأسود بى عبد يغوث الزهري، فقد ذكر ابن عبد البر وغيره أن الأسود حالفه أبضاً مع تبنيه إياه.

وأما قولهم في نسبه "الكندي"، ففيه إشكال من حيث إن أهل السب قالوا: إنه بجراني صبية من بجرًا، بن الخاف، بالحاء المهمنة وبالفاء، ابن قضاعة، لا حلاف بينهم في هذا، وتحقّ نقل الإجماع عليه القاضي عباض وغيره علا. وجوابه: أن أحمد بن صالح الإمام الحافظ المصري كاتب الليث بن سعد رديد قال: إن والد المهقداو حَالَفَ كَتُلَاهُ فنسب إليها، وروينا عن بن شماسة عن سُفيان عن طهابة، يضم الصاد المهملة وتحقيف الهاء وبالباء الموحدة، المهري قال: كنت صاحب المقداد ابن الأسود في الجاهلية، وكان رجلاً من بهراء، فأصاب فيهم دماً فهرب إلى مُكنة فحالف الأسود بن عبد يغوث، فعلى هذا تصع فهرب إلى كِلْدَةُ فحالفهم، ثم أصاب فيهم دماً فهرب إلى مُكنة فحالف الأسود بن عبد يغوث، فعلى هذا تصع الى بحراء لكونه الأصل، وكذلك إلى قضاعة، وتصع بني كِنْدَةُ لحلفه أو لحمد أبيه، وتصع بني نسبته إلى بحراء لكونه الأصل، وكذلك إلى قضاعة، وتصع نسبته إلى كِنْدَةُ لحلفه أو لحمد أبيه، وتصع بني المراء مع الأسود، والله أعلى.

وأما قوضها إن المداد من عشره ابن الأسود إلى قوله: أنه فال: به رسول عدا فأعاد "أنه" لطول الكلام، ولو لم يذكرها لكان صحيحًا، بن هو الأصل، ولكن لما طال الكلام حاز أو حسن ذكرها، ونظيره في كلام العرب كثير، وقد حا، مثله في الفرآن العزيز والأحاديث الشريقة، وتما جا، في الفرآن قوله عز وجل حكاية عن الكفار؛ فأبعد أنكز أنكز أنكز أنكز أنكز أنكز أنكز أنكر أنكونون؛ ٣٥) فأعاد "أنكم المطول، ومثله قوله تعالى: الأولما إن مثل عبد آلله لمصابق أما معهم وكانوا من قبل يشتعت والما المنافة والله أملي خاهم ما غزفو خطوا به أنه (البقرة ١٩٥) فأعاد الفلما كالمحمد، وقد قدمنا نظير هذه المسألة، والله أعلم، طبيعة المحمد، وأما عطاء إلى يزيد الليشيء المحمدة عليه المجدد المناه المنطرة المناه المنطرة المناه المنطرة المناه المناه المناه المنطرة المنطرة المنطرة المناه المنطرة المنطرة المناه المنطرة المناه المنطرة المناه المنطرة المناه المنطرة المنطرة المنطرة المناه المناه المنطرة المناه المناه المنطرة المناه المناه المناه المناه المناه المنطرة المناه المناه المناه المناه المناه المنطرة المناه ا

٣٧٦ - (٣) وحَدَّنِي حَرِّمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْب قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْنِيُّ ثُمَّ الْحُنْدَعِيُّ أَن عُبَيْدَ اللهِ بْنَ عَدِيِّ بْنِ الْجِيَارِ أَخْبَرَهُ وَكَانَ حَلِيفاً لِبْنِي زُهْرَةَ، وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْراً أَنْ الْمِقْدَادَ بْنَ عَمْرٍ وَ ابْنَ الأَسْوَدِ - الْكِنْدِيَّ، وَكَانَ حَلِيفاً لِبْنِي زُهْرَةَ، وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْراً مَعْ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ أَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلاً مِنَ الْكُفّارِ؟ ثُمَّ ذَكَرَ بِحِشْلِ حَدِيثِ النَّيْثِ.

٧٧٧- (٤) حَدَّنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَا أَبُو حَالِمِ الْأَحْمَرُ حِ: وَحَدَّنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ إِسْخَاقُ بْنُ إِيْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، كِلاَهُمَا عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي ظَيْبَانَ، عَنْ أَسَامَةً بْنِ زَيْدٍ، وَهَذَا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةً قَالَ: بَعَلَنَا رَسُولُ الله كُلَّيِّ فِي سَرِيّة، فَصَبْحَنَا الْحُرُقَاتِ مِنْ جُهَيْنَةً، فَأَدُرَكُتُ رَجُلاً فَقَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ الله، فَطَعَنْتُهُ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِنْ ذَلِكَ، فَذَكَرْتُهُ لِلنّبِي كُلُّنَهُ فَقَالَ رَسُولُ الله يَظْنُ رَسُولُ الله يَظْنُ رَسُولُ الله يَظْنُ اللّهِ إِلاَ الله وَقَتَلْتُهُ إِلاَ الله وَقَتَلْتُهُ إِلَّا قَالَ الله وَقَتَلْتُهُ إِلَّا الله وَقَتَلْتُهُ إِلَّا قَالَمَ الله إِلَهُ إِلاَ الله وَقَتَلْتُهُ إِلَّا قَالُمُ الله وَلَا الله وَقَتَلْتُهُ إِلَيْهُ اللّهِ وَلَيْ وَاللّهُ اللّهُ وَقَتْبَعُونَا الله إِلَهُ إِلاَ الله وَقَتَلْتُهُ إِلّهُ وَلَا وَالله الله وَمُولَى الله إِلَهُ الله وَمُولَى الله وَهُولًا عَلَى مَثْلُولُ مُسْلِماً حَتّى يَقَلَّنُه ذُو الْبُطَيْنِ مِنَ السَلّاحِ، قَالَ رَجُلٌ: أَلَمْ يَقُلُلُ الله وَقَائِلُوهُمْ حَتّى لاَ تَكُونَ فِيْنَةً وَالْبُطَيْنِ الله وَهُ الله وَلَهُ الله وَقَائِلُوهُمْ حَتّى لاَ تَكُونَ فِيْنَةً وَالْبُطَيْنِ الله وَلَا وَالله الله وَقَائِلُوهُمْ حَتّى لاَ تَكُونَ فِيْنَةً وَالْمُولُولُ الله وَلَا وَاللّه الله وَقَائِلُوهُمْ حَتّى لاَ تَكُونَ فِيْنَةً وَالْمُعَالُ مَالِكُونَ فَيْنَالُوا حَتّى تَكُونَ فِيْنَةً وَاللّه الله وَلَهُ الله وَقَائِلُوا حَتّى لاَ تَكُونَ فِيْنَةً وَأَلْتُهُ وَاللّه وَلَا وَلا أَلْ الله وَلا الله الله الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَهُ الله وَلَا وَلا وَلَهُ الله وَلَهُ الله وَلَا وَلا الله وَلَهُ الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا وَلَا وَلا الله وَلَا وَلَا الله وَلَال

⁻وإسكان النون، وبعدها دال ثم عين مهملتان وتفتح الدال وتضم لغتان، وجُنَدَعُ بطن من ليث، فلهذا قال: اللَّيْئُ ثم الجُندَعِيُّ، فبدأ بالعام وهو ليث، ثم الحاصُّ وهو حددع، ولو عكس هذا فقيل: الجندعي الليثي لكان عطاً من حيث إنه لا فائدة في قوله: الليثي بعد الجندعي، ولأنه أبضاً يقتضي أن ليثاً بطن من حُندَع، وهو خطأ، والله أعلم. وفي هذا الإسبناد لطيفة تقدم نظائرها، وهو أن فيه ثلاثة تابعيين يروي بعضهم عن بعض: ابن شهاب، وعطاء، وعبيد الله بن عديَّ بُنِ الخِيَارِ.

وأما قوله: عن "أي ظَبِانَ" فهو بُفتح الظّاء المعجمة وكسرها، فأهل اللغة يفتحولها ويُنَجَّنون من يكسرها، وأهل الحديث يكسرونها، وكذلك فَيُنَاهُ ابن ماكولًا وغيره، واسم أي ظبيان حُصَين بن جُنْدُبُ بن عمرو، كوفي، توفي سنة تسعين. وأما الحُرَفَاتُ، فبضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقاف، وأما اللَّوَرَقِئُ فتقدم مراث، وكذلك أَحْمَلُهُ بْنُ مِحرَاشٍ يكسر الحاء المعجمة. وأما خالد الأَنْبُخ، فبفتح الهمزة وبعدها ثاء مثلثة ساكنة ثم باء موحدة مفتوحة ثم جيم،

٢٧٨ – (٥) خَدَّنَنَا يَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ: حَدَّثَنَا هُشَيِّمٌ: أَحْبَرَنَا حُصَيْنٌ: خَدَّثَنَا أَبُو ظِبْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَسَامَةَ بْنَ رَبِّدِ بْنِ حَارِثَةَ يُحَدِّثُ، قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَى الْحُرَقَةِ مِنْ عَلَيْنَاهُ مُ فَصَبَّحْنَا الْقَوْمَ، فَهَرَمْنَاهُمْ، وَلَحِقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ رَجُلاً مِنْهُم، فَلَمَا غَشَينَاهُ عُلَيْنَةً، فَصَبَّحْنَا الْقَوْمَ، فَهَرَمْنَاهُمْ، وَلَحِقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ رَجُلاً مِنْهُم، فَلَمَا غَشَينَاهُ قَالَ: لاَ إِلَٰهَ إِلاَّ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ وَلَمُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا أَلُولُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا أَلُولُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا أَلُولُ اللهُ وَلِكُونُ اللهُ وَلَا أَلُولُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا أَلُولُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُولُ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِللْ الللهُ اللهُ وَلِلْ الللهُ وَلِلْ الللهُ وَاللّهُ وَا الللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

=قال أهل اللغة: الأنبط هو عريض النبج بفتح الثاء والباء، وقيل: تاتئ الثبج، والنبج ما بين الكاهل والظهر. وأما صَفُوانُ بُنُ عُرزٍ فبإسكان احاء المهمنة وبراء ثم زاي. وأما خُلدب، فبضم الدال وفتحها. وأما عسعس بن سلامة، فبعينين وسبنين مهملات والعيان مفتوحنان، والسين بينهما ساكنة، قال أبو عمر بن عبد البر "في الاستيعاب! : هو بصري روى عن البني ﷺ. يقولون: إن حديثه مرسل، وأنه لم يسمع البي ﷺ، وكذا قال البخاريُّ في تاريخه: حديثه مرسل، وكذا دكره ابن أبي حاتم وغيره في التابعين. قال البخاري وعيره: كنبة عسعس أبو صُفَرَةً، وهو تميمي بصري، وهو من الأسماء المفردة لا يعرف له نظير، والله أعلم.

وأما لغات الباب وما يُشبهها، فقوله في أول الباب: يا رسول الله! أرأيت إن لَقِيتُ رحلاً من الكفار، هكذا هو في أكثر الأصول المعترة، وفي بعضها: أرائيت لفيتُ بحذف "إن" والأول هو الصواب. وقوله: "لاذ بنّي بشجرة" أي: اعتصم مني، وهو معنى قوله: قالها المتعوذا" أي معتصماً وهو بكسر الواو. قوله: أما الأوزاعيُّ وابن خُريج في حديثهما هي مكذا هو في أكثر الأصول "في حديثهما" بهاء واحدة، وفي كثير من الأصول "ففي حديثهما" بغاءين، وهذا هو الأصل والجيد، والأول أيضاً جائز، فإن الفاء في جواب "أما" يلزم إثباقها، إلا إذا كان الجواب بالقول، فإنه يجوز حذفها إذا حذف الفول، وهذا من ذلك، فتقدير الكلام: أما الأوزاعي وابن جريج فقالا في حديثهما: كذا، ومثل هذا في القرآن العزيز وكلام العرب كثير، فمنه في القرآن قوله عز وجل: ﴿وَقَالًا اللَّذِينَ الشَوْلُ العزيز وكلام العرب كثير، فمنه في القرآن قوله عز وجل: ﴿وَقَالًا اللَّذِينَ النَّذُ الْعَلَمُ اللَّذِينَ كُفْرُةُ أَفْلَمُ اللَّذِينَ كُفْرُهُ أَفْلَمُ اللَّذِينَ كُفْرُوا أَفْلَمُ اللَّذِينَ عَلَيْكُرُهُ وَالْعَالَسِية: ٢١) والله أعل، فيقال لهم: أكفرتم. وقوله عز وجل: ﴿وَقَالًا اللَّذِينَ كُفْرُوا أَفْلَمُ

وقوله: "قلما أهويت لأقتله" أي: ملت يقال: هويت وأهويت، وقوله فَكُلُّدُ: "أفلا شَقَفْتُ عن قُلْبِه حتى نعلم أقالها أم لا؟" الفاعل في قوله: "أقالها" هو القلب، ومعناه: أنك إنما كُلفَّت بالعمل بالمظاهر، وما ينطق به السان، وأما القلب فليس لك طريق إلى معرفة ما فيه، فأنكر عليه امتدعه من العمل بما ظهر باللسان وقال: "أفلا شققت عن قلبه" لتنظر هل قالها القلب، واعتقدها، وكانت فيه أم لم نكن فيه؟ بن جرت على اللسان فحسب، يعني وأنت- ٧٧٩ - (٦) حَدَّنَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ حِرَاشٍ: حَدَّنَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ: حَدَّثُ عَنْ صفوانْ بنِ فَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدَّثُ أَنْ عَالِداً الأَنْبَجِ ابْنَ أَحِي صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ، حَدَّثُ عَنْ صفوانْ بنِ محرِزٍ أَنَّه حَدَثَ أَنَّ جُنْدَب بْنَ عَبْدِ اللهِ الْبَحْلِيَّ بَعَثَ إِلَى عَمْعَسِ بْنِ سُلاَمَةَ، رَمَنَ فِتْنَةِ ابْنِ الزَّيْشِ، فَقَالَ: احْمَعُ لِي نَفَراً مِنْ إِعْوَانَكَ حَتَّى أَحَدَثَهُمْ، فَبَعَثَ رَسُولاً إِلَيْهِمْ، فَلَمَا احْتَمَعُوا حَاءَ جُنْدَب وَعَلَيْه بُرْنُسُ أَصْفَرُ، فقالَ: تَحَدَّثُوا بِمَا كُنْتُم تَحَدَّثُونَ بِدٍ، حَتَى دَارَ الْحَدِيثُ، فَلَمَا احْتَمَعُوا خَلَق اللهَ عَلَيْهِ بَرُنُسُ أَصْفَرُ، فقالَ: تَحَدَّثُوا بِمَا كُنْتُم تَحَدَّثُونَ بِدٍ، حَتَى دَارَ الْحَدِيثُ، فَلَمّا دَارَ الْحَدِيثُ إِلَيْهِ حَسَرَ الْبُرئُسَ عَنْ رَأْسِهِ، فَقَالَ: إِنِي أَتَشِكُمْ وَلاَ أُرِيدُ أَنْ أُخْيِرَكُم عَنْ نَلْسِهِ، فَقَالَ: إِنِي أَتَشِكُمْ وَلاَ أُرِيدُ أَنْ أُخْيرَكُم عَنْ نَلْسِهِ فَقَلَ: إِنِي أَتَشِكُمْ وَلاَ أُرِيدُ أَنْ أُخْيرَكُم عَنْ نَلْسِهِ فَقَالَ: إِنِي أَتَشِكُمْ وَلاَ أُرِيدُ أَنْ أُخْيرَكُم عَنْ نَلِيقُ اللهَ عَلَيْهِ السَّيْفُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ السَّيْفُ وَلَا أَنْ يَقُصِدُ إِلَى رَجُلِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَاللهُ فَاعْتَهُ وَإِنَّهُمُ الْتَقُوا وَمُنَا اللهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ السَيْفُ وَلَى وَجُلِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَمِنْ اللهُ اللهِ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ وَلَا اللهُ ال

حلست بقادرعلى هذا، فاقتصر على اللسان فحسب، يعني ولا تطلب غيره. وقوله: "حتى تمنيت أي أسلمت بومتذا، معناد: لم يكن تقلّع إسلامي، بل ابتدأت الأن الإسلام؟ ليمحو عني ما تقدم، وقال هذا الكلام من عِظَمٍ ما وقع فيه. وقوله "فقال سعد: وأنا والله لا أقتل مسلماً حتى يقتله دُو البُعلَيْنِ بعني أسامة"

ضبط الاسماء: أما سعد فهو ابن أبي وقاص عليمه وأما "ذو البطين" فهو بضم الباء تصغير بطن، قال القاضي عباض يعظم: قبل لأسامة: ذو البطين؛ لأنه كان له بطن عظيم. وقوله: "حسر البُرانُسَ عن رأسه فقال: إلي أتبتكم ولا أربد أن "حبركم عن نبيكم إن رسولَ لله ﷺ بعث بعثا".

شرح الغويب: فقوله "حَمَرً" أي كشف ، "والبراس" بضم الباء والنون قال أهل اللغة: هو كل ثوب رأسه ملتصق به، دُراعة كانت أوجُبَّة أو غيرهما. وأما قوله: "أنينكم ولا أريد أن أخبركم"، فكذا وقع في جميع الأصول، وفيه إشكال من حبث إنه قال في أول الحديث: "بَعْتَ إلى عَسْعُس فقال: اجمع في نفراً من إخوانك حتى أحدثهم"، ثم يقول بعده: "أبيتكم ولا أريد أن أخبركم أ، فيحتصل هذا الكلام وجهين، أحدهما: أن تكون "لا" زائدة كما في قول الله تعالى: ﴿إِنْهُ يَقْلَمُ أَهُلُ ٱلْكِنْبِ ﴾ (الحديد: ٢٩) وقوله تعالى: ﴿قَمَا مَنعك أن تَمَرُدُ وَمِن مِن نبيكم ﴿أَنَّهُ عَلَى ظاهره أتيتكم ولا أريد أن أخبركم عن نبيكم ﴿أَنَّهُ عِنْ بعث بعثا وأحدثكم يكلام من عند نفسي، ولكني الآن أزيدكم على ما كنت تُونِنُه، فأخبركم أن رسول الله ﴿ بعث بعثا وذكر الحديث، والله أعلم، وقوله: "وكنا أولاتُ أنه أسامة" هو بضم النون من تحدث وفتح الدال. وقوله: "فلما رجع عليه السيف" كذا في بعض الأصول المعتمدة "رجع" بالحيم، وفي بعضها "رفع بالفاء وكلاه، صحيح، ح

حَتَّى أَحْبَرَهُ حَبَرُ الرَّجُلِ كَيْفَ صَنَعَ، فَدَعَاهُ، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: "لِمَ فَقَلْتُهُ؟" قَالَ: يَا رَسُولَ الله! أَوْجَعَ فِي الْمُسْلِمِينَ، وَقَتَلَ فُلاَنَا وَقُلاَنَا، وَسَمّى لَهُ نَفَراً، وَإِنّي حَمَلُتُ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَى السَّيَّفَ قَالَ: لَا إِلَّهَ إِلاَّ اللهُ إِلاَّ اللهُ إِلاَّ اللهُ إِلاَّ اللهُ إِلَّهَ إِلاَّ اللهُ إِلَّهَ إِلاَّ اللهِ إِلاَّ اللهُ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِلَهُ اللهُ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ عَلَى اللهِ إِلَهُ اللهُ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِلهُ إِلاَّ اللهُ إِلهُ إلاَّ اللهُ إِنَهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "وَكَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِنَّهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "وَكَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِنَهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "كَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِنَا مَا اللهُ إِنَهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "كَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ إِنَا جَاءَتُ يَوْمُ الْفِيَامَةِ؟" قَالَ: فَجَعَلَ لاَ يَزِيدُهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "كَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلهُ إِلاَ اللهُ إِذَا جَاءَتُ يَوْمُ الْفِيَامَةِ؟" قَالَ: فَجَعَلَ لاَ يَزِيدُهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: "كَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلهُ إِلاَ اللهُ إِذَا جَاءَتُ يُومُ الْفِيَامَةِ؟"

""والسيف"النيسوب على الروايتين فرفع لتعديه ورجع بمعناه، فإنَّ "رجع" يستعمل لازماً ومتعدياً والمراد هنا المتعدي، ومنه قول الله عز وجل: ﴿فَإِن رَجعاتَ آللهُ بلى طَالِفَغِ۞ (التولة:٨٣)، وقوله تعالى: ﴿فِلَا نَرْجِلُوهُنّ لِل ٱلْكُفّارِ﴾ (المتحنة:١٠)، والله أعلم.

بيان الاضطراب في الإسناد: واعلم أن في إسناد بعض روايات هذا الحديث ما أنكره الذّار قطيق وغيره، وهو قول مسلم: حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا: أنهانا عبد الرزاق، أنهانا مهمر ح: وحدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي، ح: وحدثنا محمّد بن رافع: حدثنا عبد الرزاق: أحبرنا ابن حريح جمعاً، عن الوهري بهذا الإسناد، فهكذ، وقع هذا الإسناد في رواية الخُوديّ، قال القاضي عياض: و فم يقع هذا الإسناد عند ابن ماهان، يعنى: رفيق الجُلُوديّ، قال القاضي: قال أبو مسعود الدَّمُشَقِيُّ: هذا لبس بمعروف عن الوليد هذا الإسناد، عن عَطَاء بن يزيد عن عَبّيد الله، قال: وقيه حلاف عن الوليد وعلى الأوزاعي، وقد بين المذار قطيق عن المواجعية بن مرقة و حنلف عنه فرواه أبو المنازعية في كتاب العمل الحلاف فيه، وذكر أن الأوزاعي يرويه عن إبراهيم بن مُرَّة: و حنلف عنه فرواه الإعراجي، وعمد بن حميد، والوليد بن مزيد عن الأوزاعي، عن ابراهيم بن مرقه عن الوليد بن مُسلم فرواه الوليد القرشيّ عن الوليد، عن الأوزاعي، واللبت بن سعد، عن الرهري، عن عبد الله بن الخيار، عن المقداد، لم يذكر فيه إبراهيم بن مرقه وحمل مكان عُطّاء بن يزيد الوحي، عن الوليد، عن الأوزاعي، عن حميد لم يعد الرحمن، عن عبد الله بن الخيار، عن المقداد، لم يذكر فيه إبراهيم بن مرقه وحمل مكان عُطّاء بن يزيد عن الوهري مرسلاً عن المقداد، أبراهيم بن مُرَّة عن الوهري مرسلاً عن المقداد، قال بن عبد الرحمن، ورواه الفريايُ عن المقداد، فم يذكر فيه إبراهيم بن مُرَة عن الوهري مرسلاً عن المقداد، قال بن عبد الرحمن، ورواه الفريايُ عن المقديث عن أبراهيم بن مُرَة عن الوهري مرسلاً عن المقداد، قال بوعي، وتابعهم صالح بن كَرَّة عن القطري عياض بهان.

الجُواب عن الاضطراب: قلت: وحاصل هذا الخلاف والاصطراب إنما هو في رواية الوليد بن مسلم عن الأوزاعي، وأما رواية الليث، ومعمر، ويونس، وابن حريج، فلا شك في صحتها، وهذه الروايات هي المستقلّة بالعمل، وعليها الاعتماد. وأما رواية الأُوزَاعِيُّ فذكرها منابعة، وقد تقرَّر عندهم أن المنابعات يُحتمل فيها ما فيه نوع ضعف – -لكونما لا اعتماد عليها: وإنما هي لمحرد الاستثناس، فالحاصل: أن هذا الاضطراب الذي في رواية الوليد عن الأوزاعي لا يَقُدَّح في صحة أصل هذا الحديث، فلا خلاف في صحته، وقد قدمنا أن أكثر استدراكات الدَّرُفُطْنِي من هذا النحو ولا يؤثر ذلك في صحة المنون، وقدمنا أيضاً في انفصول اعتذار مسلم ين عن نحو هذا مأنه ليس الاعتماد عليه، والله أعلم.

وأما معاني الأحاديث وفقهها: "نقوله تَكَلَّقُ في الذي قال: لا إله إلا الله: لا تقتله فإن تُتَلَّتُهُ فإنه تمنـــزلتك قبل أن تقتله، وإنك بمد. زلته قَبَل أن يقول كلسته أنْين قَالَ '

معنى قوله: "فإنه بمنسؤلتك" *: الحتلف في معناه، فأحسن ما فيل فيه وأظهره ما قاله الإمام الشَّافِعِيُّ وابن القصَّارِ المالكي وغيرهما: أن معناه فإنه معصوم الدم، محرم فتله بعد قوله: لا إنه إلا الله، كما كنت أنت قبل أن تقتله، وأنك بعد فتله غير معصوم الدم، ولا محرم القتل كما كان هو قبل قوله: لا إله إلا الله، قال ابن القَصَار؛ يعنى نُولا عذرك بالتأويل المسقط للقِصَاص عنك.

قال القاضى: وقيل: معناه إنك مثله في خالفة الحق وارتكاب الإلم، وإن المختلفت أنواع المخالفة والإلم، فيسمنى المه كفراً وإلهك معصية وفسقاً. وأما كوله الخلق لم يوجب على أسامة قصاصاً ولا دية ولا كفارة، فقد يستدل به لإسقاط الجميع، ولكن الكفارة واجبة، والقصاص ساقط للشبهة، فإنه ظنه كافراً، وظن أن إظهاره كلمة التوجيد في هذا الحال لا يجعله مسلماً، وفي وجوب الدَّيَة قولان للشافعي، وقال يكل واحد منهما بعض من العلماء، ويجاب عن عدم ذكر الكفَّارة بالها لبست على الفَوْر، بل هي على التَّراعي، وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز على المذهب الصحيح عند أهل الأصول، وأما الدَّيَة على قول من أوجبها، فيحتمل أن أسامة كان في ذلك الوقت معسراً بها، فأخرت إلى يساره، وأما ما فعله جَنَّدُث بن عبد الله يجمع النَّفَر ووعظهم، ففيه أنه ينبغي للمالم والرجل العظيم المطاع وذي الشهرة أن يُسَكِّن الناس عند الفتن، ويعظهم ويوضح هم الدلائل. وقوله في "أذلا شفقت عن فله السرائر.

التوفيق بين الروايات: وأما قول أسامة في الرواية الأولى: فطفته فوقع في نفسي من ذلك فذكرتُهُ للنَّبيّ هُمّ، وفي الرواية الأخرى: فنما قَدِمْنَ للغ دلك الذي تَخَفَّ فقال لي: با أسامة أقنته! وفي الرواية الأخرى: فجاء البشير إلى الذي تَخَفَّ فاخبره خبر الرجل، فدعاه بعني أسامة فسأله، فيحتمل أن يُحمع بينها بأن أسامة وقع في نفسه من ذلك شيء بعد قتله، ونوى أن يسأل عنه، فحاء البشير فأخبر به قبل مقدم أسامة، وبلغ النبي في أيضاً بعد قدومهم، فسأل أسامة فذكره، وليس في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي في قوله "فذكرنه" ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل نقدم عمم النبي الله يها والله أعلم.

[&]quot;قوله: "فإنه ممنزلتك" إلخ، فعل المراد بذلك استحقاق الجنة، واستحقاق النار بلا قيد التأبيد، لا الإسلام والكفر. والله تعالى أعلم.

[٢٤ - باب قول النبي ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا"]

٧٨٠- (١) وَحَدَّثَنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرَّبِ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى قَالاً: حَدَّثَنَا يَحْيَى-وَهُوَ الْقَطَّانُ- حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبُةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَمَامَةَ وابْنُ نُمَيْرٍ، كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ الله، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ النّبِيِّ عَنْ النّبِيِّ عَمْرَ أَنْ النّبِيِّ عَلَى مَالِكِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمْرَ أَنْ النّبِيِّ عَلَى قَالَ: "مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السّلاَحَ فَلْيُسُ مَنَّا".

٣٨١ – (٢) خَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ابْنُ نُمَيْرِ قَالاً: حَدَّثَنَا مُصْغَبٌ –وَهُو ابْنُ الْمِقْدَامِ – حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ، عَنْ إِيَامِ بْنِ سَلَمَةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﷺ ﷺ عَلَيْنَا السَّيْفَ فَلَيْسَ مِثَا".

٣٨٢ – (٣) حَدَّثْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ عَبْدُ اللهِ بْنُ بَرَّادِ الأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْب، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيَدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عُنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ حَمْلَ عَلَيْنَا السَّلاَحَ فَلَيْسَ مِنَّا ُ.

٢ ٤ – باب قول النبيُّ ﷺ: "من همل علينا السلاح فليس منا"

فيه قوله ﷺ: من حمل علينا فسلاح فَليس مثًا" رواه ابنُ عُمَرَ وسلمة وأبو موسى. وفي رواية سلمة: "من سل علينا السيف".

وفي إسناد أبي موسى لطيفة، وهي أن إسناده كلهم كوفيون وهم: أبو بكر بن أبي شببة، وعبد الله بن بَرَّالِي، وأبو كريب قالوا: حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى.

ضبط الأسماء: فأما "برَّاد" فيفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وآخره دال، وأبوكريب محمّد بن العلاء. وأبو أسامة حَمَّادُ بَنُ أسامة. وبريد بضم الموحدة، وأبو يُردة اسمه عامر وقبل: الحارث. وأبو موسى عبد الله بن قيس. وأما معنى الحديث فتقدم أول الكتاب، وتقدم عليه قاعدة مذهب أهل السنة والغقهاء، وهي أن من حمل السلاح على المسلمين بغير حقّ ولا تأويل ولم يستحله، فهو عاص، ولا يكفر فإن استحله كفر. فأما تأويل الحديث فقيل: هو محمول على المستحلُ بغير تأويل، فيكفر ويخرج عن الملة. وقيل: معناه ليس على سيرتنا الكاملة وهدينا، وكان سفيان بن عيبة ين يكره قول من يفسره "بليس" على هدينا ويقول: بنس هذا القول، يعني بل يمسك عن تأويله فيكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر، والله أعلم.

[27 - باب قول النبي على: "من غشتا فليس منا"]

٣٨٣- (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيد؛ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ -وَهُوَ ابْنُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْغَارِيُّ- حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ مُحمَّدُ بْنُ حَيَّانُ؛ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، كِلاَهُمَا عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَسُولَ الله اللهِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَسُولَ الله اللهِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ مَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَسُولَ الله اللهِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ مِنَّا السَّلاَحَ فَلَيْسَ مِثَّا، وَمَنْ غَشَيْنَا فَلَيْسَ مِثَّا اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ أَبِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ ا

١٨٤ – (٢) وَحَدَّثُنَا يَحْيَى بْنُ أَيُوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ، جَمِيعاً عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرِ – قَالَ ابْنُ أَيُوبَ: عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ وَابْنُ حُجْرَنِي الْعَلاَّةُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ وَسُولَ الله ﷺ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَنَّ وَسُولَ الله ﷺ وَمَالِئَةُ بَلَلًا. فَقَالَ: "مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ؟" فَالَ: أَصَابَتُهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ الله اقَالَ: "أَفَلاَ جَعَلْتُهُ فَوْقَ الطَّعَامِ كَيْ يَرَاهُ النَّاسُ، مَنْ غَشُ فَلَقَ اللَّهَ مِنِّيَ".

٣٤- باب قول النبي ﷺ: "من غشَّنا فليس منا"

فيه يعقُونَبُّ بن عبد الرحمن القارئيَّ، هو يتشديد الياء، منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة، وأبو الأحوص محمد بن حيان، بالياء المثناث. وقوله: "حدثنا ابن أن حازه" هو عبدُ العَزِيزِ بْنُ أبي حازِم، واسم أبي حازم هذا سلمة بن دينار.

شرح الغريب: وقوله: "اسُبُرَاهَ من ضَعَام" هي يضم الصاد وإسكان الباء قال الأَزْهَرَيُّ: الصُّبَرَةُ الكومة المحموعة من الطعام، سميت صُبُرَةً لإفراعُ بعضها على بعض، ومنه قبل للسحاب فوق السحاب: صبير. وقوله في الحديث: "أصابَتُهُ السُّنَاهِ" أي المطر، وقوله ﷺ: "من غشَّ فنس مني" كذا في الأصولُ "سُّي" وهو صحيح، وقد تقدم بيانه في الباب قبله، والله أعلم.

[£ 2 – باب تحريم ضرب الحدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية]

حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيةً وَ وَكِيعٌ حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُنُ نُمَيْرٍ: خَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيةً حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بُنُ أَبِي شَيْبَةً: خَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيةً وَ وَكِيعٌ حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، جَمِيعاً عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ اللهِ اللهِ مُرَّةً، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ تَالَيْنَ النَّيْسَ مِثَا مَنْ ضَرَبَ الْحُدُودَ، أَوْ شَقَ الْحَدُودَ، أَوْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ".
 أَوْ شَقَ الْحُيُوبَ، أَوْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ".

هَذَا حَدِيثُ يَحْنَى، وَأَمَّا ابْنُ نُمَيْرٍ وَٱبُو بَكْرٍ فَقَالاً: "وَشَقَّ وَدَعَا" بِغَيْرِ أَلِفٍ.

٢٨٦- (٣) وَخَدَّنْنَا عُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح: وَحَدَّنْنَا إِسْحَاقًا بْنُ إِبْرَاهِيمَ،
 وَ عَلِيَّ بْنُ حَشْرَمٍ، قَالاً: أَخْبَرَنَا عِيْسَى بْنُ يُونُسَ، جَمِيعاً عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ. وَقَالاً: "وَشَقَّ وَدَعَا".

٣٠٧ – (٣) حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى الْفَنْطَرِيُّ. حَدَثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرِ: أَنَّ الْفَاسِمَ بْنَ مُحَيِمِرَةَ حَدَثَهُ قَالَ: حَدَثَنِي آبُو بُرْدَةُ بْنُ أَبِي مُوسَى قَالَ: وَجَعَ آبُو مُوسَى وَجَعا فَغُشِي عَلَيْه، وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِ الْمَرَأَةِ مِنْ أَهْلِهِ، فَصَاحَتِ الْمُرَأَةُ مِنْ أَهْلِهِ وَجَعا فَعُشِي عَلَيْه، وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِ الْمَرَأَةِ مِنْ أَهْلِهِ، فَصَاحَتِ الْمُرَأَةُ مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسُتُطِعُ أَنْ يَرُدُ عَلَيْهَا شَيْئًا، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ: أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يَرِئَ مِنْهُ رَسُولُ الله ﷺ، فَإِنَّ رَسُولُ الله ﷺ، وَالشَّاقَةِ وَالشَّاقَةِ وَالشَّاقَةِ.

\$ ٤ - باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية

قوله: احدثنا أنو بكر من أبي شبية" إلى أحره كلهم كوفيُّون.

ضبط الأسماء: وقوله: "علي بن حشرم" هو بفتح الخاء وإسكان الشين المعجمتين وقتح الراء.

وقوله: "الفَّنْطُرِيّ" هو بفتح الفاف والطاء، منسوب إلى قُنْطُرَةٌ بَرَدَانٌ، بفتح الباء والرَّاء، حسر "بيغداد". وقوله: "القاسم بن مخيمرة" هو بضم الميم وفتح الحاء المعجمة وكسر المهم الثانية.

شرح الغويب: وفوله: "وجعُ أبو مُؤسى" هو بقتح الواو وكسر الجيم. وفوله: "في حجَرِ المرأنِه" هو بفتح الحاء وكسرها لغتان. فوله: "فعمًّا أفاق قال: أنا بريءٌ تمّا برئ منهُ رسول الله ﷺ كذا ضبطناه، وكذا هو في الأصول "مِمَّا"، وهو صحيح أي من الشيء الذي برئ منه رسول الله ﷺ.

وقوله: الصَّائقة والحَالثة والشَّاقُة" وفي الرواية الأحرى: اأنا برئ ثُن حَلَقٌ وسَلَقٍ وخَرْقَا" "قالصَّالثةُ" وقعت في-

٣٨٨- (٤) خَذَلْنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْد وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالاً: أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْتِ: أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبّا صَحْرَةَ يَذْكُرُ عَنْ عَبْد الرّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ وَأَبِي عَوْتِ: أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبّا صَحْرَةَ يَذْكُرُ عَنْ عَبْد الرّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ وَأَبِي بُرَدَةً بْنِ أَبِي مُوسَى، وَأَقْبَلْتِ امْرَأَتُهُ أَمْ عَبْدِ الله تَصِيحُ بِرَنَّةٍ بُرَدَةً بْنِ أَبِي مُوسَى، وَأَقْبَلْتِ امْرَأَتُهُ أَمْ عَبْدِ الله تَصِيحُ بِرَنَّةٍ فَالَا: ثُمّ أَفَاقَ. قَالَ: 'أَنَا بَرِيءَ مِمَنْ عَبْد الله ﷺ قَالَ: 'أَنَا بَرِيءَ مِمَنْ حَمْنَ وَسَلَقَ وَحَرَقَ اللهِ عَلْمِي حَرَّكَانَ يُحَدّثُهَا - أَنّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: 'أَنَا بَرِيءَ مِمَنْ حَمْنَ وَسَلَقَ وَحَرَقَ اللهِ عَلْمِي حَرَّقَ إِلَى اللهِ عَلْمِي حَرَّقَ اللهِ عَلْمَ إِلَيْهِ عَلْمَ إِلَا لَهُ مِنْ مَنْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلْمَ إِلَيْهِ عَلْمَ إِلَيْهُ عَلْمَ إِلَا لَهُ مُنْ مَنْ مَنْ مُوسَى، قَالَ اللهِ عَلَيْهِ عَلْمَ إِلَيْنَا لِهُ إِلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمَ إِلَيْهُ مَنْ أَوْلَ اللّهِ عَلْمَ إِلَا اللهِ عَلْمُ إِلَيْهِ عَلْمَ اللهُ اللهُ عَلْمَ عَلْلَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَالُهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلْمُ إِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلْمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلْمَ عَلْمَ اللهُ عَلْمَ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلْمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

٣٨٩- (٥) وَحَدَّنَى عَبْدُ الله بْنُ مُطِيعٍ: حَدَثَنَا هُسَيِّمٌ، عَنْ خُصَيْنٍ، عَنْ عِيَاضٍ الْأَسْعَرِيّ، عَنِ الْمَرَأَةِ أَبِي مُوسى، عَن أَبِي مُوسى عَنِ النّبِيِّ يَحَدَّثُنِ حَ: وَحَدَثَنِهِ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْصَمْدِ قَالَ، حَدَّثِنِي أَبِي، حَدَثَنَا دَاوُدُ -يَعْنِي ابْنَ أَبِي هِنْدٍ- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْصَمْدِ قَالَ، حَدَّثِنِي أَبِي، حَدَثَنَا دَاوُدُ -يَعْنِي ابْنَ أَبِي هِنْدٍ- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْصَمْدِ قَالَ، حَدَّثِنِي أَبِي مُوسى ، عَنِ النّبِي فَيُّ حَدَ وَحَدَّثِنِي الْحَسَنُ بْنُ عَاصِمٌ، عَنْ صَغُوانَ بْنِ مُحْرِزٍ، عَنْ أَبِي مُوسى ، عَنِ النّبِي فَيُّ حَدَّثِنَا عَبْدُ الصَمْدِ: أَخْبَرُنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الْمَدَكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ رِبْعِي بْنِ عَنْ النّبِي فَيْ وَبْعِي بْنِ عَمْدٍ الْمَدَكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ رِبْعِي بْنِ حَرَاشٍ، عَنْ أَبِي مُوسى، عَنِ النّبِي فَيُقُلُ بِهِذَا الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّ فِي خَدِيثِ عِيَاضٍ حِرَاشٍ، عَنْ أَبِي مُوسى، عَنِ النّبِي فَيُقُلُ بِهِذَا الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّ فِي خَدِيثِ عِيَاضٍ حَرَاشٍ، عَنْ أَبِي مُوسى، عَنِ النّبِي فَيُلُا بِهَذَا الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّ فِي خَدِيثِ عِيَاضٍ الْأَسْعَرِيِّ قَالَ: الْبُسَ مِنَا " وَلَمْ بَقُلْ: "بَرِيءً"

الأصول بالصاد، وسلق بالسين وهما صحيحان، وهما لغنان: السَّلق والصَّلق، وسَلَقَ وصَّقَ، وهي صالقة وسالفة، وهي التي ترفع صوقها عند المصيبة. وأالحالقة" هي التي تُحَلِق شعرها عند المُصيبة. و"الشَّافَة" التي تشق ثوها عند المصيبة، هذا هو المشهور الظاهر المعروف.

وحكى القاضي عياض عن ابن الأعرابي أنه قال: الصُّلق: ضرب الوحه، وأما دعوى الجاهلية، فقان القاضي: هي النّياحة وندية الميت والدعاء بالرّيّل وشبهه، والمراد بالجاهلية ما كان في القترة قبل الإسلام.

ضبط الأسماء: وقوله في الإسناد الآخر: "أبو عميس عن أي صخرة" هو عميس، بضم العين المهملة وفتح الميم وإسكان الياء وبالسين المهملة، واسمه عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود، وذكره الحاكِمُ في "أفراد الكُنّى" يعني أنه لا يشاركه في كنيته أحد. وأما ""بو صَحْرَةً" فبالهاء في آخره، كذا وقع هنا وهو المشهور في كنيته، ويقال فيها: أيضاً أبو صحر بحذف الهاء، واسمه جامع بن شَدَّادٍ.

شرح الغويب: وقوفه: "تُصِيَّح بَرْنُوَ" هو بفتح الراء وتشديد النون، قال صاحب النطالعا: الرَّنَّة صوت مع البكاء، فيه ترجيع كالقَلْقُنَةِ والنَّقُلُقَةِ، يقال: أَرَّنَتْ فهي مُرِنَّة ولا بقال رَثَتَا، وقال ثابت في الحديث: لعبت الرانة، ولعله من نقلة الحديث، هذا كلام صاحب الططالع". قال أهل البغة: الرنة والرنين والإرنان يمعني واحد،-

-ويقال: رنت وأرنت، لغتان حكاهما المحوهَرِيُّ، وفيه رد لما قاله ثابت وغيره. قال القاضي عياض يخم: قوله:
"أنا مريءٌ مثن حُنُق" أي من فعلهن، أو ما يستوجبن من العقوبة، أو من عهدة ما لزمني من بيانه، وأصل المراءة الإنفصال، هذا كلام القاضي، ويجوز أن يراد به ظاهره، وهو البراءة من فاعل هذه الأمور، ولا يُقدَّر فيه حذف. وأما قوله: "حدثني الحسن بن على الحلوان، حدثنا عبد الصمد، أنبأنا شعبة فذكره مرفوعاً فقال القاضي عياض؛ يروونه عن شعبة موقوفاً، ولم يرفعه عنه غير عَبُدِ الصَّمَدِ، قلتُ: ولا يضر هذا على المذهب الصحيح المحتار، وهو إذا رَوى الحديث بعض الرواة موقوفاً، وبعضهم مرفوعا، أو بعضهم متصلاً، وبعضهم مرسلاً، فإن الحكم للرفع والوصل، وقبل: للوقف والإرسال، وقبل: يعتبر الأحفظ، وقبل: الأكثر، والصحيح الأول، ومع هذا فمسلم ينظ فم يذكر هذا الإسناد معتمدا عليه إنما ذكره متابعة، وقد تكلمنا قريبا على نحو هذا، والله أعلم.

* * * 4

[٥٤ - باب بيان غلظ تحريم النميمة]

٢٩٠ (١) وَحَدَّثَنِي شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ وَعَبْدُ الله بْنُ مُحمَّد بْنِ أَسْمَاءَ الضَّبَعِيُّ قَالاً:
 حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ -وَهُوَ ابْنُ مَيْمُونِ - حَدَّثَنَا وَاصِلُ الأَحْدَبُ؛ عَنْ أَبِي وَاقِلٍ، عَنْ حُدَيْفَةَ أَنَهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلاً بَيْمُ الْحَدِيثَ فَقَالَ حُدَيْفَةُ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله وَلَيْنَ يَقُولُ: "لاَ يَدْحُلُ الْحَنَةَ نَمَّامٌ".
 أَنَّ رَجُلاً بَيْمُ الْحَدِيثَ فَقَالَ حُدَيْفَةُ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله وَلَيْنَ يَقُولُ: "لاَ يَدْحُلُ الْحَنَةَ نَمَّامٌ".

٣٩١ – (٢) حَدَّثَنَا عَلِي بُنُ حُجْرِ السَّعْدِيُّ وَإِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ -قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا- حَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامٍ بُنِ الْحَارِثِ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ يَنْقُلُ الْحَدِيثَ إِلَى الأَمِيرِ، قَالَ: كَانَ رَجُلٌ يَنْقُلُ الْحَدِيثَ إِلَى الأَمِيرِ، قَالَ: الأَمِيرِ، قَالَ: الأَمِيرِ، قَالَ: فَخُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ الْقَوْمُ: هَذَا مِمَّنْ يَنْقُلُ الْحَدِيثَ إِلَى الأَمِيرِ، قَالَ: فَخَاتَ حُنَّى حَلَى إِلَيْنَا، فَقَالَ حُذَيْفَةُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ يَتَّافُّذُ يَقُولُ: "لاَ يَدْخُلُ الْحَنَّةَ قَتَّاتً".

20 - باب بيان غلظ تحريم النميمة

في رواية: "لا يَشْخُلُ الحُنّة بمَّام". وفي أخرى: "قَنَات" وهو مثل الأولى، قالققات هو النَّمَّام، وهو بفتح القاف وتشديد التاء المثناة من فوق، قال الجُوهريُّ وغيره: يقال: نمَّ الحديث ينمُّهُ وينمُّه بكسر النون وضمها نمَّا، والرجل نَمَّامٌ ونَمُّ. وقتَّه يقتُه بضم القاف قتَّا. قال العلماء: النّميمة: نقل كلام الناس بعضهم إلى بعض على جهة الإفساد بينهم.

كلام الإمام الغزالي الدقيق حول النميمة: قال الإمام أبو حامد الغزالي بيض في "الإحياء": اعلم أن النّميمة إنّما تطلق في الأكثر على من يَنِمُ قول الغيّر إلى المُقُول فيه كما تقول: فلان يتكلم فيك بكذا، قال: وليست النميمة. عنصوصة بحذا، بل حدّ النميمة كثبف ما يكره كشفه، سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو ثالث، وسواء كان الكشف بالكتابة أو بالرمز أو بالإيماء، فحقيقة النميمة إفشاء السر وهتك الستر عما يكره كشفه، فلو رآء يُحقي مالاً لنفسه فذكره فهو غيمة، قال: وكل من حُمنت إليه غيمة، وقيل له: فلان يقول فيك أو يفعل فيك كذا، فعليه سنة أمور: الأول: أن لا يصلقة لأن النّبَام فاسق. الثاني: أن ينهاه عن ذلك، وينصحه ويقبح له فعله. الثالث: أن يُبغضه في الله تعالى، فإنه بغيض عند الله تعالى، ويجب بغض من أبغضه الله تعالى. الرابع: أن لا يظن بأخيه الغائب السوء. الخامس: أن لا يحمله ما حكى له عنى التّحَسُّسِ والبحث عن ذلك. السادس: أن لا يرضى لنفسه ما غي النمام عنه، فلا يحكي غيمته عنه فيقول: قلان حكى كذا، فيصير به نماماً وبكون آتباً ما لا يرضى لنفسه ما غي النمام عنه، فلا يكي غيمته عنه فيقول: قلان حكى كذا، فيصير به نماماً وبكون آتباً ما غي عنه، هذا آخر كلام الغزالي بيض. وكل هذا المذكور في النميمة إذا لم يكن فيها مصلحة شرعية، فإن دعت عنه، هذا آخر كلام الغزالي بيض. وكل هذا المذكور في النميمة إذا لم يكن فيها مصلحة شرعية، فإن دعت عنه، هذا آخر كلام الغزالي بيض. وكل هذا المذكور في النميمة إذا لم يكن فيها مصلحة شرعية، فإن دعت عنه، هذا آخر كلام الغزالي بيض. وكل هذا المذكور في النميمة إذا لم يكن فيها مصلحة شرعية، فإن دعت عنه عنه، هذا آخر كلام الغزالي بيض.

٣٩٢ – (٣) خَدَنْنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَنْنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكِيعٌ، عَنِ الأَعْمَشِ، ح: وَحَدَنْنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ القويمِيُّ – واللَّفْظُ لَهُ – أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: كُنّا جُلُوساً مَعَ جُذَيْفَةَ فِي الْمَسْجِدِ، فَحَاءَ رَجُلُّ حَتَّى فِيرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: كُنّا جُلُوساً مَعَ جُذَيْفَةَ فِي الْمَسْجِدِ، فَحَاءَ رَجُلُّ حَتَّى خَلَيْفَةُ فِي الْمَسْجِدِ، فَحَاءَ رَجُلُّ حَتَّى جَلَسَ إِلَيْنَا، فَقَبْلُ لِحُذَيْفَةً، إِنَّ هَنَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ، إِرَادَةَ أَنْ يُسْمِعَهُ: هَنَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ، إِرَادَةَ أَنْ يُسْمِعَهُ: هَلَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ، إِرَادَةَ أَنْ يُسْمِعَهُ: هَمَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ، إِرَادَةَ أَنْ يُسْمِعَهُ: هَمَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةً، إِنَ هَذَا يَرْفَعُ إِلَى السَّلْطَانِ أَشْيَاءَ، فَقَالَ حُذَيْفَةً وَلَا عَنْ اللّهُ الللْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ

وقوله: "حدثنا أبر تكر بن أي شبه" إلى آخره كلهم كوفيون إلا لحُفَيْقَةً بْنَ اليمان فإنه استوطن المدائن. وأما قوله اللَّمَّةُ: "لا يدخل الجنّة لشّام" ففيه التأويلان المتقدمان في نظائره: أحدهما: يحمل على المستحلّ يغير تأويل مع العلم بالتحريم، والثاني: لا يدخلها دخول الفائزين، والله أعلم.

حاجة إليها فلا مع منها، وذلك كما إذا أخبره بأن إنساناً يربد الفتك به، أو بأهله، أو بماله، أو أخبر الإماه، أو من له ولاية بأن إنساناً يفعل كذا، ويسعى بما فيه مفسدة، ويجب على صاحب الولاية الكشف عن ذلك وإزالته، فكن هذا وما أشبهه ليس بحرام، وقد يكون بعضه واحباً، وبعضه مستجاً على حسب المواطن، والله أعلم.
 ضبط الأسماء: وفي الإسناد فرُوخُ وهو غير مصروف نقدم مرات، وقيه الطبيعيُّ بضم الضاء المعجمة وفتح الموحدة.

[27 – باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية]

٣٩٣ – (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَابْنُ بَشَارٍ فَالُوا: حَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةً، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ مُدْرِكِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةً، عَنْ حَرَشَةً بْنِ الحُرَّ، عَنْ أَبِي ذَرِّعَةً، عَنْ حَرَشَةً بْنِ الحُرَّ، عَنْ أَبِي ذَرِّعَةٍ بَنَ النَّبِيِّ عَنْ النَّهِ عَنْ النَّهِ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَنْ عَلَيْكُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى الْمُعْلِقُ اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا

٣٤ - باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية وتنقيق السلعة بالحلف، وبيان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، ولهم عذاب أليم

ضبط الأسماء: أما ألفاظ أسماء الباب ففيه على بن مُسْرِكِ، يضم الميم وإسكان الفال المهملة وكسر الراء. وفيه خُرَشةُ بخاء معجمة ثم راء مفتوحتين ثم شين معجمة. وفيه أبو زرعة، وهو ابن عمرو بن جرير، وتقدم مرات الخلاف في اسمه، وأن الأشهر فيه هرم. وفيه أبو حازم عن أبي هريرة، هو أبو حازم سنمان الأغر مولى عَزَّة. وفيه أبو صالح وهو ذكوان تقدم. وفيه سعيد بنُ عَمْرِهِ الأشعثي، هو بالشين المعجمة والعين المهملة والثاء المثلثة، منسوب إلى جده الأشعث بن قيس الكندي، فإنه سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي، وفيه عَبْدٌ، هو بفتح العين وبعدها باء موجدة ساكنة ثم ثاء مثلثة.

شرح الغريب: وأما ألفاظ اللغة وتحوها فقوله على "ثلاثة لا يكلّمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم" هو على لفظ الآية الكريمة، قيل: معنى لا يكلمهم أي: لا يكلمهم تكليم أهل الخيرات وبإظهار الرّضى، بن بكلام أهل الستخط والغضب، وقيل: المراد الإعراض عنهم، وقال جهور المفسرين: لا يكلمهم كلاماً ينفعهم ويسرهم، وقيل: لايرسل إليهم الملائكة بالتحية. ومعنى لا ينظر إليهم أي: يعرض عنهم، ونظره سبحانه وتعالى لعباده رحمته ولطفه هم. ومعنى لا يزكيهم: لا يطهرهم من دّنس دُنُوبهم، وقال الزَّخَّاجُ وغيره، معناه: لا يشي عليهم. ومعنى عذاب أليم: مؤلم. قال الواحدي، هو العذاب الذي يخلص إلى قلوهم وجعه. قال: والعذاب كل ما يُعنى الإنسان ويشق عليه. قال: وأصل العذاب في كلام العرب من العذاب وهو المنع، يقال: عذبته عَذْباً: إذا منعته، وعذب عذوباً أي: امتنع، وسمى الماء عذباً؛ الأنه يمنع المعاقب من معاودة مثل عذوباً أي: امتنع، وسمى الماء عذباً؛ الأنه يمنع المعاقب من معاودة مثل عرمه، ويمنع غيره من مثل فعله، والله أعلم.

٢٩٤ - (٢) وَحَدَّتِنَ أَبُو بَكُرِ بُنُ حَلاَّةٍ الْبَاهِلِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى -وَهُوَ الْقَطَانُ-؛ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: حَدَثَنَا سُلْيُمَانُ الأَعْمَثُ، عَنْ سُلْيُمَانَ بَنِ مُسْهِرٍ، عَنْ حَرَشَةً بْنِ الْحُرِّ، عَنْ أَبِي ذُرً، عَنْ اللّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: الْمَثَّانُ الَّذِي لاَ يُعْطِي شَيْفًا إِلاَّ مَنَّه، وَالْمُنْفَقُ سِنْعَتُهُ بِالْحَلِفِ الْفَاجِرِ، وَالْمُسِلُ إِزَارَهُ".

٣٥٠ (٣) وَحَدَّثَنِيهِ بِشُرُ بُنُ حَالِهِ: حَدَّثَنَا مُحمَّدٌ -يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ-، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ سُنْيَمَانَ، بِهَذَا الإسْنَادِ، وَقَالَ "ثَلاَثَةٌ لاَ يُكَلِمُهُمُ الله وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلاَ يُزَكِّيهِمْ
 وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ".

٢٩٣ – (٤) خَدَّثْنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: خَدَّثَنَا وَكِيعٌ، وَ أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ لِثَقَلَّ: "ثَلاَثَةً لاَ يُكَلِّمُهُمُ الله يَوْمَ الْقِيَامَة وَلاَ يُزَكِّيهِمْ ۚ فَالَ ٱبُو مُعَاوِيَةً: وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ – وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخٌ زَانٍ، وَمَلِكٌ كَذَابٌ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرً".

وأما قوله ﷺ؛ اللَّسَالُ بَرَارَهُ" فمعناه المُراخي له الجَارُّ طرفه خُيلاء، كما جاء مفسراً في الحديث الآخر: "لا ينظر الله إلى من يُجُرُّ ثوبهُ خُيلاء" والحُيلاء الكِبْر، وهذا التغييد بالحرِّ خيلاء يخصّص عموم المسبل إزاره، ويدلّ على أن المراد بالوعيد من حَرَّهُ خيلاء، وقد رخَّص النبيِّ ﷺ في ذلك لأبي بكر الصّديق ﷺ وقال: "لَمُنتُ مِنْهُمُ" إذ كان جرد لغير الحُبلاء.

وقال الإمام أبو حَمْقُمْ محمل بن حريرٍ الطَّيْرِيُّ وغيره: وذكر إسبال الإزار وحنه؛ لأنه كان عامة لباسهم، وحكم غيره من القميص وغيره حكمه. قلت: وقد جاء ذلك مبيّناً منصوصاً عليه من كلام رسول الله ﷺ من رواية سالم بن عبد الله عن أبيه ﷺ عن البي ﷺ فال: "الإشبالُ في الإزار والقبيص والعمامة، من حرَّ شيئاً خُيلًاءَ لم ينظُرِ الله تعالى إليه يوم القيامة". رواه أبو داود والنسائي وابن ماجة بإسناد حسن، والله أعلم.

وأما قونه ﴿ إِنْ اللَّمْ عَلَى سلعنهُ مَالَحَفَ الفَاحِرُ الْفَهُو بَمَعَتَى الرَّوَايَّةُ الْأَعْرَى "بَالْحَلف الْكَاذَبُ"، ويقال: الحلف بكسر اللام وإسكافا، وثمن ذكر الإسكان ابن الشكيب في أول "إصلاح المنطق". وأما الفلاة بفتح الفاء، فهي اللَّفَازُةُ والقَفْرُ الذي لا أنيس ها.

وأما تحصيصه ﷺ في الرواية الأخرى: "انشبح الرّاني، والنلك الكدات، والعالى المستكبر المالوعيد المذكور، فقال القاضي عياض: سببه أن كل واحد منهم النزم المعصية المذكورة مع بُعدها منه وعدم ضرورته إليها، وضعف دواعيها عنده، وإن كان لا يعذر أحد بذنب، لكن لما لم يكن إلى هذه المعاصي ضرورة مزعجة، ولا دواعي-

٧٩٧ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بُنُ أَبِي شَيْبَةً، وَأَبُوكُريْبِ قَالاً: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً -وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي بُكْرٍ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله فَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَذَابٌ أَلِيمٍ: رَحُلٌ اللّهَ لَا يُكَلّمُهُمُ اللّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلاَ يُزَكّمِهِمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٍ: رَحُلٌ الْلَاثُ لاَ يُكَلّمُهُمُ اللّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلاَ يُزَكّمِهِمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٍ: رَحُلٌ عَنَى فَضْلِ مَاءٍ بِالفَلاَةِ يَمْنَعُهُ مِنِ ابْنِ السّبِيلِ، وَرَجُلُ بَايَعَ رَجُلاً بِسِلْعَة بَعْدَ الْعَصْرِ فَحَلَفَ لَهُ بِاللهِ لاَ يُعَالِمُ فَعَلَمْ عَنْهِ وَمُونَ عَلَى غَيْرٍ ذَلِكَ، وَرَجُلُ بَايَعَ إِمَاماً لاَ يُبَايِعُهُ إِلاَ لِدُنْهَا، فَانْ أَعْطَاهُ مِنْهَا وَفَى، وَإِنْ لَمْ يُعْظِهِ مِنْهَا لَمْ يَفِ".

٣٩٨- (٦) وَحَدَّنَنَى زُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ: حَدَّنَنَا جَرِيرٌ، ح: وَحَدَّنَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الأَشْعَثِيّ: أَخْبَرَنَا عَبْقَرٌ كِلاَهُمَا عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَهُ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ: "وَرَجُلٌ سَاوَمَ رَجُلاً بِسِلْعَةٍ".

٢٩٩٩ - (٧) وَخَدَّثَنَى عَمُرٌو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرُو، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -قَالَ: أُراهُ مَرْفُوعَا- قَالَ: "ثَلاَثَةٌ لاَ يُكَلِّمُهُمُّ اللهُ، وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌّ: رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بَعْدَ صَلاَةِ الْعَصْرِ عَلَى مَالِ مُسْلِمٍ فَاقْتَطَعَهُ"، وَبَاقِي حَدِيْثِهِ نَحْوَ حَدِيثِ الأَعْمَشِ.

حمعتادة، أشبه إقدامهم عليها المعاندة والاستخفاف بنق الله تعالى، وقصد معصبته لا لحاحة غيرها؛ قإن الشيخ لكمال عُقَله وتمام معرفته بطول ما مَرُّ عليه من الزمان، وضعف أسباب الحماع والشهوة للنساء، واختلال دواعيه لذلك، عنده ما يريحه من دواعي الحلال في هذا، ويخلي سره منه، فكيف بالزنا الحرام؟ وإنّما دواعي ذلك الشباب والحرارة الغريزية وقلّة المعرفة وغلبة الشهوة تضعف العقل وصغر السن.

وكذلك الإمام لا يخشى من أحد من رعبته، ولا يحتاج إلى مُداهنته ومُصَانعته؛ فإن الإنسان إنما يداهن، ويصانع بالكذب وشبهه من يحذره، ويخشى أذاه ومعاتبته، أو يطلب عنده بذلك منسزلة أو منفعة، وهو غين عن الكذب مطلقاً.

وكذلك العائل الفقير قد عدم المال، وإنما سبب الفخر والخُيلاء والتكبّر والارتفاع على القرناء الثروة في الدنيا؛ لكونه ظاهراً فيها، وحاجات أهلها إنيه، فإذا لم يكن عنده أسباها، فلماذا يستكبر ويحتقر غيره؟ فلم يبق فعله وفعل الشيخ الزاني والإمام الكاذب إلا لضرب من الاستخفاف بحق الله تعالى، والله أعلم.

وأما الثلاثة في الرواية الأخيرة: فمنهم رجل مُنفَع فضل الماء مِن ابْنِ السّبيل المحتاج، ولا شك في غلظ تحريم ما فعل، وشدة قبحه، فإذا كان مَنْ يمنع فضل الماء الماشية عاصياً، فكيف بمن يمنعه الآدمي المحترم؟ فإن الكلام فيه،— حلو كان ابن السبيل غير محتوم كالحربي والمرتد لم يجب بذل الماء له. وأما الحالف كاذباً بعد العصر فمستحقّ هذا الوعيد، وخص ما بعد العصر؛ لشرقه بسبب الجثماع ملائكة الليل والنهار وغير ذلك.

وأما مبايع الإمام على الوجه المذكور، فمستحق هذا الوعيد؛ لغشّه المسلمين وإمامهم، وتسببه إلى الفتن بينهم بنكّيه بيعته لا سِيَّمًا إنْ كان تمن يُقتدى به، والله أعلم.

ووقع في معظم الأصول في الرواية التانية عن أبي هريرة: "ثلاثًا لا يكلّمهُمُ اللهُ" بحذف الهاء. وكذا وقع في بعض الأصول في الرواية الثانية عن أبي ذر، وهو صحيح على معنى ثلاث أنفس، وجاء الضمير في "يكلمهم" مذكراً على المعنى، والله سبحانه وتعالى أعلم.

* **-** * *

[٧٤ – باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه...]

٣٠٠- (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو مَعِيدٍ الأَشَجُّ، قَالاً: حَدَّنَنَا وَكِيعٌ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَأَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَنَهُ فِي يَدِهِ يَتُوجَّا بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ حَهَنَّمَ خَالِدًا عَلْدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ شَرِبَ سُمّاً فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُو يَقَحَسّاهُ فِي نَارِ جَهَنَمَ خَالِدًا مُخَلِّداً فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ تُرَدَّى مِنْ حَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُو يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَمَ خَالِدًا مُخَلِّداً فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ تُرَدَّى مِنْ حَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُو يَتَرَدِّى فِي نَارِ جَهَنَمَ خَالِداً مُخَلِّداً فِيهَا أَبَدًا،

١ - ٣٠ - (٢) وَحَدَّنَى رُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّنَنَا حَرِيرٌ حِ: وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الأَشْعِنِيُّ: حَدَّثَنَا حَبْنِي الْحَارِثِيِّ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ -يَعْنِي حَدَّثَنَا حَبْنِي الْحَارِثِيِّ: حَدَّثَنَا شُعْبَةً كُلّهُمْ بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلَهُ، وَفِي رُوايَةٍ شُعْبَةً عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ ذَكُوانَ.
 شمِعْتُ ذَكُوانَ.

٤٧ - باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه وأن من قتل نفسه بشيء عُذَّب به في النار وأنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة

وفي الباب الأحاديث الباقبة، وستمرّ على الفاظها ومعانيها -إن شاء الله تعالى-. أما الأسماء وما يتعلّق بعلم الإسناد، ففيه أشياء كثيرة تقدّمت من الكنى والدقائق كفوله: حدثنا خالد يعني ابن الحارث، فقد قدمنا بيان فائدة قوله: هو ابن الحارث، وكفوله: عن الأعمش، عن أبي صالح، والأعمش مدلّس، والمدلّس إذا قال "عن" لا يحتج به إلا إذا ثبت السماع من جهة أخرى، وقدمنا أن ما كان في الصحيحين عن المدلّس بــــ"عن" فمحمول على أنه ثبت السماع من جهة أخرى، وقد حاء هنا مبيناً في الطريق الآخر من رواية شعبة.

وقوله في أول الباب: حدثنا أبو بكر بن أبي شبية وأبو سعيد الأشج الخ إسناده كله كوفيون إلا أبا هريرة، فإنه مدني، واسم الأشج عبد الله بن سعيد بن حصين، توفي سنة سبع وخمسين وماثنين قبل مسلم بأربع سنين. وقوله: كلهم بحذا الإسناد مثله، وفي رواية شعبة عن سليمان قال: سمعت ذَكُوانَ، يعني يقوله: بهذا الإسناد: أن هؤلاء الحماعة المذكورين، وهم جريرٌ وعَبُرٌ وشُعَبةٌ رووه عن الأعمش، كما رواه وكيع في الطريق الأولى، إلا أن شعبة زاد هنا فائدة حسنة فقال: عن سُنَيْمَانَ -وهو الأعْمَشُ- قال: سمعت ذكوان -وهو أبُو صَالح- فصرح بالسماع، وفي الروايات الباقية يقول: "عن"، والأعمش مدلِّس لا يحتج بعنعنته إلا إذا صبح سماعه الذي عنعنه من جهة أخرى، فبين مسلم أن ذلك قد صح من رواية شعبة، والله تعانى أعلى.

٣٠٢ – (٣) حَدَّثْنَا يَحْنَى بْنُ يَحْنَى: أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلاَمٍ بْنِ أَبِي سَلاَمٍ الدَّمَشُقِيُّ، عَنْ يَحْنِى بْنَ أَبِي سَلاَمٍ الدَّمَشُقِيُّ، عَنْ يَحْنِى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ أَبَا قِلاَبَةً أَخْبَرَهُ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ الضَّحَاكِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَائِعَ رَسُولَ الله ﷺ فَهُوَ كَمَا تَحْتَ الشَّحَرَةِ، وَأَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمِنَّةٍ غَيْرٍ الإِسْلاَمِ كَاذِباً فَهُو كَمَا تَحْتَ الشَّحَرَةِ، وَأَنْ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمِنَّةٍ غَيْرٍ الإِسْلاَمِ كَاذِباً فَهُو كَمَا قَالَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُذَب بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِي شَيْءٍ لاَ يَمْلِكُهُ".

٣٠٣ - (٤) خَانَّنِي أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّنِي أَبُو فِلاَبَةَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ عَنِ النَّبِيِّ وَالْأَوْقَالَ: أَبِي عَنْ يَحْتِيرٍ، قَالَ: حَدَّنِي أَبُو فِلاَبَةَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ عَنِ النَّبِيِّ وَالْأَوْقَالَ: النَّيْسَ عَلَى رَجُلِ نَذُرَّ فِيمَا لاَ يَمْلِكُ، وَلَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْله، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا النَّيْسَ عَلَى رَجُل نَذُرَّ فِيمَا لاَ يَمْلِكُ، وَلَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْله، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَلَى عَلَى رَجُل نَذُرَّ فِيمَا لاَ يَمْلِكُ، وَلَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْله، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَلَى مَعْنِ الْمُؤْمِنِ عَلَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى عَلَى يَوْمُ اللهِ فِلاَ فِلاَ فِلاَ فِي الله فِلاَ فِي الله فِي الله الله فِلاَ فِلاَ وَلَهُ وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَعِينِ صَبْرٍ فَاجِرَةٍ".

٣٠٤ (٥) حَدَّثُنَا إِسْحَاقًا بُنْ إِبْرَاهِيمَ، وَإِسْحَاقًا بُنُ مَنْصُورٍ، وَعَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ، كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ، كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَيُوبَ، عَنْ أَبِي قِلاَبَةَ، عَنْ قَالِبَ بْنِ الضَّحَاكِ الأَنْصَارِيِّ حِ: وَحَدَّثُنَا مُحمَّدُ بْنُ رَافِعِ، عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ، عَنِ التَّوْرِيّ، عَنْ قَالِبَ الْصَحَاكِ اللَّهُمِّ عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ، عَنِ التَّوْرِيّ، عَنْ عَبْدِ الْحَدَّاهِ، عَنْ أَبِي قِلاَبَةَ، عَنْ قَالِم الصَّحَاكِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ اللهِ مِنْ حَلَفَ بِمِلَةِ صَوْلِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ أَبِي قِلاَبَةَ ، عَنْ قَالِمَ وَمُنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَبَهُ الله بِهِ فِي قَارِ حَهَنَمَ".

ضبط الأسماء: وقوله: "آبو قلابة" هو بكسر القاف واسمه عبد الله بأنُ زَيْدٍ. وقوله: عن خَابِدِ الخَذَاءِ قالوا: إتما قبل له: الحَذَاء؛ لأنه كان يجلس في الحَذَاثين ولم يحذ نعلاً قط، هذا هو المشهور، وروينا عن فَهُنِ بُنِ حَيَّانَ، بالمثناة قال: لم يحذ خالد قط، وإنما كان يقول: احذوا على هذا النجو، فلُقب الحُذَّاء، وهو خالد بن مهران أبو المُنازَل، يضم المُدِم وبالزاي واللام.

وقوله: "عن شعبة عن أيُوبَ عن أبي قلابة عن ثابتٍ ئي الضَّخَاكِ الأنصاري"، ثم تحول الإسناد فقال: اعلى النوري عن خالد الخَذَاء عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك" قد بقال: هذا تطويل للكلام على خلاف عادة مسلم وغيره، وكان حُقَّةُ ومقتضى عادته أن يقتصر أوَّلاً على أبي قلابة، ثم يسوق الطريق الأخر إليه، فأما ذكر ثابت فلا حاجة إليه أولاً، وجوابه: أن في الرواية الأولى رواية شُغبة عن أبوب نسب ثابت بن الضحاك، فقال: الأنصاري، وفي رواية الثوري عن خالد ثم ينسبه، فلم يكن له بد من قعل ما فعل ليصحُّ ذكر نسبه. قوله: "يَعْفُوْب القَارِيّ" هو بتشديد الياء تقدم قريباً، وأبو حازم، الزَّاوِي عن سهل بن ساعد الساعدي اسمه سلمةً بْنُ سـ

هَذَا حَديثُ سُفْيَانَ. وَأَمَّا شُفْبَةُ فَحَدِيثُهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ سِوَى الإسْلاَمِ كَاذِباً فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ ذَبَحَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ ذُبحَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٠٥ – (١) حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ رَافِعِ، وعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَبِيعاً، عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ – قَالَ ابْنُ رَافِعِ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ – : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الرَّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّب، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: شَهِدْنَا مَعْ رَسُولِ اللهِ وَ فَقَالَ لِرَجُلٍ مَمَّنْ يُدْعَى بِالإِسْلاَمِ: "هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ" فَلَمَّا حَضَرُنَا الْقِيَالَ فَاتَلَ الرَّجُلُ فِيَالاً شَدِيدا فَأَصَابَتُهُ جِرَاحُةً، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللهِ الرَّجُلُ الَّذِي حَضَرُنَا الْقِيتَالَ قَاتَلَ الرَّجُلُ فِيَالاً شَدِيدا فَأَصَابَتُهُ جِرَاحُةً، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ الل

دینار، والراوي عن أبي هريرة اسمه سَلْمَان مولى عزة، والله أعدم.

شرح الغربب: وأما لغات الباب وشبهها فقوله ﷺ: "فَحَديدَتُه في يده ينوجًا بما في بطنه"، هو بالجيم وهمزة الخره، وبجوز تسهيله بقلب الهمزة ألفاً، ومعناه: يطعن. وقوله ﷺ: "بَرَدُدَى" ينسزل، وأما جهنم، فهو اسم لنار الأخرة، حفاقانا الله منها ومن كل بلاء قال يونس وأكثر النحويين: هي عجمية لا تنصرف للعُجّمة والتعريف، وقال آخرون: هي عربية لم تصرف للتأنيث والعلمية، وسميت بذلك لبعد قُعْرِها. قال رؤية: يقال: بتر جهنام أي: بعيدة القَعْر، وقيل: هي مشتقة من الجهومة، وهي الغلظ، يقال: حَهْمُ الوجه أي غليظه، فسميت جهنّم لغلظ أمرها، والله أعلم.

وقوله اللخالع" وجمعه سمام، ومعنى "يَتَحَسَّاه" هو بضم السين وفتحها وكسرها ثلاث لغات، الفتح أفصحهن، الثالثة في "المطالع" وجمعه سمام، ومعنى "يَتَحَسَّاه" يشربه في تمهّل ويشجرُعُه. وقوله ﷺ: "ومن ادَّعَى دَعَوى كَاذَبَهُ" هذه هي اللغة الفصيحة، يقال: دعوى باطل وباطلة، وكاذب وكاذبة، حكاهما صاحب "المحكم"، والتأنيث أفصح. شرح الكلمات: وأما قوله ﷺ: "ليتكُثرُ هما" فضيطناه بالثاء المثلثة بعد الكاف، وكذا هو في معظم الأصول وهو الظاهر، وضيطه بعض الألمة المتمدين في نسخته بالباء الموحدة، وله وحه، وهو يمعنى الأول، أي يصير ماله كبيراً عظيماً. وقوله ﷺ: "ومَنْ حَلَفْ على يُمين صَبْرٍ فَاحِرَة" كذا وقع في الأصول هذا القدر فحسب، وفيه محذوف.

وقوله چيز: "ومن خلف على يمين صبر فاجره" كنا وقع في الإصول هذا الحداد العدر فحسب؛ وفيه خدوف. قال القاضي عياض سنتي: لم يئات في الحديث هنا الخبر عن هذا الحالف، إلا أن يعطفه على قوله قبله: ومن ادعى = ٣٠٦ - (٧) حَدَّثَنَا فَتَبَيَّهُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ -وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَارِيُّ، حَيُّ مِنَ الْعَرَبِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ: أَنَّ رَسُولُ الله ﷺ الْتَقَى هُوَ وَالْمُشْرِكُونَ فَاقْتَتَلُوا، فَلَمَّا مَالَ رَسُولُ الله ﷺ إِلَى عَسْكَرِهِ، وَمَالَ الآخَرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ، وَفَى أَصْحَابِ رَسُولِ الله ﷺ رَجُلٌ لاَ يَدَعُ لَهُمْ شَاذَةً إِلاّ اثْبَعَهَا يَضَرِّبُهَا بِسَيْغِمِ،

حدعوى كاذبة ليتكثر بها لم يزده الله بها إلا قلة، أي: وكذلك من حلف على يمين صبر، فهو مثله، قال: وقد ورد معنى هذا الحديث ثاماً مبيئاً في حديث آخر: أمن حدث على يبين ضغر يَتْنَظِعُ بما مال المرتي مسلم هو فيها فاجر لفي الله وهو عبه غضاناً ويمين الصّبرة الحبس والإمساك. الله وهو عبه غضاناً ويمين الصّبرة الحبس والإمساك. وقوله في حديث أبي هريرة: "شَهِدُن مع رسول الله يُخْلُّ خَيْنَا كذا وقع في الأصول، قال القاضي عياض بنها: صوابه: حير بالحاء المعجمة، وقوله: "با رسول الله! بارَّجُلُ الذي قلت له آلفاً: إنه من أهل النار" أي: قلت في شأنه وفي سبه، قال الفرّاء وابن الشَّجري وغيرهما من أهل العربية: "اللام" قد تأتي بمعني "في"، ومنه قول الله عز وحل: الإنشاء في الأمول أن يرتاب، في المناف المناف وهو أفضح، والقصر، وقوله: "فكاد بغض المسلمين أنْ يَرْتَابَ" كذا هو في الأصول أن يرتاب، فألبت "أن" مع الكاد" وهو حائز، لكنه قليل، و"كاد" لمقاربة الفعل، ولم يُفعل إذا لم يتقدمها نفي، فإن تقدمها كقولك: "ما كاد بغوم كانت دالة على القيام، لكن بعد يطُوء، كذا نقله الواحديُّ وغيره عن العرب واللغة.

وقوله: "ثم أَمَرُ بلالاً فناذَى في النّاس أنه لا يُذْخُلُ الجَنَّة إلا نصل مستمة"،* وأن اللهُ يُويِّدُ هذا الدين بالرجل الفاحر" يجوز في أنه وإن كسر الهمزة وفتحها، وقد قرئ في السبع قول الله عز وجل: ﴿فَنَادُنَّهُ ٱلْمُنْسِكَةُ وَهُو فَأَيْمٌ يُصَلَّى فِي ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ ٱللَّهُ يُنِفِرُكُ؟ (أل عمران:٣٩) يفتح الهمزة وكسرها.

شُوح الغُويب. وقوله: "لا يُدَخُ لهم شافَةً إلا تُتعبا الشَّاذَ والشَّافَة: الحَارِج والحَارِجة عن الجماعة. قال القاضي عياض ينشِّد: أنث الكلمة على معنى النسمة، أو تشبيهِ الحَارِج بشَّافَة الغنم، ومعناه: أنه لا يدع أحداً على طريق البالعة، قال ابن الأعربيُّ: يقال: فلان لا يدع شافَة ولا فافَّة: إذا كان شخاعاً لا يلقاه أحد إلا قتله، وهذا الرجل الذي كان لا يدع شافة ولا قافة اسمه قُرِّمَانَ، قاله الخَطِيْبُ البغداديُّ، قال: وكان من المنافقين.

وقوله: "مَا أَجْرَأَ مِنَا البَومِ أَحِدُ مَا أَجَرَأُ فَلاناً مَهْمُوزِ مَعْنَاهَ: مَا أَغْنَى وَكَفَى أَحِد غناءه وكفايته. قوله: "نقال رحل مَنَ الغَرْمِ أَنَا صَاحِبُهُ" كَذَا فِي الأَصُولُ: ومَعْنَاهَ: أَنَا أَصْحِبَه فِي حَقَيَة وأَلازَمَه أَبِدًا؛ لأَنظر السبب الذي يصير به –

^{*}قوله: الايدحل الحنة إلا نفس مسلمة" فيه ننبيه على أن ذلك الرجل ما كان من المسلمين من أصله، لا بأنه بسبب فعله ذلك خرج منهم، ويمكن أن يكون في هذا النداء ننبيه للمرتابين بالتبرئ عن الريب في كلامه؛ لأنه يخالف الإسلام فيضر يدخول الجنة، والله تعانى أعلم.

فَقَالُوا: مَا أَخْرَا مِنَا الْيُوْمَ أَحَدٌ كَمَا أَخْرًا فُلاَنَ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَمَا إِنّهُ مِنْ أَهْلِ النّارِ"، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: أَنَا صَاحِبُهُ أَبِدًا — قَالَ: — فَحَرَجَ مَعَهُ، كُلّمَا وَقَفَ وَقَفَ مَعَهُ، وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ، قَالَ: فَحُرِحَ الرّجُلُ جُرْحاً شَدِيداً، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ فَوْضَعَ نَصْلُ سَيْفِهِ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللهُ وَاللّهُ مَنْ اللهُ وَاللّهُ مَنْ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ الله وَاللّهُ اللهُ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ الله وَلَمْ الله وَاللّهُ الله وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَلَكُمْ وَاللّهُ وَقُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا مَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ النّارِ، وَإِنّ الرّجُلُ لَلْهُ النّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنّاسِ وَهُو مِنْ أَهْلِ الْجَنّةُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمَا اللّهُ وَلِهُ النّاسِ وَهُو مِنْ أَهْلِ الْجَنّةُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ الل

حمن أهل النار، فإنَّ فِعله في الظاهر جميل، وقد أخبر النبي ﷺ أنه من أهل النار، فلا بد له من سبب عجبب. قوله: "وَوَطَهُعُ ذُبَابُ السَّيْفِ بِين تُدُّبِه" هو بضم الذال وتخفيف الباء الموحدة المكررة، وهو طرقه الأسقل، وأما طرفه الأعلى فمقبضه.

وقوله: "بَيْنَ ثَدْيَهِ" هو تثنية ثدي بفتح الثاء، وهو يذكر على اللغة الفصيحة التي اقتصر عليها الفَرَّاءُ وثعلب وغيرهما، وحكى ابْنُ فَارِسٍ والجوهريُّ وغيرهما فيه الثذكير والتأنيث. قال ابنُ فارسٍ: النَّذَيُ للمرآة، ويقال لذلك المُوضع من الرحل تُندوه وثُندوُه، بالغتِج بلا همزة وبالضم مع الهمزة، وقال ابخُوْهُريُّ: والثدي للمرآة ولمرجل، فعلى قول ابن فارس يكون في هذا الجديث قد استعار التَّذي لمرجل، وجمع النَّذُي أَنْدٍ وثَدي بضم الثاء وكسرها.

قوله ﷺ: "خَرَخَتْ به قُرخَةً، فَلَمَّا "ذَنْهُ النزع سهماً من كنانته، فنكأها، فلم يُراقاً الله حتى مات". وفي الرواية الأخرى: "حرج به خُراج القُرْحَةِ" بفتح القاف وإسكان الراء، وُهي واحدة القُرُوح، وهي حبات تخرج في بدن الإنسان.'اوالكِنَانَةُ" بكسر الكاف وهي جَعْبَةُ النَّشاب مفتوحة الحيم، حميث كنانة! لأنما تكِنُّ السَّهَامَ أي-

٣٠٨ - (٩) وَخَدَّنَا مُحَمَّدُ بِنَ أَبِي بَكُرِ الْمُقَدَّعِيُّ: حَدَثَنَا وَهْبُ بِنُ جَرِيرٍ: حَدَثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ: حَدَثَنَا جُنْدَبُ بِنُ عَبْدِ الله الْبَحَلِيُّ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ: فَمَا نَسِينَا وَمَا نَعْشَى أَنْ يَكُونَ جُنْدَبٌ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "خَرَجَ وَمَا نَعْشَى أَنْ يَكُونَ جُنْدَبٌ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "خَرَجَ بِرَجُلٍ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حُرَاجٌ " فَذَكُرَ نَحْوَهُ.

حتسترها. ومعنى نُكُأَهَا: قشرها، وخرفها وفتحها، وهو مهموز. ومعنى لم يرقأ الدم أي: لم ينقطع وهو مهموز، يقال: رُقَأَ الدم والدمع يَرْقُأُ رُقُوءًا - مثل: ركع يركع ركوعاً- إذا سكن وانقطع، والخُرَاج بضم الخاء المعجمة وتخفيف الراء وهو القَرْحَة.

قوله؛ "فما بسينا وما مخشى أن يكون "كانب" هو نوع من تأكيد الكلام وتقوينه في النفس، أو الإعلام بتحقيقه ونفي قطرق الخلل إليه، والله أعلم.

فقه الحديث: أما أحكام الحديث ومعانيها، ففيها بيان غِلْظِ تحريم قتل نفسه، واليمين الفاجرة اليخ يقتطع بما مال غيره، والحلف بملّة غير الإسلام كقوله: هو يهودي أو نصراني إن كان كذا، أو واللات والعزى، وشبه ذلك، وفيها أنه لا يصبح النذر فيما لا يملك، ولا يلزم بمذا النذر شيء، وفيها: تغليظ تحريم لعن المسلم، هذا لا خلاف فيه.

تفصيل جواز اللعنة وعدم جوازها: قال الإمام أبو حامد الغَزَانيُّ وغيره: لا يجوز لَعنُ أحد من المسلمين، ولا اللهواب، ولا قرق بين الفاسق وغيره، ولا يجوز لَعن أعيان الكفار حياً كان أو ميناً، إلا من علمنا بالنص أنه مات كافراً كأبي هنب وأبي جهل وشبههما، ويجوز لعن طائفتهم كقولك: لعن الله الكُفّار، ولعن الله اليهود والنصارى. وأما قوله لِحَثَّرُ: العُنْ المُؤمن كَفَنْه أَ فالظاهر أن المراد أفيما سواء في أصل التجريم، وإن كان القتل أغلظ، وهذا هو الذي اختاره الإمام أبو عبد الله الممازريُّ، وقبل غير هذا مما ليس يظاهر.

وأما قوله هَذَّة "فهو في أبر حهشم حائداً محلّداً فيها أبدا" فقيل: فيه أقوال، أحدها: أنه محمول على من فعل ذلك مستحلاً مع علمه بالتحريم، فهذا كافر، وهذه عقوبته. والثاني: أن المراد بالخلود طول المدة والإقامة المتطاولة لا حقيقة الدوام، كما يقال: حلّد الله مُملك السلطان. والثالث: أن هذا جواؤه، ولكن تُكرم سبحانه وتعالى فأخبر أنه لا يخلد في النار من مات مسلماً.

قال القاضي عياض بعظ في قوله بَكَانًا "من فتا تُمسَهُ بحديدةِ فحديُداته في بده يتوجّا بما في بطُها". فيه دليل على أن القِصَاص من القائل يكون بما قتل به محدداً كان أو غيره افتداء بعقاب الله تعالى لقائل نفسه، والاستدلال بحدًا لهذا طفة ضعيف. وأما قوله فَكَانًا أمن حلف على يمين بمئة غير الإسلام كافنا فهو كما قال". وفي الرواية الأخرى: "كاذيا متعمّدا" فقيه بيانًا لخلط تجربي هذا الحلف.

وقوله ﷺ: "كَاذَبا" لِمِس المراد به التقييد والاحتراز من الحلف بها صادفاً؛ لأنه لا ينفك الحالف بما عن كونه كاذبأ، وذلك؛ لأنه لا بد أن يكون معظّماً لما حلف به، فإن كان معتقداً عظمته بقلبه، فهو كادب في ذلك، وإن كان= فقه الحديث: فم إن كان الحائف به معظماً لما حلف به مجالاً له كان كافراً، وإن لم يكن معظماً، بل كان قلبه معلمتناً بالإيمان، فهو كاذب في حلفه بما لا يُحلف به، ومعاملته إياه معاملة ما يُحلف به، ولا يكون كافراً خارجاً عن ملة الإسلام، ونجوز أن يطلق عليه اسم الكُفر، ويراد به كفر الإحسان وكفر نصة الله تعالى، فإلها تقضي أن لا يحلف هذا الحلف القبيح، وقد قال الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك عليه ولا ورد من مثل هذا مما ظاهره تكفير أصحاب المعاصى: إنّ ذلك على جهة التغليظ والزجر عنه، وهذا معين مليح، ولكن ينبغي أن يُضم إليه ما ذكرناه من كونه كافر النحم. وأما قوله فلا: "من اذعى ذغوى كاذباً لينكثر كما لم يزده الله إلا أن علم يتحلّى به، وليس هو من حملته، أو دين يظهره، وليس هو من أهله، فقد أعلم فلا أنه غيره، أو نسب ينتمي إليه، أم علم يتحلّى به، وليس هو من حملته، أو دين يظهره، وليس هو من أهله، فقد أعلم فلا أنه غيره مبارك له في دعواه، ولا زالي ما اكتسبه بها، ومثله الحديث الأخر: "اليّمين الفاجرة مُنفّقة تلسّلهة مُمُحِقّة للحكسب" وأما قوله فلا أن أرجل ليعمل عمل أهل العبة وبما يتذو لشاس وهو من أهل النار، وإن الرحل المينا على على على المنابق، وكذا ينبغي فعاصي أن لا يُقتَطَ، ولغيره أن لا يقتَط، ولغيره أن يقله من رحمة الله تعالى، ومعني قوله فله: "إن الرحل ليعمل عمل أهل الجنة وأنه من أهل النار" وكذا لا يقتَط، ون هذا قد يقع.

وأما قوله كَافَّرُ: إن رَجَعُ مَمَنْ كَانَ قبلكم خَرَجْتُ بِه قرَّخَهُ، فيمًّا آذَنهُ الْتَرْع سهماً من كنائه، فتكافأ، فلم يُرْفأ اللَّهُ حين مات قال وبُكم: فَلَ خَرْمَتُ عليه الجُنْةُ ققال الفاضي يجهد: فيه يحتمل أنه كان مستحلاً، أو يحرمها حين يدخمها السابقون والأبرار، أو يطيل حسابه، أو يحبس في الأعراف، هذا كلام الفاضي قلتُ: ويحتمل أن شرع أهل ذلك العصر تكفير أصحاب الكبائر، ثم إن هذا محمول على أنه تكأها استعجالاً للموت، أو لغير مصلحة؛ فإنه لو كان على طريق المُلاواة التي يغلب على الظن نقعها لم يكن حراماً، والله أعلم.

[٨٤ – باب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون]

٣٠٩ – (١) حَدَّنَيٰ رُهَيْرُ بْنُ حَرْب: حَدَّتَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّنَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَ: حَدَّتَنِي سِمَاكَ أَبُو رُمَيْلِ الْحَنَفِيِّ. قَالَ: حَدَّتَنِي عَبْدُ الله بْنُ عَبَاسٍ قَالَ: حَدَّتَنِي عَمْرُ بْنُ الْحَطَّابِ قَالَ: حَدَّتَنِي سِمَاكَ أَبُو رُمَيْلِ الْحَنَفِيِّ. قَالَ: حَدَّتَنِي عَبْدُ الله بْنُ فَقَالُوا: فَلاَنْ شَهِيدٌ، فَلاَنْ النّهِي فَلَانٌ شَهِيدٌ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ النّهِ عَلَيْ النّهُ فِي النّارِ، شَهِيدٌ، حَتّى مَرَّوُا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا: فَلاَنْ شَهِيدٌ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "كَالّا، إنّي رَأَيْتُهُ فِي النّارِ، في النّارِ، في النّه عِلْمُ وَقَالُوا: فَلاَنْ شَهِيدٌ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "با ابْنَ الْحَطّابِ! اذْعَبْ فَنَاد فِي النّاسِ: إنّهُ فِي بُرْدَة غَلْهَا، أَوْ عَبَاءَةً" ثُمْ قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "با ابْنَ الْحَطّابِ! اذْعَبْ فَنَاد فِي النّاسِ: إنّهُ لاَ يَدْخُلُ الْحَنّةَ إِلاّ الْمُؤْمِنُونَ " قَالَ فَحَرَجْتُ فَنَادَيْتُ: "بَا ابْنَ الْحَطّابِ! اذْعَبْ فَنَاد فِي النّاسِ: إنّهُ لاَ يَدْخُلُ الْحَقَلَةَ إِلاّ الْمُؤْمِنُونَ " قَالَ فَحَرَجْتُ فَنَادَيْتُ: "بَا لاَ يَدْخُلُ الْحَقَلُةُ إِلاَ الْمُؤْمِنُونَ " قَالَ فَحَرَجْتُ فَنَادَيْتُ: "بَا لاَ يَدْخُلُ الْحَقَلُ الْحَقَلَةُ إِلاَ الْمُؤْمِنُونَ " قَالَ فَحَرَجْتُ فَنَادَيْتُ: "لاَ يَا لَهُ لاَ يَدْخُلُ الْحَقَلَةُ إِلاَ الْمُؤْمِنُونَ " قَالَ فَحَرَجْتُ فَنَادَيْتُ : "أَلاَ إِنّهُ لاَ يَدْخُلُ الْحَقَلَةُ إِلاَ الْمُؤْمِنُونَ "

٤٨ – باب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون

وفيه حديث أبي هويرة من نحو معناه. الشرح: في الإسناد أبو زميل، بضم الزاي وتخفيف الميم المفتوحة، وتقدم, وقوله: "لمُا كان يَوْمُ حيير" هو بالحاء المعجمة وآخره راء، فهكذا وقع في مسلم، وهو الصواب، وذكر القاضي عياض يهي أن أكثر رواة "المُوطُّأ" رووه هكذا، وأنه الصواب، قال: ورواه بعضهم خُتين بالحاء المهملة والنون، والله أعلم. وقوله ﷺ: "كلًا" زحَّرُ وردَّ لقولهم في هذا الرجل أنه شهيد محكوم له بالجنة أول وهلة، بل هو في النار بسبب غلوله.

ضبط الأسماء: وقوله: "ثور بُنُ رَبِّدِ الديليُّ" هو هنا بكسر الدال وإسكان الياء، هكذا هو في أكثر الأصول الموجودة ببلادنا، وفي بعضها الدُّولِيُّ بضم الدال وبالهمزة بعدها التي تكتب صورتها واواً. وذكر القاضي عياض يخه أنه ضبطه هنا عن أبي بُحْرٍ "دُولِي" بضم الدال وبواو ساكنة، قال: وضبطناه عن غيره بكسر الدال وإسكان الياء، قال: وكذا ذكره مالك في "الموطأ" والبخاري في "التاريخ" وغيرهما.

فلتُ: وقد ذكر أبو على الغشّاني أن ثوراً هذا من رهط أبي الأسّردِ، فعلى هذا يكون فيه الخلاف الذي قدمناه فريباً في أبي الأسود. وقوله: "عن سَائِم أبي الغَيْثِ مَوْلَى ابْنِ مُطِئع" هذا صحيح، وفيه التصريح بأن أبا الغيث هذا بسمى سالمًا. وأما قول أبي عُمْرَ بْنِ عبد النّرُ في أول كتابه "التمهيد": لا يوقف على اسمه صحيحًا، فليس معارض لهذا الإثبات الصحيح، واسم ابن مطبع عبد الله بن مطبع بن الأسود القرشي، والله أعلم.

شرح الغريب: فوله ﷺ: "إِنِّي رَايْتُهُ فِي النَّارِ فِي يُرْدَةٍ عَلَهَا أَوْ عَبَاءَةِ" أَمَا الْبَرَّدَةُ بضم الباء فكسَّاء مُخَطَّط وهي الشَّمْلَة والنَّمرة، وقال أبو عُبَيْدٍ: هو كِسَّاء أسود فيه صور: وجمعُها يُرَدُ، يفتع الراء. وأما العَبَّاءَةُ فمعروفة وهي ممملودة، ويقال فيها أيضاً: عباية بالباء فاله ابن السَّكِيتِ وغيره. وقوله ﷺ: في "اَبْرُدَةٍ" أي: من أحلها وبسببها. وأما –

وأما قوله: "ومع النبي ﷺ عَبدٌ نه" قاسمه مِدْعَمٌ، بكسر الميم وإسكان الدال وفتح العين المهملتين، كذا جاء مصرحًا به في المُوطَّأُ في هذا الحديث بعينه، قال القاضي عباض عشى: وقيل: إنه غير مِدْعَم، قال: وورد في حديث مثل هذا اسمه كركِرَةُ، ذكره البخاري، هذا كلام القاضي، وكَرْكِرَةُ بفتح الكاف الأولى وكسرها، وأما الثانية فمكسورة فيهما، والله أعلم.

[–]الغلول فقال أبو عُبَيْلِو: هو الخيانة في الغنيمة خاصَّة، وقال غيره: هي الخيانة في كل شيء، ويقال منه: غُلَّ يقُلُّ بضم الغين. وقوله: "رجلٌ من بَنِي الضَّبَيِّبِ" هو بضم الضاد المعجمة وبعدها باء موحدة مفتوحة ثم ياء مثناة من تحت ساكنة ثم ياء موحدة.

قوله: "بحُلُّ رَحه" هو بالحاء المهملة، وهو مركب الرجل على البعير. وقوله: "فكان فيه حَتَّفَةً" هو يفتح الحاء المهملة وإسكان المثناة فوق أي: موته، وجمعه: حُتُوف، ومات حَتَّفَ أَنْفِهِ أي من غير قتل ولا ضرب. قوله: "فحاء رجل بشراك أو شراكين فقال: يا رسول الله أصبت يوم خيبر" كذا هو في الأصول وهو صحيح، وفيه حذف المفعول أي أصبت هذا، والشراك يكسر الشين المعجمة، وهو السير المعروف الذي يكون في النعل على ظهر القدم، قال القاضي عياض عَيْهُ، قول النبي الحُنُّ "إن الشَّمنَة لتَلْتَهِبُ عليه ناراً"، وقوله كالله: "شراك أو شراكان من نَارٍ" تنبيه على المعاقبة عليهما، وقد تكون المعاقبة هما أنفسهما، فيعذب هما وهما من نار، وقد يكون ذلك على أفسا سبب لعذاب النار، والله أعلم.

-فقه الحديث: وأما أحكام الحديثين، فمنها غلظ تحريم الفُلُول، ومنها أنه لا فرق بين قلبله وكثيره حتى الشّراك، ومنها أن الغلول يمنع من بطلاق اسم الشهادة على من غُلَّ إذا قُتلَ، وسيأتي بسط هذا إن شاء الله تعالى-. ومنها: أنه لا يدخل الحنة أحد تمنّ مات على الكفر، وهذا بإجماع المسلمين. ومنها: حواز الحلف بالله تعالى من غير ضرورة؛ لقوله ١٤٤ "والذي نفس محمد بيده". ومنها: أن من غلَّ شيئاً من الغنيمة يجب عليه ردَّه، وأنه إذا رده يقبل منه ولا يحرق متاعه، سواء ردّه أو تم يرده، فإنه الله غُلُّ له يحرق متاع صاحب الشَّملة وصاحب الشَّراك، ولو كان واحباً لقعمه، ولو فعله لنقل، وأما الحديث: "من غلَّ فأخرِفوا مثاغه واضرائوه" وفي رواية: "واضّربُوا عُلُق من عنديحاً لكان منسوحاً، ويكون هذا حين كانت العقوبات في الأموال، والله أعلم.

9 T 9 B

[٤٩ - باب الدليل على أنَّ قَاتِلَ نَفْسِهِ لا يُكَفَّرُ]

- ٣١١ (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بِنَ أَبِي شَيْبَةً وإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَمِيعاً، عَنْ سُلَيْمَانَ وَاللَّهُ بَعْنَا حَمَادُ بْنُ زَيْد، عَنْ حَمَّاجِ الصَّوَّافِ، عَنْ أَبِي الرُّيْشِ، عَنْ حَمَّاجِ الصَّوَّافِ، عَنْ أَبِي الرُّيْشِ، عَنْ حَايِرٍ : أَنَّ الطَّفَيْلَ بْنَ عَشْرِو اللَّوْسِيَّ أَبِي النَّبِيُّ عَلَّا فَقَالَ: يَا وَسُولَ اللهِ هَلِّ لَكَ فِي حِصْنِ حَصِينِ وَمَنْعَةٍ؟ - قَالَ حِصْنٌ كَانَ لِلَوْسِ فِي الْحَاهِلِيَةِ - فَأَبَى ذَلِكَ النِّبِيُّ عَشْرِهِ فِي حَصْنِ حَصِينِ وَمَنْعَةٍ؟ - قَالَ حِصْنٌ كَانَ لِلَوْسِ فِي الْحَاهِلِيَةِ - فَأَبَى ذَلِكَ النِّبِيُّ عَشْرِهِ فِي حَصْنِ حَصِينِ وَمَنْعَةٍ؟ - قَالَ حِصْنٌ كَانَ لِلْوُسِ فِي الْحَاهِلِيَةِ - فَأَبَى ذَلِكَ النِّبِيُّ عَشْرِهِ فِي مَنَامِهِ، وَمَنْعَيْلُ بْنُ عَمْرِو، وَهَامَ اللهُ عَلَى اللّهُ الطَّغَيْلُ بْنُ عَمْرِو فِي مَنَامِهِ، فَرَآهُ وَهَيْتُهُ حَسْنَةً، وَمَامِ مَنْ عَمْرِو فِي مَنَامِه، فَرَآهُ وَهَيْتُهُ حَسْنَةً، وَرَآهُ الطَّغَيْلُ بْنُ عَمْرِو فِي مَنَامِه، فَرَآهُ وَهَيْتُهُ حَسْنَةً، وَرَآهُ الطَّغَيْلُ بْنُ عَمْرِو فِي مَنَامِه، فَرَآهُ وَهَيْتُهُ حَسْنَةً، وَرَآهُ الطَّغَيْلُ بَنْ عَمْرِو فِي مَنَامِه، فَرَآهُ وَهَيْتُهُ حَسْنَةً، وَرَآهُ الطَّغَيْلُ عَلَى وَرَآهُ مُعْطَيّاً يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ: مَا صَنَعَ بِكَ رَبُكِ؟ فَقَالَ: عَفَرَ لِي بِهِحِرَتَى إِلَى نَبِيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ اللهُ الله

4 - 4 - باب الدليل على أنَّ قَاتِلَ نَفْسِهِ لا يُكَفَّرُ

شرح الغويب: قوله: "فاحتورا المدينة" هو بضم الولو الثانبة، ضمير جمع، وهو ضمير يعود على الطَّغَيُّلِ والرجل المذكور ومن يتعلَّق بمما، ومعناه كرهوا المقام بما لضحر ونوع من سقم.

قال أبو عبيدٍ والجوهريُّ وغيرهما: اختُوْبت البلد إذا كرهت المقام به، وإن كنت في نعبة، قال الخطَّابي: وأصله من الجُوَى وهو داء يصيب الجوف، وقوله: "فأخذ مشاقص" هي بفتح الميم وبالشين المعجمة وبالقاف والصاد المهملة، وهي جمع مِشْقَص، بكسر الميم وفتح القاف، قال الخَلِيلُ وابْنُ فَارِس وغيرهما: هو سهم فيه نصل عريض، وقال آخرون: سهم طويل ليس بالعريض. وقال الحرهَرِيُّ: المِشْقَصُ ما طال وعرض، وهذا هو الظاهر عنا؛ لقوله: "قطع بما براجمه"، ولا يحصل ذلك إلا بالعريض.

وأما "البراجم" بفتح الباء الموحدة وبالجيم، فهي مفاصل الأصابع واحدقما بُرْجُمُة. وقوله: "فشحبت يداه" هو يفتح الشين والحاء المعجمتين أي: سال دمهما، وقبل: سال بقوة، وقوله: هل لك في حِصْنِ حُصِبنِ ومعة! هي بفتح الميم وبفتح النون وإسكالها، لغتان ذكرهما ابن السَّكِيتِ والحوهريُّ وغيرهما، والفتح أفصح، وهي العزُّ والامتناع ممن يريده، وقبل: المنعة جمع مانع كظالم وظلمة أي: جماعة يمنعونك ممن يقصدك يمكروه.

فقه الحديث: أما أحكام الحديث، ففيه حجّة لقاعدة عظيمة لأهل السُّنة أن من قتل نفسه، أو ارتكب مَعْصِيّة غيرها ومات من غير توبة، فليس بكافر، ولا يقطع له بالنار، بل هو في حكم المشيئة، وقد تقدّم بيان القاعدة وتقريرها، وهذا الحديث شرح للأحاديث التي قبله الموهم ظاهرها تخليد قاتل النفس وغيره من أصحاب الكبائر في النار. وفيه إثبات عقوبة بعض أصحاب المَعاصي، فإن هذا عوقب في يديه ففيه ردَّ على المُرجِنَةِ القائلين بأن المعاصي لا تضر، والله أعلم.

...

[٥ ٥ - باب في الريح التي تكون في قرب القيامة تقبض من في قلبه شيء من الإيمان]

٣١٢- (١) خدَّنَنَا أَخْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الضَّبِيُّ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحمَّدٍ، وَآبُو عَلْقَمَةَ الْفَرُوِيُّ قَالاً: حَدَّنَنَا صَفُوالُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ عَبدِ الله بْنِ سَلْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله يَّالِيُّ: "إِنَّ اللهَ يَبْعَثُ رِيحًا مِنَ الْيَمَنِ، ٱلْيَنَ مِنَ الْحَرِيرِ، فَلاَ تَدَعُ أَحَداً فِي قَلْبِهِ -قَالَ أَبُو عَلْقَمَةً: مِثْقَالُ حَبَّةٍ، وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ؛ مِثْقَالُ ذَرَةٍ - مِنْ إِيمَانٍ إِلاَّ فَبَضَتُهُ".

• ٥- باب في الريح التي تكون في قرب القيامة تقبض من في قلبه شيء من الإيمان

فيه قوله ﷺ: "إن الله تعالى ببعث ربحاً من البمن أليَّن من الحرير، فلا تدع أحداً في قلبه مثقال خَبَّةٍ من إيمان إلا قبضته".

ضبط الأسماء: أما إسناده: ففيه أحمدُ بْنُ عبدة، بإسكان الباء، وأبو علقمة الفَرُويُّ، يفتح الفاء وإسكان الراء واسمه عبد الله بن محمّد بن عبد الله بن أبي فروة المدني مولى أل عثمان بن عفان عليم.

وأما معنى الحديث: فقد حاءت في هذا النوع أحاديث، منها: "لا تَقُوم السَّاعة حتَّى لا يقالُ في الأرض: الله الله". ومنها: "لا تقوم على أحد يقول الله الله". ومنها: "لا تقوم إلّا على شرار الخلق". وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها. وأما الحديث الآخر: "لا تُزَالُ طاتفة من أشي ظاهرين على الحقُّ إلى يوم القيامة" فليس مخالفاً هذه الأحاديث؛ لأن معنى هذا أتهم لا يزالون على الحق حتى تقبضهم هذه الربح اللينة قرب القيامة، وعند تظاهر أشراطها، فأطلق في هذا الحديث بقاءهم إلى قيام الساعة على أشراطها، ودنوها المتناهي في القرب، والله أعلم. وأما قوله تُخلُّد: "مثقال حبَّة"، أو: "مثقال ذرَّة من إيمانِ" ففيه بيان للمذهب الصحيح أن الإيمان يزيد وينقص. وأما قوله تخلُّد: "ربحاً ألين من الحرير" ففيه - والله أعلم - إشارة إلى الرفق بحم والإكرام لهم، والله أعلم. المتوفيق بين الروايتين: وجاء في هذا الحديث: "بعث الله تعالى ربحاً من اليمن" وفي حديث آخر ذكره مسلم في المتوفيق بين الروايتين: وجاء في هذا الحديث: "بعث الله تعالى ربحاً من اليمن" وفي حديث آخر ذكره مسلم في المتوفيق بين الروايتين: وجاء في هذا الحديث: "بعث الله تعالى ربحاً من اليمن" وفي حديث آخر ذكره مسلم في

التوفيق بين الروايتين: وجاء في هذا الحديث: "ببعث الله تعالى ربحاً من اليمن وفي حديث الخر د هره مسلم في آخر الكتاب عقب أحاديث الدجال: "ربحاً من قِبَلِ الشَّامِ" ويجاب عن هذا بوجهين، أحدهما: يحتمل ألهما ربحان شامية ويمانية، ويحتمل أن مبدأها من أحد الإقليمين، ثم تصل الآخر وتنتشر عنده، والله أعلم.

[١ ٥- باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن]

١ ٥- باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن

فيه قوقه ﷺ: "بادرُوا بالأعمال فتناً كقطع اللَّبن المُظّلِم، يُصبح الرحل مؤمناً ويمسي كافراً، أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا".

فقه الحديث: معنى الحديث؛ الحبث على المبادرة إلى الأعمال الصالحة قبل تعذرها، والاشتغال عنها بما يجدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتراكمة كتراكم ظلام الليل المظلم لا المقمر، ووصف ﴿ أَنَّ نُوعاً من شدائد تلك الفتن، وهو أنه يمسي مؤمنا ثم يصبح كافراً أو عكسه، شك الراوي، وهذا لعظم الفتن، ينقلب الإنسان في اليوم الواحد هذا الانقلاب، والله أعلم.

+ + + +

[٢٥- باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله]

٣١٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسى: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةً، عَنْ ثَابِتٍ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ أَنَهُ قَالَ: لَمَّا نَرَلَتُ هَذِهِ الآيةُ: ﴿يَالَئُهُا الَّذِينَ مَالِكِ أَنَهُ قَالَ: لَمَّا نَرَلَتُ هَذِهِ الآية. حَلَسَ ثَابتُ بْنُ قَيْسٍ فِي بَيْنِهِ وَقَالَ: أَنَا مِنْ أَهُلِ النَّارِ، وَاحْتَبَسَ ثَابتُ بْنُ قَيْسٍ عَنِ النَّبِيُ وَقَالَ النَّبِيُ النَّالِ النَّارِ، وَاحْتَبَسَ ثَابتُ بْنُ قَيْسٍ عَنِ النَّبِي وَقَالَ النَّبِي فَيَّالًا النَّبِي فَيَّالًا النَّبِي فَيَّالًا النَّبِي فَيَالًا النَّبِي فَيْلًا مَنْ أَهُلِ النَّارِ، وَاحْتَبَسَ ثَابتُ بْنُ قَيْسٍ عَنِ النَّبِي فَيَالًا النَّبِي فَيَالًا النَّبِي فَيَالًا النَّبِي فَيَالًا النَّبِي فَيْلُولُ النَّالِ اللَّهِ فَيَالًا النَّبِي فَيْلُولُ اللَّهِ عَلَى وَسُولِ اللهِ فَيْلُكُو فَقَالَ ثَالِهِ النَّارِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدًا لِلْبَيْ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ فَيْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ فَيْلُ فَقَالَ النَّارِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدًا لِلْبَيْ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ فَيْلُهُ النَّارِ، فَذَكَرَ ذَلِكُ سَعْدًا لِلنِّي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ فَيْلُ الْمَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ فَيْلُ اللهِ اللهِ اللهِ فَيْلُ الْمُعَلِّى اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَيْلُولُ اللهِ فَالَ رَسُولُ اللهِ فَي مِنْ أَهُلُ الْجَنَّةِ".

٣١٥- (٢) وَحَدَّنَنَا قَطَنُ بْنُ نُسَيْرٍ: حَدَّنَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَلَيْمَانَ: حَدَّنَنَا تَابِتُ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ قَالَ: كَانَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ خَطِيبَ الأَنْصَارِ، فَلَمَّا أُنْزِلت هَذِهِ الآيَةُ، بِنَحْوِ حَدِيثٍ حَمَّادٍ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِ ذِكْرُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ.

٧ ٥ - باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله

فيه قصة ثابت بن قيس بن الطّنتُاس عَنْهَ، وخوفه حين نزلت ﴿ لاَ تَزَفَعُوا أَصْوَاتُكُمْ فَوْقَ صَوْتِ آلَتُبِي ﴾ (الحجرات: ٢) الآية، وكان ثابت عَنْه، جهير الصوت، وكان يرفع صوته، وكان خطيب الأنصار، ولذلك اشته حَدْرُهُ أكثر من غيره. وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لثابت بن قيس عنْه، وهي أن النبي المُثَرُّ أخير أنه من أهلٍ الحنّة، وفيه أنه ينبغي للعالم وكير القوم أن يتفقد أصحابه، ويسأل عمن غاب منهم.

وقول مسلم يلج: "حدثنا فَطَنُ بْنُ نُسُيْرٍ قال: حدَّثنا جعفر بن سليمان: حدَّثنا ثابت عن أس" فيه لطيفة، وهو أنه إستاد كله بصريون.

ضبط الأسماء: وقَطَنَ، بفتح القاف والطاء المهملة وبالنون، وتُسَيِّرُ، بنون مضمومة ثم سين مهملة مُفتوحة ثم مثناة من تحت ساكنة ثم واء، وقد قُدَّمنا أنه ليس في الصحيحين تُسَيَّرٌ غيره، وقد قدَّمنا في الفصول المُذكورة في مقدمة هذا الشرح إنكار من أنكر على مسلم روايته عنه وجوابُه.

وفي الإسناد الآخر حَيَّانًا، هو بفتح الحاء المهملة والباء للوحدة وهو أبن هِلالٍ، وكل هذا الإسناد أيضاً يصريون-

٣١٦- (٣) وَخَدَّنَيْهِ أَخْمَدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ صَحْرٍ الدَّارِمِيُّ: حَدَثَنَا حَبَانُ: حَدَّنَنا سُلَيْمَانُ ابْنُ الْمُغِيْرِةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ بن مالكِ قَالَ: لَمَا نَزَلَتْ ﴿لَا نَزَفَعُوا أَصْوَتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيَ﴾ (الحجرات: ٢) وَلَمْ يَذَكُرُ سَعُدَ بْنَ مُعَاذٍ فِي الْحَدِيثِ.

٣١٧ – (٤) وَخَذَّنْنَا هُرَيْمُ بْنُ عَبْدِ الأَعْلَى الأَسَدِيُّ: خَدَثْنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلِيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَذْكُرُ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنِسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرُ سَعْدَ بْنَ مُعَاذِ، وَزَادَ: فَكُنّا نَرَاهُ يَمْشِي بَيْنَ أَظْهُرِنَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

⁻إلا أحُمَدُ بُنُ سعيدِ الدَّارِمِيُّ فِي أُولِهِ، فإنه نيسابوريُّ.

وقول مسلم: "حدثنا هُزيَّمَّ بن عبد الأعنى: حدثنا المعتمرُ بن سنيمان قال: سمعت أبي بذكر عن أابت عن أنس" هذا الإستاد أيضاً كله بصربون حقيقة، وهُرَيَّهُ، يضم الهاء وفتح الراء وإسكال الياء.

وقوله: "فكنّا نراه يمُتنبي بين أظهّرنا رجلاً من أهل اجنّة" هكذا هو في بعض الأصول "رجلاً"، وفي يعضها "رجلً" وهو الأكثر، وكلاهما صحيح، الأول على البدل من الهاء في "نراه"، والثاني على الاستثناف.

[٣٥- باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية؟]

ُ ٣٢٠ - ٣) حَدَّنَنا مِنْحَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ: أُخْبَرَنَا عَلِيَّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٣٥- باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية؟

هذه الأسانيد الثلاثة كلهم كوفيون، وهذا من أطراف النقائس لكونها أسانيد متلاصقة مسلسلة بالكوفيين، وعبد الله هو ابن مسعود، ومنحاب بكسر الميم.

مفهوم من أحسن في الإسلام: وأما معنى الحديث فالصحيح فيه ما قاله جماعة من المحقّقين: أن المراد بالإحسان هنا الدخول في الإسلام بالظاهر والباطن جميعاً، وأن يكون مسلماً حقيقياً، فهذا يغفر له ما سَلَفَ في الكفر بنصل القرآن العزيز، والحديث الصحيح: "الإسلام بهدم ما فبله" وبإجماع المسلمين، والمراد بالإساءة عدم الدخول في الإسلام بقلبه، بل يكون منقاداً في الظاهر مظهراً للشهادتين غير معتقد للإسلام بقلبه، فهذا منافق باقي على كفره بإجماع المسلمين، فيواخذ بما عمل في الجاهلية قبل إظهار صورة الإسلام، وبما عمل بعد إظهارها؛ لأنه مستمرًّ على كفره، على كفره، وهذا معروف في استعمال الشرع، يقولون: حسن إسلام فلان إذا دخل فيه حقيقة بإخلاص، وساء إسلامه أو لم يحسن إسلامه أو لم يحسن إسلامه إذا لم يكن كذلك، والله أعلم.

^{*}قونه: "من أحسن في الإسلام": ليس المراد من أحسن في حالة الإسلام: وأساء في حالة الإسلام بصالح الأعمال وغيرها، بل من أحسن في نفسه فعل الإسلام بأن أسلم كما ينبغي، وهو أن يكون إسلامه على وفاق القلب، وكذا أساء في نفس فعل الإسلام بأن كان إسلامه على خلاف ما في القلب، والله تعالى أعلم.

[٥٤ – باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الحج والهجرة]

\$ ٥- باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الحج والهجرة

فيه حديث عَشْرُو بن العاص عَنْبِهِ وقصة وفاته، وفيه حديث ابن عباس عَنْبِهِ، في سبب نزول قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشَعُّونَ مَعَ اللَّهِ إِلَيْهَا وَاخْرَاهُ وقوله تعالى: ﴿يَجِبادِينَ النَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىّ أَنفُسِهِمْ﴾ فأما حديث عَشْرُو فنتكلم في إسناده ومنته، ثم نعود إلى حديث ابن عَبَّاسِ عَنْبِهِ،

ضبط الأسماء: أما إسناده ففيه محمد بن مثى العنسزيُّ، بقتح العين والنون، وأبو معن الرَّقائِيُّ، بقتح الراء وتخفيف القاف اسمه زيد بن يزيد، وأبو عاصم هو النبيل واسمه الضحاك بن مخلد، وابن شماسة المهريُّ، وشماسة بالشين المعجمة في أوله يفتحها وضمها، ذكرهما صاحب "المطالع"، والميم محقفة والحره سين مهلمة ثم هاء، واسمه عبد الرحمن بن شماسة بن ذئب أبو عمرو، وقبل: أبو عبد الله، والمهريُّ بفتح الحيم وإسكان الهاء وبالراء. شوح الفويب: وأما ألفاظ متنه فقوله: "في سباقة الموت" هو يكسر السين أي: حال حضور الموت. وقوله: "فضل ما نُبعَدُ" هو بضم النون. وقوله: "كنت على أطبق ثلاث أي على أحوال، قال الله تعالى: الأفتركُينُ طبقًا الفضل ما نُبعَدُ" الفشقاق: ١٩) فلهذا أنث ثلاثاً إرادة لمعنى أطباق. قوله يَظيُّ: "نشترطُ بماداً هكذا ضبطناه "بِمَا" بإثبات الباء، فيجوز أن تكون دخلت على معين تشترط، حا

[&]quot;قوله: "ولا أحب إلى": عطف على أشد بخضا، وكلمة "من" تفضيلية مقدرة أي: منه، وقد وحدت في يعض النسخ أي : ولا أحد أحب إلى قنله منه، أي: من النبي ﷺ.

فَلَمَّا حَعَلَ اللهُ الإِسْلاَمَ فِي قَلْبِي أَتَيْتُ النّبِيّ ﷺ فَقُلْتُ: ابْسُطْ يَمِينَكَ فَالأَبَايِعْكَ، فَبَسَطَ يَمِينَهُ، قَالَ فَقَبَضْتُ يَدِي، قَالَ: "مَا لَكَ يَا عَمْرُو؟" قَالَ: قُلْتُ: أَرَدْتُ أَنْ أَمْتَوِطَ، قَالَ: "تَسْتَوِطُ بِمَاذَا؟" قُلْتُ: أَنْ يُعْفَرَ لِي. قَالَ: "أَمَا عَلِمْتَ يَا عَمُوا أَنَّ الإِسْلاَمَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ؟ وَأَنْ الْمِحْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ؟ وَأَنْ الْحَجّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ "؟ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَ إِلَيَّ مِنْ الْهِجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ أَمْلاً عَيْنَيَّ مِنْهُ إِحْلالاً لَهُ وَلَوْ مُسَلَّ عَلَى مِنْ أَعْلَ الْحَلِلا لَهُ وَلَوْ مُسَلِّ عَلَيْ مِنْهُ إِحْلالاً لَهُ وَلَوْ مُسَلَّ عَلَى مِنْهُ إِحْلالاً لَهُ وَلَوْ مُسَلِّ عَلَى مِنْ أَعْلِ الْحَقِيقِ مَنْهُ وَلَوْ مُسَلَّ عَلَى مِنْهُ إِحْلالاً لَهُ وَلَوْ مُسَلِّ عَلَى مِنْهُ إِحْلَاللَا لَهُ الْكَا الْحَالِ لَرَجَوْمُ مَا أَطْفِقُ مُن أَعْلَ الْحَلَى الْمَالِ اللهُ عَلَى الْمَالِقُ مَلَى الْمَالِقُومُ مَا أَعْلَى الْمَالِ الْمَعْلِى فَعْلَى الْمَالِقِ مَا أَعْلَى الْمَالِقُ مَا أَنْ أَوْلَونَ مِنْ أَعْلَ وَلَوْ مُسَلِّعُومُ الْمَالِ وَالْمَالِقُومُ مَا أَعْلَى الْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِقُ مِنْ الْمَالِقُ وَالْمَالِ وَالْمَالِقُومُ الْمَالِقُ وَالْمَالِ وَالْمَالِقُ الْمَالِقُ وَاللَّهُ مِنْ الْمَالِقُ وَاللْمَالِقُ الْمَالِقُ وَاللَّهُ مَا أَلْولُومُ مُواللَّالِ الْمَالِقُ وَلَوْمُ مَا أَلْمُ وَاللَّهُ الْمَالِقُومُ اللْمَالِقُ وَاللْمُ الْمَالِقُومُ اللْمُولِقُ مَا أَلْمُ الللْمُ وَالْمُوالِقُومُ اللْمَالِقُومُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ عَلَى اللّهُ الْمُؤْمُ مُولِقُومُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الل

-وهو تحناط أي تحناط بماذا. وقوله ﷺ: "الإسلام لِهُدِمُ مَا كَانَ قِبلُه" أي يسقطه ويمحو آثره. قوله: "وما كُنْتُ أَطْبِقُ أَنْ أَمُلاً عَيْشَرُ" هو بتشديد الياء من عبني على الثنية.

قوله: "فإذا دفنتموني فُسنُوا على التُراب سنًا" ضبطناه بالسين الهملة وبالمعجمة، وكذا قال القاضي: إنه بالمعجمة والمهملة، قال: وهو الصَّبُّ، وقيل: بالمهملة الصب في سهولة وبالمعجمة النفريق. وقوله: "فدر ما يُنْخَرُ حرُورٌ" هي بفتح الجيم وهي من الإبل.

فقه الحديث: أما أحكامه، فقيه عظم موقع الإسلام والحجرة والحج، وأن كل واحد منها يهدم ما كان قبله من المعاصي، وفيه استحباب تنبيه المحتضر على إحسان ظنه بالله سبحانه وتعالى، وذكر آيات الرجاء، وأحاديث العفو عنده، وتبشيره بما أعدَّه الله تعالى للمسلمين، وذكر حسن أعماله عنده ليحسن ظنه بالله تعالى وبموت عليه، وهذا الأدب مستحبً بالاتفاق، وموضع الذلالة له من هذا الحديث قول ابن عمرو لأبيه: أما بنترك رسول الله على بكدا، وفيه ما كانت الصحابة عليه من توقير رسول الله على وإجلاله.

وفي قوله "فلا تُصَحَبِي نائحةً ولا نارٌ" امتثال لنهي النبي الله عن ذلك، وقد كره العلماء ذلك، فأما النّياحة فحرام. وأما النّياع المُيت بالنار فمكروه فلحديث، ثم قيل: سبب الكواهة كونه من شعار الحاهلية، وقال ابن حبيب المالكي: كره تفاؤلاً بالنار، وفي قوله: "فسُنُوا علي النّراب" استحباب صبّ التراب في القبر، وأنه لا يقعد على القبر، بخلاف ما يُعْمَلُ في بعض البلاد.

قوائله الحديث: وقوله: "ثم أفيموا حول قبري قدر ما نتحر جرور ويقسم لحمها حتى أستأنس بكم وأنظر ماذ. أزّاجعٌ به رُسُلُ ربي". فيه فوائد: منها: إثبات فتنة القبر وسؤال المُلكّئين، وهو مذهب أهل الحق.

-رمنها: استحباب المكث عند القبر بعد الدفن لحظة نحو ما ذكر؛ لما ذكر، وفيه أن الميّنة يسمع حينئذ من حول القبر، "
القبر، " وقد يُستَدَدُلُ به لجواز فسّمة اللحم المشترك، ونحوه من الأشياء الرّطبة كالعنب، وفي هذا علاف الأصحابنا معروف، قالوا: إن قلنا بأحد القولين أن القِسْمة نمييز حق ليست ببيع جاز، وإن قلنا: بيع، فوجهان: أصحهما لا يجوز للحهل بنماثله في حال الكمال فيؤدي إلى الرّبًا.

والثاني: يجوز لتساويهما في احال، فإذا قلنا: لا يجوز فطريقها أن يجعل اللحم وشبهه قسمين، ثم يبع أحدهما صاحبه نصيبه من أحد القسمين بدرهم مثلاً، ثم يبع الآخر تصيبه من القسم الآخر لصاحبه بذلك الدرهم الذي فه عليه، فيحصل لكل واحد منهما قسم بكمائه، ولها طرق غير هذا، لا حاجة إلى الإطالة بها هنا: والله أعلم. وأما حديث ابن عباس يجمن فمراد مسلم بخه منه أن القرآن العزيز جاه الما جاءت به السنة من كون الإسلام يهدم ما قبله، وقوله فيه: "ولو أخرنا بأن لم عسنا كفارة، فسنزل الخوالذين لا يَدْعُونَ مَعْ أَنَّهِ إِلَيْهَا الحَرْبُ للهِ عَدُوف وهو جواب لو، أي فو تخرنا الأسلمنا، وحذفها كثير في القرآن العزيز وكلام العرب كقوله تعلى: ﴿وَلُو أَنْهَا إِلَيْهَا مِعْنَاهِ وَقُلْ مَعْنَاهُ عَقْرِينَ عَقْرِينَ عَقْرِينَ عَقْلِ: معناه: عقوبة، وقبل: هو واد في حهيم، وقبل: بمو فيها، وقبل: حزاء إله.

^{**}قال في فتح الملهم: قال الشارح: فبه أن المبت يسمع حيئة من حول القبر إلخ قست: لا أدري من أين فهم سماع الموتى، و أي لفظ فيه يدل على السماع، والاستثناس لايستلزم سماع صوته، فإنه قد يحصل بمجرد تصور حضوره عنده. (فتح الملهم: ١٨١/٢)

[٥٥- باب بيان حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده]

٣٦٣ – (١) حَدَّنَنِي حَرْمَلُهُ بْنُ يَحْتِي: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْب، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزَّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جزامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ الله ﷺ: أَرَأَيْتَ شُهَابٍ قَالَ لِرَسُولِ الله ﷺ: أَرَأَيْتَ أَمُوراً كُنْتُ أَتَحَنَّتُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، هَلْ لِي فِيهَا مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ الله ﷺ: "أَمُوراً كُنْتُ أَتَحَنَّتُ مِنْ حَبْرِ".

وَالْتَحَنُّ: النَّعَبُّدُ.

٥٥- باب بيان حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده

فيه: حديث حكيم بن حزام عليمه أنه قال لرسول الله ﷺ: "أرأيت أمورا كنت أتَحنُّثُ بما في الجاهليّة هل لي فيها من شيء؛ فقال له رسول الله ﷺ: أسْلَمْتُ على ما أسلفت من خبر".

شرح الغريب: أما التُحتُثُ فهو التعبُّد كما فسره في الحديث، وفسره في الرواية الأخرى بالتَبَرُّر، وهو فعل البر، وهو الطاعة، قال أهل اللغة: أصل التُحنث أن يفعل فعلاً يخرج به من المجنَّثِ، وهو الإثم، وكذا تأثم وتحرَّج وقدتُك، أي فعل فعلاً يخرج به عن الإثم والحرج والهجود.

أقوال العلماء في تأويل هذا الحديث: وأما قوله هنين: "أسلَسْت على ما أسلفت من حير" فاختلف في معناه: فقال الإمام أبو عبد الله المازري ينشئ: ظاهره خلاف ما تقتضيه الأصول؛ لأن الكافر لا يصح منه التقرّب قلا يثاب على طاعته، ويصحُّ أن يكون مطبعاً غير متقرب كنظيره في الإيمان، فإنه مطبع فيه من حبث كان موافقاً للأمر، والعاعة عندنا موافقة الأمر، ولكنه لا يكون متقرباً؛ لأن من شرط المتقرب أن يكون عارفاً بالمتقرّب إليه، وهو في حين نظره لم يحصل له العدم بالله تعالى بعد، فإذا تقرّر هذا عُلم أن الحديث متأوّل، وهو يحتمل وجوهاً: أحدها: أن يكون معناه اكتسبت طباعا جميلة، وأنت تنتفع بتلك الطباع في الإسلام، وتكون تلك العادة تمهيداً لك ومعونة على فعل الخير، والثاني: معناه اكتسبت بذلك ثناء جميلاً فهو باق عليها في الإسلام، والثالث؛ أنه لا يبعد أن يزاد في حسناته التي يفعلها في الإسلام ويكثر أجره لما تقدَّم له من الأفعال الجميلة، وقد قالوا في الكافر إذا كان يفعل الحير: فإنه يخفف عنه به، فلا يبعد أن يزاد هذا في الأحور، هذا آخر كلام المازري بنش. الكافر إذا كان يفعل الحير: وقيل: معناه ببركة ما سبق لك من خير هداك الله تعالى إلى الإسلام، وأن من ظهر منه قال القاضي عياض بنظم؛ وقبل: معناه ببركة ما سبق لك من خير هداك الله تعالى إلى الإسلام، وأن من ظهر منه قال القاضي عياض بنظم؛ وقبل: معناه ببركة ما سبق لك من خير هداك الله تعالى إلى الإسلام، وأن من ظهر منه

وذهبُ ابنُ بطَّالٍ وغيره من المحقَّقِين إلى أنَّ الحديث على ظاهره، وأنه إذا أسلم الكافر ومات على الإسلام، يئاب على ما فعله من الخير في حال الكفر، واستدلوا بحديث أبي سعيد الخدري هجه قال: قال رسول الله ﷺ:-

خير ان أول أمره، فهو دليل على سعادة آخره وحسن عاقبته، هذا كلام القاضي.

٣٦٢ - ٣٦٤ (٢) وَحَدَّثَنَا حَسَنَ الْحُلُوانِيُّ وَعَبُدُ بِنْ حُمَيْدٍ -قَالَ الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ عَبْدُ؛ حَدَّثَنِي - يَعْقُوبُ - وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِمَ بْنِ سَعْدٍ - حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرُوةً بْنُ الزّيْدِ، أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ: أَيُ رَسُولَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

٣٢٥- (٣) وَحَدَّثُنَا إِسْحَاقُ بِّنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بِنُ خُمَيْدٍ قَالاً: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخْبَرُنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، بِهَذَا الإسْنَادِ، ح: وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً: حَدَّثَنَا هِسْمَامُ بْنُ عُرُوةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَشْيَاءً كُنْتُ أَفْعَلُهَا فِي هِشَامُ بْنُ عُرُوةً عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَشْيَاءً كُنْتُ أَفْعَلُهَا فِي الْحَاهِلِيّةِ إِلاَّ فَعَلْتُ فِي الإسْلاَمِ مِثْلَةً. السَّلَقُتَ لَكَ مِنَ النَّخَيْرِ. " قُلْتُ: فَوَ اللهِ! لاَ أَدَّعُ شَيْئًا صَنَعْتُهُ فِي الْحَاهِلِيّةِ إِلاَ فَعَلْتُ فِي الإسْلاَمِ مِثْلَةً.

شهابٍ عن عروة، وهؤلاء ثلاثة تابعيون، روى بعضهم عن بعض، وقد قدَّمنا أمثال ذلك.

^{- &}quot;إذا أسلمُ الكَافِرُ فحَسَّنَ إسلامَه كتب الله تعالى له كُنَّ حسنةٍ زلفها، ومحا عنه كل سَيَّنَةٍ زلفها، وكان عملُهُ يَهْدَ الْحَسَنةِ بعشر أمثالها إلى سَبْعمِائةِ ضعفٍ، والسَيِّنَةُ بمثلها إلا أن يتحاوز الله سبحانه وتعالى". ذكره النّارقُطي في "غريب حديث مالك"، ورواه عنه من تسبع طرق، وثبت فيها كلها أن الكافر إذا حسن إسلامه يكتب له في الإسلام كل حسنة عملها في الشرك.

قال ابن بُطَّالٍ عَثْمَ بعد ذكره الحديث: ولله تعالى أن يتفضل على عباده بما يشاء، لا اعتراض لأحد عليه، قال: وهو كقوله ﷺ لحكيم بن حوام للله: "أسلَمُتْ على ما أسلَفت من خبر"، والله أعلم.

وأما قول الفقهاء: لا يُصِحُّ من الكافر عبادة، ولو أسلم لم بعتد بها، فمرادهم أنه لا يعتد له بها في أحكام الدنيا، وليس فيه تعرض لثواب الآخرة، فإن أقدم قائلٌ على التصريح بأنه إذا أسلم لا يُثَابُ عليها في الآخرة، رُدُّ قوله بهذه السُّنَة الصحيحة، وقد يعتدُّ ببعض أفعال الكفار في أحكام الدُّبا، فقد قال الفقهاء: إذا وجب على الكافر كفّارة ظِهَار أو غيرها فكفَّر في حال كفره أحرزاًه ذلك، وإذا أسلم لم تَجِب عليه إعادتُها واختلف أصحاب الشَّافعي بن فيما إذا أحتنب واغتسل أم لا؟ وبالغ بعض الشَّافعي بن فيما إذا أحتنب واغتسل أم لا؟ وبالغ بعض أصحابنا فقال: يصح من كل كافر كل طهارة من غسل ووضوء وتيسم، وإذا أسلم صلى بها، والله أعلم. وأما ما يتعلق بلفظ الباب فقوله: "أعتن مانة رقبة وحمل على مائة بَعِير " معناه: نصدُّق بها. وفيه صالحُ عن ابن

٣٢٦ - (٤) حَنَّمَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا عَبُدُ اللهَ بْنُ تُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرُوٰةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جَزَامٍ أَعْتَقَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِائةَ رَفَنِةٍ، وَحَمَلَ عَلَى مِائَةِ بْعِيرٍ، ثُمَّ أَعْتَقَ فِي الْإَسْلامِ مِائَةَ رُفَنِةٍ، وَحَمَلَ عَلَى مِائَةِ بْعِيرٍ، ثُمُ أَنِّي النِّبِيُّ ﷺ فَلْكُرْ نَخُوَ خَدِيثِهِمٍ.

برجمة حكيم بن حزام اللهما، وفيه خكيم بن حزام الصحابي الله، ومن مناقبه أنه ولد في الكفية، قال بعض العلماء: ولا يُعرَف أحدًا شاركه في هذا، قال العلماء: ومن طرف أحدره أنه على سنين سنة في الجاهبية وسنين في الإسلام، وأسلم عام الفتح، ومات بالمدينة سنة أربع وحمسين، فيكون المراد بالإسلام من حين ظهوره والتشاره، والله أعلم.

+ = + +

[٥٦- باب صدق الإيمان وإخلاصه]

٣٢٨ - (٢) خَذَنْنَا إِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرُمٍ قَالاً: أَخْبَرَنَا عِيْسَى - وَهُوَ ابْنُ بُولْسَ - ح: وَحَدَّنَنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التّبِيعِيُّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ، ح: وَحَدَّنَنَا أَبُو كُرَيْبِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ إِذْرِيسَ، كُلُّهُمْ عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ قَالَ أَبُو كُرُيْبٍ: قَالَ ابْنُ إِذْرِيسَ: حَدَّثَنِيهِ أُوّلاً أَبِي عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْنِبَ، عَنِ الأَعْمَشِ، ثُمَّ سَمِغْتُهُ مِنْهُ.

٣٥- باب صدق الإيمان وإخلاصه

قيه قول عبد الله بن مسعود بينه النّا نزلت: ﴿ أَلدِينَ بَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِدُوا بِبَعْنَيْهِ بِطُلْمِ ﴾ (الأنعام: ١٨) شق ذلك عبى أصحاب رسول الله بين وقانوا: أينا لا بظم نفسه الافقال رسول الله بين أيس هو كما تُطنُّون إنما هو كما قانون أينا هو كما قال يُقيل عليه هكفا وقع الحديث هنا في صحيح مُسْبِم، ووقع في صحيح البحاري: لمّا نزلت الآية، قال أصحاب وسول الله بين الأحرى، فيكون لمّا نقل قانول الله تعالى: ﴿ إِنَّ الْفُرْكُ لَقُلْمُ عَظِيمٌ ﴾ (لقمال: ١٣) فهاتان الروايتان إحداهما تبين الأحرى، فيكون لمّا شقَّ عليهم أنول الله تعالى: ﴿ إِن الطّه المُطلق هناك المراد به هذا المقبد وهو الشرك، فقال لهم النبي الله بعد ذلك: لبس الظلم على إطلاقه وعمومه كما ظنتم، إنما هو الشرك كما قال لهم عبر = لقمان لابنه، فالصّدة، وهو: وضع الشيء في غير =

[&]quot;قوله: "إنما هو كما قال لقمان" إلخ: فتنكير ظلم للتعظيم، والمراد به الشرك، ولعل المراد بالشرك ههنا مطلق الكفر، والله تعالى أعلم. فإن قلت: كيف بكون اختلاط الإيمان بالكفر؟ قلت: لعله يكون بطريق النفاق بأن يؤمن ظاهرا ويكفر باطنا، أو بطريق الارتداد والتغير من حال إلى حال، فهو يضع كلاً منهما في موضع الآخر أو حوازه، فكأنه خلط أحدهما بالآخر، والله تعالى أعلم.

حموضعه، وهو مخالفة الشرع، فشقَّ عليهم، إلى أن أعلمهم النبي ﷺ بالمراد بمذا الظلم. قال الخَطَّابي: إنما شقَّ عليهم؛ لأن ظاهر الظلم الافتيات بحقوق الناس، وما ظلموا به أنفسهم من ارتكاب المعاصي، فظنُّوا أن المراد معناه الظاهر، وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه، ومن جعل العبادة لغير الله تعالى فهو أظلم الظالمين، وفي هذا الحديث جمل من العلم، منها: أن المعاصي لا تكون كفرًا، والله أعلم.

ضبط الاسماء: وأما ما يتعلَقُ بالإسناد فقول مسلم بينته: "حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا عبد الله بن إدريس وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن عبقمة عن عبد الله" هذا إسناد رجاله كوفيون كلهم، وحُفَّاظ متقنون في تحاية الجلالة، وفيهم ثلاثة أثمة جنَّة نقهاء تابعيون يعضهم عن بعض: سُلبَّمَانُ الأعمشُ وإبراهيم النَّخَعيُّ: وعلقمة بن قيس. وقلَّ اجتماع مثل هذا الذي اجتمع في هذا الإسناد، والله أعلم.

وفيه: على بُن خَشْرَم، بفتح الحاء وإسكان الشين المعجمتين وفتح الراء، وقد تقدم بيانه في المقدمة. وفيه: منحاب، بكسر الميم وإسكان النون وبالجيم وأخره باء موحدة. وفيه: "قال ابن إدريس: حائبه أولاً أبي عن أبّانَ بن تُغْلَبَ عن الأعسس ثم سمعته منه". هذا تنبيه منه على علو إسناده هنا؛ فإنه نقص عنه رجلان وسمعه من الأعسش، وقد تقدم مثل هذا في "باب الدين النصيحة"، وتقدم الخلاف في صرف "أبانً" في مقدمة الكتاب، وأن المختار عند المحققين صرفه. أو تُغَلِب" بكسر اللام غير مصروف. وفيه: لُقَمَان الحكيم، واحتلف العلماء في نُبُوتُهِ، قال الإمام أبو إسحاق النعلي: انفق العلماء على أنه كان حكيمًا و ثم يكن نبيًا، إلا عِكُرمة فإنه قال: كان نبيًا، وتفرد هذا القول. وأمّا ابن لُقُمان الذي قال له: "لا تشرك بالله" فقيل: اسمه أنْعَمُ ويقال: مشكّمُ، والله أعلم.

[٧٥، ٥٨، ٥٩ – باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس]

٣٢٩- (١) حَدَّثُنَا يَزِيدُ بْنُ رُرِيْعِ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ -وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ- عَنِ الْعَلاَءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي قَالاً: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُرَيْعِ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ -وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ- عَنِ الْعَلاَءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَمُنَا تَزَلَتْ عَنَى رَسُولِ الله عَلَيْنَ فَيْقِهِ مَا فِي ٱنشَمْعُونِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَإِن تَبَدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخفُوهُ يُحَاسِبُكُم بِهِ آلله فَيْقَةً فَيْعَمْ بْمَى يَشَآءُ وَبُعَذِب مَن يَشَآءُ وَاللّهُ عَلَى مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخفُوهُ يُحَاسِبُكُم بِهِ آلله فَيْقَمْ بْمَى يَشَآءُ وَبُعَذِب مَن يَشَآءُ وَاللّهُ عَلَى مَا فَيَقَلُهُ وَاللّهُ عَلَى اللهِ عَلَى الرَّكِب فَقَالُوا: أَيْ رَسُولَ الله كُلْفُنَا مِنَ الأَعْمَالِ مَا نُطِيقُ: رَسُولَ الله عَلَيْ اللهِ عَلَى الرَّكِب فَقَالُوا: أَيْ رَسُولَ اللهُ كُلُفْنَا مِنَ الأَعْمَالِ مَا نُطِيقُ: وَلَكُ رَسُولَ الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

٥٩، ٥٨، ٥٩ – باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس والخواطر بالقلب إذا لم تستقر، وبيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق، وبيان حكم الهم بالحسنة وبالسيئة

[&]quot;قوله: "ذلت بما ألسنتهم" أي: تواضعت لله وتوافقت القلوب، وهذه الجملة حال: وجملة "أنزل الله" حواب "لما".

فَلُمَّا فَعَلُوا ذَٰلِكَ نَسَحُهَا الله تَعَالَى، فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَحَلَّ: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أَنَهَا فَلَمَّا فَعَلَيْنَا مَا آكُتَسَبَتَ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذُنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ (البقرة: ٢٨٦) قَالَ: نَعَمُ، ﴿رَبَّتَ وَلَا تَحْمِلُ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَنْتُهُ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ﴾ (البقرة: ٢٨٦) قَالَ: نَعَمُ ﴿وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ عَنَا وَاعْفُ وَارْ حَمْنَا أَنتَ مُولَئِنَا فَانَصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ (البقرة: ٢٨٦) قَالَ: نَعَمُ ﴿وَاعْفُ عَنَا وَاعْمَلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الشَّوْمِ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

٣٣٠- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيِّهُ وَ أَبُو كُرَيْبِ وَإِسْحَاقُ بِنُ إِبْرَاهِيمَ -وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا. وَقَالَ الآخْرَانِ: حَدَّثَنَا - وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَدَمَ بْنِ سُنْمَانَ، مَوْلَى خَالِدٍ قَالَ: لَمّا نَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: هِوَإِن مُولِى خَالِدٍ قَالَ: لَمّا نَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: هُوَإِن تَبْدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُخَاسِبَكُم بِهِ النَّهُ ﴾ (البقرة: ٢٨٤) قَالَ: دَخَلَ قُلُوبَهُمْ مِنْهَا شَيْءٌ لَمْ يَدْخُلُ قُلُوبِهُمْ مِنْ شَيْء، فَقَالَ النّبِي فَيْنَ الْوَلُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَسَلَمْنَا"، قَالَ: فَأَلْقَى شَيْءٌ لَهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللللللللللهُ الللللهُ اللّهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ

⁻رقد تقدَّم مثل هذا في موضعين من هذا الكتاب، وذكرت ذلك مبيناً، وأنه جاء مثله في القرآن العزيز في قوله تعالى: ﴿ أَيْجِدُكُرُ أَنْكُرُ إِدَا مَتُمْ وَكُنتُمْ ثُرابًا وَعِظْمًا أَنْكُر نُحَرِّونَ ﴾ (المؤرنون: ٣٥) فأعاد "أنكم"، وقوله: ﴿ وَلَهُ جَاءَهُمْ بَنْ عَنْدِ آنَهُ مُصْدَقَ لُهَا مَعْهُمْ ﴿ (البقرة: ٨٩) إِلَى قوله: ﴿ وَلَهُ جَاءهُم ﴾ (البقرة: ٨٩) والله أعلم، وفيه قوله تعالى: ﴿ لَا نَفْرَقُ نَبْرَتَ أَخْدِ بَن رُسُله ﴾ (البقرة: ٨٥) لا نفرق بينهم في الإيمان، فؤمن ببعضهم ونكفر ببعض، كما فعله أهل الكتابين بل نؤمن بجميعهم، و "أحد" في هذا الموضع بمعني الجمع، وهذا دخلت فيه "بين"، ومثله قوله تعالى: ﴿ وَلَا المَرْدَ وَالنّاء ويكسر الهمزة مع إسكان النّاء لغتان.

ضبط الأسماء: وفيه محمد بن عبيد الغبري، بضم الغين المعجمة وفتح الباء الموحدة: منسوب إلى بني غبر، وقد قدمنا بيانه في المقدمة، وفيه: أبو عوانة واسمه الوضاح بن عبد الله.

٣٣١- (٣) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورِ وَقَنْيَةٌ بْنُ سَعِيدٍ، وَمُحمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ -وَالنَّفْظُ لِسَعِيدٍ- قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَالَّهُ عَنْ قَتَادُةً، عَنْ زُرَارَةً بْنِ أَوْفَى، عَنْ أَبِي هُرَيُرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهُ ﷺ: "إِنَّ اللهُ تَحَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّلْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ يَتَكَلِّسُوا أَوْ يَعْمَلُوا بِهِ".

٣٣٢- (٤) حَدَّنَنِي عَمْرٌو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بِّنُ حَرْبٍ قَالاً: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَى وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَعَبْدَةً بْنُ سُلَيْمَانَ ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَى وَخَدَّثَنَا أَبْنُ الْمُعْتَى وَابْنُ بَشَارٍ قَالاً: حَدَثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، كُلُّهُمْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةً، عَنْ زُرَارَةً، وَابْنُ بَشَارٍ قَالاً: خَدَثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، كُلُّهُمْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةً، عَنْ زُرَارَةً، عَنْ أَبِي عَرُوبَةً قَالاً: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "إِنَّ الله عَزَّ وَحَلَّ تَحَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْ مُسْهِمٍ أَنْ لَهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَزَّ وَحَلَّ تَحَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْ مَنْ سَعِيدٍ مَا لَمُ تَعْسَلُ أَوْ تَتَكَلّمْ بِهِ لَى اللهِ عَنْ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ تَحَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْهُمْ مَا لَمُ تَعْسَلُ أَوْ تَتَكَلّمْ بِهِ لَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

٣٣٣- (٥) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرٌ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ وَهِشَامٌ، ح: وَحَدَّثِنِي إسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا الْخُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةً، عَنْ شَيْبَانَ حَمِيعاً، عَنْ قَتَادَةً بِهَذَا الإسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٣٣٤ – (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً، وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْب، وإسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ – وَاللَّهُظُ لأَبِي بَكْرٍ – قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرُنَا سُفْيَانُ، وَقَالَ الآخَرَانِ: حُدَّنَنَا – ابْنُ عُيْيَنَةً عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الأَعْرَبِ: عَنْ أَبِي هُوَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله كَثْنُ "قَالَ الله عَنْ وَجَلّ، إِذَا هَمّ عَنْ الْعَرْبِ بَسَيْمَةٍ فَلاَ تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ، فَإِنْ عَمِلْهَا فَاكْتُبُوهَا سَيْمَةً، وَإِذَا هَمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا فَاكْتُبُوهَا حَسْنَةً، فَإِنْ عَمِلْهَا فَاكْتُبُوهَا حَسْنَةً، فَإِنْ عَمِلْهَا فَاكْتُبُوهَا حَسْنَةً، فَإِنْ عَمِلُهَا فَاكْتُبُوهَا عَشَرًا".

وفيه: قوله ﷺ: اإن الله تحاوز الأمني ما حدثت به أنفسها . ضبط العلماء "أنفسها" بالنصب والرفع، وهما ظاهران إلّا أنَّ النصب أظهر وأشهر، قال القاضي عباض: أنفسها بالنصب، ويمال عليه قوله: إن أحدنا أبعدت نفسه، قال: قال الطحاوي: وأهل اللغة يقولون: أنفسها بالرفع يربدون بغير الحتيارها، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَعْلَمُ مَا تُؤْسُومِنْ بِهِ. نَفْسُهُ ﴿ وَلَا أَعْلَمُ.

وفيه أبو الزَّناد عَن الأَعرِج، أما أبو الزئاد فاسمه عبد الله بن ذكوان، كنبته أبو عبد الرحمن، وأما أبو الزناد فلقب غلب عليه وكان يغضب منه، وأما الأعرج، فعبد الرحمن بن هرمز، وهذان وإن كانا مشهورين وقد تقدم بياقما، إلا أنه قد تخفى أسماؤهم على بعض الناظرين في الكتاب.

٣٣٥- (٧) خَدَّنَنَا يَخْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُنْيَنَةُ وابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّنَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنِ الْعَلاَءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ، عَنْ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: "قَالَ الله عَزَّ وَجَلَّ: إِذَا هُمَّ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَعْمَلُهَا كَتَبْتُهَا لَهُ حَسَنَةً، فَإِنْ عَمِلُهَا كَتَبْتُهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِاتُةِ ضِعْفِ، وَإِذَا هُمَّ بِسَيِّعَةٍ وَلَمْ يَعْمَلُهَا لَمْ أَكْتُبُهَا عَلَيْهِ، فَإِنْ عَمِلُهَا كَتَبْتُهَا سَيِّعَةً وَاحِدَةً".

٣٣٦ – (٨) وَحَدُّنَنَا مُحَمَّدُ بُنُ رَافِعِ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخَبَرُنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ بُنِ مُنَبِّهُ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ الله ﷺ –فَذَكَرَ أَخَادِيثَ مِنْهَا – فَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ فَأَنَّا أَكْتُبُهَا لَهُ حَسَنَةً وَاللَّ الله عَمْلُ الله عَمْلُها وَإِذَا تَحَدَّثُ بِأَنْ يَعْمَلُ سَيَّعَةً فَأَنَا أَكْتُبُهَا بِعَشْرِ أَمْنَالِهَا، وَإِذَا تَحَدَّثُ بِأَنْ يَعْمَلُ سَيَّعَةً فَأَنَا أَكْتُبُهَا بِعَشْرِ أَمْنَالِهَا، وَإِذَا تَحَدَّثُ بِأَنْ يَعْمَلُ سَيَّعَةً فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ بِمِثْلِهَا".

وَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "قَالَتِ الْمَلاَئِكَةُ: رَبِّ! ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيْفَةً -وَهُوَ أَبْصَرُ به – فَقَالَ: ارْقَبُوهُ، فَإِنْ عَمِنَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ بِمِثْلِهَا، وَإِنْ تَرْكُهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، إِنْمَا تَرَكَهَا مِنْ حَرَّآئِي".

وَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلاَمَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكُتَبُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِياتَةِ ضِغْفٍ، وَكُنَّ سَيَّنَةٍ يَعْسَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا حَتَّى يَلْقَىَ اللهٰ".

شرح الغريب: وقوله سبحانه وتعالى: "إنا تركها من حرّاتي" هو يفتح الحيم وتشديد الراء وبالمد والقصر لغتان معناه: من أحلى, وقوله تُخلُّن "إذا أحسن أحدُكُم إسلامه فكلُّ حسة يعملها تُكُنَّتُ بعشر أمنالها، وكل سيئة بعملها تكتب تمثلها" معنى "أحسن إسلامه" أسلم إسلاماً حقيقياً، وليس كإسلام المنافقين، وقد تقدم بيان هذا. ضبط الأسماء: وفيه: أبو خالد الأحمر هو: سئيمان بن حيان بالمثناة، تقدم بيانه.

وفيه: شيبان بن فروخ، يفتح الفاء وبالخاء المعجمة، وهو غير مصروف؛ لكونه عجمياً علماً، وقد تقدم بيانه. وفيه: أبو رجاء العُطارديُّ اسمه: عمران بن تيم، وقيل: ابن ملحان، وفيل: ابن عبد الله، أدرك زمن النبي ﷺ و لم يره، وأسلم عام الفتح، وعاش مائة وعشرين سنة، وقيل: مائة وثنان وعشرين سنة، وفيل: مائة وثلاثين سنة.

فقه الأحاديث: وأما فقه أحاديث الباب ومعانيها فكثيرة، وأنا أختصر مقاصدها -إن شاء الله تعالى- فقوله: لما تركت: ﴿إِنَّهُ مَا فِي ٱلشَّمْنَوْتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ وَإِن تُبَدُّواْ مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُخاسِبْكُم بِهِ ٱللَّهُ﴾ (البقرة:٢٨٤) فاشند دلك على الصحابة ﴿أَثَرُ وَقَالُوا: لا نظيقها، -قال الإمام أبو عبد الله المازريُّ بناها: يحتمل أن يكون إشفافهم وقولهم؛ لا نطبقها؛ لكولهم اعتقدوا ألهم بؤاخذون بما لا قدرة لهم على دفعه من الخواطر التي لا تُكسب، فلهذا رأوه من قبيل ما لا يُطَاق، وعندنا أن تكليف ما لا يطاق حائز عقلاً، واختُلف هل وقع التعبُّد به في الشريعة أم لا؟ والله أعلم. وأما قوله: فلما فعلوا دلك نسخها الله تعانى، فأنزل الله تعانى: الله يُكلف ألله نطبا إلا وسعها به فقال المازريُّ بناها: في تسميه هذا نسخًا نظر؛ لأنه إنما يكون نسخًا إذا تعذر البناء، وم يمكن رد إحدى الآيتين إلى الأخرى، وقوله تعالى: اللهوان نبخون أن يشتمل على ما يملك من الخواطر دون ما لا يملك، فتكون الأيم الأخرى مخصصة، إلا أن يكون قد فهمت الصحابة بقرينة الحال أنه تقرر تعدهم بما لا يملك من الخواطر، فيكون حينفذ نسخًا؛ الأنه رفعُ ثابتٍ مستقر، هذا كلام المازري،

قال القاضي عياض: لا وجه لإبعاد النسخ في هذه القضية؛ فإن راويها قد روى فيها النسخ ونص عليه لفظًا ومعنى بأمر النبي ﷺ فم بالإيمان والسّمع والطاعة، لما أعلمهم الله تعالى من مؤاخذته إياهم، قلما فعلوا ذلك وألقى الله تعالى الإيمان في قلوهم، وذلّت بالاستسلام لذلك ألسنتهم كما نصّ عليه في هذا الحديث، رُفع الحرج عنهم ونُسخ هذا التكليف، وطريق علم النسخ إنما هو بالخبر عنه أو بالتاريخ، وهما بحتمعان في هذه الأبة.

قال القاضي: وقول المازري: إنما يكون نسخاً إذا تعذّر البناء، كلام صحيح فيما لم يرد فيه النص بالنسخ، فإن ورد وقفنا عنده. لكن اختلف أصحاب الأصول في قول الصحابي بني: نسخ كذا يكذا، هل يكون حجة يثبت بما النسخ أم لا يثبت بمحرد قوله؟ وهو قول القاضي أبي بكر والمحقّفين منهم؛ لأنه قد يكون قوله هذا عن احتهاده وتأويده، فلا يكون نسخاً حتى ينقل ذلك عن النبي بينها.

كلام أهل العلم حول أية هأوإن نُتدُوا ما في أنفُ كُناهُ: وقد احتلف الناس في هذه الآية، فأكثر المفسّرين من الصحابة ومن بعدهم على ما تقدم فيها من النسخ، وأنكره بعض التأخرين، قال: لأنه خبر ولا يدخل النسخ الأخبار، وفيس كما قال هذا المتأخر، فإنه وإن كان خبراً فهو خبر عن تكليف ومواحدة عا تكنُّ التفوس، والتعبد بما أمرهم التي الحُنَّ في الحديث بذلك، وأن يقولوا: سمعنا وأطعنا، وهذه أقوال وأعمال اللسان والقلب، ثم نسخ ذلك عنهم برفع الحرج والمواحدة.

وُروي عن بعض المفسرين أن معنى "النسخ" هن: يزالة ما وقع في قلوهم من الشدة والفرق من هذا الأمر، فأزيل عنهم بالأية الأخرى واطمأنّت نفوسهم، وهذا القائل يرى أنحم لم يُلزموا ما لا يطيقون، نكن ما يشقُ عليهم من التحقّظ من خواطر النفس وإخلاص الباطن، فأشفقوا أن يكلّفُوا من ذلك ما لا يطيقون، فأزيل عنهم الإشفاق، وبيّن أفهم لم يكلّفوا إلا وسفهم، وعلى هذا لا حُحَّة فيه لجواز تكليف ما لا يطاق؛ إذ لبس فيه نص على تكليف، واحتج بعضهم باستعادقم منه بقوله تعالى: ﴿وَلاَ تُحمَلُنا مَا لاَ طاقةَ قَنَا بِهِ إِلا يستعيدُون إلا ممّا يجوز التكليف به. وأحاب عن ذلك بعضهم بأن معنى ذلك ما لا نطبقه بالا يمثقة، وذهب بعضهم إلى أن الآبة –

٣٣٧ – (٩) وَحَدُنَنَا أَبُو كُرَيُّب: حَدَثَنَا أَبُو خَالِدِ الأَحْمَرُ عَنْ هِشَامٍ، عَنِ أَبْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً فَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةً، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةً، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَعَمِلُهَا كُتِبَتْ لَهُ أَكْتَبُ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا لَمْ تُكْتَبُ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ [عَشْرً] إِلَى سَبْعِمائَةٍ ضِعْفِ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا لَمْ تُكْتَبُ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ اللهِ اللهُ عَلَمْ يَعْمَلُهَا لَمْ تُكْتَبُ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهِ اللهِيْمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال

 عكمة في إخفاء اليقين والشك للمؤمنين والكافرين، فيغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين، هذا أخر كلام القاضي عياض يخك. وذكر الإمام الواحدي رائع، الاحتلاف في نسخ الآية ثم قال: والمحقفون بختارون أن تكون الآية محكمة غير منسوخة، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "إن الله تُعاوز لأُنتُني ما حدَّثَت به أنصبها ما لم يتكلموا أو يعملوا به". وفي الحديث الآخر: "إذا همَّ عبدي بسيِّفَةِ فلا تكثُّوا عليه، فإن عملها فاكتبوها سينة، وإذا هم بحديثةٍ فلم يعملها فاكتبوها حسنةً، فإن عملها فاكتبوها عشراً". وفي الحديث الأخر: "في الحسنة إلى سبعمائة ضعف".

وفي الآخر في السيئة: 'إنما تركه من حرَّاتي". فقال الإمام المازري بيخ: مذهب الغاضي أبي بكر بن الطيب: أن من عزم عنى المعصية بقلبه ووطَّن نفسه عليها، أثم في اعتقاده وعزمه، ويحمل ما وقع في هذه الأحاديث وأمثالها على أن ذكث فيمن لم يوطن نفسه على المعصية، وإنما مر ذلك بفكره مِنْ غير استقرار، ويسمى هذا همَّا، ويفرق بين الهم والعزم هذا مذهب القاضي أبي بكر، وخائفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الحديث.

قال القاضي عياض سني: عامة السنيف وأهل العلم من الفقهاء وانحدثين على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر للأحاديث الدالة على المواحدة بأعمال القلوب، لكنهم قالوا: إن هذا الغزم يكتب سية، وليست السيئة التي هم بها؛ لكونه لم يعملها، وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى والإنابة، لكن نفس الإصرار والعزم معصية فتكتب معصية، فإذا عملها كتبت معصية ثانية، فإن تركها خشية لله تعالى كتبت حسنة، كما في الحديث: "إنما تركها من جرائي" فصار تركه لها خوف الله تعالى، ويحاهدته نفسه الأمارة بالسوء في ذلك وعصيانه هواه حسنة، فأما الهم الذي لا يكتب فهي الخواطر التي لا توطن النفس عليها، ولا يصحبها عقد ولا نية وعزم، وذكر بعض المتكلمين خلافاً فيما إذا تركها فغير حوف الله تعالى، بل لخوف الناس هل تكتب حسنة؟ قال: لا؛ لأنه إنما حمله على تركها الحيّاء، وهذا ضعيف لا وجه له، هذا آخر كلام القاضي، وهو ظاهر حسن لا مزيد عليه.

وقد تغلَّاهُرت نصوصُ الشرعُ بالمُواحَدَة بعزم القب المستفر، ومن ذلكُ قوله تعالى: ﴿إِنَ ٱلْذِينَ نُحِبُونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَنِجِشَةُ فِي ٱلَّذِيرَ َ مَامَنُواْ لَمْمَ عَذَاكِ أَلِيمٌ ﴿ النور: ١٩). وقوله تعالى: ﴿ آجْنَيْبُواْ كَثِيرًا مِنَ ٱلطَّنِ إِنَّ يَغْضَ ٱلطَّنِ إِنْكِرَ ﴾ (الحسرات: ١٦) والآيات في هذا كثيرة، وقد تظاهرت نصوص الشرع وإجماع الملماء على تحريم الحد، واحتقار المسلمين، وإرادة المكروه بحم، وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها، والله أعلم. ٣٣٩- (١١) وخَلَنْنَا يَحْنَى بُنُ يَحْنَى؛ حَنَّنَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الْجَعْدِ أَبِي عُثْمَانَ فِي هَذَا الإسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِث، وَوَادَ: "أَوْ مَخَاهَا الله، وَلاَ يَهْبِكُ عَلَى الله إلاّ هَالِكُ".

شوح الغويب: وأما قوله تتختّن آول يهنك عنى الله بلا هانك له فقال القاضي عياض به معناه: من حتم هلاكه وشكّت عليه أبواب الهدى مع سعة رحمة الله بعالى وكرمه، وحعله السبئة حسنة بذا لم يعسمها، وإذا عملها واحدة، وإذا عملها عشراً إلى سبعسائة ضِعْفِ إلى أضعاف كثيرة، فمن خُرمَ هذه السّعة، وقائة هذا الفضل وكثرت سيئاته حتى غلبت مع أتما أفراد حسنابه مع أتما مُتضاعهة، فهو الهالك المحروم، والله أعلم، قال الإمام أبو جَعْفَر الطّحاويُّ بشن في هذه الأحاديث دليل على أن الحَفْظَة لكتبون أعمال القلوب وعقدها، حلاقاً لمن قال: إنها لا تكتب إلا الأعمال الظاهرة، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "إلى سبعمانة صعف إلى أصعاف كثيرة" قفيه تصريح بالمذهب الصحيح للحتار عند العلماء أن التضعيف لا يقف على سبعمانة ضعف، وحكى أبو الحُسْنِ أقضى انقضاة الماؤرُدِيُّ عن بعض العلماء: أن التضعيف لا يتحاور سبعمانة ضعف، وهو غلط؛ فذا الحديث، والله أعلم.

فقه الحديث: وفي أحاديث الباب بيان ما أكرم الله تعالى به هذه الأمة حزادها الله شرفا- وخلفه عنهم مما كال على غيرهم من الإصر، وهو الثقل والمشاق، وبيان ما كانت الصلحانة على عليه من المسارعة إلى الانقباد لأحكام الشرع. قال أنو إسحاق الزجاج: هذا للدعاء الذي في قوله تعالى: هُركَت لا تُواحدُنا إن تُسبها لو أ فطأر إلى الشرع. قال أنو إسحاق الزجاج: هذا للدعاء الذي في قوله تعالى: هُركَت لا تُواحدُنا إن تُسبها لو أ فطأر إلى أحر السورة، أخير الله تعالى به عن أنبي هُلَّ والمؤمنين، وجعله في كتابه اليكون دعاءً من بأتي بعد النبي هُلُّ والمسحابة وهُل، فهو من الدعاء الذي ينبغي أن يحفظ ويدعى به كثيراً.

قال الزجاج: وقوله تعانى: ﴿فَاسَلُمْزِنَا عَلَى اَلْفَوْمِ الْحَشَّةِ بِرِنَ ﴾ (البقرة:٢٨٦) أي أظهرن عليهم في الحُجَّة والحرب وإظهار النبين وسيأتي في "كتاب لصلاة" من هذا الكتاب الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: "من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ثبلة كَفْتَاهُ" قبل: كفتاه من قيام تلك النبلة، وقبل: كفتاه المكروه فيها. والله أعلم.

[٣٠٠ باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها]

٣٤٠ – (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ آبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النّبِيّ ﷺ فَسَأَلُوهُ: إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاظُمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلّمَ بِهِ، قَالَ: "أَوْ قُدُ وَجَدْثُمُوهُ؟" قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: "ذَاكَ صَرِيحُ الإِيمَانِ"."

٣٤١ – (٢) وَحَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةً حِ: وَحَدَثَنِي مُحمَّدُ ابْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَنَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ وَٱبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالاً: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَوَّابِ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ رُزِيْقٍ، كِلاَهُمَّا عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

٣٤٣ - (٣) حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ الصَّقَّارُ: حَدَّثَنِي عَلِيٌّ بْنُ عَثَامٍ عَنْ سُعَيْرِ بْنِ الْحَمْسِ، عَنْ مُغِيرَةً، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةً، عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ: سُعِلَ النّبِيُّ ﷺ عَنْ الْوَسُوسَةِ، قَالَ: "تِلْكَ مَحْضُ الإيمَانِ".

• ٣- باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها

فيه أبو هريرة «تُؤمَّدُ قال: حاء ناس من أصحاب النبي ﷺ فسألوه: إنا نجد في أنفست ما يتعاظم أحدثا أن يتكلم به، قال: "أوقد وجدتموه"؟ قالوا: تعم، قال: "ذاك صريح الإيمان".

وفي الرواية الأحرى: سئل النبي ﷺ عن الوسوسة فقال: "تلك محض الإيمان".

معاين الأحاديث: أما معاني الأحاديث وفقهها فقوله ﷺ: "ذلك صريح الإيمان وبحض الإيمان" معناه: استعظامكم الكلام به هو صريح الإيمان؛ فإن استعظام هذا وشدَّة الخوف منه ومن النطق به، فضلاً عن اعتقاده، إنما يكون ممن استكمال الإيمان استكمالاً محققاً، وانتقت عنه الربية والشكوك. واعلم أن الرَّواية الثانية وإن لم يكن فيها ذكر الاستعظام فهو مرادً، وهي مختصرة من الرواية الأولى، ولهذا قدم مسلم بن الرواية الأولى، وقيل: معناه أن الشيطان إنما يُوسُوسُ لمن أبس من إغواته، فينكَّدُ عليه بالوسوسة لعجزه عن إغواته، وأما الكافر فإنه بأتيه من حيث شاه، ولا يقتصر في حقه على الوسوسة، بل يتلاعب به كيف أراد، فعلى هذا معني الحديث: سبب الوسوسة مُحَضَّلُ الإيمان، أو الوسوسة علامة عض الإيمان؛ وهذا القول احتيار القاضي عياض.

^{*}قوله: "ذاك صريح الإنمان": قبل: أي: التعاظم، وقبل: وقوع الوسوسة في الصدر، قلت: ويؤيد الثاني حديث عبد الله: "تلك محض الإيمان"، والله أعلم.

٣٤٣ – (٤) حَدَّنَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَشُحِمَّدُ بْنُ عَبَادٍ –وَاللَّفْظُ لِهَارُونَ – قَالاً: حَدَّثَنَا سُفْبَانُ، عَنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ؛ "لاَ يَزَالُ النّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَى يُقَالَ: هَذَا، حَلَقَ اللهُ الْحَلْقَ، فَمَنْ حَلَقَ اللهُ؟ فَمَنْ وَحَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْعًا فَلْيَقُلْ: آمَنْتُ بِاللهِ".

٣٤٤ – (٥) وَحَدَّنَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلاَنَ: حَدَّثَنَا أَبُو النَّصْرِ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيد الْمُؤدِّبُ عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الإسْنَادِ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَّكُمْ فَيَقُولُ: مَنْ حَلَقَ السَّمَاءَ؟ مَنْ حَلَقَ الأَرْضَ؟ فَيَقُولُ: اللهُ" ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ وَزَادَ "وَرُسُلِهِ".

٣٤٥- (٦) خَدَّنَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ خَمْيِدٍ، جَمِيعاً عَنْ يَغْقُوبَ -قَالَ زُهَيْرٌ؛ حَدَّثَنَا يَغْفُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ-: حَدَّثَنَا ابْنُ أَحِي ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَمّهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةً بْنُ الزِّيَيْرِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: مَنْ عَلَقَ كَذَا اللهِ يَظْفُنُ الْيَأْتِي الشَيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ: مَنْ عَلَقَ كَذَا وَكَذَا عَتَى يَقُولُ لَهُ: مَنْ حَلَقَ رَبُك؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيُسْتَعِذْ بِاللهِ وَلِيَنْتَهِ".

-وأما قوله ﷺ: "فمن وجد ذلك فليقل: آمنت بالله" وفي الرواية الأخرى: "فنيستعذ بالله ولبنته" فمعناه: الإعراض عن هذا الخاطر الباطل، والالتحاء إلى الله تعالى في إذهابه.

بيان قسمي الخواطر: قال الإمام المازريُّ بعض: ظاهر الحديث أنه يُخْلُقُ أمرهم أن يَدْفَعُوا الخَوَاطِرَ بالإعراض عنها، والرد فيا من غير استدلال ولا نظر في إبطالها، قال: والذي يقال في هذا المعنى: إن الخواطر على قسمين: فأما التي ليست بمستقرَّةٍ ولا اجتَلَبْتُهَا شُبِّهَةٌ طرأت، فهي التي تُدفع بالإعراض عنها، وعلى هذا يُحْمَل الحديث، وعلى مثلها يُطلق اسم الوسوسة، فكأنه لما كان أمراً طارفاً بغير أصل دُفع بغير نظر في دليل؛ إذ لا أصل له يُنظر فيه، وأما الحواطر المستقرة التي أوجبتها الشبهة فإنما لا تدفع إلَّا بالاستدلال والنظر في إبطالها، والله أعدم.

وأما قوله ﷺ: "فنيستمذ بالله ولينته" فمعناه: إذا عرض له هذا الوسواس فَلْيُلْجَأُ إِلَى الله تعالى في دفع شره عنه، ولَبُعرض عن الفَكْرِ في ذلك، وليعلم أن هذا الخاطر من وَسُوَسة الشيطان، وهو إنما يسعى بالفساد والإغواء، فليُعرض عن الإصغاء إلى وسوسته، وليبادر إلى قطعها بالاشتغال بغيرها، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وأما أسانيد الباب، ففيه: محمد بن عمرو بن جبلة، هو محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة، وفيه: أبو الجوّاب عن عبّار بن رُزيتي، أما أبو الحوّاب، فبفتح الجيم وتشديد الواو وآخره باء موحدة، واسمه الأحوص ابن حواب. وأما رُزّيتي، فبتقدم الراء على الزاي، وفيه قال مسلم: حدثنا يوسف بن يعقوب الصَّفَّار: حدثني على بن عثام عن سُعير بن الخمس عن مغيرة، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، هو ابن مسعود ديث، وهذا الإسناد كله

٣٤٦ - (٧) خَدَّنْنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ قَالَ: حَدَّنْنِي أَبِي عَنْ جَدَّي قَالَ: حَدَّنْنِي عُوْرَةً بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: حَدَّنْنِي عُقْبِلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةً بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ: وَسُولُ الله تَخْفُونَ الله تَعْبُولَ لَهُ مَن خَلَقَ كَذَا وَكَذَا؟ حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَن خَلَقَ رَبُّكَ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسْتَعِدْ بِاللهِ وَلِيَنْتَهِ " بِمِنْل حَدِيثِ ابْن أَجِى ابْن شِهَابٍ.

٣٤٧ - (٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ: حَدَّثِنِي أَبِي عَنْ جَدِّي، عَنْ أَيُّوب، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَبِيِّ ﷺ قَالَ: "لاَ يَزَالُ النّاسُ يَسْأَلُونَكُمْ عَنِ الْعِلْمِ، حَتّى يَقُولُوا: هَذَا اللهُ، حَلَقْنَا، فَمَنْ حَلَقَ اللهُ؟."

قَالَ: وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ رَجُلٍ فَقَالَ: صَدَقَ الله وَرَسُولُهُ، قَدْ سَأَلَنِي اثْنَانِ وَهَذَا الثَّالِثُ، أَوْ قَالَ: سَأَلَنِي وَاحِدٌ وَهَذَا الثَّانِي.

٣٤٨ – (٩) وَحَدَّثَنِيهِ رُهَيْرُ لِمَنْ حَرَّبِ وَيَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ قَالاً: حَدَّلُنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ الْمُنْ عُلَيَّةَ - عَنْ أَيُوبَ، عَنْ مُحمَّدٍ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: "لاَ يَزَالُ النَّاسُ...بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ النَّبِيُّ ﷺ فِي الإِسْنَادِ، وَلَكِنْ قَدْ قَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ: صَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ.

٣٤٩- (١٠) وَخَنَّنَا يَحْتَنَا يَحْتَنَا أَبُو سَلَمَةً عَنْ أَلِيهِ هُرُ أَنِّ الْمُومِيُّ: حَدَّثَنَا النّضَرُ بَنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ عِكْرِمَةُ - وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ -: خَدَّثَنَا يَحْتَى: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ وَلَا يَوْدُوا: هَذَا اللهُ، فَمَنْ حَلَقَ اللهُ؟ قَالَ: فَبَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَنِي نَاسُ مِنَ الأَعْرَابِ فَقَالُوا: يَا أَبَا هُرَيْرَةً! هَذَا اللهُ، فَمَنْ حَلَقَ الله؟ قَالَ: فَومُوا قُومُوا! صَدَق حَلِيلِي.

٣٥٠ - (١١) خَذَّنَنِي مُحمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ الأَصَمَّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَّةً يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ كُنَّ: 'لَيَسْأَلَنَكُمُ النّاسُ عَنْ كُلّ شَيْءٍ، حَتَّى يَقُولُوا: اللهُ خَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ، فَمَنْ خَلَفَهُ؟".

⁼كوقبون. وعثام بالثاء المثلثة، وشُغَيْر: هو بضم السين المهملة وأخره رَاه، والخَمْسُ بكسر الخاء العجمة وإسكان الميم وبالسين المهملة، وسعير وأبوه لا يعرف لهما تظير. ومُغِيَّرَةُ وإبراهيم وعلقمة تابعيون، وقد اعترض على -

٣٥١ – (١٢) خَدَّنَنَا عَبْدُ الله بْنُ عَامِرِ بْنِ زُرَارَةَ الْحَضْرَمِيُّ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ مُحْتَارِ بْنِ فُلْفُل، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِلِكِ، عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ قَالَ: "قَالَ الله عَزّ وَجَلّ: إِنّ أُمَّتَكَ لاَ يَزَالُونَ يَقُولُونَ: مَا كَذَا؟ مَا كَذَا؟ حَتّى يَقُولُوا: هَذَا، اللهُ خَلَقَ الْخَلْق، فَمَنْ خَلَقَ اللهُ؟".

٣٥٢ – (١٣) وَحَدَّثَنَاهُ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْيَرَنَا جَوِيرٌ، حِ: وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكُوِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدُةَ، كِلاَهُمَا عَنِ الْمُخْتَارِ، عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّ إِسْحَاقَ لَمْ يَذْكُرْ: قَالَ اللهُ عَزَّ وَحَلَّ: إِنَّ أَمْتَكَ..."

وفيه: عبد اللهِ بْنُ الزُّوْمِيِّ، هُو: عبد الله بن محمد، وقيل: ابن عمر يغدادي. وفيه: جعفر بن برقان بضم الموحدة وبالقاف، تقدم بيانه في المقدمة، والله أعلم.

وفي الفاظ المان "حتى يقولوا: الله خلق كن شيء"، هكذا هو في بعض الأصول "يقولوا" بغير "نون"، وفي بعضها "يقولون" بــــ"النون"، وكلاهما صحيح، وإثبات النون مع الناصب لغة قليلة ذكرها جماعة من محقّقي النّحويين، وجاءت متكزّرَةً في الأحاديث الصحيحة، كما ستراها في مواضعها -إن شاء الله تعالى-، والله أعلم.

حقا الإسناد, وفيه: أبو النَّضْرِ عن آبي سعيد المؤدّب هو أبو النضر هاشم بن القاسم، واسم أبي سعيد المؤدب: عمد بن مسلم بن أبي الوضاح، واسم أبي الوضاح: المثنى، وكان يؤدب المهدي وغيره من الخلفاء. وفيه: ابن أخيى ابن شهاب، وهو محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب أبو عبد الله. وفيه: يعقوب الدورقي، تقدم بيانه في شرح المقدمة.

[٦٦] باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار]

٣٥٣ – (١) حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ أَيُّوبَ، وَقُنَيْبَةُ بْنُ سَعِيد، وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعاً، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ – قَالَ: أَخْبِرَنَا الْعَلاَءُ – وَهُوَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ – قَالَ: أَخْبِرَنَا الْعَلاَءُ – وَهُوَ الْمُن عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى الْحُرَقَةِ – عَنْ مَعْبَدِ بْنِ كَعْبِ السَّلَمِيِّ، عَنْ أَجِيهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ كَعْب؛ اللهُ بَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ كَعْب؛ عَنْ أَجِيهِ أَمَامَةً أَنَّ رَسُولَ اللهِ يَظْمُ قَالَ: "مَنِ الْقَتَطَعَ جَقَّ الرِّيُ مُسْلِم بِيَمِينِهِ، فَقَدْ أَوْجَبَ اللهِ لَهُ يَعْفِي أَمْلِي أَمَامَةً أَنَّ رَسُولَ اللهِ يَظْمُ قَالَ: "وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يُسِيراً، يَهُ رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: "وَإِنْ قَالَ شَيْئًا يُسِيراً، يَهُ رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: "وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يُسُولَ أَوْلَادً".

٣٥٤ – (٢) وَحَدَّثَنَاهُ أَبُو بَكُمْ إِنْ أَبِي شَيْبَةً وإِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونُ بُنُ عَبْدِ اللهُ حَمِيعاً، عَنْ أَبِي أَسَامَةً، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمّدِ بْنِ كَفْبِ أَنَّهُ سَبِعَ أَحَاهُ عَبْدَ اللهُ بْنَ كَفْبِ يُحَدِّثُ أَنَّ أَبًا أَمَامَةَ الْخَارِثِيِّ حَدَّلَهُ أَنَهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ يَظْلِمُ بِمِثْلِهِ.

٥٥٥- (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكُمْ بِنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّنَنَا وُكِيعٌ، ح: وحَدَّثَنَا أَبُنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا وُكِيعٌ، ح: وحَدَّثَنَا أَبُنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ: أَبُو مُعَاوِيَةً وَوَكِيعٌ؛ ح: وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيّ -وَاللَّفْظُ لَهُ- أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ الله، عَنْ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ الْمُرِيُّ مُشْلِمٍ، هُوَ فِيهَا فَاحِرٌ، لَقِيَ الله وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانً".

٦١- باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار

ضبط الأسماء: أما أسماء الباب ولعانه، ففيه مونى الخُرَفَة، بضم الحاء وفتح الراء، وهي بطن من جهينة، تقدّم بيانه مرات، وفيه مَنْبَدُ بن كعب السَّلميُّ، بفتح السين واللام، منسوب إلى بني سلمة، بكسر اللام، من الأنصار، وفي النسب بفتح اللام على المشهور عند أهل العربية وغيرهم، وفيل: يجوز كسر اللام في النَّسَب أيضاً. وفيه عبد الله بن كعب بحدث أن أبا أمامة الحارثيُّ، وفي الرواية الأحرى: سمعت عبد الله بن كعب بحدث أن أبا أمامة الحارثيُّ، وفي الرواية الماحريُّ سمعت عبد الله بن كعب بحدث أن أبا أمامة الحارثي حدَّتُه. اعلم أن أبا أمامة هذا إياسُ بن عجلان المشهور، بل هذا غيره، واسم هذا إياسُ بن علية الأنصاريُّ الحارثيُّ من بني الحارث بن الخزرج، وفيل: إنه بلوي وهو حليف بني حارثة، وهو ابن أحت أبي بردة بن نِبَارٍ، هذا هو المشهور في اسمه. وقال أبو حاتم الرازي: اسمه عبد الله بن ثعلبة، ويقال: ثعلبة بن عبد الله. وهي أن الذين صنفوا في أسماء=

قَالَ: فَذَخَلَ الأَشْعَثُ بْنُ قَيْسِ فَقَالَ: مَا يُحَدُّنُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قَالُوا: كَذَا وَكذَا: قَالَ: صَدَقَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فِيَ نَزَلَتْ، كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلِ أَرْضٌ بِالْيَمَنِ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى النّبِي عَلَيْ فَقَالَ: "فَقَالَ: "فَقَالَ رَسُولُ النّبِي عَلَىٰ فَقَالَ: "فَقَالَ رَسُولُ اللّهَ يَعْفَى فَقَالَ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرٍ، يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ الرّبِي مُسْلِمٍ، هُوَ فِيهَا فَاحِرً، اللهَ يَعْفَى الله وَهُو عَلَيْهِ فَعَلَى الله وَهُو عَلَيْهِ عَضَبُالُ" فَنَزَلَتُ: ﴿إِنَّ ٱلّذِينَ فِشْتَرُونَ بِغَيْدِ ٱلنّهُ وَأَيْمَ بِهِمْ ثَمَنَا فَلِيلاً ﴾ لَقَى الله وَهُو عَلَيْهِ عَضْبُالً" فَنَزَلَتُ: ﴿إِنَّ ٱلّذِينَ فِشْتَرُونَ بِغَيْدِ ٱلنّهُ وَأَيْمَ بِهِمْ ثَمَنَا فَلِيلاً ﴾ (الله عمران: ٧٧) إلى آجِرِ الآيةِ.

٣٥٦- (٤) حَدَّنَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَاتِلٍ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالاً هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ الأَعْمَشِ، غَيْرَ أَنَهُ قَالَ: كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ خُصُومَةٌ فِي بِعْرٍ، فَاخْتَصَمَّنَا إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: "شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ".

٣٥٧ - (٥) وَخَدَنَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكَّيُّ: حَدَثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ حَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِلْهِ، وَعَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ أَعْيَنَ سَمِعًا شَقِيقَ بْنَ سَنَمَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ عَطْبَانُ"، قَالَ اللهِ عَلَيْهِ عَطْبَانُ"، قَالَ عَبْدُ الله: يُقْولُ: "مَنْ حَلَف عَلَيْهِ غَطْبَانُ"، قَالَ عَبْدُ الله: يُقْولُ: "مَنْ حَلَف عَلَيْهِ غَطْبَانُ"، قَالَ عَبْدُ الله: يُقْولُ: يَقْولُ عَلَيْهِ غَطْبَانُ"، قَالَ عَبْدُ الله: يُقْولُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَطْبَانُ"، قَالَ عَبْدُ الله: يُقْولُ: يَقْرَأُ عَلَيْكَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ مَصْدَاقَةُ مِنْ كِتَابِ الله: عَلْمِانَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَأَيْمَنَهُمْ ثُولًا عَلَيْكَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ مَصْدَاقَةُ مِنْ كِتَابِ الله: عَلْمِانَ الله عَلَيْهِ وَالْعَمْرِانَ: ٧٧) إلَى آخِرِ الآيةِ.

الصحابة بن ذكر كثير منهم أن أبا أمامة هذا الحارثي عنيد انصراف النبي على من "أُحُدِ"، فصلى عليه، ومقتضى هذا الناريخ أن يكون هذا الحديث الذي رواه مسلم منقطعاً، فإن عبد الله بن كعب تابعي، فكيف يسمع مَنْ توفي عام أحد في السنة الثالثة من الهجرة؟ ولكن هذا النقل في وفاة أي أمّامة ليس بصحيح، فإنه صحّ عن عبد الله بن كعب أنه قال: حدثني أبو أمامة كما ذكره مسلم في الرواية الثانية، فهذا تصريح بسماع عبد الله بن كعب التابعي منه، فبطل ما قبل في وفاته، ولو كان ما قبل في وفاته صحيحاً لم يخرج مسلم حديثه، ولقد أحسن الإمام أبو البُرْكات الحَرْرِيُّ، المعروف بابن الأثير، حيث أنكر في كتابه "معرفة الصحابة" بين هذا القول في وفاته، والله أعلم.

وفيه: "وَإِن قَضَيْتٌ مَنْ أَرَاكِ" هُكَذَا هُو فِي بعض الأصول أو أكثرها، وفي كثير منها: "وإن قَصِيباً" على أنه خبر "كان" المحذوفة، أو أنه مفعول لفعل محذوف تقديره: وإن اقتطع قَضِيباً. وفيه: "من حلف على بمين صبر " هو-

⁻بإضافة "يمين" إلى "صبر".

مفهوم يمين الصبر: ويمين الصبر: هي التي يحبس الحالف نفسه عليها، وقد تقدم بيافًا في باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه. وفيه قوله تلكن "من حلف على يمين صبر هو فيها فاجر" أي متعمد الكذب، وتسمى هذه اليمين الغَمُوس. وفيه قوله: "إذن يَخْلِفُ" يجوز بنصب الفاء ورفعها، وذكر الإمام أبو الحسن بن خُرُوفِ في "شرح الحَمل" أن الرواية فيه برفع الفاء" وفيه قوله تلكن "شاهذاك أو يمينهُ" معناه: قك ما يشهد به شاهداك أو يمينه. شرح الغريب: وفيه: "حضرموت" بغنج الحاء المهملة وإسكان الضاد المعجمة وفتح الراء والميم.

وفيه قول مسلم: "حدثني زهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم جميعاً عن أبي الوليد قال زهير: حدثنا هشام بن عبد الملك" هشام هو أبو الوليد. وفيه قوله: "انتزى على أرضي في الجاهلية" معناه غلب عليها واستولى، والجاهلية ما قبل النبوة لكثرة جهلهم. وفيه: "امرؤ القيس بن عابس وربيمة بن عيدان".

حضيط الأسماء: أما عابس، فبالموحدة والسين المهملة، وأما عيدان، فقد ذكر مسلم أن زُهُيْراً وإسحاق اختلفا في ضبطه، وذكر القاضي عياض الأقوال فيه واعتلاف الرواة، فقال: هو بفتح العين وبياء مثناة من تحت، هذا صوابه، وكذا هو في رواية إسحاق، وأما رواية زهيْرٍ فعبدانُ بكسر العين وبياء موحدة، قال القاضي: كذا ضبطناه في الحرفين عن شيوحنا، قال: ووقع عند ابن الحدّاء عكس ما ضبطناه، فقال في رواية: زهير: بالفتح والمثناة، وفي رواية إسحاق بالكسر والموحدة، قال العَبَّانيُّ: وكذا هو في الأصل عن الجلُوديُّ، قال الفاضي: والمذي صوّبناه أولاً هو قول الدُّارةُ فُنيَ وعبد الغني بن سعيد وأبي نصر بن ماكولا، وكذا قاله ابن يونس في التاريخ! هذا كلام القاضي.

وضبطه جماعة من الحفاظ - منهم الحافظ أبو القاسم بن عساكر النَّمشقِيُّ - عِبِدَّانُّ: بكسر العين والموحدة وتشديد الدال، والله أعلم.

فقه الحديث: وأما أحكام الباب فقوله ﷺ: اس اقتطع حقّ امرئ مسلم بيمينه" إلى آخره، فيه لطيقة، وهي أن قوله ﷺ: "حق امرئ" يدخل فيه من حلف على غير مال، كجلّدِ الميتة والسّرجين وغير ذلك من النجاسات التي ينتفع بها، وكذا مناثر الحقوق التي ليست عال كحدّ القذف وتصيب الزوجة في القسم وغير ذلك.

وأما قوله وَاللَّهُ "فقد أو حب الله تعالى له النار وحرم عليه الجنة فقيه الجوابان المتقدمان المتكرّران في نظائره، أحدهما: أنه محمول على المستحل لذلك، إذا مات على ذلك، فإنه يكفر ويحلّد في النار. والثاني: معناه فقد استحقّ النار ويجوز العفو عنه، وقد حرم عليه دخول الجنة أول وَهلّة مع الفائزين، وأما تقييده ﴿ المسلم فليس يندل على عدم تحريم حقّ الذمي، بل معناه أن هذا الوعيد الشديد، وهو أنه يلقى الله تعالى وهو عليه غضبان - لمن اقتطع حقّ المسلم، وأما الذّمي فاقتطاع حقه حرام، لكن ليس ينزم أنْ تكون فيه هذه العُقُوبة العظيمة، هذا كله على تأويل.

وقال القاضي عباض يخف: تخصيص المسلم لكونهم المخاطبين وعامة المتعاملين في الشريعة، لا أن غير المسلم بخلافه بل حكمه حكمه في ذلك، والله أعلم. ثم إن هذه العقوبة لمن المتطّع حق المسلم ومات قبل التوبة، أما مَنُ تاب فندم على فعله ورد الحق إلى صاحبه، وتحلّل منه، وعزم على أن لا يعود، فقد سقط عنه الإثم، والله أعلم.

وفي هذا الحديث دلالة لمذهب مَالِكِ والشَّافعِيُّ وأحمد والجماهير أن حكم الحاكم لا يبيع للإنسان ما لم يكن له، خلافاً لأبي حنيفة يشى تعالى. وفيه بيان غلظ تحريم حقوق المسلمين، وأنه لا فرق بين قليل الحق وكثيره؛ لقوله ﷺ: "وإن قضيبًا من أراك". وأما قوله ﷺ: "من حلف على يَهِبن هو فيها فاجرٌ ليقتطع فالتقييد بكونه فاجراً لا بد منه، ومعناه هو أثم، ولا يكون الله إلا إذا كان متعمّداً عالمًا بأنه غير عنق. وأما قوله ﷺ: "لفي الله نعالى وهو علمه عوض فقال العلماء: الإعراض والغضب والسّخط من الله تعالى =

حمو إرادته إبعاد ذلك المغضوب عليه من رحمته، وتعذيبه، وإنكار فعله وذمه، والله أعلم.

قوائد الحديث: وأما حديث الحضرميّ والكنديّ، ففيه أنواع من العلوم، ففيه: أن صاحب اليد أولى من أحيي يُدَّعي عليه، وفيه: أن المدعى عليه ينزمه اليمين إذا لم يقر. وفيه: أن البُيَّنَةُ تقدّم على البد ويُقضى لصاحبها بغير يمين، وفيه: أن يمين الفاحر المدَّعي عليه تُقبل كيمين العُدّل وتسقط عنه المطالبة بها.

وفيه: أن أحد الخَصَّمَيْنِ إذا قال لصاحبه: إنه ظالم أو فاجر أو نحوه في حال الخُصُّومة يحتمل ذلك منه. وفيه: أن الوارث إذا اذَّعى شيئاً لمورَّثه وعلم الحاكم أن مورثه مات ولا وارث له سوى هذا المدعى، حاز له الحكم به، ولم يكلّفه حال الدعوى بينة على ذلك، وموضع الدلالة أنه قال: غلبني على أرض لي كانت لأبي، فقد أقر بأنها كانت لأبيه، فلولا علم النبي ﷺ بأنه ورثها وحده لطالبه ببينة على كونه وارثاً، ثم ببينة أخرى على كونه على كونه على كونه وأرثاً، في بنشراعها، وإنما على ما تستحق به انتزاعها، وإنما يكون ذلك بأن يشهدا بكونه وارثاً وحده وأنه ورث الدار، فالجواب أن هذا خلاف الظاهر، ويجوز أن يكون مراداً، والله أعلم.

[٢٦ - من قصد أخذ مال غيره كان القاصد مُهدر الدُّم...]

٣٦٠ - (١) حَدَّنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحمَّدُ بُنُ الْعَلاَءِ؛ حَدَّنَنَا حَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ مَخْلَدٍ؛ حَدَّنَنَا مَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ مَخْلَدٍ؛ حَدَّنَنَا مَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ مَخْلَدٍ؛ حَدَّنَنَا مَالِدٌ بَنُ جَعْفُو، عَنِ الْعَلاَءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: حَاءَ رَجُلٌ إِلَى مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفُو، عَنِ الْعَلاَءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْدَ قَالَ: "فَلاَ تُعْطِم رَسُولَ اللهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ بُرِيدُ أَخْذَ مَالِي؟ قَالَ: "فَلاَ تُعْطِم مُالَكَ " فَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "فَلَا تَعْلَمُ فَقَالَ: "فَاتِلُهُ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "فَاتِلُهُ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "فَاتِلُهُ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "فَاتَنَ شَهِيدٌ" قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: "هُوَ فِي النَّارِ".

٣٦١ – (٢) حَدَّثِنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيَ الْحُلُوانِيُّ، وَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَ مُحمَّدُ بْنُ رَافِع – وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةً – قَالَ إِسْحَاقَ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الآخَرَانِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ: أَخْبَرَنَا الْأَخُولُ، أَنْ ثَابِتًا مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ؛ أَنَّهُ لَمَّا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الأَخْوَلُ، أَنْ ثَابِتًا مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ؛ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ بَيْنَ عَبْدِ اللهِ فَهْ وَ وَبَيْنَ عَنْبَسَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ مَا كَانَ، تَبْسَرُوا لِلْقِتَالِ، فَرَكِبَ حَالِدُ ابْنُ لَيْقَالِ، فَرَكِبَ حَالِدُ اللهُ بْنُ عَمْرُو وَبَيْنَ عَنْبَسَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ مَا كَانَ، تَبْسَرُوا لِلْقِتَالِ، فَرَكِبَ حَالِدُ اللهِ اللهِ عَبْدُ اللهِ بْنُ عَمْرُودِ أَمَا عَلِمْتَ أَنْ رَسُولَ اللهِ فَهُو شَهِيدًا".

٦٢ باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد
 مُهدر الدّم في حقّه، وإن قُتل كان في النار، وأن من قُتل دون ماله فهو شهيد

شرح الغريب ووجه تسمية الشهيد: أما ألفاظ الباب "فالسهيد" قال النَّضر بْنُ شُمَيْلٍ: سمى بذلك لأنه حي؛ لأن أرواحهم شهدت دار السَّلام، وأرواح غيرهم لا تشهدها إلّا يوم القيامة.

وقال ابن الأنباري: لأن الله تعالى وملائكته عليهم السّلام يشهدون له بالجنة، فمعنى شهيد مشهود له، وقيل: سمى شهيداً؛ لأنه يشهد عند خروج روحه ما له من الثواب والكرامة، وقيل: لأن ملائكة الرحمة يَشْهَدُونه فيأخذون روحه، وقيل: لأنه شُهد له بالإيمان وخائمة الخير بظاهر حاله، وقيل: لأن عليه شاهدا يشهد بكونه شهيداً؛ وهو دمه فإنه يُبعث وجرحه يثعب دماً. وحكى الأزّهرِيُّ وغيره قولاً آخر، أنه سمى شهيداً؛ تكونه ممن يشهد يوم القيامة على الأمم، وعلى هذا القول لا اختصاص له بحذا السبب.

أقسام الشهيد: واعلم أن الشهيد ثلاثة أقسام:

٣٦٢ - (٣) وَحَدَّثَنِهِ مُحمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، حِ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ النّوْقَلِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، كِلاَهُمَا عَنْ ابْنِ حُرَيْجٍ، بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَهُ.

=أحدها: المقتول في حرب الكفار بسبب من أسباب القنال، فهذا له حكم الشهداء في ثواب الآخرة، وفي أحكام الدنيا، وهو أنه لا يُغَــُـلُ ولا يُصَلَّى عليه.

والناني: شهيد في التواب دون أحكام الدُّنيا، وهو الميطون، والمطعون، وصاحب الهدم، ومن قتل دون ماله، وغيرهم بمن جاءت الأحاديث الصحيحة بتسميته شهيداً، فهذا يُغَسَّلُ ويُصلَّى عليه، وله في الآخرة ثواب الشهداء، ولا يلزم أن يكون مثل تُواب الأول.

والثالث: من غُلَّ في الغنيمة وشبهه ممن وردت الآثار بنفي تسميته شهيداً إذا قُتِلُ في حرب الكفار، فهذا له حكم الشهداء في الدنيا، فلا يُغشَّلُ ولا يُصلَّى عليه، وليس له ثواهم الكامل في الآخرة، والله أعلم.

وفي الباب في الحديث الثاني: "تبشّرُوا للقتال فركب خالد بن العاصى أ معنى "تيسروا للقتال" تأهّبُوا وقيؤوا. وقوله: "فركب" كذا ضبطناه، وفي بعض الأصول "وركب" بالواو، وفي بعضها "ركب" من غير قاء ولا واو، وكله صحيح، وقد تقدَّم أن القصيح في العاصي إثبات الياء، ويجوز حذفها، وهو الذي يستعمله معظم المحدثون أو كلهم. وقوله بعد هذا: "أما علمت أن رسول الله على قال" هو يفتح الناء من علمت، والله أعذم.

فقه الحديث: وأما أحكام الباب فقيه: حواز قتل القاصد لأخذ المال بغير حق، سواء كان المال قليلاً أو كثيراً لعموم الحديث، وهذا قول الجماهير من العماء. وقال بعض أصحاب مالنك: لا يجوز قتمه إذا طلب شيئاً يسيراً كالثوب والطعام، وهذا ليس يشيء، والصواب ما قاله الجماهير، وأما المُذافّعةُ عن الحريم فواحبة بلا خلاف، وفي المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مذهبنا ومذهب غيرنا، والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة، والله أعنم.

وأما قوله ﷺ: "فلا تعلمه" فمعناه لا يلزمك أن تعطيه، وليس المراد تحريم الإعطاء. وأما قوله ﷺ في الصائل إذا تُتِلُ: "هو في النار" فمعناه أنه يستحق ذلك، وقد يجازى وقد يعفى عنه، إلا أن يكون مستحلًا لذلك بغير تأويل فإنه يكفر ولا يعفى عنه، والله أعسم.

[٦٣- باب استحقاق الوالي الغاش لرعيته النار]

٣٦٣- (١) حَدَّثَنَا شَبْبَانُ بْنُ فَرُوخَ: حَدَّثَنَا أَبُو الأَشْهَبِ، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: عَادَ عُبَيْدُ اللهُ ابْنُ زِيَادٍ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارِ الْمُزَنِيِّ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، قَالَ مَعْقِلَ: إِنِّي مُحَدَّثُكَ حَدِيثاً سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ يَفُولُ: "مَا مِنْ مَسُولِ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدِ يَسْعَتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدِ يَسْعَتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدِ يَسْعَرْعِيهِ اللهُ رَعِيّةُ، يَمُوتُ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُو غَاشٌ لِرَعِيّتِهِ، إلاّ حَرَّمَ الله عَلَيْهِ الْحَنَةً".

٣٦٤ – (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى؛ أَحْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ؛ وَخَلَ عُبَيْدُ الله لِنْ إِنَادٍ عَلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، وَهُوَ وَجِعٌ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ: إِنِّي مُحَدَّثُكَ حَدِيثاً لَمْ أَكُنْ حَدَّثُتُكَهُ، إِنَّ رَسُولُ الله ﷺ قَالَ: "لاَ يَسْتَرَعِي الله عَبْداً رَعِيَّةً، يَمُوتُ جِينَ يَمُوتُ وَهُوَ أَكُنْ حَدَّثُتَكِهُ، إِنَّ رَسُولُ الله ﷺ قَالَ: أَلاَ كُنْتَ حَدَّثَتِي هَذَا قَبْلَ الْيَوْمِ؟ قَالَ: مَا حَدَّثَتُكَ، أَوْ لَمْ أَكُنْ لِأُحَدِثُكَ. أَوْ لَمْ أَكُنْ لِأُحَدِثُكَ.

٣٦٥ – (٣) وَحَدَّنَنِي الْقَاسِمُ بُنُ زَكَرِيّاءَ: حَدَّنَنَا حُسَيِّنٌ - يَغْنِي الْجُعْفِيَّ - عَنْ زَائِلُهُ، عَنْ هِشَامٍ قَالَ: قَالَ الْحَسَنُ: كُنّا عِنْدُ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارِ تَعُودُهُ. فَحَاءَ عَبَيْدُ الله بْنُ زِيَادٍ، فَقَالَ لَهُ مَعْقِلٌ: إِنِّي سَأَحَدَّتُكَ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِن رَسُولِ الله ﷺ. ثُمَّ ذَكْرَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا.

٣٦٦ (٤) وحدَّننا أَبُو غَسَانَ الْمسْمَعِيُّ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشَّى، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ:
"قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبُرَنَا، وَقَالَ الآخْرَانِ: حَدَّنَنا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّنَنِي أَبِي عَن قَتَادَةً، عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ أَنَّ عُبَيْدَ اللهِ بْنَ زِيَادٍ عَادَ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارٍ فِي مَرَّضِهِ، فَقَالَ نَهُ مَعْقِلْ: إِنِي مُحَدِّنُكَ بِي الْمَلِيحِ أَنَّ عُبَيْدَ اللهِ بْنَ زِيَادٍ عَادَ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارٍ فِي مَرَّضِهِ، فَقَالَ نَهُ مَعْقِلْ: إِنِي مُحَدِّنُكَ بِي الْمَوْتِ لَمْ أَحَدُنُكَ بِهِ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ أَمِيرٍ يَلِي بَحَدِيثٍ لَوْلا أَنِي فِي الْمَوْتِ لَمْ أَحَدُنُكَ بِهِ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ أَمِيرٍ يَلِي أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ، ثُمّ لاَ يَجْهَدُ لَهُمْ وَيَنْصَحُ إِلاَّ لَمْ يَدْخُلُ مَعَهُمُ الْجَنَّةُ".

٣٣- باب استحقاق الوالي الغاش لوعيته النار

فيه قوله ﷺ: "ما من عبد يسترعبه الله رعبَّة يموت يوم يتوت، وهو غاشٌ لرعبته إلا حرم الله عليه الجمة" وفي الرواية الأخرى: "ما من أمير بلي أمر المسلمن ثم لا يجهد لهم وينصح إلا لم يدخل معهم الجنة".

فقه الحديث: أما فقه الحديث فقوله ﷺ: "حرم الله عليه الجنة" فيه التأويلان المتقدمان في نظائره، أحدهما: أنه عمول على المستحلّ. والثاني: حرّم عليه دعولها مع الفائزين السابقين، ومعنى التحريم هذا المنع. عفال القاضي عباض بنه: معناه بين في التحقير من غش المسلمين، لمن قلّده الله تعالى شبئاً من أمرهم، واسترعاه عليهم، ونصبه مصلحتهم في دينهم أو دُنياهم، فإذ خان فيما الرقمن عبيه فَنَم بنصح فيما قلّه، إما بتضييعه تعريفهم ما يلزمهم من دينهم وأخذهم به، وإما بالقيام بما يتعينُ عليه من حفظ شرائعهم، والذّب عنها لكل متصد لإدخال داخلة فيها، أو تحريف لمعانيها، أو إهمال حدودهم، أو تضييع حقوقهم، أو ترك حماية خوزُرَقم ومجاهدة عدوهم، أو ترك صيرة العدل فيهم فقد غشهم، قال القاضي؛ وقد نَبّة تَلَيّ على أن ذلك من الكبائر الموبقة المنبعدة عن الجنة، والله أعلم.

وأما قول معقل سَجْه تعبيد الله بن زياد: "لو علمت أن في حياة ما حدثنك". وفي الرواية الأحرى: "لولا أنّي في الموت ثم أحدَّثَك" فقال القاضي عياض سَجْه: إنما قعل هذاه لأنه علم قبل هذا أنه ثمن لا ينفعه الوعظ، كما ظهر منه مع غيره، ثم خاف مُعْقِلٌ من كتمان الحديث، ورأى تبليغه أو فعله؛ لأنه خافه لو ذكره في حياته ما يهيج عليه هذا الحديث، ويثبته في قلوب الناس من سوء حاله، هذا كلام القاضي، والاحتمال الثاني هو الظاهر، والأول ضعيف، فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يسقط باحتمال عدم قبوله، والله أعلم.

ضبط الأسجاء: وأما ألفاظ الباب ففيه شبّبانُ عن أبي الأشهب عن الحسن عن مَعْقِل بن يسار الله. وهذا الإسناد كله بصريون، وقَرُّوخُ غير مصروف لكونه عجمياً تقدم مرات، وأبو الأشهب اسمه: جعفرُ بُنُ حَيَّانُ، بالمثناة، العُطَارِديُّ السّعديُّ البصري، وفيه: عبيد الله بن زيادٍ هو زياد بُنُ أمية، الذي يقال له: زياد بُنُ أبي سفيان. وفيه: أبو غشّان المسمعيُّ وقد تقدم بيانه في المقدمة، وأن غشّانَ يصرف ولا يصرف، والمسمعيُّ، بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى مِسْمَع بُنِ ربيعة، واسم أبي غسان؛ مافك بن عبد الواحد، وفيه أبو المليح، بفتح الميم واسم عامر، وقبل: زيد بن أسامة الهذلي البصري، والله أعلم.

[٢٤ - باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب وعرض الفتن على القلوب]

٣٠٦٧ (١) خَنَتُنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي مُنَيِّنَةُ؛ حَدَثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، وَ وَكِيعٌ، حِ: وَحَدَثَنَا أَبُو كُرُيْبِ؛ حَدَثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ رَيْدِ بَنِ وَهُب، عَنْ خَذَيْفَةً قَالَ: حَدَثَنَا رَسُولُ الله عَنْ حَدِيثَيْنِ قَدْ رَأَيْتُ أَخَدَهُمَا، وَأَنَا أَنْتَظِرُ الآخَرَ، حَدَثُنَا: "أَنَّ الأَمْانَةَ " نَزَلَتْ فِي حَدْرِ قُلُوبِ حَدِيثَيْنِ قَدْ رَأَيْتُ أَنْ الْمُمَانَة عَنْ رَفْعِ الأَمَانَة قَالَ: النَّ الأَمْانَة " نَزَلَ الْقُرْآنُ، فَعَلِمُوا مِنَ الْفُرْآنِ وَعَلِمُوا مِنَ السُّنَةِ"، ثُمَّ حَدَثَنَا عَنْ رَفْعِ الأَمَانَة قَالَ: "لَيّنَامُ الرَّجُلُ النَوْمَة فَتَقْبَصُ الأَمَانَة مِنْ قَلْبِهِ، فَيَظُلُّ أَثْرُهَا مِثْلَ الْوَكْتِ، ثُمَّ يَنَامُ النَوْمَة فَتَقْبَصُ الأَمَانَة مِنْ قَلْبِهِ، فَيَظُلُ أَثْرُهَا مِثْلَ الْوَكْتِ، ثُمَّ يَنَامُ النَوْمَة فَتَقَبَصُ الأَمَانَة مِنْ قَلْهِمِ، فَيَظُلُ أَثْرُهَا مِثْلَ الْمُحْلِ، كَحَمْرِ وَحْرَجْتَهُ عَلَى رِجْنِكُ، فَمَّ يَنَامُ النَوْمَة فَتَقَالُ الرَّجُلُ النَوْمَة فَتَقَالُ الرَّهُ الْمُحْلِ، كَحَمْرِ وَحْرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِك، فَيُطَلَّ أَنْرُهَا مِثْلَ الْمُحَلِّ وَلَكِنْ رَجُلِهِ فَيُطِلُ اللَّوْمَة فَتَوْلُ مَنْ الْمُعْلِينَ وَعَلِيقٍ مِنْ عَرْجُوبَة عَلَى رِجْلِكِ، فَلُولُ لِلرَّحُونَ، لاَ يَكَاهُ أَحَدُ اللَّهُ عَلَى لِلْمُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى لِلْمُعُلِّ أَنْ المُعَلِّ الْمُعَلِّ وَمَا فِي قَلْهِ مِثْقَالُ حَبْهِ مِنْ خَرْجُولُ مِنْ إِيمَانٍ".

\$ ٦- باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب وعرض الفتن على القلوب

فيه قول حذيفة الأخر الحدثنا رسول الله ألأن حدينين قد رأبت أحداها. وأن أنتمر الأحرا إلى آخره, وفيه: حديث حذيقة الأخر في عرض الفتن، وأنا أذكر شرح لفظهما، ومعناهما على ترتيبهما إن شاء الله نعالى ، فأمّا الحديث الأول فقال مسلم: "حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا أبو معاوية ووكيع قال: وحدثنا أبو كُرُيْبٍ: حملنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن ويد بن وهب، عن حذيفة عشاً هذا الإسناد كله كوفيون، وحذيفة مدايئً-

[&]quot;قوله: "إن الأمانة") فسُرت الأمانة بالإيمان لمَا في آخر الحديث: "وما في فله ملفال حبة من الإيمان ، والأقرب إبقاؤها على ضاهرها كما بدل عليه "فيصبح الناس بتبايعون إلى قوله: رحلا أمينا"، ووضع الإيمان آخرا موضعها؛ لتفحيم شأن الأمانة لحديث: "لا إيمان لمَن لا أمانة له".

والجذر، يفتح الجيم وكسرها، وسكون الذال المعجمة، معناه: الأصل، فإن قلت: ما المراد يأصل القلوب؟ قلت: لعل المراد به حبية القلوب وخلقها، والمراد بالرجال: الناس مطلقا، ونزول الأمانة في حبلة القلوب ألف حبلت مستعدة لها، أو متصفة بها، ثم لما استحكمت تنك الصفة بالقرآن والسنة صارت كأهم علموها منهما، فيظل أثرها مثل الوكت، أي النقطة التي لها حقيقة بخلاف أثر الجال؛ إذ لاحقيقة لها، وكان المراد بالحديثين حديثان في الرفع؛ وحذيفة وأى منهما المرتبة الأولى للمرفع دون المرتبة الثانية، ولذلك قال: وأنتظر الآخر.

وَلَقَدْ أَتَى عَلَيّ زَمَانٌ وَمَا أَبَالِي أَيَكُمْ بَايَعْتُ، لَقِنْ كَانَ مُسْلِماً لَيَرُدَّنَّهُ عَلَيّ دِينُهُ، وَلَقِنْ كَانَ نَصْرَائِيًا أَوْ يَهُودِيَّا لَيَرُدَّنَهُ عَلَيٌّ سَاعِيهِ، ۚ وَأَمّا الْيُومَ فَمَا كُنْتُ لأَبَايِعَ مِنْكُمْ إِلاّ فُلاَناً وَفُلاَناً.

٣٦٨ – (٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيِّرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، وَ وَكَبِعٌ، حِ: وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ جَمِيعاً، عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ مِثْلَهُ.

حكوفي. وقوله: عن الأعمش، عن زيد، والأعمش مُدَلِّس، وقد قدمنا أن المدلس لا يحتج بروايته إذا قال "عن"، وجوابه ما قدمناه مَرَّاتِ في الفصول وغيرها أنه ثبت سماع الأَعْمَشِ هذا الحديث من زيْدٍ من جهة أخرى، فلم يضره بعد هذا قوله فيه "عن".

وأما قول حليفة هنَّه: "حدث رسول الله ﷺ حديثين" فمعناه حدثنا حديثين في الأمانة، وإلا فروايات حذيفة كثيرة في الصحيحين وغيرهما، قال صاحب "التحرير": وعنى بأحد الحديثين قوله: حدثنا أن الأمانة نزلت في حذر قلوب الرجال، وبالثاني قوله: ثم حدثنا عن رفع الأمانة إلى أعره.

شرح الغريب: قوله: "أن الأمانة تُرَلت في حَذُر قلوب الرَّحال" أما المحدّر: فهو بفتح الجيم وكسرها لغنان، وبالذال المعجمة فيهما، وهو الأصل، قال القاضي عباض سننه: مذهب الأصمعي في هذا الحديث فتح الجيم، وأبو عمرو يكسرها. ولما الأمانة فالظاهر أن المراد ها التكليف الذي كلّف الله تعالى به عباده، والعهد الذي أحدُه عليهم. قال الإمام أبو الحسن الوَاجِدِيُّ سننه في قول الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةُ عَلَى آنسَتَوْتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ﴾ (الأحزاب: ٧٧) قال ابن عباس فاتحا: هي الفرائض التي افترضها الله تعالى على العباد. وقال الحسن: هو الدين، والدين كله أمانة، وقال أبو العَالية: الأمانة ما أمروا به وما نحوا عنه، وقال مُقَاتِلُ: الأمانة الطاعة. قال الواحديُّ: وهذا قول أكثر المفسرين، قال: فالأمانة في قول جميعهم: الطاعة والفرائض التي يتعلق بأهائها

قال الواحدي: وهذا فون الانتر المصرين، قال: قالامانه في قول جميعهم: الطاعه والعرافض التي يتعلق بادامها الشواب وبتضييعها العقاب، والله أعلم. وقال صاحب "التحرير": الأمانة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرْضَنَا آلأَمَانَةُ ﴾ وهي عين الإيمان، فإذا استمكنت الأمانة من قُلْبِ العبد قام حينفذ بأداء التكاليف، واغتم ما يرد عليه منها، وحدً في إقامتها، والله أعلم.

وأما قُوله ﷺ: "فيظنُّ أثرُهَا مثل الوَكْتِ" فهو بفتح الواو وإسكان الكاف وبالتاء المثناة من فوق، وهو الأثر اليسير، كذا قاله الهرويُّ، وقال غيره: هو سواد يسير، وقيل: هو لَوْن يحدث مخالف للون الذي كان قبله.

وأما "ابخل"، فيفتح المهم وإسكان الجيم وفتحها، لغنان، حكاهما صاحب "التحرير"، والمشهور الإسكان، يقال منه: مَجِلَتُ يده، بكسر الجيم، تَمْخَلُ بفتحها مَحُلاً، بفتحها أيضاً، ومَجَلَتْ بفتح الجيم، تَمُحُلُ بضمها، مَحُلاً، بإسكامًا لغنان مشهورتان، وأبحلها غيرها.

قال أهل اللغة والغريب: المَحْل هو التَّنفُطُ الذي يصير في اليد من العمل بفأس أو تحوها، ويصير كالقُبّةِ فيه ماء قليل.

[&]quot;توله: "ليردنه على ساعيه"؛ أي: وليه و أميره، والله تعالى أعلم.

٣٦٩- (٣) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ نُمَيْرِ: حَدَّثَنَا أَبُو عَالِدٍ، يَعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ حَيَانَ، عَنْ سَعِدَ بْنِ طَارِق، عَنْ رِبْعِيْ، عَنْ حُذَيْفَة قَالَ: كُتَا عِنْدَ عُمْرَ، فَقَالَ: أَيْكُمْ سَمِعَ رَسُولَ الله ﷺ يَذْكُمُ الْفَيْشُ؟ فَقَالَ قَوْمٌ: نَحْنُ سَمِعْنَاهُ، فَقَالَ: لَعَلَّكُمْ تَعْنُونَ فِثْنَةَ الرَّجُلِ فِي رَسُولَ الله ﷺ يَذْكُمُ تَعْنُونَ فِثْنَةَ الرَّجُلِ فِي أَمْلِهِ وَجَارِهِ؟ قَالُوا: أَجَلْ.

-وأما قوله: "كحمر دَحْرَجْتُهُ على رجلك فَنَفِطَ فتراه مُنتيراً وليس فيه شيءً" فالجَمْرُ والدَّحْرَجَةُ معروفان. "وتَفِطُ" بفتح النون وكسر الفاء ويقال: تنفَط بمعناه، "ومنتبراً" مرتفعاً، وأصل هذه اللفظة الارتفاع، ومنه المعبئر لارتفاعه وارتفاع الخطيب عليه، وقوله: نَفِطَ ولم يقل: نَفِطَتْ مع أن الرَّجُلُ مؤنثة، إما أن يكون ذكر نفط اتباعاً للفظ الرحل، وإما أن يكون اتباعاً لمعنى الرجل وهو العضو. وأما قوله: "ثم أخذ حَصى فدحرجه" فهكذا ضبطناه، وهو ظاهر، ووقع في أكثر الأصول: "ثم أخذ حصاةً فدحرجه" بإفراد لفظ "الحَصَاة" وهو صحيح أيضاً، ويكون معناه: دحرج ذلك المأخوذ أو الشيء وهو الحصاة، والله أعلم.

قال صاحب "التحرير": معنى الحديث: أن الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فليها، فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظُلمة كالوَّت، وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله، فإذا زال شيء آخر صار كالمُحَّل، وهو أثر محكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة، وهذه الظلمة فوق التي قبلها، ثم شَبَّه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب، وخروجه بعد استقراره فيه، واعتقاب الظلمة إياه، بحَثْر يدحرجه عنى رجله حتى يؤثر فيها، ثم يزول الجمر ويمقى التنفَّطُ. وأخذه الحصاة ودحرجته إياها أراد بها زيادة البيان وإيضاح المذكور، والله أعلم.

وأما قول حذيفة على: "ولقد أتى على زمان وما أباني أيكُم بايعت، لنن كان مسلماً ليردن على دينه، ولين كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه، وأما اليوم فما كنت لأبابغ إلا فلاناً وفلاناً" فمعنى المبايعة هنا البيع والشراء المعروفان، ومراده: أي كنت أعلم أن الأمانة لم ترتفع، وأن في الناس وفاء بالعهود، فكنت أقدم على مبايعة من المعروفان، ومراده: أي كنت أعلم أن الأمانة لم ترتفع، وأن في الناس وأمانتهم، فإنه إن كان مسلماً فدينه وأمانته تمنعه من المجانة وتحمله على أداء الأمانة، وإن كان كان كان أيضاً يقوم بالأمانة في ولايت، فيستخرج حُقى منه، وأما اليوم فقد ذهبت الأمانة، فما بقي في رُثُوق بمن أبايعه، ولا بالسّاعي في أداداً من الناس أعرفهم وأثن بحم.

قال صاحب "التحرير" والقاضي عياض عياض عينان وحمل بعض العلماء المُبايَّعة هنا على بيعة الخِلافة وغيرها من المُعَاقدة والتحالف في أمور الدين، قالا: وهذا خطأ من قائله، وفي هذا الحديث مواضع تبطل قوله. منها قوله: "ولهن كان نصرانياً أو يهودياً"، ومعلوم أن النَّصراني واليهودي لا يعاقد على شيء من أمور الدين، والله أعلم. وأما الحديث الثاني في عَرَّضِ الْفِتَنِ، ففي إسناده سليمان بن حيان بالمئناة، وربعي، بكسر الراء، وهو ابن حراش، بكسر الحاء المهملة.

قَالَ: تِلْكَ تُكَفَّرُهَا الصّلاَةُ وَالصّيّامُ وَالصَّنَامُ وَالصَّنَاةُ وَلَكِنْ أَيْكُمْ سَمِعَ النّبِي ﷺ يَنْ كُرُ الْفِتَنَ اللّبِي تَمُوجُ مَوْجَ الْبَحْرِ؟ قَالَ حُذَيْفَةُ: فَأَسْكَتَ الْفَوْمُ، فَقُلْتُ: أَنَا. قَالَ: أَنْتَ، يِلَو أَبُوكَ! قَالَ حُذَيْفَةُ: مَمُوجُ مَوْجَ الْبَحْرِ؟ قَالَ حُذَيْفَةُ: فَأَسْكُتَ الْفَوْمُ، فَقُلْتُ: أَنَا. قَالَ: أَنْتَ، يِلَو أَبُوكَ! قَالَ حُذَيْفَةُ: مَمْوِدًا عُودًا. فَأَيُّ مَلْمِعْتُ رَسُولَ اللّهَ اللّهُ اللّهُ الْفَقِنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا عُودًا. فَأَيُّ قَلْبِ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ لَكُنَّةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهَا ثُكِتَ فِيهِ لَكُنَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهَا ثُكِتَ فِيهِ لَكُنَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهِا لَكِتَ فِيهِ لَكُنَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهِا لَكِتَ فِيهِ لَكُنَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهِا لَكِتَ فِيهِ لَكُنَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَى تَصِيرَ عَلَى أَشْرِبَهِا لَكِنَ أَبْنُ اللّهُ مَا أَنْفُولُ وَالْمَالُونَ وَالْمَعْلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مَا أَنْهُمْ اللّهُ مَا أَشْرِبَ مِنْ هَوَالًا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلاَ لِلاّ مُنْكُرًا إِلاّ مَا أَشْرِبَ مِنْ هَوَالُونَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ لَتَنْقُولُ وَلاَ لَقَالُولُولُ مُنْكُولًا إِلاّ مَا أُشْرِبَ مِنْ هَوَالُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا أَشْرِبَ مِنْ هَوَالُولُ اللّهُ وَلَا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلاَ لَيْكُولُ مُنْكُوا إِلاّ مَا أَشْرِبَ مِنْ هَوَالُولُكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ وَلاَ لَكِيرُ مُنْكُولًا إِلّا مَا أَسْرِبَ مِنْ هَوَاللّهُ لَاللّهِ لَكُولُهُ اللّهُ الْمُنْتَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الل

وقوله: 'فتنه الرجل في أهمه وحاره تكفرها الصلاة والصيام والصَّدقة"

شرح الغريب ومعايي جمل الحديث: قال أهل اللغة: أصل الفتنة في كلام العرب الابتلاء، والامتحان، والاختبار. قال القاضي: ثم صارت في عرف الكلام لكل أمر كشفه الاختبار عن سوء.

قال أبو زَيْدٍ; فتن الرجل يفعنُ فتوناً إذا وقع في القِئْنة وتحوّل من حال حسنة إلى سيخة، وفتنة الرجل في أهله، وماله، ووقده ضروب من فَرْطِ محبته لهم، وشجه عليهم، وشغله بهم عن كثير من الخبر، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمُوالُكُمْ وَأَوْلِندُكُرْ فِتْنَةً ﴾ (التغابن: ١٥) أو لتفريطه بما يلزم من القيام بحقوقهم وتأديبهم وتعليمهم، فإنه راع لهم ومسؤول عن رعيته، وكذلك فتنة الرجل في حاره من هذا، فهذه كلها فِتَنَّ تقتضي المُحَاسِة، ومنها ذنوب يُرْجَى تكفيرها بالحَسنات كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْخَلَسْتِ يُلْجِئنَ ٱلسَّبِتَاتِ﴾ (هود: ١٤٤).

وقوله: "التي تموَّجُ كما يَمُوَّجُ البحُر" أي تضطرب ويدفع بعضها يعضاً، وشبهها بموج البحر لشدَّة عظمها وكثرة شيوعها, وقوله: 'فأسكت الفوم" هو بقطع الهمزة المفتوحة، قال جمهور أهل اللغة: سَكَتَ وأَسْكُتَ لغتان بمعنى صمت.

وقال الأصمعيُّ: سَكَتَ: صَمَتَ، وأسَّكَتَ: أطَّرَقَ، وإنما سكت القوم؛ لأَنْهُم لم يكونوا يحفظون هذا النوع من الفتنة، وإنما حفظوا النوع الأول. وقوله: "لله أبوكِ" كلمة مدح تُعْتَاد العرب الثناء بها، فإن الإضافة إلى العظيم تشريف، وهذا يقال: بيت الله وناقة الله. قال صاحب "التحرير": فإذا وحد من الوَلَد ما يحمد قبل له: لله أبوك حيث أتى بمثلك.

وقوله ﷺ: "تَقْرَضُ الْفِتَنُ على القلوب كَالحَصِيرِ عوداً عوداً" هذان الحرفان ممّا اختلف في ضبطه على ثلاثة أوجه: أظهرها وأشهرها عوداً عوداً، بضم العَيْن وبالدال المهملة. والثاني: بفتح العَيْن وبالدال المهملة أيضاً. والثالث: بفتح العَيْن وبالذال المعجمة، ولم يذكر صاحب "التحرير" غير الأول.

وأما القاضي عياض فذكر هذه الأوجه الثلاثة عن أثمتهم، واختار الأول أيضا، قال: واختار شيخنا أبو الحُسَيِّن بْنُ سرّاجٍ فتح العين والدال المهسئة، قال: ومعنى "تُعْرَضُ" أنما تلصق بعرض القدوب أي حانبها، كما يلصق– قَالَ حُذَيْفَةً: وَحَدَّنْتُهُ، أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَاباً مُغْلَقاً يُوشِكُ أَنَّ بُكُسَرَ، قَالَ عُمَرُ: أَ كَسَرُا؟ لاَ أَبَا لَكَ! فَلَوْ أَنَهُ فَتِحَ لَغَنَّهُ كَانَ يُعَادُ، قُلْتَ: لاَ، بَلْ بُكْسَرُ، وَحَدَّنْتُهُ: أَنْ ذَلِكَ الْبَابَ رَجُلٌّ يُقْتَلُ أَوْ يَمُوتُ، حَدِيثاً لَيْسَ بِالأَغَالِيطِ.

"الحصير بحنب النائم، ويؤثر فيه شدة التصافها به، قال: ومعنى "عُوداً عوداً" أي تعاد وتُكَرَّر شيئاً بعد شيء. قال أبْنُ سراج: ومن رواه بالذال المعجمة فمعناه: سؤال الاستعادة منها، كما يقال: غُفْراً غُفْراً وغُفْرانك أي نسألك أن تعبدنا من ذلك وأن تغفر لنا. وقال الأستاذ أبو عبد الله بن سليمان: معناه تظهر على القلوب، أي تظهر ها فننة بعد أحرى. وقوله: "كالحصير" أي كما ينسج احصير عوداً عوداً، وشظيّةً بعد أحرى.

قال القاضي: وعلى هذا يترجُّح رواية ضم العين، وذلك أن ناسج الحَصِير عند العرب كلما صبح عوداً أخذ آخر ونسجه، فشبه عرض الغان على القلوب واحدةً بعد أخرى بعرض قُطلبان الحصير على صانعها واحداً بعد واحد. قال الفاضي: وهذا معنى الحديث عندي، وهو الذي يدلُّ عليه سياق لفظه وصحة تشبيهه، والله أعلم. فوله تَخَلُّهُ فَأَيُّ قَلْبِ أَشْرِهَا لَكَتَ فِيهُ أَكُنَهُ سوداء، وأيُّ قلْبِ أنكرها لَكِت فِيهُ لَكَةٌ بيصها معنى أشرها: وخلت فيه ذكرت فيه أكبت فيه لكنة بيصها معنى أشرها: وخلت فيه دخولاً تأمّا وألزمها وحلّت منه على الشراب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَشْرِبُو، فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْعِحَلَ بَهُ (البقرة: ٣٠) أي حب العجل، ومنه قوفم: ثوب مُشرّبٌ بعمرة أي خالطته الحمرة مخالطة لا انفكاك ها، ومعنى "نكت لُكُنة" نقط نقطة، وهي بالتاء المثناة في آخره، قال ابن دُرّيْهِ وغيره: كل نقطة في شيء يخلاف لونه، فهو تكت، ومعنى أنكرها ردّها، والله أعله.

وقوله الله الله المن تصبر على فَلَيْن على أبيض مثل الصُّفا، فلا نضرُه فتنهُ ما دامت السموات والأرض، والأنخر أسود لهرباذًا كالكور بحخيًا لا يعرف معروفاً ولا ينكل متكراً إلا ما أشرب من هواه! قال القاضي عياض يهلان لبس تشبيهه بالصُّفا بيانًا لبياضه، لكن صفة أخرى لشدته على عقد الإيمان وسلامته من الحَلْل، وأن الفتن لم تلصق به و لم تؤثر فيه كالصفاء وهو الحجر الأَمْلُسُ الذي لا يَعْلَقُ به شيء.

وأما قوله: "مريادًا" فكذا هو في روايننا وأصول بلادنا، وهو منصوب على الحال، وذكر الفاضي عياض ببلل خلافاً في ضبطه، وأن منهم من ضبطه كمة ذكرناه، ومنهم من رواه "مركِد" بممزة مكسورة بعد الباء، قال القاضي: وهذه رواية أكثر شيوخنا، وأصله أن لا يُهْمَلُ، ويكون مرابد مثل مسود ومحمر، وكذا ذكره أبو عبيد والهرّويُّ، وصححه بعض شيوخنا عن أبي مَرّوانَ بْنِ سراج؛ لأنه من "اربدً" إلا على لغة من قال احمأرٌ همزة بعد الميم، لائتقاء الساكنين فيقال: اربَأَدُ ومربئا، والدال مشدّدة على القولين، وسيأتي تفسيره.

وأما قوله: "مُحَخّباً" فهو بميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم خاء معجمة مكسورة، معناد: ماثلاً، كذا قاله الهروي وغيره، وقسره الراوي في الكتاب بقوله: منكوساً، وهو قريب من معنى المائل. قال القاضي عياض: قال لي ابنُ سِرَاجٍ: ليس قوله: "كالكُوزِ مُجَحيا" تشبيهاً لما تقدم من سواده، بل هو وصف آخر من اوصافه بأنه قُبِب ونكّس،= قَالَ أَبُو حَالِمٍ: فَقُلْتُ لِسَعْدٍ: يَا أَبَا مَالِكِ! مَا أَسُودُ مُرْبَادًا؟ قَالَ: شِدَّةُ الْبَيَاضِ فِي سَوَادٍ، قَالَ، قُلْتُ: فَمَا الْكُوزُ مُحَخْياً؟ قَالَ: مَنْكُوساً.

=حتى لا يُعْلَق به خير ولا حكمة، ومثَّلَه بالكور ابمحني، ويَبَّنَه بقوله: لا يعرف معروفاً ولا بنكر منكراً. قال الفاضي عضر شبَّة القلب الذي لا يعي خيراً بالكوز المنحرف الذي لا ينبت الماء فيه، وقال صاحب "التحرير": معنى الحديث أن الرجل إذا تبع هُواه، وارتكب المعاصى دخل فبه بكل معصبة بتعاطاها ظُلْمةٌ، وإذا صار كذلك افتتن، وزال عنه بور الإسلام، والقلب مثل الكوز، فإذا النكبُّ انصبُّ ما فيه، ولم يدخله شيء بعد ذلك.

وأما قوله في الكتاب؛ "قلت المنفوة ما أشوط أزاداً! فقال: شدّة الباض في سود" فقال القاضي عياض ينفه؛ كان بعض شبوخنا يقول: إنه تصحيف، وهو قول القاضي أبي الوليد الكنائي، قال: آرى أن صوابه شبه الباض في سواد، وذلك أن شدّة البياض في سواد لا يسمّى ربدة، وإنما يقال لها: بلق إذا كان في الجسم، وحَوَراً إذا كان في الحَيْن، وافريدة إنما هي شيء من يُباض يسير يخالط السواد، كلون أكثر التعام، ومنه قبل للنعامة: رَبْدَاهُ، فصوابه شبه البياض لا شدة البياض. قال أبو عُبيّد عن أبي عمرو وغيره: الرّبَدة لول بين السّواد والغيرة، وقال ابن دُريّد: الريدة لون أكدر، وقال غيره: هي أن يختلط السّواد بكُذرة، وقال الحَرْبيُّ: لون التعام بعضه أسود وبعضه أبيض، ومنه إربَداً لونه إذا تغيّر ودخله سواد، وقال يُقطويه: البرئيدُ الملمع بسواد ولياض، ومنه تربَّدُ لونه أي تلون، والله أعلم. قوله: حداث أن يبتك وبينها بانا معَلمًا يوضك أن يُخسر، قال عسر ينجه، أكثراً لا أبا لك فلو أنه فتح بعله كان يعاد. أما قوله: "أن بينك وبينها باباً مُغلَقاً فمعناه أن تلك الفتن لا يحرج شيء منها في حيائك، وأما قوله: "بوشيم المياء وكسر الشين ومعناه؛ يقرب.

وقوله: أَكَشُراً أي أيكسر كسراً، فإن المكسور لا يمكن إعادته بخلاف المفتوح، ولأن الكسر لا يكون غالباً إلا عن إكراه وغلبة وخلاف عادة.

وقوله: لا أَبدَلُكَ، قال صاحب "التحرير": هذه كلمة تذكرها العرب للحثّ على الشيء، ومعناها أن الإنسان إذا كان له أب وحزبه أمر ووقع في شدّة عاونه أبوه، ورقع عنه بعض الكل، فلا يحتاج من الجدّ والاهتمام إلى ما يحتاج إليه حالة الانفراد وعدم الأب المعاون، فإذا قيل: لا أبالك فمعناه حدّ في هذا الأمر وشحرٌ وتأهب تأهب من ليس به معاون، والله أعمد.

قوله: "وحدثه أن ذلك الباب رجل بقنل أو يمبات حديثاً للس بالأغاليطاً، أما الرجل الذي يقتل، فقد حاء مبيناً في الصحيح أنه عُمَرًا بنن الخطاب عبرت. وقوله: ايفتل أو يموت! يحتمل أن يكون حذيفة عبرته سمعه من الني يخلق هكذا على الشَّلك، والمواد به الإبجام على حذيفة وعيره، ويحتمل أن يكون حذيفة علم أنه يقتل، ولكنه كَرَة أن يخاطب عمر عبرت بالفتل، فإن عمر كان يعلم أنه هو الباب، كما جاء مبيناً في الصحيح أن عمر كان يعلم من البات، كما يعلم أن قبل غد اللبلة، فأتى حذيفة عبرته يكلام يحصل منه العرض مع أنه فيس إخباراً لعمر بأنه يفتل. وأما قوله: "حدينا لبس بالأغاليظا فهي جمع أعلوطة، وهي التي يغالط بها، فمعناه حدثته حديثاً صدقاً—

٣٧٠ - (٤) وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمْرَ، حَدَّثَنَا مَرُّوَانُ الْفَزَارِيُّ. حَدَثَنَا آبُو مَالِكِ الأَشْجَعِيُّ، عَنْ رِبْعِيُّ فَالَ: إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمْسِ لَمَّا عَنْ رِبْعِيُّ فَالَ: إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمْسِ لَمَّا حَلَّسُتُ إِلَيْهِ سَأَلَ أَصَدَّابُهُ: أَيْكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ الله تَشَكُّرُ فِي الْفِتُنِ؟ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَلَيثُ إِينَ أَبِي مَالِكِ لِقوله: "مُرْبَادًا مُجَحَّياً".
حَدِيثِ أَبِي خَالِدٍ، وَلَمْ يَذْكُرُ تَفْسِيرَ أَبِي مَالِكِ لِقوله: "مُرْبَادًا مُجَحَّياً".

-محققاً ليس هو من صحف الكتابيين، ولا من احتهاد ذي وأي، بل من حديث النبي هي والحاصل: أن الحائِل بين الفعن والإسلام عمر عليه، وهو الباب، فما دام حيًا لا تدخل الفعن، فإذا مات دخلت الفعن، وكذا كان، والله أعلم. وأما قوله في الرواية الأخرى عن ربعي قال: "نا قدِم حذيفة من عند عمر هجما جنس فحدثنا فقال: إن أمير المؤمنين أمس، لما حلَمتُ إليه سأل أصحابه أبّكم يحفظُ قول وسول الله هي إلى الفعن" إلى المحره، فالمراد بقوله: "أَمْسِ" الزمان الماضي لا أمس يومه، وهو اليوم الذي يلي يوم تحديثه؛ لأن مراده لما قدم حُدّيفةُ الكوفة في الصرافة من عند عمر هجم.

أقوال أنسة الملغة في إعراب كلمة "أمس" وبناءها: وفي أمس ثلاث لغات، قال الجوهريُّ: "أمس" اسم حرَّك آخره لالتقاء الساكنين، واختلف العرب فيه، فأكثرهم يبنيه على الكسر معرفة، ومنهم من يعربه معرفة، وكلهم يعربه إذا دخلت عليه الألف واللام، أو صيره نكرة أو أضافه، تقول: مضى الأمس المبارك، ومضى أمسنا، وكل غد صائر أمساً. وقال سيبويه: حاء في الشعر مُذ أمس، بالفتح، هذا كلام الحوهريُّ.

وقال الأَرْهريُّ: قال الفُرَّاءُ: ومن العرب من يخفض الأمس، وإن أدخل عليه الألف واللام، والله أعلم وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة.

[20- باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا، وإنه يأرز بين المسجدين]

٣٧٢ – (١) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعاً، عَنْ مَرْوَانَ الْفَزَارِيِّ - قَالَ ابْنُ عَبَّاد: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ - يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ اَبْدَأُ الإِسْلاَمُ غَرِيباً وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ غَرِيباً، فَطُوبِيَ لِلْغُرَبَاءِ".

٣٧٣ - (٢) خَدَّنَىٰ مُحمَّدُ بْنُ رَافِع، وَ الْفَضْلُ بْنُ سَهْلِ الْأَعْرَجُ فَالاً: حَدَّنَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ - وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيُّ - عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عُمْرَ ، عَنِ النّبِيِّ ﷺ فَالَّا: "إِنَّ الإِسْلاَمَ بَدَأً غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأً، وَهُو يَأْرِزُ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ كُمَا تَأْرِزُ اللّهِ الْحَدَّةُ فِي جُحْرِهَا".

٥١- باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا، وإنه يأرز بين المسجدين

ضبط الأسماء: أما الفاظ الباب ففيه أبو حَازِمِ عن أبي هريرة، واسم أبي حازم هذا: سلمان الأشجعيُّ مولى عُزَّةُ الاشجعيَّة، وتقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر، على الأصح من نحو ثلاثين قولاً.

شرح المغريب: وقوله يُطُخُّن الدا الإسلام غريباً" كذا ضبطناه بدأ بالهمزة، من الابتداء، و"طُوي" فُعلى من الطيب قاله الفَرَّاءُ، قالى: وإنما جاءت الواو لضمة الطاء، قال: وفيها لغنان، تقول العرب: طُوبًاك، وطوبي لك، وأما معنى طوبي فاختلف المفسرون في معنى قوله تعالى: ﴿طُولِي لَهُمْ وَخُشَنْ مُقَاسِكُ (الرعد: ٢٩) فرُوي عن ابن عباس فَجُّن أن معناه: فَرَحَ وقوة عين. وقال عكرَمَةُ: يعم مالهم. وقال الضَّخَاكُ: غبطة لهم، وقال فتادة: حسنى لهم، وعن قتادة أيضاً معناه: أصابوا حيراً. وقال إبراهيم: حير ضم وكرامة، وقال ابن عخلانُ: دوام الخير، وقيل: الجنة، وقيل: شجرة في الجنة، وكل هذه الأقوال محتملة في الجديث؛ والله أعلم.

وفي الإسناد شَبَايَةً بن سوَّار، فشبايَّةُ بالشين المعجمة المفتوحة وبالباء الموحدة المكررة، وسَوَّارُ بتشديد الواو، وشَبَايةُ لقب، واسمه مَرْوَانُ، وقد تقدم بيانه. وفيه عاصمُ بْنُ محمَّد العمرِيُّ، بضم العين، وهو عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ولُثِد.

وقوله ﷺ: "وهو يَارِزُ" بباء مثناة من تحت بعدها همزة ثم راء مكسورة ثم زاي معجمة، هذا هو المشهور، وحكاه صاحب المطالع "مطالع الأنوار" عن أكثر الرواة، قال: وقال أبو الحسين بن سراج "ليأزُز"، بضم الراء، وحكى القابسيُّ فتح الراء، ومعناه: ينضم ويجتمع، هذا هو المشهور عند أهل اللغة والغريب، وقيل في معناه غير هذا مما لا يظهر.

٣٧٤- (٣) خدَّنَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الله بْنُ نُمَيْرٍ، وَ أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ عُبَيْدِ الله بْنِ عُمَرَ، ح: وَحَدَّنَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عُمْرَ، ح: وَحَدَّنَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله، عَنْ خُبِيب بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "إِنَّ الإِيمَانَ لَيْكُورُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيْةُ إِلَى جُحْرِهَا".

-وقوله ﷺ: "بين المسجدين" أي مسجدي مكَّة والمدينة. وفي الإسناد الآخر عُبَيبُ بن عبد الرحمن وهو بضم الحاء المعجمة، وتقدم بيانه، والله أعدم.

معنى الحديث: وأما معنى الحديث، فقال القاضي عباض يبض في قوله "غريباً": روى ابن أبي أُوَيْسِ عن مالك يبلغ أن معناه في المدينة، وأن الإسلام بدأ بها غريباً وسيعود إليها. قال القاضي: وظاهر الحديث العموم، وأن الإسلام بدأ في آحاد من الناس وقلّة، ثم انتشر وظهر، ثم سيلحقه النقص والإخلال حتى لا يبقى إلا في آحاد وقلة أيضاً كما بدأ، وجاء في الحديث تفسير الغُرباء وهم النسواع من القبائل. قال الهروي: أواد بذلك المهاجرين الذين هجروا أوطاقم إلى الله تعالى.

قال القاضي: وقوله ﷺ "وهو بأرز إلى المدينة معناه: أن الإيمان أولاً وآخراً بهذه الصفة؛ لأنه في أوَّل الإسلام كان كل من عنص إيمانه، وصح إسلامه أتى المدينة، إما مهاجراً مستوطئاً، وإما متشوقاً إلى رؤية رسول الله ﷺ ومتعلماً منه ومتقرباً، ثم بعده هكذا في زمن الخلفاء كذلك ولأحذ سيرة العدل منهم، والإقتداء بجمهور الصحابة وفير فيها، ثم من بعلهم من العلماء الذين كانوا سرج الوقت وأئمة الهدى لأحذ السُّنَنِ المتشرة بها عنهم، فكان كل ثابت الإيمان منشرح الصدر به يرحل إليها، ثم بعد ذلك في كل وقت إلى زماننا لزيارة قبر النبي ﷺ والتبوك بمشاهده وآثاره، وآثار أصحابه الكرام، فلا يأتيها إلا مؤمن، هذا كلام القاضي، والله أعلم بالصواب.

[٦٦- باب ذهاب الإيمان آخر الزمان]

٣٧٥- (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَفَانُ: حَدَّثَنَا حَمَادٌ: حدَّثنا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "لاَ تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لاَ يُقَالَ فِي الأَرْضِ: اللهُ، اللهُ".

٣٧٦ - (٢) حَدَّثَنَا عَبُدُ بُنُ حُمَيْدٍ: أَحْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَحْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ تَقُومُ السّاعَةُ عَلَى أَحَدٍ يَقُولُ: اللهُ، اللهُ".

٣٦- باب ذهاب الإيمان آخر الزمان

فيه قوله ﷺ: "لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله، الله". وفي الرواية الأخرى: "لا تقوم الساعة على أحد يقول: الله، الله!".

مفهوم الحديث: أما معنى الحديث، فهو أن القيامة إنما تقوم على شرار الخَلْق. كما جاء في الرواية الأخرى: "وتأتي الرّبيعُ من قِبَلَ البّيمَنِ فتقبض أرواحُ المؤمنينَ عند قُرْبِ السَّاعة" وقد تقدم قريباً في باب الربيع التي تقبض أرواح المؤمنين بيان هذا، والجمع بينه وبين قوله ﷺ: "لا تزال طائفة من أُمَّيّ ظاهرين على الحقّ إلى يوم القيامة".

أما ألفاظ الباب، ففيه عبدُ بُنُ حُمَيْدٍ، قبل: اسمه عبد الحميد، وقد تقدم بيانه. وفيه قوله ﷺ: "على أحدٍ بقول: الله الله" هو يرفع اسم الله تعالى، وقد يغلط فيه بعض الناس، فلا يرفعه.

> واعلم أن الروايات كلها متّفقة على تكرير اسم الله تعالى في الروايتين، وهكذا هو في جميع الأصول. قال القاضي عياض عين وفي رواية ابن أبي جُعْفُر يقول: لا إله إلا الله، والله سبحانه وتعالى أعلم.

[٧٦- باب جواز الاستسرار بالإيمان للخائف]

٣٧٧- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيِّبَةً ومُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ ثُمَيْرٍ، وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ حُذَيْفَةً قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ الله تَظُولُ : "أَحْصُوا لِي كُمْ يَلْفِظُ الإسْلاَمُ" قَالَ: فَقَلْنَا: يَا رَسُولَ الله الله الله الله تَشْرُونَ، فَقَالَ: "أَحْصُوا لِي كُمْ يَلْفِظُ الإسْلاَمُ" قَالَ: "إِنَّكُمْ لاَ تَدْرُونَ، فَقَلَكُمْ أَنْ تُبْتَلُوا" أَتَخَافُ عَلَيْنَا وَتَحْنُ مَا بَيْنَ السَّتِمِاقَةِ إِلَى السَّبْعِمِاقَةٍ؟ قَالَ: "إِنَّكُمْ لاَ تَدْرُونَ، فَقَلَكُمْ أَنْ تُبْتَلُوا" قَالَ: فَالْتَلِينَا، حَتَى حَعَلَ الرّحُلُ مِنَا لاَ يُصَلّى إِلاّ سِرّاً.

٦٧ - باب جواز الاستسرار بالإيمان للخائف

هذا الإسناد كله كوفيون.

شرح الكلمات: وأما منته، فقوله ﷺ: "أحصوا" معناه عدّوا، وقد جاء في رواية البخاري: "اكتبوًا". وقوله ﷺ: "كم يَلْفظُ الإسلام" هو بفتح الياء المثناة من تحت، والإسلام منصوب مفعول "يلفظ"، بإسقاط حرف الحر أي يلفظ بالإسلام، ومعناه: كم عدد من يتلفّظ بكلمة الإسلام؟ وكم هنا استفهامية، ومفسّرها محذوف، وتقديره: كم شخصاً يلفظ بالإسلام، وفي بعض الأصول "تلفظ"، بناء مثناة من فوق وفتح اللام والفاء المشددة، وفي بعض الروايات للبخاري وغيره: "أحصُوا في من كان يلفظ بالإسلام" وفي رواية النّسائي وغيره: "أحصُوا في من كان يلفظ بالإسلام".

توجيه المشكل والتوفيق بين الروايات: وأما قوله: "وغن ما بين السّتمانة إن السّبعمائة" فكذا وقع في مسلم، وهو مشكل من جهة العربية، وله وجه، وهو أن يكون مائة في الموضعين منصوباً على النميز على قول بعض أهن العربية، وفيل: إن "مائة" في الموضعين بحرورة على أن تكون الألف واللام زائدتين، فلا اعتداد بدخولهما، ووقع في رواية في مسلم: "ستمائة إلى مبعمائة"، وهذا ظاهر لا إشكال فيه من جهة العربية، ووقع في رواية البخاري: "فكنينا له ألفاً وحمسمائة، فقلنا: تخاف ونحن ألف وحمسمائة!" وفي رواية للبخاري أيضاً: "فوجدناهم حمسمائة"، وقد يقال: وجه الجمع بين هذه الألفاظ أن يكون قولهم: "ألف وحمسمائة" المراد به النّساء والصبيان والرجال، ويكون قولهم: "ألف وحمسمائة" المراد به النّساء والصبيان الجواب باطل يرواية البُخاري في أواخر "كتاب السير" في باب كتابة الإمام الناس، قال فيها: "فكتبنا له ألفاً وحمسمائة رجل"، والجواب الصحيح إن شاء الله تعالى أن يقال: لعلهم أرادوا يقولهم: "ما بين الستمائة إلى السيمائة" رجل"، والجواب الصحيح إن شاء الله تعالى أن يقال: لعلهم أرادوا يقولهم: "ما بين الستمائة إلى السيمائة" رجل"، والجواب الصحيح إن شاء الله تعالى أن يقال: لعلهم أرادوا يقولهم: "ما بين الستمائة إلى السيمائة" رجل المدين حولهم.

وأما قوله: "ابتينا فحمل الرحل لا يُصلي إلا سراً"، فلعله كان في بعض الفتن التي حرَّث يعد التِي ﷺ، فكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرًا مخافة من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة والحروب، والله أعدم.

[٨٦- باب تألف قلب من يخاف على إيمانه لضعفه...]

٣٧٨- (١) خَدَّنَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْلَدٍ، عَنْ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْلَدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَسَمَ رَسُولُ الله ﷺ فَلَانَا قَإِنَّهُ مُؤْمِنٌ، فَقَالَ النّبِي ﷺ فَلَانًا قَالَ: "إِنِّي لَأَعْطِي النّبِي ﷺ فَلَانًا وَيُرَدِّدُهَا عَلَيَّ ثَلاَثًا: "أَوْ مُسْلِمٌ" ثُمّ قَالَ: "إِنِّي لَأَعْطِي النّبِي فَلَانًا: "أَوْ مُسْلِمٌ" ثُمّ قَالَ: "إِنِّي لَأَعْطِي النّبِي فَلَمْ الله في النّار".

٣٧٩ - (٢) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْب: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَحِي ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَمَهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَغْلِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ عَنْ أَبِيهِ سَغْدٍ، أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ أَعْطَى مَنْ عَمَهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَغْلِ بُنِ أَبِي وَقَاصِ عَنْ أَبِيهِ سَغْدٍ، أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ أَمْ عَلَمْهُمْ مَنْ لَمْ يُغْطِهِ، وَهُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

۱۸ باب تألف قلب من يخاف على إيمانه لضعفه والنهى عن القطع بالإيمان من غير دليل قاطع

فيه حديث سعد بن أبي وقاص يناهم.

شرح الغويب: أما ألفاظه، فقوله: "قسم رسول الله في فسنماً" هو بفتح انقاف. وقوله في "أو مسلما هو بإسكان الواو. وقوله في "العافة أن يكبه الله في النار" يكبه بفتح الياء يقال: أكب الرحل وكبه الله، وهذا بناء غريب، فإن العادة أن يكون الغمل اللازم بغير همزة، فيعشى بالهمزة، وهنا عكسه، وانضمير في "يكه" يعود على العملي أي أتألف قلبه بالإعطاء مُخَافَةً من كفره إذا تم يعط. وقوقه: "أعطى رَهْطاً" أي جماعة، وأصفه الجماعة دون العشرة، وقوله: "وهو أعجبهم إلي" أي أفضلهم وأصلحهم في اعتقادي. وقوله: "إي الأراه مؤمناً" هو بفتح-

[&]quot;قوله: "فإنه مؤمن فقال النبي ﷺ أو مسلم"؛ فيكون الواو وكأنه أرشده ﷺ إلى أن لا يجزم بالإعان؛ لأن محله القلب، فلا يظهر، وإنما الذي يجزم به هو الإسلام لظهوره؛ فقال: "أو مسلم" أي قل: "أو مسلم" بطريق الترديد، أو قل: أمسلم" بطريق الجزم بالإسلام والمسكوت عن الإيمان، بناء على أن "أو" إما للترديد، أو بمعنى "بل" لكن قد يقال: وعلى هذا لاوجه لإعادة سعد القول بالجزم في المرة الثانية، والثالثة،، لأنه يتضمن ترك ما أرشد إليه ﷺ؛ وكأنه لغلية ظن سعد فيه بالخير أو بشغل قلبه بالأمر الذي كان فيه - ما تسه للإرشاد، والله تعالى أعلم.

[&]quot;قوله: أما لك عن فلان"؛ أي تعرض عنه.

"أَوْ مُسْلِماً"، قَالَ: فَسَكَتُ قَلِيلاً، ثُمَّ غَلَبْنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! مَا لَكَ عَنْ فُلاَنٍ؟ فَوَاللهِ إِنِّي لأَرَاهُ مُؤْمِناً، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ "أَوْ مُسْلِماً" قَالَ: فَسَكَتُ قَلِيلاً، ثُمَّ غَلَبْنِي مَا عَلِمْتُ مِنْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! مَا لَكَ عَنْ فُلاَنٍ؟ فَوَالله، إِنِّي لاَرَاهُ مُؤْمِناً، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ:
"أَوْ مُسْلِمًا، إِنِي لَأَعْطِي الرِّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُ إِلَى مِنْهُ، حَسْلِماً أَنْ يُكَبَّ فِي النّارِ عَلَى وَجْهِمِ".

-الهمزة من "لأراه" أي لأعلمه، ولا يجوز ضمها، فإنه قال: "غلبني ما أعلم منه"، ولأنه راجع النبي ﷺ ثلاث مرات، ولو لم يكن جازماً باعتقاده لما كور المراجعة.

وقوله: عن صالح، عن ابن شهاب قال: حدثتي عامر بن سعدٍ، هؤلاء ثلاثة تابعيون يروي بعضهم عن بعض، وهو من رواية الأكابر عن الأصاغر، فإن صالحاً أكبر من الزّهري.

فقه الحديث والرد على الكرّامية والمرجنة: وأما فقهه ومعانيه، ففيه الغرق بين الإسلام والإيمان، وفي هذه المسألة خلاف وكلام طويل، وقد تقدم بيان هذه المسألة، وإيضاح شرحها في أول "كتاب الإيمان". وفيه دلالة لمفحب أهل الحقق في قولهم: إن الإقرار باللسان لا ينفع إلا إذا اقترن به الاعتقاد بالقلب، خلافاً للكرّاميّة وغلاة المُرْحِنَة في قولهم: يكفي الإقرار، وهذا خطأ ظاهر بردّه إجماع المسلمين، والنصوص في إكفار المنافقين، وهذه صفتهم. وفيه الشفاعة إلى ولاة الأمور فيما ليس يمحرم، وفيه مراجعة المسؤول في الأمر الواحد، وفيه نبيه المُفْضُول الفاضل على ما يراه مصلحة. وفيه أن الفاضل لا يقبل ما يشار عليه به مطلقاً، بل بتأمله، فإن لم تظهر مصلحته لم يعمل به، وفيه الأمر بالتثبت وترك القطع على الإيمام بصرف المال في مصاخ المسلمين، الأهم فالأهم. وفيه أنه لا يقطع لأحد بالحدة على التعين إلا من ثبت فيه نصَّ كالعشرة وأشباههم، وهذا يجمع عليه عند أهل السنة.

معنى الحديث: وأما قوله ﷺ "أو مُسْلماً" فليس فيه ينكار كونه مؤمناً، بل معناه: النهي عن القطع بالإيمان، وأن لفظة الإسلام أولى به، فإن الإسلام معلوم يحكم الظاهر، وأما الإيمان فباطن لا يعلمه إلا الله تعالى، وقد زعم صاحب "التحرير" أن في هذا الحديث إشارة إلى أن الرجل ثم يكن مؤمناً، وليس كما زعم، بل فيه إشارة إلى إيمانه، فإن النبي ﷺ قال في حواب منطور: "إني لأعطى الرجل وغيره أحب إلى منه" معناه: أعطى من أعاف عنيه لضعف إيمانه أن يكفر، وأدع غيره ممن هو أحب إلى منه! لما أعلمه من طمأنينة قليه وصَلَابة إيمانه.

تحقيق السند: وأما قول مسلم حضّ في أول الباب: "حدثنا ابن أي غَمْرَ قالَ: حدثنا سفيانُ عن الزهري عن عامر" فقال أبو عدم الخديث إنما يرويه سنتيان بن عُبينة عن معمر عن الزّهريّ، قاله الحميديُّ، وسعيد بن عبد الرحمن، ومحمد بن الصّباح الحرجانيُّ، كلهم عن سفيان، عن معمر عن الزّهريِّ، باسناده، وهذا هو المحفوظ عن سفيان، وكذلك قال أبو الحسن التّارقطيُّ في كتابه "الاستدراكات". قلت: وهذا الذي قاله هؤلاء في هذا الإسناد قد يقال؛ لا ينبغي أن يوافقوا عليه؛ لأنه يَعتمل أن سفيان سمعه من الزُّهريُّ۔

٣٨٠ (٣) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بُنُ عَلِيِّ الْحُلُوانِيُّ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالاً: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ -وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ-: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أخبرى عَامِرُ بُنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي سَعْدٍ مَنْ أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أخبرى عَامِرُ بُنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي سَعْدٍ أَنَهُ قَالَ: أَعْطَى رَسُولُ اللهِ ﷺ رَهْطًا - وَأَنَا جَالِسٌ فِيهِمْ - بِمثلٍ حَدِيثِ ابْنِ أَخِي ابْنِ أَبِهِ سَعْدٍ أَنَهُ قَالَ: مَا لَكَ عَنْ فُلاَنٍ؟ شِهَابٍ، عَنْ عُمَّهِ، وَزَادَ: فَقُمْتُ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَسَارَرْتُهُ، فَقُلْتُ: مَا لَكَ عَنْ فُلاَنٍ؟

٣٨١- (٤) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلُوانِيُّ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِح، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحمَّدٍ قَالَ: سَمِعْتُ مُحمَّدَ بْنَ سَعْد يُحَدَّثُ هَذَا، فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: فَضَرَبَ رَسُولُ الله ﷺ بَيْدِهِ بَيْنَ عُنْقِي وَكَيْفِي، ثُمَّ قَالَ: "أَقِتَالًا ؟ * أَيْ سَعْدً! إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَّ".

-مرة، وسمعه من معمر عن الزهري مرة، فرواه على الوجهين، فلا يقدح أحدهما في الآخر، ولكن انضمت أمور اقتضت ما ذكروه: منها أن سفيان مُدلِّس وقد قال "عن". ومنها أن أكثر أصحابه رووه عن مَعْمَرٍ، وقد يجاب عن هذا بما قدمناه من أن مسلماً رينته لا يروي عن معلس قال: "عن" إلا أن ينيت أنه سمعه ممن عَنْعَنَ عنه، وكيف كان: فهذا الكلام في الإسناد لا يوثر في المن، فإنه صحيح على كل تقدير متَّصل، والله أعلم.

[&]quot;فوله: "أَقِنالا": أي مدافعة ومعارضة، والنقدير: أتقاتل مقاتلة، فإن التكرير إلى هذا الحد لايكون إلا هناك.

[٦٩- باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة]

٣٨٧- (١) حَدَّنَنِي حَرَمْلَةُ بْنُ يَحْنَى: أَخْبَرُنَا ابْنُ وَهْبِ: أَخْبَرُنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرّحْمَنِ، وَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "نَحْنُ أَجَةُ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي أَلْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي حَيَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمَ النَّهُ لُوطَا، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي تُوْمِنَ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِيَطْمَيِنَ قَلِي ﴾ (البقرة: ٢٦٠) قَالَ: "وَيَرْحُمُ اللهُ لُوطا، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي أَلَى رُكُن شَدِيدٍ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّحْنِ طُولَ لَبْتِ يُوسُف لأَحْبُتُ الدَّاعِيُ".

٣٩- باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة

فيه قوله ﷺ: "نحن أحقُّ بالشَّكُ من إبراهيم عليّا إذ قال؛ ﴿وَتِ أَرِنِي كَيْفَ نُحْيِ ٱلْمَوْيُ ۖ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنَ ۖ فَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِيَطْمَهِنَّ قَلْبِي﴾ (البغرة: ٢٦٠) "ويرحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى رُكْنٍ شديدٍ، ولو لبِثْتُ في السَّمْن طُولَ لبث يُوسُف لأحبت الدَّاعي".

الكلام في معنى قوله ﷺ: "نحن أحق بالشك: انعتلف العلماء في معنى "نمن أحق بالشك من إبراهيم" على أقوال كثيرة، أحسنها وأصحها ما قاله الإمام أبو إبراهيم العزنيُّ صاحب الشَّافِعيُّ وجماعات من العلماء، معناه أن الشك مستحيل في حق إبراهيم، فإن الشك في إحياء الموتى لو كان متطرفاً إلى الأنبياء لكنت أنا أحق به من إبراهيم، وقد علمتم أني لم أشك، فاعلموا أنَّ إبراهيم شخة لم يشك، وإنما خص إبراهيم لحلة لكون الآية قَدْ يسبق إلى بعض الأذهان الفاسلة منها احتمال الشك، وإنما رجع إبراهيم على نفسه ﷺ تواضُعاً وأدباً، أو قبل أن يعلم ﷺ أنه خير ولد آدم. قال صاحب "التحرير": قال جماعة من العلماء: لمّا نزل قول الله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ تُوْمِنَ ﴾ قالت طائفة: شك إبراهيم، و لم يشك نبينا، فقال النبي ﷺ: "نحن أحقًّ بالشَّكَ منه" فذكر نحو ما قدمته، ح

*فوله: "غن أحق بالشك من إبراهيم": لم يرد -والله تعالى أعلم- بد "غن" نفسه الكريم، بل الأنبياء مطلقا غير إبراهيم عليلا، أي لو كان من إبراهيم شك لكان غير إبراهيم من الأنبياء أحق به الأن إبراهيم قد أعطي رشده، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَانَيْنَا إِبْرَهِمَ رُشَدَهُ ﴾ (الأنبياء: ٥١) وفتح عليه ما فتح، فقال تعالى: ﴿وَكَلَالِلَكَ نُرِى فِقال تعالى: ﴿وَكَلَالِلَكَ نُرِى فِقال تعالى: ﴿وَكَلَالِلَكَ نُرِى أَنْ هِبَا مُلْكُوتَ ٱلشَّمْونِ وَٱلْمُرْضِ وَلِنَكُونَ مِنَ ٱلشَّوقِينَ ﴾ (الأنعام: ٢٥) فهو كان علما في الإيقان، فإذا فرضناه شاكاً في شيء كان غيره من الأنبياء أحق بالشك فيه، ومعلوم أنه ما شك غيره في البعث والقدرة على الإحباء، فكيف هو؟ ومعنى قوله: إذ قال: ﴿وَرَبُ أَرِنِي ﴾ إلح (البقرة: ٢٦) أي لو كان من إبراهيم عليم شك إذ قال: طواله ماكان فكي وأيس المعنى، غن أحق؛ إذ قال، كما لا يخفي، فإن قلت: فما معنى سؤال إبراهيم عليم؟ قلت: سؤاله ماكان مثل ذلك-

٣٨٣- (٢) وَحَدَّنَنِي بِهِ، -إِنَّ شَاءَ اللهُ تَعَالَى-، عَبْدُ الله بْنُ مُحمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ الضُبَعِيُّ: حَدَّثَنَا حُويْرِيَةُ، عَنْ مَالِكَ، عَنِ الزَّهْرِيّ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَأَبَا عُبَيْدِ أَخْبَرَاهُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولَ اللهُ تَصَيُّلُ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزَّهْرِيُّ، وَفِي حَدِيثٍ مَالِكِ "وَلَكِنْ لِيَطْمِئِنَّ فَلْبِي". قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الآية حَتَّى حَازَهَا.

-السؤال ثم قال: ويقع في فيه معنيان: أحدهما: أنه خرج عزج العادة في الخطاب، فإن من أراد المُدافعة عن إنسان قال للمتكلم فيه: ما كنت قائلاً لفلان، أو فاعلاً معه من مكروه، فقله في واقعله معي، ومقصوده لا تُقُلَّ ذلك فيه. والثاني: أن معناه أن هذا الذي تظنونه شكّاً أنا أولى به، فإنه فيس نشك، وإنما هو طلب لمزيد اليقين. وقيل غير هذا من الأقوال، فنقتصر على هذه؛ تكونها أصحها وأوضحها، والله أعدي.

وجه سؤال إبواهيم: وأما سؤال إبراهيم على، فدكر العلماء في سببه أوجها، أظهرها: أنه أراد الطمأنية بعلم كيفية الإحياء مشاهدة بعد العلم هما استدلالاً، فإن علم الاستدلال قد تنظرَق إليه الشُكوك في الجسلة، بخلاف علم الدُّعَايِنة، فإنه ضروري، وهذا مذهب الإمام أي مَنْصُور الأزهري وغيره. والثاني: أراد اختبار منسزلته عند ربه في إحابة دعائه، وعلى هذا قالوا: معنى قوله تعالى: ﴿أَوْنَهُ تُوْسِي هَا يَ تصدق بعظم منسزلتك عندي واصطفائك وحلتك. والثالث: سأل زيادة يغين، وإن لم يكن الأول شكاً، فسأل الترقي من علم اليقين، إلى عين اليقين، فإن بين العلمين تفاوناً. قال سهل بن عبد الله الشيري بيضه: سأل كشف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكناً. الرابع: أنه لما احتج على المشركين بأن ربه سبحانه وتعالى أيحيى وعيت طلب ذلك منه سبحانه وتعالى نيضي وعيت طلب ذلك منه سبحانه وتعالى نيضي وعيت طلب ذلك منه سبحانه وتعالى سبب تيظهر دليه عياناً. وقبل أقوال أخر كثيرة نيست يظاهرة. قال الإمام أبو الحسن الواحدي بشئ احتفزا في سبب تعرف، عني أنه رأى جيئة بساحل البحر يتناولها السباع والطير ودوات البحر، فنفكر كيف يجتمع ما تعرف الجيئة، وتطلعت نفسه إلى مشاهدة ميت يحيه ربه، ولم يكن شاكاً في إحياء الموتي، ونكن أحبُ تقرق من تلك الجيئة، وتعلك، عنه رأوله الله تعالى، مع الإمان بكل ذلك، وزوال الشكوك عنه. قال العلماء: والهمزة في قوله تعالى: ﴿أَوْلُمْ تُؤْمِنُ هُمْرَة إلبات كقول حرير: أَلْشَتُمْ خَيْرَ وَوال الشكوك عنه. قال العلماء: والهمزة في قوله تعالى: ﴿أَوْلُمْ تُؤْمِنُ هُمْرَة إلبات كقول حرير: أَلْشَتُمْ خَيْرَ وَرَال الشكوك عنه. قال العلماء: والهمزة في قوله تعالى: ﴿ وَالله المُنْ إِللهُ المُعالَا المُنْ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالهُ وَالله أَلْمَالُهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالمُ وَالله أَلْهُ المُعْلَمُ الله أَلْمَالهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالِهُ وَالله أَلْمَالُهُ وَاللهُ أَلْمُ اللهُ المُعْلِهُ وَلْمُ اللهُ وَاللهُ أَلْمُ المُلْمَالِهُ وَاللهُ أَلْمُ اللهُ العَلْمَ المُنْ المُعْلَمُ اللهُ المُنْهُ وَلَمْ اللهُ العَلْمَالُهُ وَلَا العَلْمَالُهُ وَلَاللهُ العَلْمَالُهُ وَلَا المُنْهُ وَلْمُ اللهُ المُلْمَالُهُ وَلِهُ اللهُ المُلَامُ المَالِهُ وَلَا ال

حقد بنشأ عن شك في القدرة على الإحياء، فربما يتوهم من يبلغه السؤال، أنه قد شك - أراد الله تعالى أن يزيل ذلك التوهم بتحقيق منشأ سؤاله؛ فقال له: "أو لم تؤمن"، أي بالقدرة، فقال: "بسى" أي بل أنا مؤمن بالقدرة، ولكن سألت ليطمئن قلبي برؤية كيفية الإحياء، فكان قبله اشتاق إلى ذلك، فأراد أن يطمئن بوصوله إلى المطنوب، وهذا الإغبار عليه أصلا، وهذا هو ظاهر القرآن كما الايخفى، ومن قال أنه أراد زيادة الإيقان ونحوه فقد بعد؛ إذ معلوم أن مرتبة إبراهيم قوق مرتبة على هؤت مع أنه قال: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا، والله تعالى أعلم.

٣٨٤- (٣) حَدَّنَنَاهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ - يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْد-: حَدَّثَنَا أَبُو أُويْسٍ، عَنِ الزُّهْرِيُّ كَرِوَايَةِ مَالِكِ بِإِسْنَادِهِ. وَقَالَ: ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الآيةَ حَتَى أَنْحَوَهَا.

-معنى قوله ﷺ "لقد كان يأوي إلى وكن شديد؛ وأما قول النبي ﷺ ويرحم الله لوطأ نقد كان بأوي إلى وأخر سديد" فالمراد بالركن الشديد هو الله سبحانه وتعالى، فإنه أشلُّ الأركان وأقواها وأمنعها، ومعنى الحديث - والله أعلم- أنَّ لوطاً في لما خاف على أضيافه، ولم يكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين - ضاق ذرعه، واشتد حزنه عليهم، فغلب ذلك عليه، فقال في ذلك الحال: لو أن لي بكم قوة في الدفع بنفسي، أو آوي إلى عشيرة تمنع لمنعتكم، وقصد نوط عليه إظهار العُدَّر عند أصيافه، وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما تفعله، وأنه بذل وسعه في إكرامهم والمدافعة عنهم، ولم يكن ذلك إعراضاً منه على عن الاعتماد على الله تعالى، وإنما كان لما ذكرناه من تعليب قلوب الأطباف، ويجوز أن يكون نسي الالتجاء إلى الله تعالى في حمايتهم، ويجوز أن يكون السي الالتجاء إلى الله تعالى في حمايتهم، ويجوز أن يكون السي الالتجاء إلى الله تعالى في حمايتهم، ويجوز أن يكون السير، والله أعلم.

معني قوله ﷺ: "ولو لبثت في المنجن". وأما قوله ﷺ: "بال لِنْتُ في السَّخْرِ طول لِثَ بوسف لأحست النَّاعر " فهو ثناء على يوسُف للذة وبيان لصِّبْره وتأنَّيه، والمراد بالذاعي: رسول الملِكِ الذي أخبر الله سبحانه وثعالى أنه قَالَ: ﴿ ٱلنَّتُونِي بِهِ ﴿ فَلَمُ جَاءَهُ ٱلرُّسُولُ قَالَ أَرْحَهُ إِنِّي رَبِّكَ فَشَعَلُهُ مَا بَالْ ٱلنَّسُوة ٱلَّذِي فَطَّعَنَ أَيْسِهِ إِنَّهِ (يوسف: ٥٠) فلم يخرج يوسف ﷺ مبادراً إلى الراحة ومقارقة السُّجن الطويل، بل تثبُّت وتوقَّر، وراسل الملك في كشف أمره الذي سُمحن بسببه؛ لتظهر براءته عند الملك وغيره، ويلقاه مع اعتقاده براءته ثمَّا تُسب إليه، ولا خلحل من أيوسُّف ولا غيره، فبيَّنَ نَبُيُّنَا ﷺ فضيلة يوسف في هذا، وقوة نفسه في الخير، وكمال صبره وحسن نظره، وقال النبي ﷺ عن نفسه ما قاله تواضعاً وإيثاراً للإبلاغ في بيان كمال فضيلة يوسف عليه، والله أعلم. ضبط الأسماء: وأما ما يتعلَّق بأسانيد الباب ففيه بما تقدم بيانه المُسَيَّب والد سعيدٍ، وهو يفتح الياء على المشهور الذي قاله الجمهور، ومنهم من يكسرها، وهو قول أهل "الذينة". وفيه أبو سلمة بن عبد الرحمن بار عوف، واسمه عبد الله على المشهور، وقيل: اسمه إسماعيل، وقيل: لا يعرف اسم، وفيه قول مسلم بسنه: وحدثين به إن شاء الله تعالى- عبد الله بن أسماء، هذا تمّا قد ينكره على مسلم من لا علم عنده ولا حيرة لديه؛ لكون مسلم بنك قال: وحدثني به -إن شاء الله تعالى-، فيقول: كيف يحتج بشيء يشك فيه؟ وهذا خيال باطل من قاتله، فإن مسلماً ينته لم يحتجُ بحذا الإستاد، وإنما ذكره منابعة واستشهاداً، وقد قدمنا ألهم يحتملون في المتابعات والشواهد ما لا يحتملون في الأصول، والله تعالى أعلم. وفيه أبو عبيد عن أبي هربرة، واسم أبي عبيد هذا سُعَّدُ بن عبيد المَّذِينُ مُولَى عَبِدَ الرَّحْنِ بنِ أَرْهُرِ ﴾ ويقال: مولى عبد الرّحمن بن عوف. وفيه أبو أويس واسمه عبد الله بن عبد الله ابن أويس بن مائك بن أبي عامر الأصبَّجيُّ المُديِّ.

ومن ألفاظ الباب قوله: "قرأ الأية حتى حازها". وفي الرواية الأعرى: "الجنرها"، معنى جازها: قرغ منها، ومعنى أنجزها: أتحها. وفيه يوسف، وفيه ست نعات: ضم السين وكسرها وفتحها، مع الهمز فيهن وتركه، والله أعلم.

[٧٠- باب وجوب الإيمان برسالة نبيّنا محمد ﷺ إلى جميع الناس]

٣٨٥- (١) حَدَّثَنَا قُتَلِبَةً بْنُ سَعِيد: حَدَثَنَا لَيْتٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدِ المَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنْ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "مَا مِنَ الأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ قَدْ أَعْطِيَ مِنَ الآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ،" وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيتُ وَحْياً أَوْحَى اللهُ إِلَيَّ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

• ٧- باب وجوب الإيمان برسالة نبيّنا محمد ﷺ إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته

أما ألفاظ الباب فقوله ﷺ: "ما منلُه آمن عليه البشر" "أمن" بالله وفتح الميم و"مثله" مرفوع. وفيه قول مسلم: حدثني يونس قال: حدثنا ابن وهب قال: وأحبرني عمرو أن أبا يونس حدثه.

فائدة لطيفة في المستد: فقوله: "وأخبري عمروا هو بالواو في أول "وأخبري"، وهي "واو" حسنة، فيها دقيقة نفيسة وفائدة لطيفة، وذلك أن يونس ممع من الني وهي أحاديث من جملتها هذا الحديث، وليس هو أولها، فقال ابن وهب في روايته الحديث الأول: أخبري عمرو بكذا، ثم قال: وأخبري عمرو بكذا، وأخبري عمرو بكذا، إلى "خبر تلك الأحاديث، فإذا روى يونس عن ابن وهب غير الحديث الأول فينبغي أن يقول: قال ابن وهب: وأخبري عمرو، فيأتي بالواو؛ لأنه سمعه هكذا، ولو حذفها لجاز، ولكن الأولى الإثبان ها ليكون راوياً كما سمع، والله أعلم. =

"قوله: "ما مثله آمن عليه البشر"؛ كلمة "ما" موصولة مقعول ثان المحديث مسوق للفرق بين معجزات الأنبياء من البشر أ، والجسلة الاسمية صلة، ومعنى "عليه" لأحله، ولا يخفى أن الحديث مسوق للفرق بين معجزات الأنبياء من قبل، ومعجزت العظمى التي هي القرآن، والشراح قد تعرضوا للفرق بوجوه، لكن ما أنوا بما على وجه يؤديه لفظ الحديث ويخرج منه، والأقرب عندي في بيان الفرق أن يقال: إن قوله: "آمن عليه البشر" إما لبيان ظهور معجزات غيره، أي أن معجزات غيره كانت من الظهور بحيث إن البشر مع كمال ما جبل عليه من الحدال والخصام - كما يشهد بذلك قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱلإِنسَنَّ أَكُنَرُ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾ (الكهف: ٤٥)، وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱلإِنسَنَّ أَكُنَرُ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾ (الكهف: ٤٥)، وقوله تعالى: القلوب إلى التصديق بها كالعصاء و انفلاق البحر، ونتق الجبل، وإحياء الموتى، وخروج الناقة من حجر، وأما القلوب إلى التصديق بها كالعصاء و انفلاق البحر، ونتق الجبل، وإحياء الموتى، وخروج الناقة من حجر، وأما معجزي فوحى متاؤ لا يدرك إعجازه إلا بكمال العقل وحدة النظر، ولا يظهر لكل أحد، فإعطاؤها لأمي دليل على أخم خلقوا على كمال العقل وحدة النظر، فرجاء الإعان منهم أكثر وأغلب، أو المعنى: أما معجزي، فكلام مبارك يجلب العقول إلى الإيمان بيركائه، أو هي معجزة خفى الإعجاز، فالإيمان به تكرمة من الله تعالى، فرجاء الإيمان من أميني بسبب بركة القرآن، ويتكرمة الله أكثر، وإلى الوجه لتاك يشير كلام الأبي حقه والوجه الأول أقرب. -

٣٨٦- (٢) حَدَّثَنِي يُونُسُ بِّنُ عَبِّدِ الأَعْلَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: وَأَخْبَرَنِي عَمْرًا وَ أَنَّ أَبَا يُونُسَ حَدَّنَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "وَالَّذِي تَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لاَ يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الأَمَّةِ يَهُودِيُّ وَلاَ نَصْرَانِيُّ، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنُ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ - إِلاَّ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النّارِ".

٣٨٧- (٣) حدَّثنا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَحْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ صَالِح بْنِ صَالِح الْهَمْدَانِيَّ، عَنِ الشَّغْبِيِّ، قَالَ: رَأَيْتُ رَجُلاً مِنْ أَهْلِ حُرَاسَانَ سَأَلَ الشَّغْبِيَّ فَقَالَ: يَا أَبَا عَمْرُوا إِنَّ مَنْ قِبَلنَا مِنْ أَهْلِ حُرَاسَانَ يَقُونُونَ فِي الرَّجُلِ، إِذَا أَعْتَقَ أَمْتَهُ ثُمْ تَزَوَّجَهَا: فَهُو كَانَوَّاكِبِ بَدَنَتُهُ، فَقَالَ الشَّغْبِيُّ: حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةً بْنُ أَبِي مُوسَى، عَنْ أَبِيهِ، أَنَ رَسُولَ الله ﷺ وَأَثَنَ بِهِ وَاتَبْعَهُ وَصَدَّقَهُ، فَلَهُ أَجْرَان، وَحَبُّلُ مَمْلُوكَ أَقْل الكَتاب آمَنَ بِنَبِيْهِ وَأَدْرَكَ النّبِي ﷺ فَأَمْنَ بِهِ وَاتَبْعَهُ وَصَدَّقَهُ، فَلَهُ أَجْرَان، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أَمْنَ اللهُ فَعَذَاهَا أَجْرَان، وَعَبْدٌ مَمْلُوكَ أَدَى حَقَّ الله تَعَلَى وَحَق سَيْدِهِ، فَلَهُ أَجْرَان، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أَمْنَ اللّهَا فَعَذَاهَا أَجْرَان، وَعَبْدٌ مَمْلُوكَ أَدْى حَقَّ الله تَعَلَى وَحَق سَيْدِهِ، فَلَهُ أَجْرَان، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أَمْوَانِ". ثُمَّ أَدْبَهَا فَأَحْسَنَ أَدْبَهَا، ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتَوْوَجَهَا، فَلَهُ أَجْرَانِ". ثُمَّ أَدْبِهَا فَأَحْسَنَ أَدْبَهَا، ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتُؤَوِّجَهَا، فَلَهُ أَجْرَانِ". ثُمْ أَدْبَهَا فَأَحْسَنَ أَدْبَهَا، ثُمَّ أَدْبَهَا فَالسَانِيِّ: خُذُ هَذَا الْحَدِيثَ بِغَيْرِ شَيْءٍ، فَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يَرْحُلُ فِيمَا دُونَ هَذَا إِلَى الْمَدِينَةِ.

-ضبط الأسحاء: وأما أبو يونس، فاسمه مُلَيم بن جبر وفيه "هشيم عن صالح بن صالح الهَمُدَاتِيّ، عن الشعبي قال: رأيت رحالاً من أهل "حراسان" سأل الشعبيّ فقال: يا أبا عمرو" أما هُمَيّه، فبضم الهاء، وهو مدلّس، وقد قال: عن صالح، وقد قدمنا أن مثل هذا إذا كان في الصحيح محمول على أن هُمَيّها ثبت سماعه لهذا الحديث من صالح. وأما صالح، فهو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان ولقب حيان حي، قاله أبو علي الغساني وغيره. وأما الهمداني، فياسكان اليم وبالدال المهسنة. وأما الشعبيّ بفتح الشين، فاسمه عامر، وفي هذا الإستاد لطيفة يتكرّر طلها، وقد تقدم بيانحا، وهو أنه قال: عن صالح، عن الشّبعيّ قال: رأيت رجلاً سأل الشّغييّ، وهذا الكلام ليس منتظماً في الظاهر، ولكن تقديره: حدثنا صاح عن الشعبي بحديث، وقصّة طويلة قال فيها صالح؛ وأيت رجلاً سأل الشعبي، وقبل: الحارث،=

أو يقال: إن قوله: "آمن عليه البشر" بيان الاقتصار معجزاتهم على قدر الحاجة والكفاية، أي أن معجزاتهم
 كانت مما يكفى البشر، ومعجزتي أظهر و أوفر وأزيد على قدر الحاجة، والله تعالى أعلم.

وكلام الشراح يشير إلى الوجه الأخير فتأمل. وقيل: معنى "آمن عليه البشر" أي عند معاينة تلك المعجزات ما كانت إلا وقت ظهورها، وأما معجزي فمستمر دائم لايختص معاينته بوقت دون وقت.

٣٨٨– (٤) وَحَدَّثْنَا أَبُو بَكْرِ بِّنُ أَبِي شَيْبَةَ؛ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَثَنَا سُفْيَانُ، ح: وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَاذٍ؛ حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَثَنَا شُعْبَةُ، كُلّهُمْ عَنْ صَالِح بْنِ صَالِح بِهَذَا الإشْنَادِ نَحْوَةً.

 واسم أي موسى عبد الله بن قيس. وفيه قوله ﷺ: "فغذاها فأحسن غِذَاعُها" أما الأول فبتحقيف الذال، وأما اثنان فبالمد.

معاني الحديث: أما معاني الحديث، فالحديث الأول اعتلف فيه على أقوال: أحدها: أن كن بني أعطى من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الأنبياء، فآمن به البشر، وأما معجزي العظيمة الظاهرة، فهي القرآن الذي لم يُعْطَ أحد مثله فلهذا قال: أنا أكثرهم تابعاً. والثاني: معناه أن الذي أوتبته لا يتطرّق إليه تخييل بسجر وشبهة، بخلاف معجزة غيري، فإنه قد يخيّل الساحر بشيء ممّا يقارب صورةا، كما حيلت السَّحرة في صورة عصا موسى تحقّن والخيال قد يوج على يعض العوام، والقرق بين المحجزة والسحر والتخييل يحتاج إلى فكر ونظر، وقد يخطئ الناظر فيعتقدهما سواء. والثائث: معناه أن معجزات الأنبياء انقرضت بانقراض أعصارهم، ولم يشاهدها إلا مَن حضرها بحضرهم، ومعجزة نبينا بحقي القرآن المستمر إلى يوم القيامة، مع خَرْق العادة في أسلوبه، وبلاغته، وإخباره بالمغيبات، وعجز الجن والإنس عن أن يأتوا بسُورةٍ من مثله مجتمعين أو متفرقين، في جميع الأعصار مع اعتنائهم بمعارضته، فلم يقدروا وهم والإنس عن أن يأتوا بسُورةٍ من مثله مجتمعين أو متغرقين، في جميع الأعصار مع اعتنائهم بمعارضته، فلم يقدروا وهم أفصيحُ القرون، مع غير ذلك من وجوه إعجازه المعروفة، والله أعدم.

وقوله ﷺ "فأرجوا أن أكون أكثرهم ناصاً" علم من أعلام النبوة، فإنه أخير عليلا بهذا في زمن قلّة المسلمين، ثم مَنَّ الله تعالى وفتح على المسلمين البلاد، وبارك فيهم حتى انتهى الأمر واتَّسَعَ الإسلام في المسلمين إلى هذه الغاية المعروفة، ولله الحمد على هذه النعمة وسائر نعمه التي لا تحصى، والله أعدم. وأما الحديث الثاني، ففي نسخ المِلَلِ كلّها برسالة نبينا ﷺ وفي مفهومه دلالة على أن مُنْ لم ثبلغه دعوة الإسلام فهو معذور، وهذا حار على ما تقدم في الأصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح، والله أعلم.

وقوله ﷺ: "لا يَسْمَعُ بِي أحدٌ من هذه الأمة" أي: ممن هو موجود في زمين وبعدي إلى يوم القيامة، فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته، وإنما ذكر اليهودي والنصراني تنبيهاً على من سواهما، وذلك؛ لأن اليهود والنصارى لهم كتاب، فإذا كان هذا شأتهم مع أن لهم كتاباً فغيرهم ممن لا كتاب له أولى، والله أعلم.

وأما الحديث الثالث ففيه فضيلة من أمن من أهل الكتاب بنبينا تلله وأن له أحرين؛ لإيمانه بنبيه قبل النسخ، وانتاني؛ لإيمانه بنبينا تلله وحقوق سيده، وفضيلة من أعتق علموكته وتزوجها، وليس هذا من الرَّحوع في الصدقة في شيء، بل هو إحسان إليها بعد إحسان، وقول الشعبي: خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يَرْحَلُ فيما دون هذا إلى المدينة" ففيه حواز قول العالم مثل هذا تحريضاً للسامع على حفظ ما قاله، وفيه بيان ما كان السلف دافر عليه من الرحلة إلى البلدان البعيدة في حديث واحد أو مسألة واحدة، والله أعلم.

[٧١- باب نزول عيسى ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد على المراح

٣٨٩- (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيد: حَدَّثَنَا نَيْتٌ، ح: وَحَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ رُمْحِ: حَدَّثَنا اللَّيْتُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَفُولُ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "وَالَّذِي نَفْسِي عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةً يَفُولُ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: وَيَقْتُلُ الْجَنْزِيرَ، بِيَادِهِ لَيُوشِكُنَّ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمُ ابْنُ مَرْيَهُ ﷺ حَكَماً مُفْسِطاً، فَيَكُمِ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْجَنْزِيرَ، وَيَضَّعُ الْجَنْزِيرَ، وَيَضَعُ الْجَنْزِيرَ،

٧١- باب نزول عيسي ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد ﷺ

فيه الأحاديث المشهورة، فنذكر الفاظها، ومعانيها، وأحكامها على ترتيبها.

فقوله ﷺ: "للوشكلُّ أن ينسرل فيكم عبسى بن مريم ﷺ حكماً مفسطاً فيكسر الصَّلبب ويقبَل الخسـزير ويضع الحزية وليبطلُ النال حتى لا يقبله أحدًاً.

شرح الغريب: أما "ليوشكلُ" فهو بضم الباء وكسو الشين ومعناه: ليقربن. وقوله ﷺ: "فيكم" أي في هده الأمة، وإن كان خطاباً لبعضها ممن لا يدرك نزوله.

وقوله ﷺ "حكماً" أي ينزل حاكماً هذه الشريعة، لا ينسزل بيئاً برسالة مستقلَّة وشريعة ناسخة، بل هو حاكم من حكام هذه الأمَّة. والمقسط العادل، يقال: أقسط يُقْسِطُ إقساطاً فهو مقسط إذا عدل، والقسط بكسر الغاف العدل، وقَسَط يَقْسِطُ قَسَّطاً بفتح القاف فهو قَاسِط إذا جارً.

وقوله ١٤٤٤: "فيكسر الصَّليب" معناه: بكسره حقيقة ويبطل ما يزعمه النصاري من تعظيمه.

فقه الحديث: وفيه دليل على تغيير المُنْكرات وآلات الباطل. وقتل الخِنسزير من هذا القبيل. وفيه دليل للمُختَار من مذهبنا ومذهب الحُمُهور أنا إذا وجدنا الخنسزير في دار الكفر أو غيرها وتمكنًا من قتله فتلناه، وإبطالً لقول من شذّ من أصحابنا وغيرهم فقال: يُترك إذا لم يكن فيه ضراوة.

معنى قوله ﷺ: "ويضع الجزية" وأما قوله ﷺ: "ويضع الجزية" فالصواب في معناه أنه لا يقبلها، ولا يقبل من الكفار الا الإسلام، ومن بذل منهم الجزية لم يُكف عنه بها، بل لا يقبل إلا الإسلام أو القتل، هكذا قاله الإمام أبو سليسان العَطَابِيُّ وغيره من العدم، وهذه وحكى القاضي عياض رائب عن بعض العلماء معنى هذا، ثم قال: وقد يكون فيض المال هنا من وضع الجزية - وهو ضَرَّبُهَا على جميع الكَفَرَة، فإنه لا يقاتله أحد، فتضع الحرب أوزارها - وانقياد جميع الناس له، إمَّا بالإسلام وإما بإلقاء يد، فيضع عليه الجزية وبضريها، وهذا كلام القاضي وليس بمقبول، والصواب ما قدمناه، وهو أنه لا يقبل إلا الإسلام، فعلى هذا قد يقال: هذا خلاف حكم الشرع اليوم، فإن الكتابي إذا بذل الجزية وجب فبوغا، و لم يجز قتله ولا إكراهه على الإسلام، وجوابه: أن هذا الحكم=

-ليس بمستمرًا إلى يوم الفيامة، بل هو مقيد بما قبل عيسى عليّه، وقد أخيرنا النبي ﷺ في هذه الأحاديث الصّموحة بنَسْخه، وليس عيسى خلا هو الناسخ، بل نبينا ﷺ هو المبيّن للنسخ؛ فإنَّ عيسى يحكم بشرعنا، فدل على أن الامتناع من قبول الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد ﷺ.

وأما قوله ﷺ: "ويفيض المال" فهو بفتح الياء ومعناه: يكثر وتنـــزل البركاتُ وتكثر الخيرات بسبب العدل، وعدم التظالم، وتقيء الأرض أفلاذ كبدها، كما حاء في الحديث الآخر، وتقلُّ أيضاً الرغبات لقصر الآمال، وعلمهم بقرب الساعة، فإن عيسى عليمًا علم من أعلام الساعة، والله أعلم.

معنى قوله ﷺ: "حتى تكون السجدة الواحدة" وأما قوله في الرواية الأخرى: "حتى تكون السجدة الواحدة خَيراً من الدنيا وما فيها" فمعناه - والله أعلم - أن الناس تُكُثر رغبتهم في الصّلاة وسائر الطاعات؛ لقصر آمالهم وعلمهم بقرب القيامة، وقلة رغبتهم في الدنيا لعدم الحاجة إليها، وهذا هو الظاهر من معنى الحديث. وقال القاضى عياض بيض: معناه: أن أجرها حير لمسلّبها من صفقته بالدُّنيا وما فيها؛ لفيض المال حيناذ وهوانه، وقلّة الشح وقلة الحاجة إليه؛ للنققة في الجهاد، قال: والسَّحّدة هي السجدة بعينها، أو تكون عبارة عن الصلاة، والله أعلم.

القول في موجع الضمير في قوله تعالى: ﴿فَبْلَ مَوْتِهِ﴾ وأما قوله: "لم يفول أبو هريرة اقرؤوا إن شنتم: ﴿وَإِن مِن أَهْلِ ٱلْكِتَنبِ إِلَّا لَيُؤْمِنُنَّ بِهِ.. قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ (النساء: ١٥٩) فقيه دلالة ظاهرة على أن مذهب أي هريرة في الآية أن الضمير في "موته" يعود على عيسى طغلا، ومعناها: وما من أهل الكتاب أحد يكون في زمن عيسى عليمًا إلا –

^{*}قوله: "حكما": أي حاكما، وفيه: تنبيه على أنه لايأتي على أنه نبي وإن كان نبيا في الواقع، ولكونه حاكما ورد أنه إمام، وأنه يؤمكم، وليس معناه: أنه يؤمكم في الصلاة، فلاينافي أن إمامكم منكم، و إلى هذا الوجه من التوفيق يشير كلام ابن أبي ذئب الآتي كما لايخفى.

٣٩١ – (٣) حَدُّثَنَا قُتَنَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْتُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، غَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ، عَنْ أَبِي مَوْيَرَةَ أَنَهُ قَالَ: فَالَ رَسُولُ الله ﷺ "وَالله! لَيَتْزِلَنَ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَماً عَادِلاً؛ فَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، وَلَيَقْتُلَنَّ الْعِنْزِيرَ، وَلَيَضَعَنَّ الْحِزْيَةَ، وَلَتُشْرَكَنَّ الْقِلاَصُ فَلاَ يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَيَذْهَبَنَّ الْعِلاَصُ فَلاَ يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَيَذْهَبَنَ الْعِنْزِيرَ، وَلَيْضَعَنَّ الْحِزْيَةَ، وَلَتُشْرَكَنَّ الْقِلاَصُ فَلاَ يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَيَذْهَبَنَ الشَالُ فَلاَ يَقْبَلُهُ أَحَدٌ."

٣٩٢ – (٤) حَدَّثَنِي حُرَمُلَةً بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبُ؛ أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَاب قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةً الأَنْصَارِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ، وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ؟"

٣٩٣ - (٥) وَحَدَّنَنِي مُحمَّدُ بُنُ حَاتِمٍ: حَدَّلَنَا يَعْقُوبُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّلَنَا ابْنُ أُخِي - إِبْنِ شِهَابٍ - عَنْ عَمَّهِ قَالَ: أُخْبَرَنِي نَافِعٌ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الأَلْصَارِيِّ أَنَهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "كَيْفَ ٱلثُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرَّيْمَ فِيكُمْ فَأَمْكُمْ؟"

٣٩٤ – (٦) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بُنُ حَرْبٍ: حَدَثَنِي الْوَلِيْدُ بْنُ مُسَلِمٌ: حَدَثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنِ الْبِرِ شِهَابٍ، عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةً، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا فَيْكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ، فَأَمَّكُمْ مِنْكُمْ؟" فَقُلْتُ لَابْنِ أَبِي ذِئْبٍ: إِنَّ الأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا عَنِ الرَّهْرِيُّ، نَوْلُ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ، فَأَمَّكُمْ مِنْكُمْ؟" فَقُلْتُ لَابْنِ أَبِي ذِئْبٍ، تَدْرِي مَا أَمَّكُمْ مِنْكُمْ؟ قُلْتُ: عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً "وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ". قَالَ ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، تَدْرِي مَا أَمَّكُمْ مِنْكُمْ؟ قُلْتُ: تُخْيِرُنِي. قَالَ: فَأَمْكُمْ بِكِتَابٍ رَبِّكُمْ عَزَّ وَحَلَّ وَسُنَةٍ نَبِيكُمْ ﷺ.

⁻آمن بعيسى، وعلم أنه عبد الله وابن أمته، وهذا مذهب جماعة من المفسرين، وذهب كثيرون أو الأكثرون إلى الفشمير يعود على الكتابي ومعناها: وما من أهل الكتاب أحد بحضره الموت إلّا آمن عند معاينة الموت قبل خروج روحه بعيسي ﷺ أنه عبد الله وابن أمته، ولكن لا ينفعه هذا الإيمان؛ لأنه في حَشْرة الموت وحالة النسزع، وتلك الحالة لا حكم لما يفعل أو يقال فيها، فلا يصّع فيها إسلام، ولا كفر، ولا وصية، ولا بيع، ولا عتق، ولا غير ذلك من الأقوال لقول الله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ آلتَوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيَّاتِ حَتَى إِذَا حَمَرَ أَخْذَهُمُ ٱلْمَوْتُ عَنْ إِنْ الْحَالِي، وظاهر أَخْذَهُمُ ٱلْمَوْتُ عَنْ إِنْ الْحَالِي، وظاهر أن الله الأول يخصُ الكتابي، وظاهر أن عمومه لكلُّ كتابي في زمن عيسى وقبل نزوله، ويؤيد هذا قراءة من قرأ "قبل موقم"، وقبل: إن الهاء في "موته" تعود على نبينا محمد ﷺ، وقبل: إن الهاء في "موته" تعود على الكتابي، والله أعلم.

ضبط الأسماء: قوله في الإسناد: "عن عطاء بن مِينًاء" هو بكسر المبم بعدها ياء مثناة من تحت ساكنة ثم نون ثم أثف-

٣٩٥ – (٧) خَدَّفَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُحَاعٍ وهَارُونُ بْنُ عَبْدِ الله وحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالُوا: حَدَّقَنَا حَجَّاجٌ –وَهُوَ ابْنُ مُحَمِّد – عَنِ ابْنِ جُرَيْعِ قَالَ: أَحْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَ ﷺ يَقُولُ: "لاَ تَوَالُ طَائِغَةٌ مِنْ أُمَّنِي يُفَاتِنُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَبْدِ الله يَقُولُ: لاَء إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﷺ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَ فَصَلَّ لَنَا، فَيَقُولُ: لاَ، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضِ أَمْرَاءُ، تَكْرِمَةَ الله هَذِهِ الْأَمَّةُ".

مدودة، هذا هو نلشهور، وقال صاحب "نلطائع": يمد ويقصر، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما قوله في الوليتركن الفلاس فلا يُسلمي عليها" فالقلاص بكسر القاف جمع "قُلُوص" بفتحها، وهي من الإيل كالفئاة من النساء والحدث من الرجال، ومعناه: أن يزهد فيها ولا يرغب في اقتنالها؛ لكثرة الأموال وقلة الآمال وعدم احاجة، والعلم بقرب القيامة، وإنما فكرت القلاص؛ لكونما أشرف الإبل التي هي أنفس الأموال عند العرب، وهو شبيه يمعني قول الله عز وجل: ﴿ وَإِذَا الَّهِ شَارَ عُطِّمَتُ ﴾ (التكوير:٤)، ومعنى الا يسعى عليها": لا يعنني بما أي يتساهل أهلها فيها، ولا يعننون بما، هذا هو الظاهر.

وقال القاضي عياض وصاحب المطالع عثمًا؛ معنى "لا يسعى عليها" أي لا تطلب زكاتما؛ إذ لا يوحد من يقبلها، وهذا تأويل باطل من وجوه كثيرة تفهم من هذا الحديث وغيره، بل الصواب ما قدمناه، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "ولتذهبُنُّ الشحناء" فالمراد به العداوة.

وقوله ﷺ "وليدْعُونَ إلى الهال فلا يقبله أحدًا" هو بضم العين وفتح الواو وتشديد النون، وإنما لا يقبله أحدا لما ذكرنا من كثرة الأموال وقصر الآمال وعدم الحاجة وفنة الرغبة للعلم يغرب الساعة.

وأما قوله ﷺ: "لا نزال طائفة من أمتي يقانمون على الحق ظاهرين إلى يوم الفيامة" فقد قدمنا بيانه، والجمع بينه وبين حديث: "لا تقوم السَّاعة على أحد يقول الله الله". وقوله: "لكرمة الله هذه الأمة" هو بنصب "تكرمة" على المصدر، أو على أنه مفعول له، والله أعلم.

[٧٢- باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان]

٣٩٧ – (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ابْنُ نَمَيْرِ وَ أَبُو كُرَيْبِ فَالُوا: حَدَّثَنَا أَبِنُ فَضَيْلِ، حَ: وَحَدَّثَنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ: حَدَّثَنَا حَرِيرٌ كِلاَهُمَّا عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي وُرَعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النّبِيِّ ﷺ وَحَدَّثَنَا حَرِيرٌ كِلاَهُمَّا عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي رُرْعَةَ عَنْ أَبِي شَيْبَةً؛ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ أَبِي وَرُكُونَ بَنْ وَكُوانَ، عَنْ عَبْدِ الرِّحْمَنِ الأَعْرَجِ، عَنِ أَبِي هُسرَيْرَةَ، عن عَلْي عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ عُمْنِ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ بْنِ مُنْبَهِ، النّهِ بْنِ مُكُوانَ، عَنْ عَبْدِ الرّحْمَنِ الأَعْرَجِ، عَنِ أَبِي هُسرَيْرَةَ، عن النّبي هُسَرَيْرَةً عَنْ النّبي هُمُونَ عَنْ هَمّامٍ بْنِ مُنْبَهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً عَنِ النّبي ﷺ فَيْلًا عَبْدُ الرّرَاقِ: حَدَثَنَا مُعْمَرٌ عَنْ هَمّامٍ بْنِ مُنْبَهِ، عَنْ أَبِي هُورَيْرَةً عَنِ النّبي ﷺ عَنْ أَبِي هُورَيْرَةً عَنِ النّبي هُمُولَ حَدِيثِ الْعَلاءِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً عَنِ النّبي هُورِيْنِ الْعَلاءِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً عَنِ النّبي ﷺ

٣٩٨ – (٣) خَنْأَنَا أَبُو بَكُرِ بَنُ أَبِي شَيْبَةَ وزُهَيْرُ بَنُ حَرْبُ قَالاً: حَدَّنَنَا وَكَبِعٌ، ح وَحَدَّنَنِهِ زُهَيْرُ بَنُ حَرْبِ: حَدَّنَنَا إِسْحَاقُ بَنُ يُوسُفَ الأَزْرَقُ، جَسِيعاً عَنْ فَضَيْلِ بَنِ غَزْوَانَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبِ مُحَمِّدُ بَنُ الْعَلاَءِ حَوَاللَّفُظُ لَهُ -. أَخْبَرَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي أَبُو كُرَيْبِ مُحَمِّدُ بَنُ الْعَلاَءِ حَوَاللَّفُظُ لَهُ -. أَخْبَرَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي قَلْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْنَ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْنَ اللهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي عَرْبُونَ إِنَّالُوعُ اللهِ عَنْ أَبِي مَنْ مَنْ اللهِ عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَلْمُ إِنْ اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَنْ أَبِي اللهِ عَنْ أَبِي عَلَيْهِ اللهِ عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَلَيْهُ إِنْ عَرْبُونَ إِنَّالُهُ عَلَى اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلَيْنَ اللهِ عَلَيْنَ اللهُ اللهِ عَلَيْنَ اللهُ عَلْمُ عَلَيْنَ مِنْ مَعْرِبِهَا، وَالدَّجَّالُ، وَدَابُهُ الأَرْضِ ".

٧٢ - باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان

قال القاضي عباض بنش: هذا الحديث على ظاهره عند أهل الحديث والفقه والمتكلمين من أهل السُّنَّة، حلافاً لما تأوفته الباطبيَّة.

٣٩٩ - (٤) حَدَّنَد يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَإِسْحَاقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعاً عَنِ ابْنِ عُلَيَّةَ -قَالَ ابْنُ عُلَيَّةً -: حَدَّنَنَا أَيْنَ تَنْهِي أَنِهُ الْمَيْمِي لَّ حَدَّنَنَا أَيْنُ عُلَيْمً - عَنْ إَبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ النَّيْمِي حَسَمِعةً فِيمَا أَعْلَمُ - عَنْ أَبِي، عَنْ أَبِي ذَرِّ أَنَ النّبِي يَخْتُ قَالَ يَوْماً: "أَتَدُرُونَ أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ الْ قَالُونِ الله وَرَسُولُهُ أَيْنِ عَنْ أَبِي ذَرِّ أَنَ النّبِي يَخْتُ قَالَ يَوْماً: "أَتَدُرُونَ أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ الْ اقَالُونِ الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ عَلْنَ الْعَرْشِ، فَتَحِرَّ سَاحِدَةً، فَلاَ تَوَالُ لَهَا: ارْتَفِعِي، ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ، فَتَرْجِعُ، فَتُطْبِعُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا، ثُمْ تَحْرِي حَتَى تُنْتَهِي إِنِي مُسْتَقَرَّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ، فَتَحِرَّ سَاحِدَةً، وَلاَ تَزَالُ كَذَيلِكَ حَتَى يُقَالَ لَهَا: ارْتَفِعِي، ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ، " فَتُرْجِعُ، فَتُطِيعَ مَنْ عَلْمِيكُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا، ثُمَّ تَحْرِي لاَ يَسْتَنْكُو النَّاسُ لَهُ النَّهُ مِنْ مَنْ عَلْمِ عِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ، " فَتُرْجِعُ، فَتُطْبِعُ طَالِعَةً مِنْ مَلْعِهِا، ثُمَّ تَحْدِي لاَ يَسْتَنْكُو النَّاسُ مَنْ عَلْمِيكِ النَّاسُ مَنْ عَلْمِ عِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ، " فَتُورِعِعُ مَنْ عَلْمِي الْمَامِلُ فَهَا الْمُعْمَالُ لَهَا اللّهِ عَلَيْهِ مَا الْعَالِمَ مَنْ عَلْمِ عِلَى مُسْتَقَرَهَا ذَاكَ، تَحْتَ الْعَرْشِ، فَيُقَالُ لَهَا: ارْتَفِعِي، أَصْبِعِي طَالِعَةً مِنْ مَغُرِبِكِي فَتُطْلِعِهُا مِنْ مَغُولِهِ اللّهُ الْمَالِعَةُ مِنْ مَغُرِبِكِي النَّاسُ اللّهُ الْمُؤْمِلُونِ النَّهُ مِنْ مَغُولِهِ اللّهُ الْمُؤْمِنِ مُ فَتَعْرِي الْمَالِعُ الْمُؤْمِلِي الْمَاسُلُومُ الْمَالِعَةُ مِنْ مَغُرْبِهَا".

فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَتَدَّرُونَ مَتَى ذَاكُمْ٢ ذَلِكَ حِينَ ﴿لَا يَدَفِعُ نَفْسًا إِيسَانُهَا لَمْرَ تَكُنَّ ءَامَنْتُ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبُتُ فِي إِيضَهَا خَيْرًا﴾ (الأنعام: ١٥٨)".

٤٠٠ (٥) وَ حَدَثنى عَبْدُ الْحَبِيدِ بْنُ بَيَانِ الْوَاسِطِيُّ: أَحْبَرَنَا حَانِدٌ -يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الله عَنْ يُونُسَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرِّ أَنَّ النَّبِيُّ قَالَ يَوْمَاْ: "أَتَدْرُونَ آيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الله عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرِّ أَنَّ النَّبِيُّ قَالَ يَوْمَاْ: "أَتَدْرُونَ آيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ النَّهُمْسُ؟" بِعِثْل مَعْنَى حَدِيثِ ابْن عُليَةً.

١٠٤٠ - (٦) وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرْيْبٍ -وَاللَّفُظُ لَأَبِي كُرْيْبٍ - قَالاً: حَدَّنَنَا الأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ: عَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ: دَحَلْتُ الْمَسْجِدُ أَبُو مُعَاوِيَةَ: حَدَّنَنَا الأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ: عَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ: دَحَلْتُ الْمَسْجِدُ وَرَسُولُ الله فَيُلِي عَلَيْهِ عَنْ أَبِيهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ عَنْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَل

الكلام حول قوله ﷺ "مستفرها تحت العرش": وأما قوله ﴿ فَي الحديث الآخر في الشمس: "مستفرُّها -

^{*}قوله: الرحمل من حبت حنب! ورد هذا الكلام في الأمر بطلوعها من المشرق وفي الأمر بطلوعها من المغرب، ففي الأول معناه: سيري كما سرت وفي الثاني واضح.

غَالَ: ثُمَّ قَرَأً فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللهِ: "وَذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ لَهَا".

١٠٤ (٧) حَدَّثَنَا آبُو سَعِيدِ الأَشْجُ وإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ -قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرْنَا وَقَالَ اللَّشَجَّ: حَدَّثَنَا - وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذُرَّ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله يَحَدُّ عَنْ قَوْلِ الله تَعْالَى: ﴿ وَالشَّمْسُ خَبْرِى لِمُسْتَقَرِ لَهَا﴾ (يَس : ٢٨)
 قَالَ: "مُسْتَقَرَّهُمَا تَحْتَ الْعَرْشِ".

أحت الغراس فتحرُّ ساجده ". فهدا مما احتلف المفسرون فيه، فقال جماعة بظاهر الحديث. قال الواحديُّ: وعلى هذا القول إذا غَرَبَتُ كل يوم استقرَّتُ تحت العرش إلى أن تطلع من مغرها، وقال فتادَةُ ومقاتلٌ: معماه تجري إلى وقت لها وأجل لا تتعداه.

قال الواحديُّ: وعلى هذا، مستقرُّها انتهاء سيرها عند الفضاء الدنيا، وهذا اختيار الزجاج. وقال الكُلِيُّ: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى آخر مستقرَّها الذي لا تجاوزه، ثم ترجع إلى أول منازلها، واختار ابن قنيبة هذا القول، والله أعلم. وأما سُجُود الشمس فهو بتمييز وإدراك بخلقه الله تعالى فيها، وفي الإسناد عَبُدُ الحميد بُنُ بيان الواسطيُّ، هو بيا، موحدة ثم ياء مثناة من تحت، وفي هذا الحديث بقايا تأتي في أخر الكتاب إن شاء الله تعالى حيث ذكره مسلم بيخ، تعالى، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصُّواب.

[٧٣- باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ]

١٠٠ - (١) حَدَّنِي آبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرِو بْنِ السَّرْحِ: أَخْبَرُنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: أَخْبَرُنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شهاب قَالَ: حَدَثَنِي عُرُوةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَوْجَ النَّهِيُّ عَلَيْ أَخْبَرُنَهُ أَنْهَا قَالَتْ: كَانَ أُولُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ الله عَلَيْ مِنَ الْوَحْيِ الرَّوْيَا الصَّادِقَة فِي النَّوْمِ، فَكَانَ لاَ يَرَى رُونِيَا إلاّ جَاءَتْ مِنْلَ فَلَقِ الصَّبْحِ، ثُمَّ حُبُّب إِلَيْهِ الْحَلاَءُ، فَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ يَتَحَنَّثُ فِيهِ -وَهُو التَّغَبُّدُ- اللّيَالِيَ أُولاَتِ الْعَبْدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى آهْلِهِ، وَيَتَزَوّدُ لِيشْلِهَا حَتَى فَجِعَهُ الْحَقُّ وَهُو فِي غَارٍ حِرَاءٍ، فَحَاءَهُ الْمَلَكُ يَخْلُونِ بَعْلِ مِنْ يَقْوَلِي اللهَ يَعْلِ مِنْ عَلَيْ وَلَوْ فِي غَالِ حِرَاءٍ، فَحَاءَهُ الْمَلَكُ لِلْكَ، ثُمّ يَرْجِعُ إِلَى تَعْدِيحَةً، فَيَتَزَوّدُ لِمِشْلِهَا حَتَى فَجِعَهُ الْحَقُّ وَهُو فِي غَارٍ حِرَاءٍ، فَحَاءَهُ الْمَلَكُ لِذَلِكَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى تَعْدِيحَةً، فَيَقَالَ: اقْرَأً. قَالَ: اقْرَأً. قَالَ: الْقَرَادُ وَيَعْدَى النَّالِيَةَ حَتَى بَلَغَ مِنِي الْمَهِدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأً. قَالَ: الْقَرَأُ. قَالَ: اقْرَأً. قَالَ: الْقَرَأُ. قَالَ: الْقَالِدَة حَتَى بَلَغَ مِنِي الْعَلَقِ عَلَى الْعَلَى الْقَالِيَة حَتَى بَلَغَ مِنِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى

٧٣- باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ

فيه الأحاديث المشهورة فتذكرها -إن شاء الله تعالى- على ترتيب ألفاظها ومعانيها.

فقوله في الإسناد؛ "أبو الطاهر بن السَّرْح" هو بالسين، والحاء المهملتين، والسين مفتوحة. قوله: "أن عائشة عَلَمَا قالت: كان أوَّل ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرُّؤيا الصَّادفة". هذا الحديث من مواسيل الصَّحابة هَلَمُّن، فإن عائشة ﴿ مُن لم تدرك هذه القضية، فتكون قد سمعتها من النبي ﷺ أو من الصَّحابي، وقد قدَّمنا في الفصول أن مرسل الصَّحابي حُحَّة عند جميع العلماء، إلا ما انفرد به الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايي، والله أعلم.

شرح الغريب: وتولها على: "الرُّويا الصَّادقة"، وفي رواية البُخاري يَضُّهُ: الرُّؤيا الصَّالَحة، وهما يمعني واحد، وفي "من" هنا قولان: أحدهما: ألها لبيان الجنس، والثاني: للتبعيض، ذكرهما القاضي. وقولها: "فكان لا يرى رُؤيًا إلا جاءت مثل فَلَق الصُّبْح"، قال أهل اللغة: فَلَقُ الصُّبْح وفرق الصبح بفتح الفاء واللام والراء، هو: ضياؤه، وإنما يقال هذا في الشيء الواضح البَّن.

حكمة بدأ الوحي بالموؤيا: قال القاضي ك وغيره من العلماء؛ إنما ابتدئ ﷺ بالرؤيا لتلَّا يفحأه الْمَلْكُ، ويأتيه –

فَرَحَعَ بِهَا رَسُولُ الله ﴿ ثَنَادَ تُرْجُفُ يُوَادِرُهُ حَتَّى دَحَلَ عَلَى خَدِيْجَةَ فَقَالَ: "زَمَّلُونِي زَمِّلُونِي"، فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْعُ، ثُمَّ قَالَ لِخَدِيخَةً: "أَيُ حَدِيخَةً! مَا لِي؟! وَأَعْبَرَهَا الْخَبَرَ. *

•صريح النبوة بغتةً، فلا يحتملها فوى البشرية، فيدئ يأول جِصَال النبوة وتباشير الكرامة من صدق الرؤيا، وما جاء في الحديث الأخر من رؤية الفشّوء، وسماع الصوت، وسلام الحجر والشجر عليه بالنبوة. قوفا: انه حبب بلبه الحلاد، فكان إعلم بعار حراء بمحنث فيه - وها النعم - البيالي أولات العدد قبل أن يرجع بل أهله والزوء تعالف ثم يرجع أن خديد الثهاء فيترود لمشيا من فجنه العيال.

شرح العربيب: أما "الحلاء" فممدود وهو الحَلْوَة، وهي شأن الصَّاخين وعباد الله العارفين. قال أبو سليمان المخطابيُّ حن : حُبِّبْتِ العزنة إليه الله الآة الأن معها فراغ القلب، وهي معينة على التفكُّر، وبما ينقطع عن مالوقات البشر، ويتخشع قلبه، والله أعلم. وأما "الغار" فهو الكَهْفُ والنَّقْبُ في الجبل، وجمعه: غيَّران، والمُغَار والمُفَارَةُ بمعنى الغار وتصغير الغار: غُوير، وأما "حراء" فبكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالمند، وهو مصروف ومذكر هذا هو الصحيح، وقال القاضي: فبه لغتان التذكير والتأنيث، والتذكير أكثر، فمن ذكره صرفه، ومن أنثَّه لم يصرفه، أراد المُفَعَة أو الجهة الذي فيها الجبل.

أقوله: 'حال" واحترها ألج لا يخفى أنه بعد أن أوحى إليه وتحقيق بلوغ الوحي إليه صار ببيا، ولايمكن أن يكون نبيا، ويكون غلل بنبوته ضرورة، وأن الذي جاءه ملك من عند الله تعالى، وأن الذي جاءه ملك من عند الله تعالى، وأن الذي بلغه الوحي من الله، فحينتذ قوله بتذ: أند حنست على على عمل أعباء النبوة وغيره - مما لا يوافق الكلام السابق ولا اللاحق - بعيد.

والوجه عندي أنه قالله على عند أول ما واجهه الملك قبل أن يتحقق عنده أنه ملك، وفيل أن تشرف بالنبوة، والحاصل: أنه حشي قبل نبليغ الملك الوحي إليه، فإن وقوع الحشية حينتا لايضر، ثم تحفق بعد ذلك عنده نبوته مقاربا لتمام ما أوحى إليه، ثم أراد أن يعرف حال حديجة فالهام، وما حالة السابق على وجه الإلهام، وما ذكر معها ماتحقق عنده من أمر النبوة ليظهر له حال حديجة الليم، وإنما تصلح لذكر النبوة معها أولا إذ ربما لو بدأها بذكر النبوة لربما يخاف عبها ألها نبدأ بالإنكار وتواجه بالتكذيب، فيشكل إرجاعها بعد ذلك إلى الحق؛ لأن العادة أن المنكر يصعب رجوعه إلى ما أنكره، فصار هذا الكلام كأنه من معاريض الكلام، وكان يتكلم ممثله العادة أن المنكر يصعب رجوعه إلى ما أنكره، فصار هذا الكلام كأنه من معاريض الكلام، وكان يتكلم ممثله للأغراض الصحيحة، وهذا الغرض من جملة تلك الأغراض، وما هذا خطر بالبال، والله تعالى أعلم يحقيقة الحال، ولعلك إذا نظرت في ما ذكره الشراح ههنا عرفت أن هذا الوجه أقرب الوجوه وأحقها بالقبول، والله تعالى أعلم.

قَالَ: "لَقَدْ حَشِيتُ عَلَى نَفْسِي". قَالَتْ لَهُ حَدِيجَةُ: كَلاَّ، أَيْشِرْ، فَوَاللهِ! لاَ يُخْزِيكَ اللهُ أَبَداً، وَاللهِ! إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وتَصْدُقُ الْحَدِيثَ، وتَحْمِلُ الْكُلِّ، وتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وتَقْرِي وَاللهِ! إِنَّكَ لَتَصَلُ الرَّحِمَ وتَصْدُقُ الْحَدِيثَ، وَتَحْمِلُ الْكُلِّ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وَتَقْرِي الضَيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقُ، فَالْطَلْقَتُ بِهِ عَدِيحَةً حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ تَوْقَلِ بْنِ أَسَدِ الْصَيْفَ، وَتُحْرِينَ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ، فَالْطَلْقَتُ بِهِ عَدِيحَةً حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ تَوْقَلِ بْنِ أَسَدِ اللهُورَى، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ حَدَيْجَةً - أَحِي أَبِيهَا - وَكَانَ امْرَأُ تَنَصَّرَ فِي الْجَاهِنِيَّةِ، وَكَانَ اللهِ عَبْدِ الْعُزِينَ ، وَهُو َ ابْنُ عَمْ حَدَيْجَةً - أَحِي أَبِيهَا - وَكَانَ امْرَأُ تَنَصَّرَ فِي الْجَاهِنِيَّةِ، وَكَانَ اللهُ لَيْ يَكُتُبُ الْكُورَيَةِ - مَا شَاءَ اللهُ - أَنْ يَكُتُبَ، وَكَانَ شَيْحاً يَكُتُبُ الْكُونَانِ الْعَرْبِيَةِ - مَا شَاءَ اللهُ - أَنْ يَكُتُبَ، وَكَانَ شَيْحاً كَيْرَا قَدْ عَمِي، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيخَةً : أَيْ عَمِّ السَمَعُ مِنِ ابْنِ أَجِيكَ.

فلالة أميال عن يسار الذَّاهب من "مكة" إلى "منى"، والله أعلم. وأما "التَّحنُّث" بالحاء المهملة والنون والثاء المثلة، فقد فسره بالتعبُّد، وهو تفسير صحيح، وأصل الجِنْثِ: الإثم، فمعنى يتحنَّث: يتجنب الحنث، فكأته بعبادته يمنع نفسه من الحنث، ومثل يتحنث يتحرج ويتأثم أي يتحنب الحرج والإثم.

وأما قولها: اللبالي أولات العدد فمتعلق بــــ"يتحنث" لا بالتعبد، ومعناه: يتحنث الليالي، ولو بمُعل متعلَّقاً بالتعبُّد فَـــد المعنى، فإن التحنَّث لا يشترط فيه الليالي، بل يطلق على القلبل والكثير، وهذا التفسير اعترض بين كلام عائشة المجن، وأما كلامها "فيتحثث فيه الليالي أولات العدد"؛ والله أعلم. وقولها: فَجنّهُ الحق أي حاءه الوحي بَعْنة، فإنه الله المحرفة، ويقال: فحاه بفتح الحيم وبعدها همزة مفتوحة، ويقال: فحاه بفتح الحيم واهمزة نفتان مشهورتان حكاهما الجوهريُّ وغيره.

قوله بحض "ما أما بقاري" معناه: لا أحسن القراءة، فــــ"ما" نافية هذا هو الصواب. وحكى القاضى عياض به فيها خلافاً بين العلماء: منهم من جعلها نافية، ومنهم من جعلها استفهامية، وضعفوه بإدخال الباء في الخير. قال المقاضى: ويصحّح قول: من قال استفهامية رواية من روى: "ما أقرأ"، ويصح أن تكون "ما" في هذه الرواية أيضاً نافية، والله أعلم. قوله بحق "فغلي حي بعغ منى الحيد تم أرسيني أما "غطين فبالغين المعجمة والطاء المهمنة ومعناه: عصري وضمّني، يقال: غطه وغَنَه وضعَطه وعَصره وخنقه وغَنزه كله بمعنى واحد. وأما الجهد، فيحوز فتح الجيم وضمها لغنان، وهو الغاية والمشقة، وبجوز نصب الدال ورفعها، فعلى النصب بلغ جبريل مين الجهد، وعلى الرفع: بلغ الجهد منى مبلغه وغايته، وعن ذكر الوجهين في نصب الدال ورفعها صاحب "التحرير" وغيره. وأما "أرسلن" فمعناه: أطَلَقني.

حكمة الغط وتكرأوه ثلاثًا: قال العلماء: والحكمة في الغطّ: شغله من الالتقات، والمبالغة في أمره بإحضار قلبه لما يقوله له، وكرره ثلاثاً مبالغة في التنبيه، فقيه أنه ينبغي للمعلّم أن يحتاط في تنبيه المتعلّم وأمره بإحضار قلبه، والله عَلَم قوله عَلَمُ أرسلي فقال: قرأ ناسم ربك الدني حنق" هذا فليل صريح في أن أوَّل ما نزل من القرآن "اقرأً"، وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف واخلف، وقيل: أوله عَلَيْهُ أَلَمُدُرُ وليس بشيء، وسنذكره بعد هذا في موضعه من هذا الباب إن شاء الله تعالى -.

قَالَ وَرَقَةُ بُنُ نَوْقَلِ: يَا ابْنَ أَجِي! مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ الله ﷺ خَبَرَ مَا رَآهُ، فَقَالُ لَهُ وَرَقَةُ: هَذَا النّامُوسُ الَّذِي أُنْرِلَ عَلَى مُوسَى عَلَىٰ؟ يَا لَيُتَنِي فِيهَا حَلَّعًا! يَا لَيْثَنِي أَكُونُ حَيَّا إِذَ يُخْرِجُكُ قَوْمُكَ! قَالُ رَسُولُ الله ﷺ ﴿ أَوْ مُخْرِجِيَّ هُمْ؟ " قَالَ وَرَقَةُ: نَعَمْ، لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ فَطُ بِمَا جِفْتَ بِهِ إِلاَّ عُودِي، وَإِنْ يُلاْرِكُنِي يَوْمُكَ أَنْصُرُكَ نَصْراً مُؤزِّراً".

واستدل هذا الحديث بعض من يقول: إن ﴿بِشَمِ أَنَّهِ أَلرَّحْسَنِ لُوَّجِبِمِ ﴾ (الفاتحة: ١) ليست من القرآن في أوائل السور؛ لكولها لم تُذكر هنا، وجواب المثبتين لها أنها نم تنسرل أوَّلاً، بل نزلت البَسْمَلةُ في وقت أخر، كما نزل يافي السورة في وقت آخر.

شرح الغويب. قولها: "ترجّعاً بوادرُد" بفتح الباء الموحدة، ومعنى "ترجف": ترعد وتضطرب وأصله: شدة الحركة. قال أبو عُبَيْدٍ وسائر أهل اللغة والغريب: وهي اللّحْمَة التي بين المَنْكِبِ والغُنْق تضطرب عند فزع الإنسان. قوله ﷺ: "زمّنوي زمّنهِي" هكذا هو في الروايات مكرَّر مرتين، ومعنى "زمّنوني": غطَّوي بالنياب، ولفُوني بما. وقوضًا: "فزملوه حتى ذهب عنه الرَّوَع" هو يفتح الراء، وهو الفزع.

وجه قوله يُجُلُّن "لقد خشيت على نفسي": قوله يُجُلُّن القد خشيت على نفسي فال القاضي يَجُها: ليس هو يمعى الشَّك فيما أتاه من الله تعالى: نكنه رُبَّما خشي أن لا يقوى على مفاومة هذا الأمر: ولا يقدر على حمل أعباء الوحي: فتزهق نفسه، أو يكون هذا لأول ما رأى النباشير في النوم واليفظة، وسمع الصوت قبل لقاء المَلك، وتحقَّقه رسالة ربه، فيكون خاف أن يكون من الشّبطان الرحيم، فأمّا منذ جاءه المَلك برسالة ربه سبحانه وتعلى، فلا بجوز عليه الشك فيه، ولا بخشى من تسلّط الشيطان عليه، وعلى هذا الطريق بحمل جميع ما ورُدّ من مثل هذا في حديث البقت، هذا كلام القاضي بنك في شرح "صحيح مسلم". وذكر أيضاً في كتابه "الشفاء" هذين الاحتمالين في كلام مَيْسُوط، وهذا الاحتمال الثاني ضعيف؛ لأنه خلاف تصريح الحديث؛ لأن هذا كان بعد غَطَّ المنك وإثبانه بـ ﴿ وَلَمْ أَنْ أَنْ لنصل الرّجة، وتصدق احديث، وتحيل الكلّ، حديثة كلا أيشر، فوائة لا أيخريك أيف أيذا، والله إنك لنصل الرّجة، وتصدق احديث، وتحيل الكلّ، حديثة العدوم، وتقرّى الطبّيقة، وتعيل الكلّ،

شرح الغريب: أما قوطًا "كلا" فهي هنا كلمة نفي وإبعاد، وهذا أحد معانيها، وقد تأتي "كلَّا" بمعني "حقًاً" وبمعني "آلا" التي للتنبيه يُستفتح بما الكلام، وقد جاءت في القرآن العزيز على أقسام، وقد جمع الإمام أبو بكر بن الأنباريُّ أقسامها ومواضعها في باب من كتابه "الوقف والابتداء".

وأما قولها: "لا يخزيك" فهو بضم الياء وبالخاء المعجمة، كذا هو في رواية يونس وعقيل، وقال معمر في روايته: "يجزنك" بالحاء المهملة والنون، ويجوز فتح الياء في أوله وضمها، وكلاهما صحيح، "والنجزّي": الفضيحة والهوان. وأما صلة الرَّحم فهي الإحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموَّصول، فتارة تكون بالمال، وتارة- سبالخدمة، وتارة بالزيادة والسلام، وغير ذلك. وأما "الكُلُّ" فهو بقتح الكاف وأصله: الثقل، ومنه قوله تعالى: الإولان كُلُّ الإنفاق على الضعيف واليتيم والعبال وغير ذلك، وهو حَلَّ الإنفاق على الضعيف واليتيم والعبال وغير ذلك، وهو من "الكلال" وهو: الإعباء. وأما توطا: وتكبِبُ المعدُّوم، فهو بقتح التاء، هذا هو الصحيح المشهور، ونقله القاضى عياض عن رواية الأكثرين قال: ورواه بعضهم بضمها.

قال أبو العبّاس تُعلّب، وأبو سليمان الخطّابيُّ وجماعات من أهل اللغة؛ يقال: كسبت الرجل مالاً، وأكسبته مالاً لغتان أفصحهما باتفاقهما كَسَبّه بحذف الألف، وأما معني "تكسبُ المعدوم" فمن رواه بالضم فمعاه تُكسب غيرك المال المعدوم؛ أي تعطيه يهاه تَبرُّعاً فحذف أحد لمفعولين، وقيل: معناه: تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد، ومكارم الأخلاق، وأما رواية الفتح، فقيل: معاها: كسعن الضم، وقبل: معناها: تكسبُ المال المعدوم، وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله، وكانت العرب تُقادح بكسب المال المعدوم، وكان النبي في الله علوم عنه القول حكاه القاضي عن ثابتٍ صاحب "الدلائل"، وهو ضعيف أو غلط، وأي معنى لهذا القول في هذا الموطن، إلّا أنه يمكن تصحيحه بأن يضم إليه ريادة، فيكون معناه: تكسب المال العظيم الذي يعجز عنه غيرك، ثم تجود به في وجوه الخير وأبواب المكارم، كما ذكرت من حمل الحكلي وصنة الرُّحم، وقري الضيف، والإعانة على نوائب الحق، قهذا هو الصواب في هذا الحرف.

وأما صاحب التحريرا فحص المعلوم عبارة عن الرجل امحتاج المعدم العاجز عن الكسب، وسماه معدوما؛ لكوته كالمعدوم الميث لم يتصرف في المعبشة كتصرف غيره. قال: وذكر الخطّابيُّ أن صوابه المعدم بحذف الواق، قال: ولاكر الخطّابيُّ أن صوابه المعدم بحذف الواق، قال: وليس كما قال الخطابي، بل ما رواه الرواة صواب. قال: وقيل: معنى تكسب المعدوم أي تسعى في طلب عاجز تنعشه، والكسب هو: الاستفادة، وهذا الذي قاله صاحب "التحرير"، وإن كان له بعض الاتحاد كما حررت لفظه، فالصحيح المحتار ما قدمته، والله أعلم.

وأما قوضًا: "وتُقرِّي الطَّيْت" فهو بفتح الثاء، قال أهل اللعة: يقال: قُرَيْت الضيف أقريه قرِي بكسر القاف، مقصور، وقرئ بفتح القاف والمد، ويفال للطعام الذي يضيفه به، قرى الكسر الفاف، مقصور، ويقال لفاعله: قَارٍ مثل: قضى فهو قاض. وأما قوضًا: "وتُعينُ على نوائب الحق"، فالنوائب جمع الله"، وهي الحادثة، وإنما قالت تواتب الحقو؛ لأن النائبة قد تكون في الخير، وقد تكون في الشر، قال لبيد:

نوائب من حَيْرٍ وشر كالاهما فلا الخَيْرِ مُمَدُّوْدٌ ولا انشَّرُ لازِبٌ

قال العلماء بالنجمة معنى كلام تحذيبكة يتزيره أنك لا يصيبك مكروة؛ لما جعن الله فيك من مُكَارِم الأخلاق وكرم الشَّمَائل، وذكرت ضروباً من ذلك، وفي هذا دلالة على أن مكارم الأخلاق، وجِصَان الخبر سبب السلامة من مُصَارِع السُّوء، وفيه مدح الإنسان في وجهه في بعض الأحوال لمصلحة تَطُرُأُ وفيه تأنيس من حصلت له مخافة -

-من أمر وتبشيره، وذكر أسباب السلامة له وفيه أعظم دليل، وأبلغ حُمِّة على كمال عديجة عَبْر وحزالة رأيها، وقوة نفسها، وثبات قلبها، وعظم فقهها، والله أعدم.

قولها: 'وكان امرأ تنصَر في الجاهلية' معناه صار تصرائياً، والجاهلية ما قبل رسالته ﷺ، سمَّوا بذلك؛ لما كانوا عليه من فاجش الجَهَالة، والله أعلم.

التوفيق بين الروايتين: قوفا: "مكان بكنب الكتاب العربيّ. وبكنبُ من الإنجبل بالعربيّة ما منا، الله تعالى أن بكنب" هكذا هو في مسلم: "الكتاب العربي، ويكتب بالعربية"، ووقع في أول "صحيح البخاري": "بكتب الكتاب العبراني فيكتُبُ من الإنجيل بالعبرائِيّة" وكلاهما صحيح، وحاصلهما: أنه تُمكُن من معرفة دين التّصاري، بحيث إنه صار يتصرّف في الإنجيل، فيكتب أي موضع شاء منه بالعبرانية إن شاء، وبالعربية إن شاء، والله أعدم.

قوطا: "فقالت له حديجة بنهنا: أبَّ عبَّا اسمَّ من ابن أحيك". وفي الرواية الأخرى: "قالت خديجة أي ابن عمَّا" هكذا هو في الأصول في الأول "عمّ" وفي الثاني "ابن عمّ"، وكلاهما صحيح. أما الثاني: فلأنه أبنُ عَمَّها حقيقة كما ذكره أولاً في الحديث؛ فإنه ورَقَةً بنُ نوفل بن أَسَدٍ، وهي خديجة بنت خُوبَّلد بن أَسدٍ، وأمَّا الأول: فسمته عمًّا محازاً للاحترام، وهذه عادة العرب في آداب خطاهم، يخاطب الصَّغير الكبير بـــايا عمَّ " احتراماً له ورفعاً لم تبته، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: اهنا النّائول الذي أنول على موسى هنئة النّائوس: بالنون والسين المهملة، وهو جبريل مذكر قال أهل اللغة وغريب الحديث: الناموس في اللغة: صاحب سرَّ الحير، والجاسوس: صاحب سرَّ الشَّر، ويقال: لَـمُــُتُت السر بفتح النون والميم أنّمِتُه بكسر الميم نسسًا أي كتمنه، وغست الرجل ونامسته: ساررته، واتفقوا على أن جبريل الت يسمى التّاموس، واتفقوا على أنه المراد هنا. قال الهرويُّ: سمى بذلك؛ لأن الله تعالى خصَّة بالغيب والوحى.

وأما قوله: "الذي أنزل على موسى" "افكذا هو في الصحيحين وغيرهما، وهو المشهور، ورويناه في غير الصحيح": نزل على عيسى عنه وكلاهما صحيح. قوله: "ما سبي! عيها حدّما" الضمير "فيها" يعود إلى أيام النبوة ومدقما، وقوله: "حَذَماً" يعني: شابًا قويًا حتى أبالغ في نصرتك، والأصل في الجذع للنواب، وهو هنا استعارة، وأما قوله: "حَذَمًا" فهكذا هو الرواية المشهورة في الصحيحين وغيرهما بالنصب، قال القاضي: ووقع في رواية ابن مَاهَانً: حَذَمً بالرفع، وكذلك هو في رواية الأصيلي في البخاري، وهذه الرواية ظاهرة، وأما النّصاب: فاختلف العلماء في وجهه، فقال الخطّابي والمساري وغيرهما: نصب على أنه خير "كان" المحلوفة تقديره: ليتني أكون فيها جذماً، وهذا يجيء على مذهب النحويين الكوفيين، وقال القاضي: الظاهر عندي أنه منصوب على الحال وخير "ليت" قوله: "فيها"، وهذا الذي اختاره القاضي هو الصحيح الذي اختاره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا وغيرهم ممّن يعتمد عليه، والله أعلم.

قوله ﴿ أَنَّ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى وجه، والصحيح

٤٠٤ - (٢) وَحَدَّنَنِي مُحمَّدُ بْنُ رَافِع: حَدَّنَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ: قَالَ الرَّهْرِيّ: وَاللَّهُ عَبْرُ اللهِ عَرْوَةُ عَنْ عَالِشَةَ أَنَهَا قَالَتْ: أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ مِنَ الْوَحْي: وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِهِ رَسُولُ اللهِ عَرْقَ مِنَ الْوَحْي: وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ يُونُسَ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ:: فَوَاللهِ! لاَ يُحْرِثُكَ اللهُ أَبَداً. وَقَالَ: قَالَتْ حَدِيحَةُ: أَي ابْنَ عَمَّا السَّمَعُ مِنِ ابْنِ أَحِيكَ.
 اسْمَعُ مِنِ ابْنِ أَحِيكَ.

٥٠ ، ٤ - (٣) وَحَدَّنَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ فَالَ: حَدَّنَنِي أَبِي، عَنْ حَدِّي قَالَ: حَدَّنَنِي عُقَيِّلُ بْنُ حَالِدٍ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: سَمِعْتُ عُرُوهَ بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ زَوْجُ النّبِيِّ عُلِلَّةً بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ زَوْجُ النّبِيِّ عَلَيْنَ بُونُلُ وَمَعْمَرِ، وَلَمْ النّبِيِّ عَلَيْنَ فَرَجَعَ إِلَى حَدِيجَةَ يَرْحُفُ فُوادُهُ، وَاقْتَصَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ يُونُسَ وَمَعْمَرٍ، وَلَمْ يَذَكُرُ أَولَ حَدِيثِهِمَا مِنْ قَوْلِهِ: أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللهَ عَلَيْهِمِنَ الْوَحْيِ الرَّوْيَا الصَّادِقَةُ، وَتَابَعَ يُونُسَ عَلَى قوله: فَوَاللهِ! لاَ يُحْرِيكَ اللهُ أَبْدًا، وَذَكَرُ قُولَ حَدِيحَةً؛ أَي ابْنَ عَمًّ! اسْمَعْ مِنِ ابْنِ أَحِيكَ.

٤٠٦ - (٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ: قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بن عَوْفٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله الأَنْصَارِيَّ -وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ الله ﷺ وَهُو يُحَدَّثُ عَنْ فَتْرَةِ الْوَحْيِ.......
 رَسُولِ الله ﷺ وَهُو يُحَدَّثُ عَنْ فَتْرَةِ الْوَحْيِ.......

تُولَه في رُوَّايَة عُقَيْلٍ، وَهُو بَضُمُ الْعَيْنَ: "يُرجُفُ فؤاده" قد قلمنا في حديث: "أهل اليمن أرقَّ قُلُوباً" بيان الاختلاف في القلب والفؤاد. وأما علم خَديجَة ﷺ بَرْجَفَانِ فؤاده ﷺ فالظاهر أنما رأته حقيقة، ويجوز أنما لم تره، وعلمته بقرالن وصورة الحال، والله أعلم.

المشهور تشديدها، وهو مثل قوله تعالى: ﴿يمُضرِخِتِ﴾ (إبراهيم: ٢٢)، وهو جمع مُخرِج، فالياء الأولى ياء الحمع،
 والثانية ضمير المتكلم، وفتحت للتخفيف، لقلًا يجتمع الكسرة والياءان بعد كسرتين. قوله: "وإن أيدّركني يُؤمُك" أي وقت خروجك. قوله: "أنصرك نصراً مؤزّراً" هو يفتح الزاي وبممزة قبلها أي قوياً بالغاً.

فائدة ذكر الواو في قول الزهري في السند وأخبرين عروة: قوله في الرواية الأخرى: "أخبرنا معمر قال: قال الزهريُّ؛ واخبرين عروة المحدد والمعالين وأخبرين عروة بالواو، وهو الصحيح، والقائل وأخبرن هو الزُهْرِيُّ، وفي هذه الواو فائدة لطيفة قدمناها في مواضع، وهي أن معمراً سمع من الزُّهريُّ آحاديث، قال الزهريُّ فيها: أخبرين عُرُوَةُ بكذا، وأخبرين عروة بكذا إلى آخرها، فإذا أراد معمر رواية غير الأول قال: قال الزهري، وأخبرين عروة، فأتى بالواو ليكون راويا كما سمع، وهذا من الاحتياط والتحقيق والمُحَافظة على الألفاظ، والتحرّي فيها، واللهُ أعلم. قوله في هذه الرواية أعنى رواية مَعْمَر: "فوالله لا يجزئك الله هو بالحاء المهملة والنون، وقد قدمنا بيانه.

-قَالَ فِي حَدِيثِه-: "فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوتًا مِنَ السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي يَجِرَاءِ جَالِسًا عَلَى كُرْسِيٍّ بَشِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ"، قَالَ رَسُولُ الله تَجَالُتُ الْمُحَيَّةِ الْفُجِئْتُ مِنْهُ فَرَقًا فَرَخَتُهُ، فَقُلْتُ وَتَعَالَى: ﴿ فَلَمُونِي وَمُلُونِي، فَدَثَرُونِي، فَأَنْزَلَ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى: ﴿ فَيَنَأَيُّنَا الْمُحَيَّةِ فَمْ فَأَنْذِرَ وَرَبِّكَ فَطَهَرَ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿ (المدار: ١-٥)، وَهِيَ: الأَوْتَانُ قَالَ: ثُمَّ تَتَابَعَ الْوَحْيُ. وَرَبَّكَ فَكَبَرِ وَيُبَابِكَ فَطَهَرَ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿ (المدار: ١-٥)، وَهِيَ: الأَوْتَانُ قَالَ: ثُمَّ تَتَابَعَ الْوَحْيُ. عَلَيْهِ عَقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي حَدَّنْبِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي حَدَّنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَة بْنَ عَبْدِ اللهِ أَنْهُ صَمِع رَسُولَ الله ﷺ فَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَة بْنَ عَبْدِ اللهِ أَنَهُ سَمِع رَسُولَ الله ﷺ فَالَ: سَمَعْتُ أَبَا سَلَمَة بْنَ عَبْدِ اللهِ أَنْهُ مَنْ أَنَا أَمْشِي "، ثُمْ عَلَى اللهُوثُونُ وَلَنَاكُمْ وَتَنَاكُمْ وَلَوْلُ وَلَالَ وَالرَّحْرُ وَلَوْلَ اللهُ وَلَيْنَ أَنَا أَمُسُولَ اللهُ وَلَا اللهُولُ وَتَعَالَى الْمُولِيثُ إِلَى الأَرْضِ فَالَ وَقَالَ وَلَوْلَ اللهُ عَلَى الْمُعْمِلُ اللهُ وَتُعَلِي وَلَا لَدُولُونُ وَلَوْ اللهُ وَلَوْلَ وَلَالَ وَلَالَ وَلَوْلُ وَلَالَ وَلَالَ وَالْمَالُولُولُ وَلَوْلَ اللهُ وَاللَّهُ وَلَوْلُ وَلَاللهُ وَلَالَ وَاللَّهُ وَلَوْلُ وَلَالًا وَلَمْ وَلَوْلُ اللهُ وَلَا لَاللَّهُ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَوْلُولُ وَلَهُ وَلَوْلَ وَلَمْ وَلَوْلُ وَلَمْ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَمْ وَلَوْلُ وَلَوْلُ وَلَالَالِهُ وَلَوْلُ وَلَالَ وَلَوْلُ وَلَاللَّهُ وَلَالًا اللهُ وَلَالَ وَلَالَمُولُ وَلَوْلَالِ وَلَوْلَولُ وَلَوْلُ وَلَوْلُولُولُ وَلَوْلُولُولُ وَلَوْلُولُ وَلَوْلُولُولُولُولُولُ وَلَوْلُولُ وَلَالَالِهُ وَلَالَمُولُ وَلَالَهُ وَلَالَالِهُ وَلَوْلَهُ وَلَالَالِهُ وَ

١٤٠٨ - (٦) وَحَدَّثَنِي مُحمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَدَا الإسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ بُونُسَ، وقَالَ: فَأَنْزَلُ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ يَا أَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ فَوله: ﴿ يَا أَنْ اللهُ الل

⁻فائدة قول الواوي في جابر بهم "وكان من أصحاب النبي بين الدار خار أراعب الله الأنصاري وكان من أصحاب النبي بين التبيه عليه، وهو أنه قال عن حابر، وكان من أصحاب النبي بين أن ومعلوم أن جابر بن عبد الله الأنصاري بؤتر من مشهوري الصحابة أشد شهرة، بل هو أحد السنة الذين هم أكثر الصحابة رواية على رسول الله ين وجوابه أن بعض الرواة عاطب به من يتوهم أنه بخفي عليه كونه صحابياً، فبينة لزالة للوهم، واستمرت الرواية به، فإن قبل: فهؤلاء الرواة في هذا الإسناد أتمة حلّة، فكيف يتوهم خفاء صحة جابر في حقهم؟ فالجواب أن بيان هذا لبعض كان في حالة صغره قبل تمكنه ومعرفته، ثم رواه عند كماله كما سمعه، وهذا الذي ذكرته في حابر يتكرّر مثله في كثيرين من الصّحابة، وجوابه كلّه ما ذكرته، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "بحدَّثُ عن فترة الرحْق" يعني: احتباسه وعدم تتابعه وتواليه في النسزول. قوله ﷺ: "فإذا الملك الذي جاءي (فراغ حالسًا" هكذا هو في الأصول "حالسا" منصوب على الحال.

ضبط الروايات والرد على القاضي: قوله ﷺ: 'أفجَيْتُ منه'' رواه مسلم من رواية يونس وعُقَيْلِ ومعمر، ثم كلهم عن ابن شِهَاب، وقال في رواية يونس: "فجئتُ" بجيم مضمومة ثم همزة مكسورة ثم ثاء مثلثة ساكنة ثم تاء الطّشير، وقال في رواية عقيل ومعمر: "فجئت" بعد الجيم ثاءان مثلثان. هكذا هو الصواب في ضبط رواية الثلاثة.

٤٠٩ (٧) وَحَدَّثَنَا رُهَيْرُ بْنُ حَرْب: حَدَّثَنَا الْوَنِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّثَنَا الأَوْزَاعِيُّ قَالَ: هَالَ: هَإِناأَيُّنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ: هَإِناأَيُّنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ: هَإِناأَيُّنَا الْمُدَيَّرُ ﴾.
 سَمِعْتُ يَحْيَى يَقُولُ: سَأَلُتُ أَبّا سَلَمَةَ: أَيُّ الْقُرْآنِ أَنْزِلَ فَبْلُ؟ قَالَ: هَإِناأَيُّنَا الْمُدَيَّرُ ﴾.

-وذكر القاضي عياض.على أنه نشُّعد على ثلاثة أوجه: منهم من ضبطه بالهمزة في المُواضع الثلاثة. ومنهم من ضبطه بالثاء في المُواضع الذلالة.

قال القاضي: وأكثر الرواة تلكتاب على أنه بالهمز في المؤضعين الأولين، وهما رواية يونس وعقيل، وبالثاء في الموضع النالث، وهي رواية مُعُمّرٍ، وهذه الأقوال التي نقلها القاضي كلَّها خطأ ظاهر، فإن مسلماً بدلاً قال في رواية عقيل: "ثم ذكر بمثل حديث يونس غير أنه قال: فحُيِّئتُ منه فرقا"، ثم قال مسلم في رواية معمر: أتما نحو حديث يونس إلا أنه قال: "فنحثت منه" كما قال عقيل، فهذا تصريح من مسلم بأن رواية مُعَمّرٍ وعقيل متّفقتان في هذه اللفظة، وأقلما مخالفتان لرواية يونس فيها، فبطل بذلك قولُ من قال: الثلاثة بالثاء أو بالهمزة، وبطل أيضاً قول من قال: إن رواية يونس وعُقيلٍ متفقة، ورواية معمر مخالفة لرواية عقيل، وهذا ظاهر لا خَفَاءً به، ولا شك قيل من قال:

وقد ذكر صاحب "المطالع" أيضاً روايات أخر باطلة مصحَّفة تركت حكابتها لظهور بطلانخا، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما معنى هذه المفظة فالروايتان بمعنى واحد، أعني رواية الهمز، ورواية الثاء، ومعناها: فزعت ورُعبت، وقد حاء في رواية البحاري 'فرعنت''. قال أهل اللغة: حُثثُ الرجل إذا فَرَغ فهو بمثوث. قال العُبيلُ والكسائيُّ: جُثِثُ وحثُّ فهو بمحتوث وبمِثُوث أي مدعور فَرغ، والله أعلم.

قوله ﷺ: "هوائتُ بني الأرضي" هكذا في الرواية "هوائيتًا ، وهو صحيح، يقال: هواي إلى الأرض، وأَهْوَى إليها لغنان في سقط، وقد غلط وجهل من أنكر "هوى"، وزعم أنه لا يقال إلا: "أهُوى"، والله أعلم.

قوله: "انه حمى الواشئ لعد وتتابع" هما بمعنى فأكَّد أحدهما بالأعر؛ ومعنى أحمي": كثر لزوله وازداد من قولهم: حميّتِ النار والشمس أي قويت حرارقيا.

 فَقُلْتُ: أَوِ ﴿ آَفُرُأَ ﴾ فَقَالَ: سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهُ: أَيُّ الْقُرْآنِ أَنْزِلَ قَبْلُ؟ فَالَ: ﴿ مِنِينَٰ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

٤١٠ (٨) خَذَاننا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَّنَنَا عُنْمَانُ بْنُ عُمْرُ: أَخْبَرُنَا عَنِيُ بْنُ الْمَبَارَكِ عَنْ يَحْمَدُ بْنِ الْمَبَارَكِ عَنْ يَحْمَدُ اللهِ مُنَا الإسْنَادِ، وَقَالَ: "فَإِذَا هُوَ حَالِسٌ عَلَى عَرْشِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ".

شرح الغريب، قوله ﷺ "فاستُطَلَّتُ طن الوادي أي صرت في باطنه، وقوله ﷺ في جبريل دارًا أفإدا لهُو طني العراش في الدراء" المراد بالعرش: الكرسي، كما تقدم في الرواية الأخرى: أعلى كرسي بين السماء والأرض"، قال أهل اللغة: العرش هو: السَّرير، وقيل: سرير الملك، قال الله تعالى: عولها عرس عظيمًا النامل: ٣٣) "والهواء" هنا المنود يكتب بالألف، وهو الجواء بين السماء والأرض؛ كما في الرواية الأخرى والخواء: الخالي، قال الله تعالى: هو أفيد أبنه هوائم، (إبراهيم: ٤٣).

[٧٤ – باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات]

٧٤- باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات

هذا باب طويل، وأنا أذكر -إن شاء الله تعالى- مقاصده مختصرة من الألفاظ والمعاني على ترنيبها.

عند الجمهور الإسراء كان بجسده ﴿ وقد لحَص القاضي عياض ين الإسراء جملاً حسنة نفيسة فقال: احتلف الناس في الإسراء برسول الله ﴿ فقيل: إنما كان جميع ذلك في المنّام، والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السَّلف، وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلّمين أنه أسري بجسده ﴿ والآثار تدل عليه لمن طَالَعُها وبحث عنها، ولا يُعدل عن ظاهرها إلا بدليل، ولا استحالة في حملها عليه فيحتاج إلى تأويل.

تنبيه الإمام مسلم على رواية شريك: وقد حاء في رواية شَرِيْكِ في هذا الحديث في الكتاب أوهام أنكرها عليه العلماء، وقد نَبَّهُ مسلم على ذلك بقوله: فقدم وأخر، وزاد ونقص، منها قوله: وذلك قبل أن يوحى إليه، وهو غلط لم يوافق عليه؛ فإن الإسراء أقلُّ ما قبل فيه أنه كان بعد مُبَعِّبُه ﷺ بخمسة عشر شهراً. وقال الحربيُّ: كان لله سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة، وقال الزُّهريُّ: كان ذلك بعد مبعثه ﷺ بخمس سنين، وقال ابن إسحاق: أُسْرِي به ﷺ وقد فشا الإسلام "بمكَّة" والقبائل.

وأشبه هذه الأقوال قول الزَّهريُّ وابن إسحاق؛ إذ لم يختلفوا أن حديجة بشين صلت معه بشي بعد فرض الصلاة عليه، ولا خلاف أنما توفيت قبل الهجرة بمدة، قبل: بثلاث سنين، وقبل: بخمس. ومنها: أن العلماء مُحْمِعُون علي أن فرض الصّلاة كان ليلة الإسراء، فكيف يكون هذا قبل أن يوحى إليه؟. وأما قوله في رواية شريك: "وهو نائم"، وفي الرواية الأخرى: "بينا أنا جِنْدُ البيتِ بين النّائِم والبَقْظَان"، فقد يحتج به من بجعلها رؤيا نوم، ولا حجة فيه؛ إذ قد يكون ذلك حالة أول وصول الملّكِ إليه، وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها، هذا كلام الفاضي بين وهذا الذي قاله في رواية شريك، وأن أهل العلم أنكروها قد قاله غيره، وقد ذكر البخاري بينك رواية شريك هذه عن أنس في "كتاب التوجيد" من صحيحه، وأتى بالحديث مطولاً.

قال الحافظ عبد الحق على كتابه "الجُمع بين الصحيحين" بعد ذكر هذه الرواية: هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بُن لِي نَمرٍ عن أنس، وقد زاد فيه زيادة بحهولة، وأتى فيه بألفاظ غير معروفة، وقد روى حديث الإسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والأثمة المشهورين، كابن شهاب وثابت النِّنَانيّ وقتادة، يعني عن أنس، فلم بأت أحد منهم بما أتى به شريك، وشريك ليس بالحافظ عند أهل الحديث. قال: والأحاديث التي تقدمت قبل

قَالَ: فَرَكِبُتُهُ حَتَى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ، قَالَ: فَرَبَطْتُهُ بِالْحَلْفَةِ الَّتِي يَرْبِطُ بِهِ الأَنْبِيَاءُ، قَالَ: ثُمَّ دَحَلْتُ الْمَسْجِدُ فَصَلَيْتُ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ حَرَجْتُ، فَحَاءَنِي جِبْرِيلُ عَشِرٌ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ،

-هذا هي المُعُوّل عليها، هذا كلام الحافظ عبد الحق يك.

ضبط الأسماء: قول مسلم: "حدثنا شبيان بن فرُّوُخ: حدثنا حَمَّادُ بن سلمة: حدثنا ثابت البناني عن أنس عظم" هذا الإسناد كله يصريون. وفرُّوخ: عجمي لا ينصرف، تقدم بيانه مرات، والبُّناني بضم الباء منسوب إلى بُنانة قبيلة معروفة.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "آتيت بالبراق"، هو بضم الباء الموحدة، قال أهل اللغة: البراق اسم الدايّة التي ركيها رسول الله ﷺ للله الإسراء، قال الزبيدي في "مختصر العين" وصاحب "التحري": هي دايّة كان الأنبياء صلوات الله وسلامه عنيهم يركبونها، وهذا الذي قالاه من اشتراك جميع الأنبياء فيها يحتاج إلى نقل صحيح. قال ابن درّيّد: اشتقاق البراق من البرق -إن شاء الله تعالى- يعني لسرعته، وقيل: سمى بذلك؛ لشدة صفائه وتُلألُه وريّه، وقيل: لكونه أبيض، وقال القاضي: يحتمل أنه سُتّي بذلك لكونه ذا لونين، يقال: شاة بَرْقَاء إذا كان في علال صوفها الأبيض طاقات سود قال: ووصف في الحديث بأنه أبيض، وقد يكون من نوع الشاة البَرَقَاء، وهي معدودة في البيض، والله أعلم.

قوله ﷺ "فركبتُهُ حتى أتبتُ بيت المقدس فربطته بالحَلْقة التي يَرْبطُ به الأنباء صنوات الله عليهم" أما "بيتُ المَقْدمي" ففيه لغتان مشهورتان غاية الشهرة: إحداهما بفتح الميم وإسكان القاف وكسر الدال المخففة، والثانية: بضم الميم وفتح القاف والدال المشدَّدة، قال الواحديُّ: أما من شدَّده فسعناه المطهر، وأما من خففه، فقال أبو على الفارسيُّ: لا يخلو إما أن يكون مصدراً أو مكاناً، فإن كان مصدراً كان كفوله تعالى: ﴿ إِلَيْهِ مُرْجِعْكُمْ ﴾ (الأنعام: ١٠) ونحوه من المصادر، وإن كان مكاناً، فمعناه بيت المكان الذي حعل فيه الطهارة، أو بيت مكان الطهارة، وتطهيره إحلاؤه من الأصنام وإبعاده منها، وقال الزَّحَاجُ: البيت المقلَّس المطهر، وبيت المقدس أي: المكان الذي يظهر فيه من الأصنام وإبعاده منها، وقال الزَّحَاجُ: البيت المقلَّس المطهر، وبيت المقدس أي: المكان الذي يظهر فيه من الذيوب، ويقال فيه أيضاً: إيلياء والله أعلم.

وأما "الحُلْقَة" فيإسكان اللام على اللغة الفصيحة المشهورة، وحكى الجوهريُّ وغيره فتح اللام أيضاً، قال الجوهريُّ: حكى يونس عن أبي عمرو بن العلاء: "حَلَقَة" بالفتح وجمعها حلقٌ وحَلَقَات. وأما على لغة الإسكان، فحممها جلَقٌ وحَلَقٌ بفتح الحاء وكسرها.

وأما قوله ﷺ: "الحُلقةُ الَّتَي يربطُ به" فكذا هو في الأصول "به" بضمير المذكر، أعاده على معنى الحُلُقة وهو الشيء، قال صاحب "التحرير": المراد حَلْقَة باب مسجد بيت المقدس، والله أعلم.

فقه الحديث: وفي ربط البُرَاق؛ الأحد بالاحتياط في الأمور وتعاطي الأسباب، وأن ذلك لا يقدح في التوكُّل إذا كان الاعتماد على الله تعالى، والله أعلم. فَاخْتَرْتُ اللَّهَنَ، فَقَالَ حِبْرِيلُ عَنْنَهُ: اخْتَرْتَ الْفَطْرَةَ، ثُمّ عَرَجَ بِنَا إِلَى السّمَاءِ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فَقِيلَ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثُ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِآدَمَ، فَرَحْبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، ثُمّ عَرَجَ بِنَا إِلَى السّمَاءِ الثَّانِيَةِ،.....

قوله ﷺ: 'فيخاءَي جبريل بإناءٍ من خَمْر وإناءِ من أبَي، فاخترت اللَّين، فقال جبريل: اخترت الفطرة" هذا اللفظ وقع عتصراً هنا، والمراد أنه ﷺ قيل له: اختر أي الإناءين شِئتُ، كما جاء مبيناً بعد هذا في هذا الباب من رواية أبي هُرَيْرُق، فالهم ﷺ اختيار الذين.

شوح الغويب: وقوله: "اختُرَاتَ الفطرة" فسروا الفِطْرة هنا بالإسّلام والاستقامة، ومعناه - والله أعلم-: اخترت علامة الإسلام والاستقامة. وجُعل اللبن علامةً؛ لكونه سهلاً طيباً طاهراً سائغاً للشّاريين سليم العاقبة، وأما الحُمْرُ، فإنحا أمّ الحيالث وجالبةٌ لأنواع من الشّر في الحال والمآل، والله أعلم.""

قوله ﷺ: انم عرج بنا إلى السّماء فاستفتح حبريل على، فقيل له: من أنت؟ قال: حبريل، قيل: ومن معك؟ قال: عبد، قيل: وقد بُعِث إليه؟ قال: قد بعث إليه! أما قوله: "عَرَجُ" فيفتح العين والراء أي صعد، وقوله "حبريل": فيه بيان الأدب فيمن استأذن بدق الباب وتحوه فقيل له: من أنت؟ فينبغي أن يقول: زيد، مثلاً إذا كان اسمه زيداً، ولا يقول: أنا، فقد جاء الحديث بالنهى عنه؛ ولأنه لا فائدة فيه.

وأما قول بوَّاب السماء: "وقد بعث إليه؟" فمراده وقد بعث إليه الإسراء وصعود السَّمُوات؟ وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسانة؛ فإن ذلك لا يخفى عليه إلى هذه المُدَّة، فهذا هو الصحيح، والله أعلم في معناه. ولم يذكر الخطَّابيُّ في شرح البخاري وجماعة من العلماء غيره، وإن كان القاضي قد ذكر خلافاً أو أشار إلى خلافٍ في أنه استفهم عن أصل البعثة أو عما ذكرته، فإلى القاضي: وفي هذا أن للسَّماء أبواباً حقيقة وحَفَظَةً موكَّلين ها، وفيه إثبات الاستثقان، والله أعدم.

[&]quot;قال في فتح الملهم: قال الحافظ في الفتح: "والحكمة في التحيير بين الحسر حمع كونه حراما- واللبن حمع كونه حلالا- إما لأن الحمر حينة لم تكن حرمت، أو لألها من الجنة، وحمر الجنة فيست حراما".وقال في موضع آخر: "يوخذ من عوض الآنية عليه في الرادة إظهار التيسير عليه، وإشارة إلى تفويض الأمور إليه". وقال على المقاري سفى في المرقاة": "وإنما عرض عليه كلاهما إظهارا على الملائكة فضله باختياره الصواب". قال ابن عبد البر سف: "ويحتمل أن يكون النبي في نفر من الخمر؛ لأنه تفرس ألها ستحرم، لألها كانت حينته مباحة، ولا مانع من افتراق مباحين مشتركين في أصل الإباحة في أن أحدهما سيحرم، والأخر تستمر إباحته". قلت: ويحتمل أن يكون نفر منها؛ لكونه لم يعتد شربها، فوافق بطبعه ما سيقع تحريمها بعد، حفظا من الله تعالى لمه ورعاية، واختار اللبن؛ لكونه مألوفا له سهالاً، طيبًا، طاهرًا، سائمًا للشاريين، سليم العاقبة، بخلاف الخمر في جميع ذلك. (فتح الملهم: ٣٤٥/٣)

فَاسْتَفْتُحُ جِبْرِيلُ عَبِيرٌ، فَقِيلٌ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلْ، قِبلَ: وَمَنْ مَعْكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقُلاً بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثُ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَاء فَإِذَا أَنَا بِابْنَى الْحَالَةِ: عِيسَى ابْن مَرْيَمَ، وَيَحْبَى بْنِ زَكَرْيَا صنَّى الله عليْهما وسمم. فَرَحُبَا وَ دَعُوا لِي يِخْبُرِ، ثُمَّ عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ، فَاسْتَفْتَحُ جِبْرِيلُ، فَقِيلَ: مَنْ أَنَّتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيل: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ لِأَثَّنَ، قِيلَ: وَقَدْ لِعِثْ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قُدْ بُعِثُ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ عَلَىٰ، وإذا هُوْ فَذَ أُعْطِيَ شَصَّرَ الْحُسْن، فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي يِخَيْرٍ، ثُمَّ غَرَجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ. فَاسْتَغْتَحَ جِبْرِيلُ شَنَدَ. قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قَالَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدُ بُعِثَ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَا فَإِذَا آنَا بِإِدْرِيسَ، فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، قَالُ اللَّهُ عَزُّ وَجَلَّ: ﴿ وَرَفَعَنْهُ مَكَانَ عَلِيًّا إِنَّ (مريم: ٥٧) ثُمَّ عَزَجَ بِنَا إِلَى السُّمَاءِ الْخَامِسَةِ، فَاسْتُفْتَحَ جِبْرِيلُ، فَقِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعْكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ لِمِتْ إِلَيْهِ. فَفُتِحَ لَنَا: فَإِذَا أَنَا بِهَارُونَ شِنهَ، فَرَحَّبُ وَدَعَا لِي بخيْر، ثُمَّ عَرْجُ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، فَاسْتَفَتَحَ جِبْرِيلُ عَدَّ، قِيلَ؛ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلْ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ. قِيلَ: وَقَدُّ بُعِثْ إِنَّيْهِ؟ قَالَ: قَدُّ بُعِثْ إِلَيْهِ. فَنُتِحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى ﴿ ثَنَ فَرَحُّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، ثُمَّ عَزَجَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ، فَقِيلَ: مَنْ هَٰذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلُ: وَمَنْ مْعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ وَقَدْ بَعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ. فَفَتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ عَادَ، مُسْنِداً ظُهْرَهُ إِلَى الْبَيْتِ الْمُعْمُورِ ، وَإِذَا هُوَ يَا ْ خُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ ملكِ لاَ يَعُودُونَ إِلَيْهِ ،

قوله بَاقَارَ الدِدَا لَنَا بَادِهِ لِللَّذِي وَرَجَبِ فِي وَدَمَا لِي بَحَرِالَ ثُمُ قَالَ بِثَلَقَ فِي السماء الثانية: أفردَا أنا بَابِينِ الْحَالَةُ فَا خُبِ في وَدَمُوا أَ وَذَكُرِ اللَّهِ فِي بَاقِي الأَنْبِياءِ صَنُواتِ اللهِ وَسَلاَمَهُ عَلِيهِمِ تَحْوِهِ.

فَيْمُ الحَديث: فيه: استحبابُ لفاء أهل الفَصْلُ بالبشر والترحيب والكلام الحسن والدعاء هم، وإن كالوا أفضل من الداعي. وفيه: جواز مدح الإنسان في وجهه إدا أمن عليه الإعجاب وعيره من أسباب الفتنة.

وقوله لِمَثَلَى: "قَاؤَدًا أَنَا بَابِينِ الْخَالَةِ" قَالَ الأَرْهَرِيُّ: قَالَ ابنَ الشَّكِيتِ بِقَالَ: هما ابنا عم، ولا يقال: ابنا حال، ويقال: هما ابنا خالف، ولا يقال: ابنا عمة.

وقوله (آن) أفود أنا يوبر في (آن أسنداً طَهُره إلى البيت العسور" قال الفاضي حما، يستدل له على جواز الاستناد إلى القبّلة وتحويل الظهر إليها.

ثُمَّ ذَهَبَ بِي إِلَى السَّدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَإِذَا وَرَقُهَا كَآذَانِ الْفِيلَةِ، وَإِذَا فَمَرُهَا كَالْقِلَالِ، قَالَ: فَلَمَّا غَشِيهَا مِنْ أَمْرِ الله مَا غَشِي تَغَيَّرَتْ، فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ الله يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْعَتَهَا مِنْ حُسْنِهَا، فَأَوْحَى الله إِلَيَّ مَا أُوْحَى، فَفَرَضَ عَلَيَّ خَسْسِينَ صَلاَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَنَزَلْتُ إِلَى مُوسَى عَبِيْهِ، فَقَالَ: مَا فَرَضَ رَبِّكَ عَلَى أُمْتِكَ؟ فَلْتُ: حَسْسِينَ صَلاَةً، قَالَ: ارْجِعْ إِلَى رَبّك، فَاسْأَلُهُ النَّعْفِيفَ؛ فَإِنَّ أَمْتُكَ لاَ يُطِيقُونَ ذَلِكَ، فَإِنِّي قَدْ بَلَوْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَخَبَرَتُهُمْ، قَالَ: فَرَجَعْتُ إِلَى رَبّكَ فَاسَأَلُهُ إِلَى رَبّي فَقُلْتُ: يَا رَبّ! خَفْف عَلَى أُمْتِي، فَحَطَّ عَني خَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: عَلَى جَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: عَلَى جَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: حَمْسَاً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: خَطْ عَني خَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: حَطْ عَني خَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: حَطْ عَني خَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: خَطْ عَني خَمْساً، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُهُ عَلَى جَمْساً. قَالَ: إِنَ أَمْتَكَ لاَ يُطِيغُونَ ذَلِكَ فَارْجِعْ إِلَى رَبّكَ فَسَلَهُ التَعْفِيفَ.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "ثم ذهب بي إلى السّدرة المنتهى" هكذا وقع بي الأصول "السّدرة" بالألف واللام، و في الروايات بعد هذا "سدرة المنتهى؛ لأن علم الملائكة الروايات بعد هذا "سدرة المنتهى؛ لأن علم الملائكة ينتهى إليها و لم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ، وحكى عن عبد الله بن مسعود ﷺ أنحا سميت بذلك؛ لكولها بنتهى إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى.

قوله ﷺ: 'وإذا ثمرُهَا كالقلال" هو بكسر القاف، جمع قُلَّة، والقُلَّة: حرَّة عظيمة تسع قِربتين أو أكثر. قوله ﷺ: "فرَجَعْتُ إلى ربيًّ" معناه: رجعت إلى الموضع الذي ناحيته منه أوَّلاً، فناجيته فيه ثانياً.

وقوله نَهُمْ: "فلم أَزَل أرجعُ بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى عَلَدُ" معناه: بين موضع مناحاة ربي، والله أعلم. فنبط الأسماء: قوله عقب هذا الحديث: "قال الشبخ أبو أحمد: حاشا أبو العباس الماسرجسي: حدثنا شببان بن قرُّوخ: حدثنا حمَّاد بن سلمة هذا الحديث" أبو أحمد هذا هو الجُلُودِيُّ راوي الكتاب عن ابن مُفيان عن مسلم، وقد عَلا فلا الحديث برجل؛ فإنه رواه أولاً عن ابن سفيان عن مسلم عن شببان بن فَرُّوْخَ، ثم رواه عن الماشرُّجِيبيِّ عن شببان، واسم الماشرُجيبيُّ: أحمدُ بنُ محمَّدِ بُنِ الحُسَيْنِ النيسابوريُّ، وهو بفتح السين المهملة -

٢١٥ - (٢) خَدَّثْنَى غَيْدُ الله بُنَ هَائِمُ النَّهُ بُنَ هَائِمُ النَّهُ اللهُولُ اللهُ اللهُولُ بُنَ أَسَدٍ: حَدَثْنَا اللهُولُ اللهُ اللهُولُ اللهُ اللهُولُ اللهُ اللهُ

٣١٥ – (٣) حدثنا منتبانُ إِنَّ فَرُوحَ: خدَّتُ خَمَّادُ إِنْ سَلَمَةُ: خَدَّتُنا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، عَنْ أَنْ مَنْ مَنْكِ أَنَ رَسُولَ الله اللهُ اللهُ أَتَاهُ حَبْرِيلَ لَذَهُ وَهُوَ يَنْعَبُ فعَ الْغَيْمَانِ، فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَ عَنْ فَلْهِم، فَاسْتَخْرَجَ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ، فَقَالَ: هَذَا خَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْك، ثُمَّ غَسَلَهُ فِي خَلْسَتِ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءٍ رَمُزَمَ، ثُمَّ لأَمَهُ.

-وإسكان الراء وكسر الجيم، وهو مسبوب إلى حدد "ماشرٌجسل". وهناد الفائدة - وهي قوله، قال الشيخ أو أخمد إلى المحرد - تقع في بعض لأصول في الحاشية، وفي أكثرها في نفس الكتاب، وكالاهما له وحد، فمل حملها في الحاشية فهو الظاهر المحتور؛ لكوفحا ليست من كلام مسلم ولا من كتاب، فلا يدحل في نفسه إنما هي فالدة، فشألف أن تُكُنّب في الحاشية، ومن أدحلها في اكتاب فلكُون الكتاب منقولاً عن غيد أنفام المارسيّ عن شيخه المُحلُوديّ، فيقلها خَبُلُهُ الغامر في نفس الكتاب، لكوفها من حملة المأخوذ عن المحلوديّ، وهذه الريادة من كلام الشيخ الحلوديّ، فيقلها خَبُلُهُ الغامر في نفس الكتاب، لكوفها من حملة المأخوذ عن المحلوديّ، في الله المحلوديّ، في الله أعلم.

قوله ﷺ: فنشرح عن مشتري تم تأسل عدد إمره أنها أنزلت المعنى شرح: شتى كما قال في الرواية التي بعد هذه. تحقيق كلمة "أفتولت": وقوله ﷺ: انم أمزلت الهو بإسكان اللام وضم انتاء، هكذا ضبطناه، وكدا هو في جميع الأصول والنسخ، وكنه نقله القاضي عياص يك عن جميع الروايات، وفي معناه خفاء واختلاف.

قال القاضي؛ قال الوقشي: هذ والله من الروة وصوابه: "تركت" فتصحف. قال القاضي: فسألت عنه ابن سزاج فقال: "أولنت" في اللغة بمعنى "لركت" صحيح، وليس فيه تصحيف. قال الفاضي: وظهر لي أنه صحيح بالمعنى للعروف في أأنزلت! فهو ضد "وفعت"؛ لأنه قال: "بطُقوا بي إن رمره بم أبرلت له أي: ثم صرفت إلى موضعي الذي حملت منه. قال: ولم أرل البحث عنه حتى وقعت على الجلاء فيه من رواية الحافظ أبي بكر النزاقابيّ، وأنه طرف حديث، وتمامه: "ثم أبرلت على طُلكت من دهب الملك بن حكمة وبيدناً هذا أنجر كلاه الفاصي عياض بعد

ومقنضى رواية البرقانيُّ أن يضبعل "أنزلت" نفتح اللام وإسكان التان، وكذلك صبطاه في الجسع بين الصحيحين للحسيدي، وحكى الخُمَيْديُّ هذه الزيادة المذكورة عن رواية البرقاي وزاد عليها وقال: أحرجها اللرقائيُ بإسناد مسلم، وأشار الخُمَيْديُّ إلى أن رواية مسلم باقصة، وأن تجامها ما راده البرقائي، والله أعلم.

شوح الغويب: قوله ١١٪): الله غسله في طالب من دهب بماء زمزم نم لاماً العا الطُملَتُ فيفتح الطاء وإسكان السين المهملتين، وهي إناء معروف، وهي مؤعد، قال: وحكى القاضي عياضٌ كسر الطاء لغة، والمشهور الفنج= ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الْغِلْمَانُ يَسْعُوْنَ إِلَى أُمَّهِ - يَغْنِي ظِئْرَهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّداً فَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُنْتَقَعُ اللَّوْنِ، قَالَ أَنَسُ: وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ الْمِحْيَطِ فِي صَدْرِهِ،

115 - (٤) خَدَّنَا هَارُونُ بُنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّنَنَا ابْنُ وَهَبِ قَالَ: أَعْبَرَنِي سُلِيمَانُ - وَهُوَ ابْنُ بِلاَنِ - قَالَ: حَدَّنَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي نَعِرِ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يُحَدَّنُنَا عَنْ تَبْلَةٍ أُسْرِيَ بِرَسُولِ الله تَخْفُرُ مِنْ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ، أَنَهُ جَاءَهُ ثَلاَئَةُ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوخَى إِنَّهِ، وَهُو نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ... وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِقِصْتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ثَابِتٍ الْبُنَانِيُّ، وَقَدَّمَ فِيهِ شَيْئاً وَأَحْرَ، وَزَادَ وَنَقْصَ.

كما ذكرنا، ويقال فيها: طَسَّ، بتشديد السين وحذف التاء، وطسة أيضاً، وجمعها طِسَاسٌ وطسوسٌ وطساتٌ. وأما الأَمَّةُ" فيفتح اللام وبعدها همزة على ورن ضربه، وفيه لغة أخرى الابغه ابالمد على وزن "آذَنَه" ومعناه خَسَعة وضمّ بعضه إلى بعض، وليس في هذا ما يوهم جواز ستعمال إناء اللهب لناذ فإن هذا فعل الملائكة واستعمالهم، وليس بلازم أن يكون حكمهم حكمنا؛ ولأنه كان أول الأمر قبل تجريم انبي ﷺ أواني الذَّهَبِ والفضة.

قوله: "يعني ظِفْره" هي بكسر الظاء المعجمة بعدها همزة ساكنة، وهي المرضعة، ويقال أيضاً لزوج المُرْضِعَة: ظفرٌ. قوله: "فاستقفوه وهو منتقع اللون" هو بالقاف المفتوحة أي متغير اللون، قال أهل اللغة: امتَقَعْ لونه فهو مُمُتقع: وانتقع فهو مُنْتقع، وابتقع بالباء فهو مُبْتقع، فيه ثلاث لغات، والقاف مفتوحة فيهن. قال لجوهريُّ وغيره: والميم أقصحهن.

ونقل المجوهَرِيُّ النغات الثلاث عن الكسائيُّ، قال: ومعناه تغيَّر من حزن أو فزع. وقال هُرويُّ في "الغريبين" في تفسير هذا الحديث: يقال: انتقع لونه، وابتقع، والمُتَفَع، واستُقَع، والنُمَى، والتُسَف، والْتَشَف، بالسين والشين والنَمَع، والنَمَع، بالعين والعين، والتُسَر، والتهم.

غوله: "كنت أرى أثر البخيط في صدره" هو بكسر الميم وإسكان الخاء وفتح الباء، وهي الإبرة...

فقه الحديث: وفي هذا دليل على حواز نظر الرَّجُل إلى صَدَّر الرجل، ولا خلاف في حوازه، وكذا بجوز أن ينظر إلى ما قوق سُرَّته ونحت ركبته، إلا أن ينظر بِشَهْوَةٍ؛ فإنه يحرم النظر بشهوة إلى كل آدمي إلا الزوج لزوحته ومملوكته: وكذا هما إليه، وإلا أن يكون المنظور إليه أمَّرَدَ حسن الصورة؛ فإنه يحرم النظر إلى وجهه وجميع بدنه، سوا، كان يشهوة أو بغيرها، إلا أن يكون خاجة المبع والشراء والتُطيب والتعليم وخوها، والله أعلم.

قوله: "حدثنا هارون الأيليُّ وحدثني حرملهُ لتُجيبيُّ" قد نقدم ضبطُهما مُرَّات، فالأيليُّ بالمثناة، والتُّجيبيُّ بضم التاء وفتحها، وأوضحنا أصله وضبطه في المقدمة. 210 (٥) وَحَدَّشِي حَرِّمَلَةُ بْنُ يَحْنَى التَّحِيبِيُّ: أَخْبَرَتَا ابْنُ وَهُب قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُّ عَنِ ابْنِ شِهَاب، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِك قَالَ: كَانَ أَبُو ذَرَّ يُحَدَّتُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "فُرِجَ سَقَفُ بَيْتِي وَأَنَّا بِمَكَّة، فَنَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهَ فَفَرجَ صَدْرِي، ثُمَّ غَسَلُهُ مِنْ مَاء زَمْزَمَ، ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيْ جِكْمَةٌ وَإِيمَانًا، فَأَفْرَعَهَا فِي صَدْرِي، ثُمَّ أَطْبُقُهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ، فَلَمَّا جِثْنَا السَمَاءَ الدَّلِيَّا، قَالَ جِبْرِيلُ لِجَازِنِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا: افْتَحْ،

قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ. قَالَ: هَلْ مَعَكَ أَحَدً؟ قَالَ: نَعَمْ، مَعِي مُحَمَدٌ ﷺ قَالَ: فَأَلْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَفَتَحَ قَالَ: فَلَمّا عَلُونَا السّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسُودَةً، قَالَ: فَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكَى، قَالَ: فَقَالَ: فَقَالَ: مَوْجَنَّ يَسَارِهِ أَسُودَةً، قَالَ: هَذَا آخَمُ ﷺ مَرْجَبًا بِالنّبِي الصّالِح، وَالإَبْنِ الصّالِح، قَالَ قُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ؛ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ ﷺ مَرْجَبًا بِالنّبِي الصّالِح، وَالإَبْنِ الصّالِح، قَالَ قُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ؛ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ ﷺ وَهَذِهِ الْأَسُودَةُ عَنْ يَمِينِهِ، وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَيِهِ: فَأَهْلُ الْيُمِينِ أَهْلُ الْحَنّة، وَالأَسُودَةُ الّتِي عَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَيِهِ: فَأَهْلُ الْيُمِينِ أَهْلُ الْحَنّة، وَالأَسُودَةُ الّتِي عَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَيهِ: فَأَهْلُ الْيُمِينِ أَهْلُ الْحَنّة، وَالأَسُودَةُ الّتِي عَنْ شِمَالِهِ بَعْنَى مَالِهِ بَسُمُ بَيهِ: فَأَهْلُ الْيُمِينِ أَهْلُ النّارِ، فَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ يَهِينِهِ ضَحِكَ، وَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكَى قَالَ: ثُمّ عَرَجَ بِي حَبْرِيلُ حَتّى أَتِي السّمَاءَ الثَّانِيَة، فَقَالَ لِخَازِنِهَا: افْتَحْ، قَالَ: فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ خَازِنُهُا: الشّمَاءِ الذَّيْنَا، فَفَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ خَازِنُهَا اللّهُ اللّهُ عَالَ اللّهُ اللّهُ وَقُلُ مَا قَالَ خَازِنُهُا: الشّمَاءِ الذُنْيَا، فَفَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ خَارِنُهُا مِثْلُ مَا قَالَ خَارِنُهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ ال

فقالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكِ: فَذَكَرَ أَنَهُ وَجَدَ فِي السَّمَاوَاتِ آدَمَ، وَإِدْرِيسَ، وَعِيسَى، وَمُوسَى، وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ الله عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ، وَلَمْ يُشِتُ كَيْفَ مَنَازِلُهُمْ، غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ قَدْ وَحَدَ آدَمَ خَيْرَ فِي السَّمَاءِ الدَّنْيَا، وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ،......

حقوله: "جاه عطّسَتِ من ذهب شنئي حكمةً وإيماناً، فأفرغها في صدري" قد قدمنا لغات الطّسُت وألها مونئة، فحاء "مُمُتَلِينً" على معناها، وهو الإناء، و"أفرغها" على لفظها، وقد تقدم بيان "الإنجان" في أولى "كتاب الإنجان"، وبيان "الحكمة" في حديث: "الحكمة يُمَانِيَة"، والضمير في "أفرغها" يعود على الطّسَت كما ذكرناه، وحكى صاحب "التحرير" قولاً أنه يعود على الحكمة، وهذا القول وإن كان له وجه، فالأظهر ما قدمناه؛ لأن عوده على الحكمة، وعلى قوله يكون إفراغ الإنجان مسكوتاً عنه، والله أعلم. على الطّسُت بكون تصريحاً بإفراغ الإنجان والجكمة، وعلى قوله يكون إفراغ الإنجان مسكوتاً عنه، والله أعلم. وأما جعل الإنجان والجكمة في إناء وإفراغهما مع أقماً معنيان وهذه صقة الأجسام، قمعناه - والله أعلم-: أن الطّسُتُ كان فيها شيء يحصل به كمال الإنجان والحكمة وزيادقها، فسمي إيماناً وحكمةً؛ لكونه سبباً طماء وهذا من أحسن المجاز، والله أعلم.

-شرح الغريب: قوله كِثْلَا: 'فإذا رحل عن يمينه أسودة' قسر الأسودة في الحديث بأنما "نَسَمْ بنيه"، أما الأسودة قجمع سِوَاد كَفَذَال وأَقْلُلَه، وستامٌ وأسنيه، وزمان وأزمنه، وتجمع الأسُودَة على أسَاوِدَ، وقال أهل النفة: السُّواد: الشخص، وقيل: السواد: لجماعات، وأما النَّسَم فبقتح النون وانسين، والواحدة نَسَمَةً، قال الخطابيُّ وغيره: هي نفس الإنسان، والمراد أرواح بني آدم.

رفع الإشكال عن الحديث: قال القاضي عياض بنظ في هذا الحديث: أنه يُخَازُ وحد آدَمُ ونَسَمَ بَنيه من أهل بَعَنَّة والنَّار، وقد جاء أن أرواح الكفار في سِحَين، قيل: في الأرض السابعة، وقيل: تحتها، وقيل: في سجن، وأن أرواح الموحنين مُنَعَّمة في الحنة؛ في حدمل أقما تعرض على آدم أوقاتاً فوافق وقت عرضها مرور النبي فَتَانًا، ويحتمل أن كوهم في النار والجنة، إنما هو في أرقات دون أوقات بدليل قوله تعالى: ﴿ أَنَّ الْمُرَارَ مُولِدًا عَلَهُ عَدُولُ وَعَلَمُهُ ﴾ (غافر: ٣٦) ويقوله الله في المؤمن: الحُرِض مسئرته من الحَمَّة عليه وقيل له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه أ، ويحتمل أن الجمنة كانت في حهة بمين آدَمَ دفيرًا، والنارُ في جهة شماله، وكلاهما حيث شاء الله، والله أعلم.

قوله ﷺ إذا يظر قبل بميت ضحك، وإذا نظر قبل شماله بكى" فيه شفقة الواقد على وقده وسرورة بحسن حاله وحزنه وبكاؤه لسوء حاله. قوئه في هذه الرواية: "وجد إبراهيم ﷺ في السماء انسادسة وتقدم في الرواية الأخرى أنه في انسابعة؛ فإن كان الإسراء مرَّتين فلا إشكال فيه، ويكون في كلَّ مَرَّةٍ وحَدَّه في سماء، وإحداهما: موضع استقراره ووطنه، والأخرى كان فيها غير مستوطن. وإن كان الإسراء مرَّةً واحدةً، فعلم وحده في السادسة، ثم ارتقى إبراهيم أيضاً إلى السابعة، والله أعشم.

الإشكال والجواب عنه والأصح جواب النووي: قوله ﷺ في إدريس عَنَهُ: "قال: مرحبًا بالنّبيّ انشّالج و لأح المثّالجُ" قال القاضي عياض عِنْ: هذا مُخَالِفٌ لما يقُولُه أهن النَّسُبِ والتاريخ من أن إدريس أب من آياء النبي ﷺ وأنه حدٍّ أعلى لنوح عليمًا، وأن نوحاً هو ابنُ لامك بن متوشلخ بن حنوخ، وهو عندهم إدريْسُ بُنُ يرد بن مهلايسيل بن قبنان بن أنوش بن شيث بن آدم عِنْهُ، ولا خلاف عندهم في عدد هذه الأسماء وسَرْدِهَا على ما ذكرناه، وإنما يختلفون في ضبط بعضها، وصورة لفظه، وجاء حواب الآياء هنا إبراهيم وآدم، مرحباً بالابن الصالح، ح قَالَ ابْنُ شَهَابِ: وَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَرَّمٍ: أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَأَبَا حَبَّةَ الأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولاَنِ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ "أَثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفَ الأَقْلاَمِ".......

حوقال إدريس: مرحباً بالأخ الصَّالج، كما قال مُوسى وعِيسى وهارون وبوسف ويجيى، وليسوا بآباء صفوات الله وسلامه عليهم، وقد قبل عن إدريس: أنه إلياس، وأنه ليس بحدًّ لنوح؛ فإن إلياس من ذُرَّيَّةِ إبراهيم، وأنه من المرسلين، وأن أول المرسلين نوح علجا، كما حاء في حديث الشَّفاعة، هذا كلام القاضي عياض هُمُّه، وليس في هذا خديث ما يمنع كون إدْرِيسَ علجا أباً لنبينا محمَّد عَلَيْهُ فإن قوله: "الأخ الصَّالج" يحتمل أن يكون قاله تلطفاً وتأدباً، وهو أخ وإن كان ابناء فالأنبياء إخوة، والمؤمنون إخوة، والله أعلم.

ضبط الأسماء: قوله: "أن ابن عباس وأبا حبه الأنصاري يقولان" أبو حَبَّةً: بالحاء المهملة والباء الموحدة هكذا ضبطناه هنا، وفي ضبطه واسمه اعتلاف، فالأصح الذي عليه الأكثرون "حَبَّة" بالباء الموحدة كما ذكرنا، وقيل: "حَبَّة" بالباء المثناة تحت، وقبل: "حَبَّة" بالنون، وهذا قول الواقدي ورُوي عن ابن شهاب الزُهريَّ. وقد اعتلف في اسم أبي حَبَّة فقيل: عامر، وقبل: مائك، وقبل: ثابت، وهو بدري باتفاقهم، واستشهد يوم أحد، وقد جمع الإمام أبو الحسن بُنُ الأَبْرِ الحَرْرِي سَقَ الأقوال الثلاثة في ضبطه، والاختلاف في اسمه في كتابه "معرفة الصحابة" هُوَّد ويَسْهَا بِياناً شافياً بِيقًا.

شوح الغويب: قوله ﷺ: المراد به المصعد، وقبل: المكان المستوي. وصريف الأقلام المعنى ظَهَرْتُ؛ علوتُ، والمُستُوى بفتح الواو، قال الحطّابيُّ: المراد به المصعد، وقبل: المكان المستوي. وصريف الأقلام بالصاد المهمئة: تصويتُها حال الكتابة، قال الخطّابيُّ: هو صوت ما تكتبه الملائكة من أَفْضِية الله تعالى ووجيه وما ينسخونه من اللوح المحفوظ، أو ما شاء الله تعالى من ذلك أن يُكُنبُ ويرفع لما أراده من أمره وتدبيره. قال الفاضي: في هذا حُمّة لمذهب أهل السُّنة في الإيمان بصحّة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله تعالى من اللَّوح المحفوظ، وما شاء بالأقلام التي هو تعالى يعلم كيفيتها، على ما جاءت به الآيات من كتاب الله تعالى والأحاديث الصحيحة، وآنٌ ما حاء من دلك على ظاهره، لكن كيفية ذلك وصورته وجنسه تمّا لا يعنمه إلّا الله تعالى، أو من أطلقه على شيء من ذلك من ملائكته ورسله، وما يُتأوّل هذا، ويُحيله عن ظاهره إلا ضعيف النَّظر والإيمان؛ إذ جاءت به الشّريعة المطهرة، ودلائل العقول لا تجله، والله تعالى يفعل ما يشاه، ويحكم ما يريد، حكمة من الله تعالى وإظهاراً لما يشاء من غيه لمن يشاء من ملائكته وسائر خلقه، وإلا فهو غَينٌ عن الكتب والاستذكار سبحانه وتعالى.

فقه الحديث: قال القاضي ينه: وفي علوٌ منزلة نبينا ﷺ وارتفاعه فوق منازل سائر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، وبلوغِه حيث بلغ من مَلكُوت السموات دليل على علوٌ درجته وإبانة فضله.

وقد ذكر البزَّارُ خبراً في الإسراء عن على كرم الله وجهه، وذكر مسير جِبْرِيلَ عليمًا على البُرَّاق حتى أتى الحجاب،=

قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكِ: قَالَ رَسُولُ الله وَ اللهِ عَلَيْهُ عَلَى أُمِّتِي حَمْسِينَ صَلاَةً، قَالَ: فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَثَى أَمُرَّ بِمُوسَى عَلِيْهُ فَقَالَ مُوسَى عَلِيْهُ: مَاذَا فَرَضَ رَبُّكَ عَلَى أُمَّتِكَ؟ قَالَ قُلْتُ: فَرَاحِعْ رَبَّكَ فَإِنْ أُمِّنَكَ لاَ تُطِيقُ قُلْتُ: فَرَاحِعْ رَبِّكَ فَإِنْ أُمِّنَكَ لاَ تُطِيقُ وَلَئَ عَلَى مُوسَى عَلِيْهُ فَرَاحِعْ رَبِّكَ فَإِنْ أُمِّنَكَ لاَ تُطِيقُ ذَلِكَ، قَالَ لِي مُوسَى عَلِيْهُ فَرَاحِعْ رَبِّكَ فَإِنْ أُمِّنَكَ لاَ تُطِيقُ ذَلِكَ، قَالَ: فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى عَلِيهُ فَأَخْبَرَاتُهُ، قَالَ: وَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى عَلِيهُ فَأَخْبَرَاتُهُ، قَالَ: وَرَجَعْتُ رَبِّكِ، فَقَالَ: هِي حَمْسُونَ، * وَرَجِعْ رَبُكَ، فَقَالَ: هِي حَمْسُونَ، * لاَ يُعَلِيقُ ذَلِكَ، قَالَ: وَرَجِعْ رَبُكَ، فَقَالَ: هِي حَمْسُونَ، فَقَالَ: وَرَجِعْ رَبُكَ، فَقُلْتُ: قَدِ اسْتَحْسِبُتُ مِنْ رَبِي.

-وذكر كلمة وقال: خرج مَلَكُ من وراء الجعَمَاب نقال حبريل: "والَّذي بعثك بالحقِّ إن هذا الملك ما رآيَّةُ منذ خُلِقتُ وإني أقرب الخلق مكاناً. وفي حديث آخر: "فَارَقَني حبريلُ وانفَطَعَتْ عني الأصواتُ". هذا آخر كلام القاضي بعض، والله تعالى أعلم.

قوله ﷺ: "ففرض الله تعالى على أمني خمسين صلاةً، إلى فوله ﷺ: فراجَعْتُ ربي فوضع شطَرها وبعده فراجَعْتُ ربي فوضع شطَرها وبعده فراجَعْتُ ربي فقال: هي خمس وهي خمسون" وهذا المذكور هنا لا يخالف الرواية المتقدمة أنه ﷺ قال: حطّ عنيَّ خمساً إلى آخره، فالمراد بحط الشّعل هنا أنه حطّ في مرَّات بمراجعات، وهذا هو الظاهر، وقال القاضي عباض به المراد "بالشّطر" هنا الجزء، وهو الخمس وليس المراد به النصف، وهذا الذي قاله محتمل، ولكن لا ضرورة إليه؛ فإنّ هذا الحديث الثاني مختصر لم يذكر فيه كرَّات المراجعة، والله أعلم. واحتجَّ العلماء بحذا الحديث عَلَى جواز تَسْخ الشيء قبل فعله، والله أعلم. **

"قوله: "هي خمس وهي خسون": الظاهر أن المراد به - والله أعلم - أن مساواة الواحدة منها بعشرة، وأنها لا تنقص عن عشرة لا يتبدل ولا يتغير ولا يلحقه تغيير ولا نسخ، وليس المراد أن كون الصلاة خمسا لايتبدل ولا يتغير؛ إذ لو كان المراد الثاني لما كان لاعتذاره ﷺ عند موسى هَنَا بقوله: "قد استحيبت" كثير وجه كما لايخفى عند من يتأمل أدبي تأمل، وعلى هذا فالحديث لاينافي القول يوجوب الوتر كما قال أبوحنيفة بعظم، والله تعالى أعلم.

^{**}قال في فتح الملهم: الحكمة في ذلك ما أشار إليه موسى عليمًا في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها، وأنهم خالفوه وعصوه.

قال القرطبي: "الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي ﷺ في أمر الصلاة، لعلها لكون أمة موسى كلفت من الصلوات. مما لم تكلف به غيرها من الأسم، فنقلت عليهم، فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك، ويشير إلى ذلك قوله: "إني قد حربت الناس قبلك". انتهى

وقال غيره: لعلها من حهة أنه ليس في الأنبياء من له أتباع أكثر من موسى، ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام-

قَالَ ثُمَّ الْطَلَقَ بِي جَبْرِيلُ خَتَى تَأْتِيَ سِلْرَةَ الْمُثْنَهِي، فَغَشِيَهَا ٱلْوَانُ لاَ أَدْرِي مَا هِيَ، قَالَ: ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْحَتَّةَ فَإِذَا فِيهَا حَنَابِذُ اللَّؤُلُو، وَإِذَا ثُرَابُهَا الْمِسْكُ".

١٦٥ - (٦) خَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِي عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ -لَعَلَهُ فَالَ- عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ -رَجُلُ مِنْ فَوْمِهِ- قَالَ: فَالَ نَبِيُّ اللهِ ﷺ؛ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ -لَعَلَهُ فَالَ نَبِيُّ اللهِ ﷺ! أَنَا عِنْدَ البَّيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ، إِذْ سَمِعْتُ قَالِلاً يَقُولُ: أَحَدُ الثَّلاَثَةِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَأَتِيتُ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ، إِذْ سَمِعْتُ قَالِلاً يَقُولُ: أَحَدُ الثَّلاَثَةِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَأَتِيتُ فَالْمَانِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَأَتِيتُ فَالْمَانِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَأَتِيتُ فَاللهُ يَقُولُ: أَحَدُ الثَّلاَثَةِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَأَتِيتُ فَانُولِ بَيْنَ الرَّجُلِينِ، فَأَتِيتُ فَاللهِ اللهِ عَلَيْنَ الرَّبُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْنَ الرَّبُولِي اللهِ عَلَيْنَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْنَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

-قَالَ قَتَادَةُ: فَقُلْتُ لِلَذِي مَعِي: مَا يَعْنِي؟ قَالَ: إِلَى أَسْفَلِ بَطْنِهِ- فَاسْتُخْرِجَ قَلْبِي، فَغُسِلَ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ أُعِيدَ مَكَانَهُ، ثُمَّ حُشِيَ إِيمَاناً وَحِكْمَةً، ثُمَّ أُتِيتُ بِدَابَّةٍ أَلْبَضَ يُقَالُ لَهُ الْبُرَاقُ -فَوْقَ الْحِمَارِ وَدُونَ الْبَغْلِ، يَفَعُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْضَى طَرْفِهِ- فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ،

قوله ﷺ: "تَم انطان بي حتى تأتي سلموة الشنهي" هكذا هو في الأصول "حتَّى نأتي" بالنون في أوله، وفي بعض الأصول: "حتَّى أتى" وكلاهما صحيح.

شرح الغريب: قوله ﷺ أدحلت نجمة فإدا فيها حداد اللؤلؤ" أما الجنابة فبالجيم المفتوحة، وبعدها نون مفتوحة، ثم ألف ثم باء موحدة ثم ذال معجمة، وهي القِبَابُ وحدتها جُنُبُذَهُ، ووقع في "كتاب الأنبياء" من صحيح البخاري كذلك، ووقع في أول "كتاب الصلاة" منه حبائل بالحاء المهملة والباء الموحدة وآخره لام، قال الخطّابيُ وغيره: هو تصحيف، والله أعلم، وأما "اللولُو" فمعروف، وفيه أربعة أوجه؛ بممزنين، وبحذفهما، وبإثبات الأولى دون الثانية، وعكمه، والله أعلم. وفي هذا الحديث دلالة لمنهب أهل السنة أن الجنة والنال مخلوقتان، وأن الجنة في السماء، والله أعلم.

قوله: "حدثنا عدم بن الخنى: حدثنا ابن أبي عديٌ عن سعيد، عن قنادة، عن أنس بن مالك رهج، لعلم فال عن مالك بن صعصعة قال أبو علي الغشائيُّ: هكذا هذا الجديث في رواية البن ماهان وأبي العباس الرازي عن أبي أحمد الجُلُودِيّ، وعند غبره: عن أبي أحمد، عن فتادة، عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة بغير شك. قال أبو الحسن الدارقطي: لم يروه عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة غير فتادة، والله أعلم.

حمن كتابه، فكان من هذه الجهة مضاهيا للنبي بحق فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أتهم به عليه من غير أن يريد زواله عنه، وناسب أن يطلعه على ما وقع له، وينصحه فيما يتعلق به، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لأمة محمد، حتى تمنى ما ثمنى أن يكون استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم، ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء. (فتح الملهم: ٣٥٧/٢)

ثُمَّ الْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّلْيَا، فَاسْتَفَتَحَ جَبْرِيلُ عَلَيْهَ، فَقِيلَ: مَنْ هَذَا وَقَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ: مُحَمِّدٌ قَالَ: مُحَمِّدٌ ﷺ قِبَلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَفَتَحَ لَنَا. وَقَالَ: مَرْحَباً بِهِ، وَلَيْعُمَ الْمُمْحِيءُ جَاءَ. قَالَ: فَأَتَيْنَا عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ.... وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِغِصَّتِهِ، وَذَكْرَ أَنَّهُ لَقِيَ فِي وَلَيْعُمَ الْمُسَلَامُ، وَفِي الثَّالِثَةِ يُوسُفَ، وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ، وَفِي الشَّالِيَةِ عِيسَى وَيَحْتَى عَلَيْهِمَا السَّلامُ، وَفِي الثَّالِثَةِ يُوسُفَ، وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ، وَفِي النَّالِيْةِ يُوسُفَ، وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ، وَفِي النَّالِيَةِ يُوسُفَ، وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ، وَفِي النَّالِينَةِ يُوسُفَ، وَفِي النَّالِينَةِ يُوسُفَ، وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ، وَفِي النَّالِينَةِ يُعْمَى مُوسَى عَلَيْهُ فَاللَهُ فَالَيْتُ عَلَى مُوسَى عَلِيهُ فَاللَهُ مَالَكُ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالنَبِي الصَّالِحِ، فَلَمَّا حَاوَزْلُهُ بَكَى، فَنُودِي مَا فَيَعَلَمُ مِثَالِحَ وَالْنَبِي السَّالِحِ، فَلَمَّا حَاوَزْلُهُ بَكَى، فَنُودِي مَا يُعْتَلَةُ أَكُولُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمْتِهِ الْعَمَلَةُ أَكُولُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمْتِي،

قَالَ: ثُمَّ الْطَلَقْنَا حَتَى التَهِيْنَا إِلَى السَّماءِ السَّابِعِةِ، فَأَنْيِتُ عَلَى إِبراهِمِ عَلِيَّةُ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ؛ وَحَدَّتَ نَبِي الله وَ اللهُ وَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارِ يَحْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَقَلْتُ؛ يَا حِبْرِيلُ مَا هَذِهِ الأَنْهَارُ ؟ قَالَ: أَمَّا النَّهْرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْحَنَّةِ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَيلُ وَالْفُرَاتُ، ثُمَّ رُفِعَ لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، فَقُلْتُ؛ يَا حِبْرِيلُ ! مَا هَذَا ؟ قَالَ ! هَذَا الْبَيْتُ الْفَاهِرَانِ فَالنَيلُ وَالْفُرَاتُ، ثُمَّ رُفِعَ لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، فَقُلْتُ: يَا حِبْرِيلُ ! مَا هَذَا ؟ قَالَ ! هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، فَقُلْتُ ! يَا حِبْرِيلُ ! مَا هَذَا ؟ قَالَ ! هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، يَذَخُلُهُ كُلِّ يَوْمِ سَبْعُونَ ٱلْفَ مَلَك، إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا فِيهِ آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ الْمَعْمُورُ، يَذَخُلُهُ كُلِّ يَوْمِ سَبْعُونَ ٱلْفَ مَلَك، إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا فِيهِ آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ الْمَعْمُورُ، يَذَخُلُهُ كُلِّ يَوْمِ سَبْعُونَ ٱلْفَ مَلَك، إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا فِيهِ آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ أَيْنَ إِنَاءَ مِنْ نَا أَعْدُلُهُ مُنْ الْفِيلُونَ وَالآخِرُ لَبُنَ ، فَعُرضَا عَلَى الْفَالِقِ عَلَى الْفِعْرَةِ، ثُمَّ فُرضَتْ عَلَى كُلُّ يَوْمٍ خَمْسُونَ صَلَاقًا". ثُمَّ ذَكَرَ قِصَتُهَا إِلَى السَّعَلَةِ بِلَى الْمَدِيثِ.

صبب بكاء موسى عليم ومعنى الغبطة؛ قوله ﷺ في موسى عليم؛ "فلمّا حاؤزْتُهُ بكي، فنودي ما يبكيك؟ قال: رب هذا غلام بغَنْهُ بمدي بدخل من أمنه الحنّة أكثر ممّا يدخل من أمني "معنى هذا والله أعلم أن موسى عليم حون على قومه لقلّة المؤمنين منهم مع كثرة عددهم، فكان بكاؤه حزناً عليهم وغبطة لنبينا ﷺ على كثرة أثباعه، والغبطة في الحير مجبوبة، ومعنى الغبطة؛ أنه وَدَّ أن يكون من أمنه المؤمنين مثل هذه الأمني، لا أنه ود أن يكونوا أتباعاً له، وليس لنبينا ﷺ مثلهم، والمقصود أنه إنّمًا يكى حزناً على قومه، وعلى فوات الفضل العظيم والثواب الجزيل بتحلّفهم عن الطاعة، فإن مَنْ دعا إلى حير وعمل الناسُ به كان له مثل أحورهم، كما جاءت به الأحاديث الصحيحة، ومثل هذا يُبتُكَى عليه ويُحْزَنُ على فواته، والله أعلم.

قوله: "وحدث نبي الله ﷺ أنّه رأى أربعة أنحار، بخرج من أصلها نَهْرُانِ ظاهران وعران باطنان، فقلت: يا جبريل ما هذه الأنحار؟ قال: أمّا النّهْرَانِ الباطنان فنهران في الجنة، وأمّا الظاهران فالنّيْل والفرات" هكذا هو في أصول-

١٧٧ - (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بِنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بِنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةً: حَدَثَنَا أَنَسُ بِنَ مَالِكِ عَنْ مَالِكِ بِنِ صَعْصَعَةً؛ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: فَذَكَرَ نَحْوَهُ، وَزَادَ فِيهِ: "فَأُتِيتُ بِطَسْتِ مِنْ ذَهَبٍ مُمْثَلِي حِكْمَةُ وَإِيمَاناً. فَشُقَّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى مَرَاقَ الْبَطْنِ، فَغُسِلَ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ مُلِئَ حُكْمَةً وَإِيمَانًا".

٨١٨ – (٨) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَ ابْنُ بَشَارٍ –قَالَ ابْنُ الْمُثَنَى: حَدَّثَنَا– مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ: حَدَثَنِي ابْنُ عَمَّ نَبِيّكُمْ تَصُلُّ:......

حصحيح مسلم "يخرج من أصلها"، والمراد من أصل سِلْرة المنتهى، كما حاء مبيناً في صحيح البحاري وغيره. قال مقاتل: الباطنان هما السَّلْسَبِيل والكُوْتُرُ.

قال القاضي عياض ينجح: هذا الحديث يدلُّ على أن أصل سِدَّرة المنتهى في الأرض؛ لحَروج النَّيل والقرآت من أصلها، قلتُّ: هذا الذي قاله ليس بِلَازم، بل معناه: أن الأنحار تخرج من أصلها، ثم تسير حيثُ أراد الله تعالى حتى تخرج من الأرض وتسير فيها، وهذا لا يمنعه عَقْلٌ ولا شرع، وهو ظاهر الحديث، فوحب المصير إليه، والله أعلم. واعلم أن الفُرَات بالتاء الممدودة في الخطَّ في حالتي الوصَّل والوقف، وهذا وإن كان معلوماً مشهوراً فنَّهتُ عليه لكون كثير من الناس يقولونه بالحاء وهو خطآ، والله أعلم.

قوله: "هذا البينة المعمُورُ يدخله كلُّ يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه أخر ما عليهم" قال صاحب المطالع الأتوار": "رويناه آخر ما عليهم" برقع الراء ونصبها، فالنصب على الظرف، والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله، قال: والرفع أوجه، وفي هذا أعظم دليل على كثرة الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم، والله أعلم. شرح الكلمات:قوله بالله "تهت بإناءين: أحدهما خر والأخر لبن، فعرضا علي فاخترت اللهن فقيل: أصبت أصاب الله بك أمَّنكَ على الفطرة" قد تقدم في أول الباب الكلام في هذا الفصل، والذي يزاد هنا معني أصبت، أي أصبت الفطرة كما جاء في الرواية المتقدمة، وتقدم بيان الفطرة، ومعنى: "أصاب الله بك" أي أواد بك الفطرة والخير والفضل، وقد جاء أصاب بمعنى: أواد، قال الله تعلى: ﴿ فَسَخَرَنَا لَهُ الرَبِحْ تَجْرِى بِأُمْرِهِ. رُحَاءً خَنْ أَصَاب الله على الفطرة فيهم يكونون عليها، والله عليه، وأما قوله؛ "أمنك على الفطرة" فمعناه: ألهم أثبًا ع لك، وقد أصبت الغطرة فهم يكونون عليها، والله أعلم.

قوله ﷺ: "فشُقَّ من النجر إلى مراقّ البطن" هو بفتح الميم وتشديد القاف، وهو ما سفل من البطن ورقّ من جلده، قال النجوهريُّ: لا واحد لها، وقال صاحب "المطالع"؛ واحدها مرق.

ضط الأسماء: قول مسلم يك: "حدثني محمَّدُ بْنُ منى وابن بشَار قال ابن مثنَّى: حدثنا محمَّد بن جعفر، حدَّننا شعبة عن قتادة قال: سمعت أبا العائبة بقول: حدثني ابنُ عم نبيكم ﷺ يعني ابْنُ عبَّاس ﷺ الإسناد كله بصريون،= -يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسِ- قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حِينَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَالَ: "مُوسَى آذَمُ طُوالٌ، كَأَنّهُ مِنْ رِحَالِ شَنُوءَةً". وَقَالَ: "عِيسَى جَعْلًا مَرْبُوعً" وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ الدَّجَّالَ.

٩١٩ – (٩) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْد: أَخْبَرْنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدِ: حَدَثَنَا طَيْبَانُ بْنُ عَبْد عَبْد الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَمَّ نَبِيّكُمْ ﷺ - ابْنُ عَبَّاس - قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "مُرَرْتُ لَيْلَةَ أُسُرِيَ بِي عَلَى مُومتى بْنِ عِمْرَانَ عَلْئَانَ.....

حوشعبة وإن كان واسطيًّا فقد انتقل إلى البَصْرَة واستوطنها، وابن عباس أيضاً سكنها، واسم أبي العالية: "رُفَيْعٌ بضم الراء وفتح الفاء، ابن مَهْرَان الرَّياحيُّ، بكسر الراء ومالمُثنة من تحت، والله أعلم.

شوح الغريب: قوله ﷺ: اموسى أدم طُوالٌ كأنه من رحال شُتُوءَةً، وقال: عبسَى خَعَدٌ مربوعٌ" أما "طُوالُ" فبضم الطاء وتخفيف الواو، ومعناه طويل، وهما لغنان، وأما "شنوءة" فبشين معجمة مفتوحة نم نول تم وال ثم همزة ثم هاء، وهي قبيمة معروفة.

قال ابن قنيبة في "أدب الكاتب": سموا بذلك من فولك: رجل فيه شَنُوءَة أي تقرَّز، قال: ويقال: سموا بذلك؛ لأتمم تشانؤوا وتباعدوا، وقال الجوهريُّ: الشَّنوءة التَّقُرُّز وهو التَّبَاعُد من الأَدْنَاس، ومنه أَزْدشْنُوءَةَ وهم حَيُّ من اليمن ينسب إليهم شَنائيُّ، قال ابنُّ السَّكِّيب؛ ربما قالوا: أَزْدشنوةَ بالتشديد غير مهموز، وينسب إليها شنوى.

وأما قوله ﷺ "مُربوع"، فقال أهل اللغة: هو الرجل بين الرَّحُلَيْنِ في القَامَة، ليس بالطَّوِيلِ البائن ولا بالقصير الحقير، وفيه نغات ذكرهن صاحب "المحكم" وغيره: مَرَّبُوع ومُرْتَبُع ومُرْتَبِع بفتح الباء وكسرها، ورَبَع ورُبُعَة ورُبُغَة، الأخيرة بفتح الباء، والمرأة رَبُغةً ورَبَعَة.

وأما قوله ﷺ في عيسى عليمة؛ أنه جَعْلُم، ووقع في أكثر الروايات في صفته سَبُّط الرأس فقال العدماء: المراد بالحُقد هذا خُعُودَة الجسم، وهو اجتماعه واكتنازه، وليس المراد خُعُودة الشعر، وأما اخَعُد في صفة موسى لحَيْلًا فقال صاحب "التحرير": فيه معنيان: أحدهما: ما ذكرناه في عيسى عَبْلًا وهو اكتناز الجسم، والثاني: جُعُودَةُ الشعر، قال: والأول أصح؛ لأنه قد حاء في رواية أبي هُرَيْرَة في الصحيح أنه رَجِلُ الشعر، هذا كلام صاحب التحرير". والمعنيان فيه جائزان، وتكون خُعُودة الشعر على المعنى الثاني ليست جُعُودة القَطَط، يل معناها أنه بين انقطَط والسّبط، والله أعلم.

والشَّبَطُّ بفتح الباء وكسرها لغتان مشهورتان، ويجوز إسكان الباء مع كسر السين وقتحها على التخفيف، كما في كتف وبايه، قال أهل اللغة: الشّعر السَّبُط هو المُسْتُرَّسِل ليس فيه تكسر، ويقال في الفعل منه: سَيِطُ شعره بكسر الباء، يُسْبِطُ يفتحها، سَبْطاً يفتحها أيضاً، والله أعلم.

قوله في الرواية الأخرى: "قال رسول الله أتلل: مُرَرَّتُ لبلة أُسرِيَ بي على مُوسَى بن عمران" هكذا وقع في بعض الأصول، وسقطت لفظة "مررت" في معظمها ولا يد منها، فإن حذفت كانت مرادة، والله أعلم. رَجُلَّ آدَمُّ طُوالٌ حَعْدٌ، كَأَنَّهُ مِنْ رِحَالِ شَنُوءَةً، وَرَأَيْتُ عِيسَى بْنَ مَرْيُمَ مَرْبُوعَ الْحَلْقِ، إِنَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ، سَبِطَ الرَّأْسِ"، وَأَرِيَ مَالِكاً خَازِنَ النّارِ، وَالدّحَالَ، فِي آيَاتِ أَرَاهُنَ اللهِ إِيّاهُ ﴿فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِن لِقَابِهِ﴾ (السحدة: ٣٣). قَالَ: كَانْ فَتَادَةُ يُفَسِّرُهَا أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ قَدْ لَقِيَ مُوسَى عَشِرٌ.

١٤٠ - (١٠) خَدَّنَنَا أَخْمَدُ بْنُ حَنْبَلِ وَسُرَيْحُ بْنُ يُونْسَ قَالاَ: حَدَّنَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرُنَا دَاوُدُ ابْنُ أَبِي هِنْدِ عَنْ أَبِي هِنْدِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللّهِ يَجْلَقُ مَرَّ بِوَادِي الأَزْرَقِ فَقَالَ: "أَيُّ وَادٍ هَذَا؟" فَقَالُوا: هَذَا وَادِي الأَزْرَقِ، قَالَ: "كَأَنِي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَيْنَةِ هَابِطاً مِنَ الثَّنِيّةِ، وَلَهُ حُوارٌ إِلَى اللهِ بِالتَّبْيِيَةِ" ثُمَّ أَتَى عَلَى ثَنِيّةٍ هَرْشَى فَقَالَ: "أَيَّ ثَنِيّةٍ هَذِه؟" قَالُوا: ثَنِيّةُ هَرْشَى. قَالَ: "كَأْنِي أَنْظُرُ إِلَى اللهِ بِالتَّبْيِيَةِ" ثُمَّ أَتِى عَلَى ثَنِيّةٍ هَرْشَى فَقَالَ: "أَيَّ ثَنِيّةٍ هَذِه؟" قَالُوا: ثَنِيّةُ هَرْشَى. قَالَ: "كَأْنِي أَنْظُرُ إِلَى اللهِ بِالتَّبْيِيَةِ" ثُمَّ أَتِي عَلَى ثَنَةٍ خَمْرًاءَ خَعْدَةٍ عَلَيْهٍ خَبّةٌ مِنْ صُوفٍ، خِطَامُ نَاقَةٍ خَمْرًاءَ خَعْدَةٍ عَلَيْهِ خَبّةٌ مِنْ صُوفٍ، خِطَامُ نَاقَةٍ خَمْرًاءَ خَعْدَةٍ عَلَيْهٍ خَبّةٌ مِنْ صُوفٍ، خَطَامُ نَاقَةٍ خَمْرًاءَ وَعُولَةٍ عُلْهَ يَاللّهُ لِللهِ لِللّهِ لِلللهِ لِلللهِ لِللهِ لَاللهِ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لِللهِ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لِللهِ لَهُ لَهُ لِللهِ لَاللّهُ لِللهِ لِلْهِ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لَيْهِ لِللهِ لَيْهِ لَلْهُ لِللهِ لَهِ لَهُ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لِللهُ لِللهِ لِللهِ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لِلهِ لَكُولُوا لِللهِ لِيْهِ لِللهِ لَهُ لِللهِ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لَهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَهُ لَكُولُولُهُ لِللهِ لِلْهِ لَلْهُ لِللّهِ لَلْهُ لِللهِ لَلْهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لِللّهِ لَلْهُ لِلْهُ لَهُ لِللهِ لَهُ لِللهِ لَلْهُ لَلْهُ لِلْهُ لِلْهِ لِلْهُ لِلَهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ لِلْهُ

قَالَ ابْنُ حَنَّبُلٍ فِي حَلِيثِهِ: قَالَ هُشَيْمٌ: يَعْنِي لِيفاً.

-قوله ﷺ "وأُرِني مالكاً حازنَ النَّارُ" هو بضم الهمزة وكسر الراء، "ومالكاً" بالنصب ومعناه: أرى النبي ﷺ مالكاً، وقد ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث: "ورأيتُ مالكاً"، ووقع في أكثر الأصول "مالك" بالرفع وهذا قد ينكر ويقال: هذا لحن لا يجوز في العربية، ولكن عنه جواب حسن، وهو أن لفظة "مالك" مصوبة، ولكن أسقطت الألف في الكتابة، وهذا يفعله المحدثون كثيراً فيكتبون: سمعت أنس، بغير أنف، ويقرؤونه بالنصب، وكذلك مائك كتبوه بغير ألف ويقرؤونه بالنصب، فهذا -إن شاء الله تعالى - من أحسن ما يقال فيه، وفيه فواقد يتنبّهُ ها على غيره، والله أعلم.

قوله: أو أري مالكنا حازن النَّار والتَّبِخُال في آباتِ أو اعُنَّ الله الِّبَاءُ عَلِمُقِلاً نكُن في مريزةٍ مَن لِقَايِمَهُ (السجدة: ٢٣) تأويل الآية: قال: "كان قَنَادَةُ يفشرها أن نبي الله يَخْلُا فَنَا لَقِي موسى بالبَلا" هذا الاستشهاد يقوله تعالى: عَلِمَلاً نكُن و مريةٍ به هو من استدلال بعض الرواة، وأما تفسير قَنَادة فقد وافقه عليه جماعة: منهم مُجَاهِلهُ، والكُليُّ، والنُّهُدِّيُّ، والنُّهُدِّيُّ، والنُّهُدِّيُّ، والنُّهُدِّيُّ، والنُّهُ على مذهبهم معناه: فلا تكن في شك من لقائك موسى، وذهب كثيرون من المحققين من المفسرين وأصحاب المعاني إلى أن معناها: فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب، وهذا مذهب ابن عباس، ومقاتل، والزجاج، وغيرهم، والله أعلم. قوله: "حدث أحد بن حنبل وسُرْبُحُ بن يونس" هو بالسين المهملة والحيم.

فوله ﷺ اكاني أنظُر إلى موسى عليمٌ عَابِطاً من النَّيّة. وله جؤار إلى الله تعالى بالنّبية" ثم قال ﷺ في يونس بن مين ﷺ: "رأيته وجو يبني" قال القاضي عياض يكن أكثر الروايات في وصفهم تدل على أنه ﷺ رأى ذلك ليلة أسْري يه،⇒ ١٢١ – ١٦١) وَحَدَّنَنِي مُحَمَّدً بِنُ الْمُثَنِّى: حَدَّنَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيِّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَرْنَا مَعْ رَسُولِ الله ﷺ بَيْنَ مَكَةً وَالْمَدِينَةِ، فَمَرَرَّنَا بِوَادٍ، فَقَالَ: "أَيُّ وَادٍ هَذَا؟" فَقَالُوا: وَادِي الْأَرْرَقِ فَقَالَ: "كَأْنِي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى ﷺ –فَذَكَرَ مِنْ لَوْنِهِ وَشَغْرِهِ شَيْئًا لَمْ يَحَفَظُهُ دَاوُدُ وَاضِعاً إِصْبَعَيْهِ فِي أَذُنَيْهِ، لَهُ حَوَارٌ إِلَى الله بِالثَلْبِيَةِ، مَارًا بِهَذَا الْوَادِي" قَالَ: "ثُمَّ سِرْنَا خَتَى أَنْفِادَ عَرْشَى أَوْ لِفَتْ. فَقَالَ: "كَأَنِي ٱلْظُرُ إِلَى يُولُسَ عَلَى خَتْمَ أَنْفِادٍ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

-وقد وقع ذلك مبيناً في رواية أبي العالية عن ابن عباس، وفي رواية ان المستَبِ عن أبي هريرة، وليس فيها ذكر التلبية. الجواب عن تلبية الأنبياء وحجهم بعد الموت: قال: قإن قبل: كيف يحمُّون ويلُبُوُن وهم أموات وهم في الدار الآخرة، وليست دار عمل؟ فاعلم أن للمشايخ، وفيما ظهر لنا عن هذا أجوبة:

أحدها: أقم كالشهداء، بل هم أفضل سهم، والشهداء أحياء عند رهم، فلا يبعد أن يحجُّوا ويصلُّوا، كما ورد في الحديث الآخر، وأن يتقرَّبُوا إلى الله نعالى بما استطاعوا؛ لأقم وإن كانوا قد توفُّوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل، حتى إذا فنيت مدَّق وتعقَّبتها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل، الوجه الثَّاني: أن عمل الآخرة ذكر ودعاء، قال الله تعالى: ﴿وَنُعُونُهُمْ فَيُهَا سُنَحَنَكَ. آلنَّهُمَّ وَتَجَيَّتُهُمْ فِيهَا شَلْتُمْ الْهِ

الوحه الثالث: أن تكون هذه رؤية مُنام في غير ليلة الإسراء، أو في بعض نيبة الإسراء كما قال في رواية ابن عمر ﷺ: "نَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْنِي أَضُوفُ بِالكَعِبة"، وذكر الحديث في قصة عيسى عَشَا، الوجه الرابع: أنه ﷺ أُرِي أحوالهم التي كانت في حياقهم، ومُثَّلُوا له في حال حياقهم كيف كانوا وكيف حعقهم وتلبيتهم، كما قال ﷺ: "كانَّي أنظُرُ إلى موسى، وكاني أنظر إلى عيسى، وكأني أنظر إلى يونس عليهم السلام".

الوجه الخامس: أن يكون أخير عمًّا أُوحي إليه ﷺ من أمرهـ. وما كان منهـم وإن لم يرهـم رؤية عين، هذا آخر كلام القاضي عباض رهي، والله أعلـم.

شوح الغويب: قوله ﷺ: "له جُوَالِ" بضم الجيم وبالهمز وهو رفع الصوت. قوله: "لنية هرشي" هي بفتح الهاء وإسكان الراء وبالشين المعجمة مقصورة الألف، وهو حبل على طريق الشام والمدينة قريب من الجُحُفَة.

قوله يُتَقَلَّنَ اعنى ناقة همراء خَقَدَق، عليه جُنَّةً من صوف، خطام باقته خلية قال هشيم: بعني ليفاً أما الجَفنة، فهي مُكتنزة اللحم كما تقدم قريباً، وأما النخطام، بكسر الخاء فهو الحَبُل الذي يُقاد به البعير بجعل على خطمه، وقد تقدم بيانه واضحاً في أول كتاب الإيمان. وأما الخُلِّنة، فبضم الخاء المعجمة وبالباء الموحدة بينهما لام، فيها لغتان مشهورتان: انضم والإسكان، حكاهما ابن السُّكَيتِ والحوهويُّ وأعرون، وكذلك اخلب، والخلبُ وهو اللَّيفُ كما فسره هُشَيْمٌ، والله أعلم.

قوله ﷺ: "كأني أنظر إلى موسى واضعاً إصبعيه في أذنيها أما "الأصبع" فقيها عشر لغات: كسر الهمزة، وفتحها، وضمها،=

٢١٤ – (١٢) خَانَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنِ، عَنْ مُخَاهِدٍ قَالَ: كُنَا عِنْدَ ابْنِ عَبَاسٍ، فَذَكَرُوا الدّحَالَ، * فَقَالَ: إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْن عَبْنَيْهِ كَافِر، قَالَ: فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ أَسْمَعُهُ قَالَ ذَلك. وَلَكِنَّهُ قَالَ: "أَمَّا إِبْرَاهِيمُ، فَانْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ، وَأَمَّا مُوسَى، فَرَحُنَ آدَمُ حَعْدً عَلَى حَمَلٍ أَحْمَرَ مَحْطُومٍ بِحُنْبَةٍ، كَأَنِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ إِذَا الْحَدَرَ فِي الْوَادِي يُلْبَيّ.

-مع فتح الباء، وكسرها، وضمها، والعاشرة "أصبّوعً" على مثال عُصلّفُور، وفي هذه دليل على استحباب وضع الأصبع في الأذن عند رقع الصوت بالأذان ونحوه، في يستحب له رقع الصوت، وهذا الاستنباط والاستحباب يجيء على مذهب من يقول من أصحابنا وغيرهم: إنَّ شرع من قبلنا شرع لنا، والله أعلم. قوله: "ففال: أنيَّ لنية هذه!" قانوا: هرضى أو لِفُتَ" هكذا ضبطناها "بُفَتَ" بكسر اللام وإسكان الفاء وبعدها ناء مثناة من فوق، وذكر الفاضي وصاحب "المصالع" فيها ثلاثة أوجه: أحدها: ما ذكرته، والثاني: فتح اللام مع إسكان الفاء، والثالث: فتح اللام والفاء جميعاً، والله أعنم. قوله وَاللهُ الجعلام باقته ليف حبيةً روي بتنوين ليف وروي بإضافته إلى خبية، فمن نوّن جعل خُلية بدلاً أو عطف بيان.

قوله: "عن مُخافه قال: كما عبد إلى عباس فيَّد فلا كُوْوا الدُّخَال فقال: إنَّه مكتوبٌ بين عبيه كافر: قال: فقال ال عباس؛ لم أسمعه قال دلك ولكنه قال: أمَّا إراهيم فانظروا إلى صاحبكما هكذا هو في الأصول وهو صحيح، وقوله: "فقال إنَّه مكتوبٌ" أي قال قائل من الحاضرين، ووقع في الجمع بين الصحيحين فعبد الحقُّ في هذا الحديث من رواية مُسْلِم: فلاكروا الدُّجُّال فقالوا: "إنه مكتوب بين عينيه"، هكذا رواه فقاوا. وفي رواية الحديث عن الصحيحينُ: وفاكروا الدُحال بين عينيه كافر، بحذَف لفظة قال، وقالوا: وهذا كله يصحح ما تقدَّم، وقوله: "فقال ابن عباس: تم أسمعه "يعني انبي عَيْق.

قوله ﷺ "كأنيَّ أنظر إليه إذا الحدر" مكذا هو في الأصول كلها أرذ أ بالألف بعد الذال وهو صحيح، وقد حكى القاضي عياض عن بعض العلماء أنه أنكر إثبات الألف وغلط راويه، وغلطه الفاضي وقال: هذا حهل من هذا القائل وتعشّف، وحُسّارة على التوهُّم لغير ضرورة وعدم فهم يمعاني الكلام؛ رذ لا فرق بين [إذا و"إذا هنا؛ لأنه وصف حاله حين اتحداره فيما مضي.

ترجيح القاضي احدى الروايتين وردّ النووي عليه بالجمع بينهما: فونه ﷺ اقبذا موسى عليَّة صربٌ من لرَّ خال 🗕

[&]quot;قوله: "قدكرو، الدجال! فقال: أي بعص الحاضرين. "إنه مكتوب بين عبنيه كافرا" إلى قوله: "لم أسمعه أ، أي النبي ﷺ قال ذلك ولكنه قال: إلى آخره، فإن قلت: أي مناسبة بين الكلامين! قلت: لعن الكلام جرى في ذكر العجائب، فذكر العجائب، فذكر المم ابن عباس الله ما سمع منه ﷺ هذه العجبية، ولكنه سمع عجبيته أخرى فذكر تلك العجبية، والله تعالى أعلم.

اللَّبْتُ عَنْ أَبِي الزّيْبِرِ، عَنْ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "عُرِضَ عَلَيّ الأَنْبِيَاءُ، فَإِذَا مُوسَى اللَّبْتُ عَنْ أَبِي الزّيْبِرِ، عَنْ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "عُرِضَ عَلَيّ الأَنْبِيَاءُ، فَإِذَا مُوسَى ضَرَّبٌ مِنَ الرّجَالِ. كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنُوءَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلِيمًا، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا عُرُوةً بْنُ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ الله عَنْبُهِ، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا عُرُوةً بْنُ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ الله عَنْبُهِ، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا صَاحِبُكُمْ -يَعْنِي نَفْسَهُ- وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهُ، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا دِحْبَةً"، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِرَمْحِ: "دِحْيَةُ بْنُ خَلِيفَةً".

٢٤ - (١٤) وَخَدَّنِنِي مُحمَّدُ بْنُ رَافِعِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ، قَالَ ابْنُ رَافِعِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ، قَالَ الْبَيْ سَعِدُ رَافِعِ: خَدَّثَنَا، وَقَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا - عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِدُ ابْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُويَّوَةً قَالَ: قَالَ النّبِيُّ يَظِيَّةً "حِينَ أُسْرِي بِي لَقِيتُ مُوسَى عَلِيَّةً - فَتَعَنَهُ النّبِي عَنْ أَبِي هُوسَى عَلِيَّةً - فَقَالَ، النّبِي عَنْ أَبِي اللّهَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الرَّسِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنُوءَةً، قَالَ، وَلَيْتِ بِينَا عَيْنِ فِي الْحَيْقُ عَلَاءً وَبُعَةً أَحْمَرُ كَأَنْمَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ " - يَعْنِي حَمّاءًا - وَلَقِيتَ الْفِطْرَةَ، وَلَذِهِ بِهِ، قَالَ: فَأَيْتِتُ بِإِنَا عَيْنِ فِي أَحْدِهِمَا لَئِنْ وَلَيْهِ بِهِ، قَالَ: فَأَيْتِتُ بِإِنَا عَيْنِ فِي أَحْدِهِمَا لَئِنْ وَلِي الْجَعْرِ خَمْرٌ، فَقِيلَ لِي: خُذْ أَيَّهُمَا شِفْتَ، فَأَخَذْتُ اللّهَنَ فَشَرِبْتَةُ، فَقَالَ: هُدِيتَ الْفِطْرَةَ، أَوْ أَحَدُتُ اللّهَ فَوَتُ أُمْتِكُ اللّهَ فَقَالَ: هُدِيتَ الْفِطْرَةَ، أَوْ الْمَا إِلْكَ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوْتُ أُمِنْكَ اللّهَ فَقَالَ: هُدِيتَ الْفِطْرَةَ، أَوْ الْمَا إِلْكَ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوْتُ أُمِنْكَ".

سهو بإسكان الراء، قال القاضي عياض: هو الرَّحل بين الرَّجُلَين في كثرة اللَّحم وقلّته، قال القاضي: لكن ذكر البُخارِيُّ فيه من بعض الروايات "مضطرب"، وهو الطويل غير الشديد، وهو ضد جَفد اللحم مكتنسزه، ولكن يحتمل أن الرواية الأولى أصح، يعني رواية ضرب؛ لقوله في الرواية الأخرى: حسبته قال "مضطرب"، فقد ضعفت هذه الرواية للشكَّ، ومخالفة الأحرى التي لا شف فيها. وفي الرواية الأخرى: "جَسيمُ سَبُطُّ" وهذا يرجع إلى الطويل، ولا يُتأوَّل حسيم بمعني سمين؛ لأنه ضد "ضَرَّب"، وهذا إنما حاء في صفة الدجال، هذا كلام القاضي، وهذا الذي قاله من تضعيف رواية "مضطرب"، وأنف مخالفة لرواية "ضرب" لا يوافق عليه؛ فإنه لا مخالفة بينهما، فقد قال أهل اللغة: "الضرب" هو الرجل الحقيف اللحم، كذا قاله ابن السَّكِيت في "الإصلاح" وصاحب المحمل والزَّيدي والجوهري وأخرون لا يُحْصَون، والله أعلم.

قوله: دُحيةٌ بن خَلِفَةً" هو بفتح الدال وكسرها، لفتان مشهورتان.

شرح المغويب: قُولُه ﷺ: "رَجُلُ الرَّاسِ" هو بكسر الجيم، أي رجل الشعر، وسيأتي قربباً -إن شاء الله تعالى-=

حيان تُرْجِيل الشعر. قوله ﷺ في صفة عيسى على: "فإذا ربُعة أحمر، كاتما خرج من ديماس يعني حُماماً" أما "الرَّبعة"، فبإسكان الباء ويجوز فنحها، وقد تقدم قريباً بيان اللغات فيه وبيان معناه. وأما "النَّيماسُ" فبكسر الدال وإسكان الباء والسين في آخره مهملة، وفسره الراوي بالحسَّام، والمعروف عند أهل اللغة أن "الدِّيماسُ" هو السَرب وهو أيضاً الكنَّ، قال الهرويُّ في هذا الحديث: قال بعضهم: "المُرْياس" هنا هو الكِنُّ أي كأنه مخدر لم يرشمساً، قال: وقال بعضهم: المراد به السَرْب ومنه: دمسته إذا دفته. وقال الجوهريُّ في "صحاحه" في هذا الحديث: "قوله: "حرج من كِنَّ؛ لأنه قال في وصفه: كأن رأسه يقطر ماء".

وذكر صاحب "المطالع" الأقوال الثلالة فيه، فقال: الدَّيماس: قيل: هو السَّرَاب، وقيل: الكِنَّ، وقيل: الحَمَّام، هذا ما يتعلَق باللبماس، وأما الحمَّام فمعروف، وهو مذكّر باتفاق أهل اللغة، وقد نقل الأزهريُّ في "قمَدْيب اللغة" تذكيره عن العرب، والله أعلم.

وأما وصف عيسى صفوات الله عنيه وسلامه في هذه الرواية - وهي رواية أبي هريرة عليه - بأنه أحمر، ووصفه في رواية ابن عمر عليه: بعدها بأنه أذمً، والأدمُ، الأسْمَرُ، وقد روى البخاري عن ابن عمر عليه أنه أنكر رواية "أحمر" وحلف أن النبي ﷺ لم يُقلِّهُ يعني وأنه اشتبه على الراوي، فيحوز أن يُتأوَّل الأحمر على الآدم، ولا يكون المراد حقيقة الأدمة والحُمَّرة بل ما قارهما، والله أعلم.

* * * *

[٧٥- باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال]

١٦٥ - (١) خَدَّنَنَا يَحْتَى بْنُ يَحْتَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ، عَنْ نَافِع، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ أَنَ رَسُولَ الله ﷺ فَيْ الله عَنْ الْمَعْتِة، فَرَآئِتُ رَجُلاً آدَمَ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَاءٍ مِنْ أَدْمِ الرِّحَالِ، لَهُ لِمَةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَاءٍ مِنَ النَّمَ فَدْ رَجَلَهَا، فَهِي تَقْطُرُ مَاءً، مُتَكِمًا عَلَى مِنْ أَدْمِ الرِّحَالِ، لَهُ لِمَةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَاءٍ مِنَ النَّمَ فَدْ رَجَلَهَا، فَهِي تَقْطُرُ مَاءً، مُتَكِمًا عَلَى رَجُلَيْنِ –أَوْ عَلَى عُوَاتِقِ رَجُلَيْنِ – يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْلِيمَ، ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلَ جَعْدٍ قَطَطٍ، أَعْوَرٍ الْعَيْنِ الْيُمْنَى، كَأَنْهَا عِنَبَةٌ طَافِيةٌ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ: هَذَا الْمُسِيحُ اللهُ عَلْمَ اللهُ مَنْ هَذَا؟

٧٥- باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال

شرح الغويب: أما قوله ﷺ: "أرالي" فهو بفتح الهمزة. وأما "انكعبة" فسمَّيت كعبة لارتفاعها وتربُّعها، وكل يبت مربّع عند العرب فهو كُفّية، وقيل: سميت كعبة لاستدارتها وعلوّها، ومنه كُفّب الرجل، ومنه كُعب ثدي المرأة إذا: علا واستدار. وأما "اللّمّة" فهي بكسر اللام وتشديد الميم، وجمعها لِمَمّ كَثِرْنَيْ وقرب، قال الحوهريُّ: ويجمع على "لمام" بعني بكسر اللام، وهو الشعر المندلي الذي حاوز شَحْمة الأذنين، فإذا بلغ المُنْكِبَيْنِ فهو جَمّة، وأما "رجّلها" فهو بشديد الجيم ومعناه: سرحها بحشط مع ماء أو غيره.

وأما قوله يَتْقُرُ: 'بِدَشِر مَاء' فقال الفاضي عياض: يحتمل أن يكون على ظاهره أي: يقطر بالماء الذي رخَلها به لمقرب ترجيعه، وإلى هذا نحا القاضي الباجيُّ. قال الفاضي عياض: ومعناه عندي: أن يكون ذلك عبارة عن نَضَارته وحسنه واستعارة لجماله. وأما "الغرائق" فحمع عاتق. قال أهل اللغة: هو ما بين المُنْكِ والعُنقُ، وفيه لمغنان: التذكير والتأنيث، والتذكير قامت وأشهر. قال صاحب "المحكم": ويجمع العاتق على عوائق كما ذكرنا، وعلى عُتُق وعُتَق بإسكان النّاء وضمها.

وأما طواف عيسى عليه؛ فقال القاضي عياض ينظن إن كانت هذه رؤيا عين، فعيسى حيّ لم يمت، يعني قلا استاع في طوافه حقيقة؛ وإن كان مُنَاماً كما نبه عليه ابن عمر ﴿ ثُنَّهُ في روايته، فهو محتمل لما تقدم، ولتأويل الرؤيا. قال الفاضي: وعلى هذا يحمل ما ذُكر من طواف الدَّجَّال بالمبيت، وأن ذلك رؤيا؛ إذ قد ورد في الصحيح أنه لا يدخل مكّة ولا المدينة، مع أنه لم يذكر في رواية مانك طواف الدَّجَّال، وقد يقال: إن تحريم دحول المدينة عليه إنما هو في زمن فِتْنَهِ، والله أعلم، وأما المسيع فهو صفة لعِيسى عَلِيْمُ وصفة للدَّجَّال.

وجه تسمية عيسى بالمسيح: فأما عيسى قاحتلف العلماء في سبب تسميته مسيحاً. فال الواحديُّ: ذهب أبو عبيد واللَّيْثُ إلى أن أصله بالعِبْرَائِيَّةِ "مشيحاً"، فعرَّبته العرب وغيرت لفظه، كما قالوا: موسى وأصله: مُوشى أو مِيْشَا– ٢٦٦ - (٣) خَدُّنَا مُحمَّدُ بِنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيِّعِيُّ: حَدَّنَنَا أَنَسٌ -يَعْنِي ابْنَ عِيَاضٍ - عَنْ مُوسَى -وَهُوَ ابْنُ عُفْبَة - عَنْ نَافِعِ قَالَ: قَالَ عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ: ذَكَرَ رَسُولُ الله يَهُ أَنْ يَوْمًا، يَيْنَ ظَهْرَانِي النَّاسِ: الْمُسِيحَ الدَّجَّالُ فَقَالَ: 'إِنَّ اللهَ تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ، أَلاَ وَإِنَّ الْمُسِيحَ الدَّجَّالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْمُسْتِحَ الدَّجَّالُ فَقَالَ: 'إِنَّ اللهَ تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ، أَلاَ وَإِنَّ الْمُسِيحَ الدَّجَّالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْمُسْتِحَ، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنْبَةً طَافِيةً ا قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ اللهُ اللهَ اللهُ الله

مب قسمية اللتجال بالمسيح: وأما اللتحال" فقبل: سمى بذلك؛ لأنه محسوح الغين، وقبل؛ لأنه أغور، والأعور يسمى مسيحاً، وقبل: لمسحه الأرض حين خروجه، وقبل غير ذلك. قال القاضى: ولا خلاف عند أحد من الرواة في اسم المسبح أنه بفتح الميم وكسر السين مخففة، واختلف في الذّخال، فأكثرهم يقوله مثله، ولا فرق بينهما في اللفظ، ولكن عيسى بالله مسيح مُذى، والدّحال مسبحُ ضَلالة، ورواه بعض الرواة مِشبح بكسر الميم والشين، والله في واحد كذلك، إلا أنه بالخاه المعجمة، وقاله بعضهم بكسر الميم وتخفيف السين، والله أعلم. وأما تسمية الذّجال، فقد تقدم بيالها في شرح المقدمة.

شرح الغريب: وأما قوله على صفة الدجال: "جعدًا فططًا" فهو بعتج القاف والطاء، هذا هو المشهور. قال الفاضي عياض: رويناه بفتح الطاء الأولى ويكسرها: قال: وهو شديد الجعود، وقال الهروي: الجعّد في صفات الرجال يكون مدحاً ويكون ذماً، فإذا كان ذماً فله معيان: أحدهما: القصير المتردد، والآخر: البحيل، يقال: رجل جعّد البدين، وجعّد الأصابع أي بخيل، وإذا كان مدحاً، فله أبضاً معيان: أحدهما: أن يكون معناه شديد الخلق، والآخر: يكون شعوه جعداً عير مثبط فيكون مدحاً؛ لأن السّبوطة أكثرها في شعور العجم. قال القاضي: قال غير المهروي: الجعّد في صفة الدّجال ذم، وفي صفة عيسى يتبلا مدح، والله أعلم.

⁻بالعبرانية، فلما عرَّبُوه غَيُروه، فعلى هذا لا اشتقاق له. قال: وذهب أكثر العلماء إلى أنه مشتقٌ، وكذا قال غيره: إنه مشتق عنى قول الجمهور، ثم التختف هؤلاء، فخُكِيّ عن ابن عباس نتين أنه قال: لأنه ثم يُمُسُخُ ذا عاهة إلا يُريء، وقال إبراهيم وابن الأعرابيُّ: المسيح الصّديق، وقيل: لكونه مَمْسُوح أسفل القدمين لا أَخْمُص له، وقبل: لمسح زكريا إياه، وقبل: لمشجه الأرض أي قطعها، وقبل: لأنه خرج من يطن أمه مَمْسُوحاً بالدّهن، وقبل: لأنه مُسِخَ بالبركة حين ولد، وقبل: لأن الله تعالى مُسْخَه أي خلقه خلقاً حسناً، وقبل غير ذلك، والله أعلم.

٢٧٧ - (٣) خَذَننا اللهِ عَنْدَ النَّهُ لَمَيْرِ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ سَالِم، عَنِ الْنِ عُمَرَ أَنَّ وَسُولَ اللهِ ﷺ عَنْ سَالِم، عَنِ الْنِ عُمَرَ أَنَّ وَسُولَ اللهِ ﷺ وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى وَحُلَيْنِ، وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى وَحُلَيْنِ، يَسْكُبُ وَأَسَّهُ -أَوْ يَقْطُو وَأَسَّهُ-. فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: عِيسَى بْنْ مَرْيَمَ أَو المسيحُ ابْنُ مَرْيَمَ الله المسيحُ ابْنُ مَرْيَمَ اللهُ وَاللّهُ وَوَأَيْتُ وَرَاءَهُ وَحُلاً أَحْمَرَ، جَعْدَ الرَّأْسِ، أَعْوَرَ الْعَيْنِ اللّهُ مَنْ وَأَلْتُ بِهِ ابْنُ قَطَنِ، فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: الْمَسِيحُ الدَّجَّالُ".

-التوقيق بين الووايات: وأما قوله ﷺ: 'أسرر العبن البدي كأنها عنبةً طافية" فروي طافئة بالهمزة وبغير همر، فمن همز معناه: ذهب ضوؤها، ومن لم يهمز معناه: نائقة بارزة: ثم إنه جاء هنا أعور العين اليُسْي، وجاء في رواية أخرى أعور الغَيْن اليُسْرى، وقد ذكرهما جميعاً مسلم في آخر الكتاب، وكلاهما صحيح.

قال الفاضي عياض يخد روينا هذا الحرف عن أكثر شيوخا بغير همز، وهو الذي صححه أكثرهم، قال: وهو الذي ذهب إليه الأخفش، ومعناه: نائغة كنتُوء حبَّة العنب من بن صواحبها، قال: وضبطه بعض شيوخا بالهمز وأنكره بعضهم، ولا وحه لإنكاره، وقد وصف في الحديث بأنه مُمشُوح الغين، وأمّا لمست خخرًا، ولا نابته بل مطموسة، وهذه صفة حبة العنب إذا سال ماؤها، وهذا يصحح رواية الهمز. وأما ما جاء في الأحاديث الأخر: "خاجظ النيّن وكأنّها كوكب"، وفي رواية: ألها حدقة حاحظة كأمّا تُحاعَة في حائظ "تصحّح رواية ترك الهمزة، ولكن يجمع بين الأحاديث وتُصَّحح الروايات حميعاً بأن تكون المُطَمُّومة والمستوحة، والتي ليست بخرّاء ولا بائنة هي العوراء الطافئة باهمز، وهي العين اليمني كما حاء هما، وتكون الجاحظة، والتي كأنها لأحاديث والروايات في الطافية ينفير مجز، وهي العين اليمني واليسرى؛ لأن كل واحدة منهما عُورًا، فإن الأحاديث والروايات في الطافية بالهمز وبتركه، وأعور العين اليمني واليسرى؛ لأن كل واحدة منهما عُورًا، فإن الأعور من كن شيء المعيب، لاسيما ما يختص بالعين، وكلا عبني الدَّجال معية عوراء إحداهما بذهاها، والأعرى بعيها، هذا آحر كلام الفاضى، وهو في نحابة من احسن، والله أعلم.

قوله: " دندًا محمد بن إسحاق المسيبي" هو بفتح الياء منسوب إلى حد له، وهو محمد بن إسحاق بُنِ محمّد بن عبد الرّحْمن بن عبد الله بن المسيّب بن أبي السائب أبو عبد الله المُحرّومي.

توله: أبين فنهران النّاس هو بفتح الظاء وأسكان الهاء وقتح النون، أي بينهم، وتقدم بيانه أيضاً. قوله يُخْفُرا "إن الله تبرك وتعلى للس ناعدر، أنا إن اللسبح المذبّال أغور عبى البسين معناه؛ أن الله تعالى منسزة عن بسنات الحدوث، وعن جميع النقائص، وأن الدّجّال علوق من حلق الله تعالى ناقص الصورة، فينبغي لكم أن تعلموا هذا، وتعدموه الناس لدلًا يغتر بالدجال من برى تخييلاته، وما معه من الفتنة، وأما "أغور عبن اللسين فهو عند المحويين من الكوفيين على ظاهره من الإضافة، وعند المصريين يقدر فيه محدوف، كما يقدر في نظائره، فالتقدير: أغور عين صفحة وجهه اليمين، والله أعمم، قوله الله الشبع من رأيت باس قضًا ضبطاه أرأيت الشم التاء وقدحها وهما ظاهران، "وقطن" هذا بفتح الغاف والطاء.

٤٢٨ – (٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةً بْنُ سَعِيد: حَدَثَنَا لَيَثُ عَنْ عُقَيْل، عَنِ الزُّهْرِيّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أُنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ:ُ "لَمَّا كَذَّبَتْنِي فُرَيْش، فُسْتُ فِي الْحِجْرِ فحلّى الله لِي يَيْتَ الْمَقْدِس، فَطَفِقْتُ أُخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَمَّا أَنْظُرُ إِلَيْهِ".

٣٩٩ – (٥) خَذَتْنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: حَدَثَنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: أَحْبَرَنِي يُونْسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مَالِم بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عُمْرَ بْنِ الْحَطَّابِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أَطُوفُ بِالْكُعْبَةِ، فَإِذَا رَجُلُ آذَمُ سَبِطُ الشَّعْرِ، يَيْنَ رَجُلَيْنِ، يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً –أَوْ يُهْرَاقُ رَأُسُهُ مَاءً – قُلْتُ مَنْ هَذَا وَجُلُ آذَمُ سَبِطُ الشَّعْرِ، يَيْنَ رَجُلَيْنِ، يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً –أَوْ يُهْرَاقُ رَأُسُهُ مَاءً – قُلْتُ مَنْ هَذَا وَجُلُ أَحْمَرُ، يُهَمَ ذَهْبَتُ أَلْتَقِتُ فَإِذَا رَجُلُ أَحْمَرُ، يَهُو اللهُ عَلَى اللهِ شَبَهًا ابْنُ قَطُنِ".

﴿ ٣٠ - (٣) حَدَّنَيَ زُهَيْرُ بْنُ حَرَّبِ: حَدَثْنَا حُجَيِّنْ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ -وَهُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةً - عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الفَصْلِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةً بْنِ عَبْد الرّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رُسُولُ الله ﷺ: "لَقَدٌ رَأَيْتُنِي فِي الْحِجْرِ، وَقُرَيْشٌ تَسْأَلْنِي عَنْ مَسْرَايَ، فَسَأَلْنِي عَنْ أَشَيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْلِسِ لَمْ أَثْبِتُهَا، فَكُرِبْتُ كُرْبَةً مَا كُرِبْتُ مِثْلَهُ فَطَّ،

قوله ﷺ؛ المحلَّى الله لي لبُّت المفُنس فطعفَّتُ الحرهم عن آياته" روي "فُحَلَّى" بتشديد اللام وتخفيفها، وهما ظاهران ومعناه: كشف وأظهر، وتقدم بيان لفات "بيت المقدس" واشتقاقه في أول هذا الباب. وآياته: علاماته. شوح الغريب: قوله ﷺ: "بنطف رأسه ماء أو لَهْرِاق" أما "يَنْطِفُ" فمعناه: يقطر ويسيل، يقال: نطف يقتح الطاء اينْظُفُ" بضمها وكسرها. وأما "يهراق" فبضم الياء وفتح الهاء ومعناه: ينصبُّ.

قوله: "حدثنا حدين بن المنتي هو يجاء مهملة مضمومة، ثم جيم مفتوحة، ثم ياء ثم نون, قوله ﷺ: افكربت كربة ما كربت كربة ما كربت مثله قط" هو بضم الكافين، والضمير في "مثله" يعود على معنى الكُرْبَة، وهو الكرب أو الغمّ، أو الهمّ أو الشهيء. قال الجوهريُّ: الكُرْبَةُ بالضم: الغم الذي يأخذ بالنفس، وكذلك الكُرْبُ، وكربه الغم إذا: اشتدّ عليه. قوله ﷺ: أوقد رأيتني في جماعة من الأنبياء صلوات الله عنيهم: فإذا موسى علاك قالمٌ يُصلّي، وإذا عيسى ابن مربم المُنتَّ عليهما قال القاضي عياض ينضا قد تفلّم الجواب في قائمٌ بصلًى، وإذا إبر اهيم عنظ قالم يُصلّى، فحالت الصّلاة فأمنيُهم" قال القاضي عياض ينضا قد تفلّم الجواب في

صلاقم عند دكر طواف موسى وعيسى عليهما السلام. قال: وقد تكون الصَّلاة هنا بمعنى الذَّكر والنخاء، وهي من أعمال الآخرة. قال القاضي: فإن قبل: كيف رأى مُوسى عَشَا. يصلَّى في قبره وصلى النبي ﷺ بالأنبياء ببيت- قَالَ: فَرَفَعَهُ اللهُ لِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ، مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلاَّ أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي حَمَاعَةٍ مِنَ الأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي، فَإِذَا رَحُلُّ ضَرْبٌ حَعْدٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِحَالِ شَنُوءَةً، وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلِيّا فَائِمٌ يُصَلِّي، أَثْبَهُ يُصَلِّي، أَثْبَهُ عَلَيْهِ، فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلِيْهُ قَائِمٌ يُصَلِّي، أَشْبَهُ النّاسِ بِهِ شَبَهًا عُرُونَةً بْنُ مَسْعُود النّفْفِيُّ، وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلِيْهُ قَائِمٌ يُصَلِّي، أَشْبَهُ النّاسِ بِهِ شَبَهًا عُرُونَةً بْنُ مَسْعُود النّفْفِيُّ، وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلِيْهِ، فَالنّاسِ بِهِ صَاحِبُ النّارِ فَسَلَمْ عَلَيْهِ، فَائْتَفُتُ إِلَيْهِ فَبَدَأْنِي بِالسَّلاَمِ".

يَا مُحَمَّدُ } هَذَا مَالِكُ صَاحِبُ النّارِ فَسَلَمْ عَلَيْهِ، فَائْتَفُتُ إِلَيْهِ فَبَدَأْنِي بِالسَّلاَمِ".

المقدس، ووجدهم على مراتبهم في السعوات، وسلموا عليه ورحبوا به؟ فالجواب: أنه يحتمل أن تكون رُوَّيته موسى في قبره عند الكَثِيْبِ الأحمر كانت قبل صعود النبي الله السماء، وفي طريقه إلى "يَبْتِ المقدس" ثم وحد موسى فَدْ سبقه إلى السّماء، ومحتمل أنه الله رأى الأنبياء صنوات الله وسلامه عليهم، وصلّى بهم على تلك الحالى الوقل ما رآهم، ثم سألوه، ورحبوا به، أو يكون اجتماعه بهم وصلاته ورؤيته موسى بعد انصرافه ورجوعه عن سدرة المتهى، والله أعلم.

* * * *

[٧٦- باب في ذكر سدرة المنتهي]

- 271 (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّنَنَا أَبُو أَسَامَةً: حَدَّنَنَا مَالِكُ بُنُ مِغُولٍ، حَ مَخْدَ الله بْنِ نُمَيْرٍ -وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةً - قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّنَنَا أَبْنُ نُمَيْرٍ فَرُخُوبِ جَمِيعاً عَنْ عَبْدِ الله بْنِ نُمَيْرٍ -وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةً - قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّنَنَا أَبِي: حَدَّنَنَا مَالِكُ بْنُ مِغُولٍ عَنِ الرَّبَيْرِ بْنِ عَدِينٍ، عَنْ طَلْحَةً بن مصرّفٍ، عَنْ مُرّفً، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: فَمَا أُسُويَ بِرَسُولِ الله عَنْ الرَّضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وَلِقَهَا يُنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ الأَرْضِ، فَيُقْبَضُ مِنْهَا، وَلَقِهَا يُنْتَهِي مَا يُعْتَى رَسُولُ الله يَؤْفِقَى السَمْورَةِ مَا يَعْشَىٰ ﴿ (النحم: 17) قَالَ: فَوَاشِمَ سُورَةِ فَهُا، فَيُقْرَلِمَنْ لَمْ يُشْرِكُ إللهُ مِنْ أُمْتِهِ شَيْنَا - الْمُقْجِمَاتُ اللهُ عَنْ لَهُ مُنْ لَهُ مِنْ أَمْتِهِ شَيْنَا - اللهَ فَرَاقِ اللهُ عَنْ اللهُ مِنْ أُمْتِهِ شَيْنَا - اللهُ فَيْمَاتُ اللهُ عَلَى اللهُ مِنْ أَمْتِهِ مَنْهَا - اللهُ فَيْمَاتُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مِنْ أُمْتِهِ شَيْنَا - اللهُ فَي مَاتُ اللهُ ا

٧٦– باب في ذكر سدرة المنتهى

قوله: "عن مالك بُن مغولٍ عن الزُّبير بن عديٌّ عن طلحة عن مرَّةًا..

ضبط الأسماء: أما أمغُولًا فبكسر المبم وإسكان الغين المعجمة وفتح الواو، "وطلحة" هو ابن مصرّف وهؤلاء التلاثة أعنى: الزبير وطلحة ومرة تابعيون كوفيون. قوله: "انتهى به إن سدره النّتهى وهي في انشَماء السّادسة" كذا هو في جميع الأصول السادسة، وقد تقدم في الروايات الأخر من حديث أنس أتما قوق السماء السابعة، قال القاضى: كوفحة في السّابعة هو الأصح وقول الأكثرين، وهو الذي يقتضيه المعنى وتسميتها بالمنتهى، قلتُ: ويمكن أن يجمع بينهما، فبكون أصلها في السادسة، ومعظمها في السابعة، فقد عُلم ألها في تماية من العظم، وقد قال الخليل بخه: هي سِدْرة في السماء السابعة قد أطلت السموات والجنة، وقد تقدم ما حكياه عن القاضى عياض بخو في قوله: إن مقتضى خروج النّهرين الظاهرين: النّيل والفرّات من أصل سدرة المنتهى أن يكون أصلها في الأرض، فإن مسم له هذا أمكن حمله على ما ذكرناه، والله أعلم.

شوح الغريب: قوله: "وغفر لمن لم يُشْرِك بالله من أثبته شيئاً - مُشْحَمَات" هو بضم الميم وإسكان القاف وكسر الحاء-

[&]quot;قوله: "أعتلي خواتيم سورة النفرة": كأن المراد أنه قرر له إعطاءها وأنها ستنزل عليه، وقبل له: هذا ستنزل عليك وتحوه، والله تعالى أعلم، فلايشكل أن هذا ينافي ما تقدم قريبا من حديث أبي هريرة عنيم، وحديث ابن عباس هنيم، من أنه لها غزل هم وإن تُبذّوا ما في أنفيسكم أو تُخفّوهُ يُخابستِكُم بِهِ آللّهُ إلى البقرة: ٢٨٤) اشتد ذلك عليهم فأنزل الله تعالى هم المرافئ الرّسُولُ؟ إلى آخر السورة.

٢٦٤ – (٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ: حَدَّثَنَا عَبَادٌ –وَهُوَ ابْنُ الْعَوَّامِ–: أَحَبَرَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ زِرَّ بْنَ حُبَيْشِ عَنْ قَوْلِ الله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَذَنَى﴾ (النحم: ٩)، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ مَسْعُودٍ، أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ رَأَى حِبْرِيلَ لَهُ سِتَمِائَةِ حَنَاحٍ.

ُ ٣٣٤ – ٣) خَدَّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ; حَدَّنَنا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنِ الشَّيْبَانِيُ، عَنْ زِرً، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: ﴿مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾ (النحم: ١١) قَالَ: رَأَى جِبْرِيلَ عَلِيمًا لَهُ سِتّمِائَةِ حَنَاحٍ.

ومعناه: الذنوب العِظَام الكبائر التي تُهلك أصحابها، وتوردهم النار وتقحمهم إياها، والتقحُّم: الوقوع في المهالك، ومعنى الكلام: مَنْ مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المُقْجِمات. والمراد -والله أعلم- بغفرانها أنه لا يُحلَّد في النار بخلاف المشركين، وليس المراد: أنه لا يعذَّب أصلاً، فقد تقررت نصوص الشرع، وإجماع أهل السنة على إثبات عداب بعض العُصاة من المُوخّدين، ويحتمل أن يكون المراد بهذا: خصوصاً من الأمة أي يغفر لبعض الأمة المُقْجِمَات، وهذا يظهر على مذهب من يقول؛ إن لفظة "مَنَّ لا تقتضى العموم مطلقاً، وعلى مذهب من يقول؛ إن لفظة "مَنَّ لا تقتضى العموم مطلقاً، وعلى مذهب من يقول؛ الأمر والنهي، ويمكن تصحيحه على المذهب المختار، وهو كوفحا للعموم مطلقاً؛ لأنه قد قام دليل على إرادة الخصوص، وهو ما ذكرناه من النصوص والإجماع، والله أعلم.

ضبط الأسماء: فوله: "وحدثني أبو الربيع الزهراني" هو بفتح الزاي وإسكان الهاء واسمه سليمان بن داود.

قول مسلم عشر: "حدثنا أبو بكر بن أبي شبية حدثنا حقص بن غياث عن الشيباني عن زر عن عبد الله" هذا الإستاد كله كوفيون، وغياث بالغين المعجمة، والشيباني: هو أبو إسحاق واسحه: سليمان بن فبروز وقبل: ابن عامرو وهو ثابعي، وأما "زِرِّ" فبكسر الزاي و"خُبَيْشُ" بضم الحاء وقتح الموحدة وأخره الشين المعجمة، وهو من المعمرين زاد على مافة وعشرين سنة، وهو من كبار التابعين.

قوله: "عن عبد الله بن مسعود عليه في قوله تعالى: ﴿ مَا كَذَبُ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَى بَهُ قَالَ "رأى جبريل له ستمائة جناح" هذا الذي قاله عبد الله بنؤه، هو مذهبه في هذه الآية، وذهب الجمهور من المفسرين إلى أن المراد: أنه رأى ربه سبحانه وتعالى، ثم اختلف هؤلاء فذهب جماعة إلى أنه يَ أَن رأى ربه بغواده دون عينيه، وذهب جماعة إلى أنه رأه بعينيه، قال الإمام أبو الحسن الواحدي: قال المفسرون: هذا إخبار عن رؤية النبي على ربه عز وجل ليلة المعراج، قال ابن عباس وأبو ذرَّ وإبراهيم التيمي: رآه بقلبه، قال: وعلى هذا رأى بقلبه ربه رؤية صحيحة، وهو أن الله تمالى جعل بصره في قواده أو خلق لفؤاده بصراً حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين، قال: وقد ذهب جماعة من المفسرين إلى أنه رآه بعينه، وهو قول أنس وعكرمة والحسن والربيع قال المبرد: ومعني الآية أن الغؤاد

رأى شيئاً فصدق فيه "ما رأى" في موضع نصب أي: ما كذب الفواد مرئيه، وقرأ ابن عامر ما كذَّب بالتشديد،-

٣٤٤ - (٤) حَنَّانَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَاذِ الْعَبْرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ الشِّيْبَانِيِّ، سَمِعَ زِرَّ بْنَ حُبَيْشِ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: ﴿لَقَدْ زَأَى مِنْ ءَايَسَتِ زَبِهِ ٱلْكُبْرَىٰ﴾ الشَّيْبَانِيِّ، سَمِعَ زِرَّ بْنَ حُبَيْشِ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: ﴿لَقَدْ زَأَى مِنْ ءَايَسَتِ زَبِهِ ٱلْكُبْرَىٰ﴾ (النحم: ١٨)، قَالَ: رَأَى جِبْرِيلَ فِي صُورَتِهِ لَهُ سِتَمِائَةِ جَنَاحٍ.

-وقال المبرد: معناه أنه رأى شيئاً فقبله، وهذا الذي قاله المبرد على أن الرؤية للفؤاد، فإن جعلتها للبصر فظاهر، أي ما كذب الفؤاد ما رأه البصر، هذا آخر كلام الواحدي.

قوله: "من عند الله بن مسعود عليه في قول الله تعالى: فلإنفاذ رأى بن ، ينت زبه الكيرى إلى به قال: "رأى حريل في صوياته له سنسانة حداج". هذا الذي قاله عبد الله عنيا، هو قول كثيرين من السلف، وهو مروي عن ابن عباس الثين، وابن زيد، وعمد بن كعب، ومقانل بن حيان، وقال الضحاك: المراد أنه رأى سدرة المنتهى، وقيل: رأى رُفْرَقاً أخضر، وفي الكبرى قولان للسلف: منهم من يقول هو نعت للآيات ونجوز نعت الجماعة بنعت الواحدة كقوله تعالى: ولأغارث أخرى أمه (طلبه ١٨٨): وقيل هو صفة لمحذوف تقديره: رأى من آيات ربه الآية الكبرى.

* * * *

[٧٧- باب معنى قول الله عزوجل: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزَلَةً أَخْرَى﴾]

عَطَاهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً: ﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أَخْرِي ﴾ (النجم: ١٣) قَالَ: رَأَى جِبْرِيلَ ﷺ.

٧٧ باب معنى قول الله عزوجل: ﴿ونفد رَءَاهُ نَزْلَهُ أَخْرَىٰ﴾ وهل رأى النبي ﷺ ربُّهُ ليلة الإسراء؟

أقوال أهل العلم حول وؤية النبي بيني وبه ليلة الإسراء: قال القاضي عباض بينه: اعتلف السُلف والحلف، هل رأى نبينا به الله الإسراء؟ فانكرته عائشة على ما وقع هنا في صحيح مسلم، وجاء مثله عن أبي هريرة عليه وجماعة، وهو المشهور عن ابن مسعود، وإليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين، وروى عن ابن عباس فله أنه رآه بعينه، ومثله عن أبي ذر وكعب رئيس، والحسن ين وكان يحلف على ذلك، وحُكِى مثله عن ابن مسعود، وأبي هريرة، وأحمد بن حنبل، وحكى أصحاب المقالات عن أبي الحَسن الأشعري وجماعة من أصحابه: أنه رآه، ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال؛ ليس عليه دليل واضع، ولكنه حائز، ورؤية الله تعالى في الدنيا حائزة، وسوال موسى إيّاها دليل على حوازها؛ إذ لا يجهل نبي ما بجوز، أو يحتنع على ربه.

وقد اختلفوه في رؤية مُوسى خَيْرَ ربه، وفي مقتضى الآية ورؤية الحَيْل، ففي جواب القاضي أبي يُكر ما يقتضى أفيما رأياه. وكذلك اختلفوا في أنَّ نبينا محمداً فَقَدُ هل كلَّه ربه سبحانه وتعالى ليلة الإسراء بغير واسطة أم لا؟ فحكى عن الأشعرَّي وقوم من المتكلمين: أنه كلمه، وعزا بعضُهم هذا إلى جَعْفر بن محمد، وابن مسعود، وابن عباس فيد وكذلك اختلفوا في قوله تعالى: ﴿ فَهُ فَتَدَلَّى ﴾ (النجم: ٨) فالأكثرون على أن هذا الدُّنو والثّلني منقسم ما بين جبريل والنبي فَيْكُ أو مختص بأحدهما من الآخر، ومن السدرة المنتهى.

وذُكر عن ابن عباس والحبسن ومحبّد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم أنه دُنو من النبي الله إلى وبه سبحانه وتعالى أو من الله تعالى، وعلى هذا القول يكون الدُّنو والتدلي متأوّلاً ليس على وجهه، بل كما قال جعفر بن محمد: الدُّنُو من الله تعالى لا حدًّ له، ومن العباد بالحدود، فيكون معنى دُنو النبي الله من ربه سبحانه وتعالى وقريه منه ظهور عظيم منسزفته لديه، وإشراق أنوار معرفته عليه، واطلاعه من غيبه وأسرار ملكوته على ما لم يُطلع سواه عليه. والدُّنو من الله سبحانه له إظهار ذلك له وعظيم يره وفضله العظيم لديه، ويكون قوله تعالى: وهن فولي أو أذني رب الله على الحقيقة من نبينا الله ومن الله إجابة الرغبة وإبانة المنسزلة، ويتأوَّل في ذلك ما يتأول في قوله الله عن ربه عز وجل: "من تَقَرَّب مني شيراً تقرَّب مني منه فراعاً" الحديث، هذا آخر كلام القاضي.

٣٦٦ - (٢) خَدَّتَنَا أَبُو بُكِّرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا حَفْصٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسِ قَالَ: رَآهُ يِقَلِّبِهِ.

رُو بَا الْمَشَجُّ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ -: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَنْ زِيَادٍ بْنِ الْحُصَيْنِ أَبِي جَهْمَةً، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ الْأَشَجُّ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ -: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَنْ زِيَادٍ بْنِ الْحُصَيْنِ أَبِي جَهْمَةً، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ الْأَشَجُّ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ -: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَنْ زِيَادٍ بْنِ الْحُصَيْنِ أَبِي جَهْمَةً، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ الْأَشَجُّ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ -قَالَ : وَيَاهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَالِيَةِ، عَنِ اللهِ عَبْسِ قَالَ : ﴿ وَمَاهُ نَزْلُهُ أُخْرَى ﴾ قَالَ: رَآهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَالّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللللللّهُ الللللللّهُ اللللل

﴿٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا حَفْصٌ بْنُ غِيَاتٍ، عَنِ الأَعْمَشِ. حَدَّثَنَا أَبُو جَهْمَةً بِهَذَا الإسْنَادِ.

حوأما صاحب "التحرير" فإنه اختار إلبات الرُّؤْية قال: والحُجج في هذه المسألة، وإن كانت كثيرة، ولكنا لانتمشّك إلا بالأقوى منها، وهو حديث ابن عباس اللجن: أتعجبون أن تكون الخُلّة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ وعن عكرِمَةَ سئل ابن عباس اللجن هل رأى محمد ﷺ ربه؟ قال: نعم.

وقد روي بإسناد لا بأس به، عن شعبة، عن قتادة، عن أنس بنيد قال: رأى محمد على ربه. وكان الحَسَنُ يملف: لقد رأى محمد على ربه. والأصل في الباب حديث ابن عباس جبر الأمة، والمرجوع إليه في المعضلات، وقد راحعه ابن عمر الله في هذه المسألة، وراسله هل رأى محمد لله ربه؟ فأخبره أنه رآه، ولا يقدح في هذا حديث عائشة على: لأن عائشة لم تخبر ألها سمعت الني يَجَلَّ بقول: لم أر ربي، وإنما ذكرت ما ذكرت متأوّلة لقول الله تعالى: هوذا كان لِبشر أن يُكلِّمهُ آلمة إلا وَحَبًا أوْ مِن وَزَاي جِناب أوْ بُرْسِلَ رَسُولاً في (الشورى: ٥١) ولقول الله تعالى: هوذا كذرت ما يكن قوله حُجَّة، وإذا شدر حَده الموايات عن ابن عبّاس في إثبات الرؤية، وجب المصير إلى إثباقه، فإذا لمبست مما يُدرك بالعقل، ويؤخذ بالظن، وإنما يتلفًى بالسَّماع، ولا يستحبر أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلّم في هذه المسألة بالظن والاحتهاد.

وقد قال معمرٌ بنُ راشد حين ذكر المحتلاف عائشة وابن عباس؛ ما عائشة عندتا مأعلمُ من ابن عبام، ثم إن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره، والمثبت مقدَّم على النافي، هذا كلام صاحب 'التحرير". فالحاصل: أن الراجع عند أكثر العلماء أن رسول الله ﷺ رأى ربَّه بعَيْني رأسه ليلة الإسراءِ لحديث ابن عبّاسٍ وغيره ثمّا تقدَّم، وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسّماع من رسول الله ﷺ هذا تما لا ينبغي أن يتشكك فيه، ثم إن عائشة ينتُون لم تُنْفِ الرؤية بحديث لذكرته، وإثما اعتمدت الاستبّاط من الآبات وسنوضح بحديث عن رسول الله ﷺ ولو كان معها فيه حديث لذكرته، وإنما اعتمدت الاستبّاط من الآبات وسنوضح الجواب عنها. فأما احتجاج عائشة بقول الله تعالى: ﴿ أَلَّ تُذرِكُهُ ٱلْأَنِصِرُكُهُ؟ فجوابه ظاهر، فإن الإدراك هو الإحاطة، والله تعلى الرؤية بغير إحاطة، وأحيب عن الإحاطة، والله تعالى لا يُحاط به، وإذا ورد النّص بنفي الإحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير إحاطة، وأحيب عن الإحاطة،

=الآية بأجوية أخرى لا حاجة إليها مع ما ذكرناه، فإنه في تماية من الحُسن مع اعتصاره.

وأما احتجاجها على المقول الله تعالى: فلؤومًا كان لِبَشْرِ أَن يُكَلِّمَهُ أَنَّهُ إِلَّا وَحْيَاجُهُ الآية، فالحواب عنه من أوجه: أحدها: أنه لا ينزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية، فيجوز وجود الرؤية من غير كلام. الثاني: أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة, الثانث: ما قاله بعض العلماء أن الشراد بالوحي الكلام من غير واسطة، وهذا الذي قاله هذا القائل وإن كان محتملاً، ولكن الحُنهُور على أن المراد بالوحي هنا الإقام والمرؤية في المنام، وكلاهما يُسمَّى وحياً. وأما قوله تعالى: ﴿ أَوْ مِن وَرَآي جِمَابِ ﴾ فقال الواحديُّ وغيره: معناه: غير مُخَاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه وتعالى من حيث لا يرونه، وليس المراد أن هناك حجاباً يقصل موضعاً من موضع، ويدل على تحديد المحتوب، فهو بمنازلة ما يسمع من وراء الحجاب حيث تم ير المتكلم، والله أعلم.

قوله: عن أبي هربرة عليه في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَيَاهُ مُزَلَةُ أَخْرَىٰ ﴿ ﴾ قال: "رأى حبريل" وهكذا قاله أيضاً أكثر العلماء. قال الواحدُّى: قال أكثر العلماء: المراد رأى حبريل في صورته التي خلقه الله تعالى عليها. وقال ابن عبُّاس: رأى ربه سبحانه وتعالى: وعلى هذا معنى ﴿نَزْلَةً أَخْرَى ﴿ يَكُ بِعود إلى النبي ﷺ فقد كانت له عُرَّجات في تلك الليلة الاستِخْطُاط عدد الصلوات، فكل عرجة نزلة، والله أعلم.

قوله: "عن الأعسش، عن زياد بن الخُصَيْنِ أَي خَهْمَةً، عن أَي العالية، عن ابن عباس هُمَّد: ﴿مَا كُذُبُ ٱلْمُؤَادُ مَا رَأَىٰ عَيْرُ أَفَتُمْمُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَزَىٰ عَيْرٌ وَلَقَدْ رَدْهُ نَزْلُةً أَخْرَىٰ ﴾ (النجم: ١٦-١٣) قال: أرآه بقواده مراين الأين هذا الذي قاله ابن عباس معناه: رأى النبي ﷺ ربه سبحانه وتعالى مرتين في هاتين الأيتين، وقد قدمنا اختلاف-

قَالَ: وَكُنْتُ مُقَكَا فَحَلَمْتُ، فَقُلْتُ: يَا أَمْ الْمُؤْمِنِينَ! أَنْظِرِينِي وَلاَ تَعْجَلِينِي، أَلَمْ يَقُلِ اللهُ تَعَالى: فَوَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ فَقَالَتْ: أَنَا أَوّلُ هَذِهِ اللّهُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ الله يَخْنُ فَقَالَ: "إِنّمَا هُوَ جِبْرِيلُ عَنِيْ، لَمْ أَرَهُ عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خُلِقَ اللّهُ مَا يَنْ ذَلِكَ رَسُولَ الله يَخْنُ فَقَالَ: "إِنّمَا هُوَ جِبْرِيلُ عَنِيْ، لَمْ أَرَهُ عَلَى صُورَتِهِ الّتِي خُلِقَ عَلَيْهَا غَيْرَ هَاتَيْنِ الْمَرّنَيْنِ، رَأَيْتُهُ مُنْهَبَطأ مِنَ السَّمَاءِ، سَادًا عِظْمُ خَلقِهِ مَا بَيْنَ السَمّاءِ إِلَى الأَرْضِ" عَلَيْهَا غَيْرَ هَاتَيْنِ الْمَرّنَيْنِ، رَأَيْتُهُ مُنْهَبَطأ مِنَ السَّمَاءِ، سَادًا عِظْمُ خَلقِهِ مَا بَيْنَ السَمّاءِ إِلَى الأَرْضِ" فَقَالَتْ: أَوَ لَمْ تَسْمَع أَنَّ اللهُ يَقُولُ: ﴿ لَا تُدرِكُهُ آلْأَبْصَرُ وَهُو يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَرَ وَهُو يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَرَ وَهُو يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَرَ وَهُو اللّهُ اللّهُ يَقُولُ: ﴿ لَا لَهُ مَنْ اللّهُ يَقُولُ: ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشْرِ أَن يُكَلِّمُهُ آللّهُ إِلّهُ وَهُو ٱللّهُ اللّهُ إِلّهُ وَهُو أَنْ الللهُ يَقُولُ: ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشْرِ أَن يُكَلِّمُهُ آللّهُ إِلّهُ وَهُو آللّهِ وَهُو أَنْ الللهُ يَقُولُ: ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشْرِ أَن يُكَلِّمُهُ آللّهُ إِلّهُ وَهُو إِلْكُونِ إِلَى اللّهُ عَلَى حَكِيمٌ ﴿ وَمَا كَانَ لِبَعْمِ أَن لَكُولُ الللهُ وَحَيًا أَوْ مِن وَرَأَي جَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِى بِإِذْنِهِ. مَا يُشَاءُ إِنَّهُ عَلَى حَكِيمٌ ﴾ (الشورى: ١٥)؟

-العلماء في المراد بالآيتين، وأن الرؤية عند من أثبتها بالفُؤاد أم بالغَيْن. وفي هذا الإسناد ثلاثة تابعيون: الأعمش وزياد، وأبو العالمية، بعضهم عن بعض، واسم الأعمش: سليمان بن مهْرَأن تقدم بيانه مرات، وحَهَّمَةُ، بفتح الجيم وإسكان الهاء، واسم أبي العالمية: رُفَيَعٌ بضم الراء وفتح الفاء، والله أُعلم.

قوله: "أعظه عنى الله الفراية" هي بكسر الفاء وإسكان الواء، وهي الكذب يقال: فرَىَ الشيء يَفْرِيه فَرْيَا، واقْتُراه يَغْتَرْيه افتراء إذا اختلقه، وجمع الفرية: فرى.

قوله: "أنطريني" أي أمهلين. قوله: "عن مسروق ألم ينن الله تعانى: الإولفة زياه بالأفني آلمينية وقول عائشة وقيرا: "و لم نسمع أن الله تعالى يقول: الهائل ألم ألم تشار أن الله تعالى يقول: الهائلة تعالى يقول: المؤللة الرّسُول بلغيه (المائلة: ٦٥) ثم قالت: والله تعالى يقول: الله تعالى يقول: الله تصريح من عائشة ومسروق الله يقول: الله يقلم من في الشمنوب والأرض القيب إلا الله الله الله يقول: على مطرف أن عبد الله بن ومسروق الله يقول: عن المستدل بآية من القرآن: "أن الله عز وحل يقول"، وقد كره ذلك مطرف بن عبد الله بن الشيخير التابعي المشهور، فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال: لا تقولوا: إن الله يقول، ولكن قولوا: إن الله قال: الشيخير التابعي المشهور، فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال: لا تقولوا: إن الله يقول، ولكن قولوا: إن الله قال: المستديع المسلمين، فالصحيح وهذا المنابعين، عائشة عن المسلمين، فالمستديع المسلمين المسلمين، فالمسلمين المسلمين المؤلمة المنابعين المسلمين المسل

وأما فولها: "أو لم نسمع أن الله تعالى يقول: الجرنماكان لِنفريّه"، فهكذا هو في معظم الأصول "ما كان" بحذف الواو، والتلاوة "وما كان" بإثبات الواو، ولكن لا يضر هذا في الرواية والاستدلال؛ لأن المستدلّ ليس مقصوده التلاوة على وجهها، وإنما مقصوده بيان موضع الدلالة، ولا يؤثر حذفُ الواو في ذلك، وقد جاء لهذا نظائر كثيرة في- قَالَتُ: وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كُتُمَ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ اللهِ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَةَ، وَاللهُ يَقُولُ: ﴿ يَتَأَيُّنِهِ ٱلرَّسُولُ يَلِغُ مَاۤ أُنزِلَ إِلَيْلَكَ مِن زَبِكَ ۖ وَإِن لَدْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُۥ ﴾ (المائدة: ٦٧) قَالَتُ: وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُخْبِرُ بِمَا يَكُونُ فِي غَلِهٌ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَةَ، وَاللهُ يَقُولُ: ﴿ قُلَ لاَ يَعْلَمُ مَن فِي آنسَمَوْتِ وَآلاً رَضِ ٱلْفَيْبَ إِلّا ٱللّهُ ﴾ (النمل: ٦٠)

٤٤- (٦) وَحَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى: حَدَّنَنَا عَبْدُ الْوَهّابِ: حَدَّنَنَا دَاوُدُ بِهِذَا الأَسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُلَيّةً، وَزَادَ: قالت: وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ ﷺ كَاتِماً شَيْناً مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ لَكَتُمَ هَذِهِ اللّهَةُ: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلّذِي أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أُمْسِكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَنْقِ آللّهُ وَتَخْفِى الآيةً: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلّذِي أَنْعَمَ آللّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أُمْسِكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَنْقِ آللّهُ وَتَخْفِى إِلاَّالَ وَاللّهُ أَحْقُ أَن تَخْشَنهُ ﴿ وَالأَحْزَابِ: ٣٧)
 في نَفْسِلَتُ مَا آللّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَاللّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَنهُ ﴾ (الأحزاب: ٣٧)

^{*}قوله: "أنه بخبر بما يكون في غدا: كأن المراد يكل ما في غداًو يخبره به من غير حاجة إلى إعلام الله تعالى --نعوذ بالله منه- وإلا فالإخبار الجزئي بسبب الإعلام من الواحد العلام كان ثابتا كما لايخفي.

١٤٤٦ (٧) وَحَدَّثْنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثْنَا أَبِي: حَدَّثْنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنِ الشَّغْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ فَالَ: سَأَنْتُ عَاتِشَةً: هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ ﷺ رَبَّهُ ؟ فَقَالَتْ: سُبْحَانَ اللهِ! لَقَدْ قَفَ شَعْرِي لِمَا قُنْتَ. وُسَاقَ الْحَدِيثُ بِقِصَّتِهِ. وَحَدِيثُ دَاوُدُ أَتُمُّ وَأَطُولُ.

٤٤٢ (٨) خَدَنْنَا النَّ لُمَيْرِ: حَدَثَنَا أَبُو أَسَامَةً: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ عَنِ النِ أَشُوعَ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةً: قَأَيْنَ قَولُه: ﴿ ثُمَّ ذَنَا فَتَدَلَّى ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَنِينَ أَوْ أَدْنَى ﴿ مُسْرُوقٍ قَالَ: قَلْتُ لِعَائِشَةً: قَأَيْنَ قُولُه: ﴿ ثُمَّ ذَنَا فَتَدَلَّى ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَنِينَ أَوْ أَدْنَى ﴿ مُسُورُتِهِ اللّهِ فِي فَالْتُ: إِنَّمَا ذَاكَ جَبْرِيلُ عَلِيْهِ كَانَ يَأْتِيهِ فِي ضُورَةِ الرّجَالِ، وَإِنَّهُ أَنَّاهُ فِي هَذِهِ الْمَرّةِ فِي صُورَتِهِ النّبِي هِيَ صُورَتُهُ، فَسَدَّ أُفْنَ السّمَاءِ.

طبط الأسماء؛ قول مسلم ينخه؛ "حدثنا ابن تُشَيِّر: حدثه أبو أشامة؛ حدثنا زكرتًا عن ابن أشوع، عن عامر، عن مسروق" هؤلاء كلهم كوفيون، وابن تُشَيِّر اسمه؛ محمد بن عبد الله بن تُشَيِّر، وأبو أسامه اسمه؛ حشّاد بن أسامة: وزكريًّا: هو ابن أبي زائدة واسم أبي زائدة؛ خالد بن مُشِيَّوُنِ وقبل: هُبَيْرَةً، وابن أشوع: هو سعيد بن عمرو بن أشوع، بفتح الهمزة وإسكان الشير المعجمة وفتح الواو وبالعين المهملة.

غوله: أقلت لعائشة على الذي عوله تعالى: ﴿ أَمُ ذَنَ فَتَدَلَىٰ ﴿ فَكَانَ فَالْ قَالَ تَوْسَيْنِ أَوْ أَمْنَىٰ ﴿ وَأَوْلَىٰ إِلَى عَبْدُهُ مَا أُولِمَ ﴾ وقالت: إنما داك جبريل عليماً . قال الإمام أبو الحسن الواحديُّ: معنى التدليُّ؛ الامتداد إلى جهة السَّفُل، هكذا هو الأصل، ثم استُغبِل في الفُرْب من انقُلُق، هذا قول القراء، وقال صاحب "النظم": هذا على النقم والتأخير؛ لأن المعنى: ثم تدلَّى فدنا؛ لأن التدلي سبب الدُّنو، قال ابن الأعرابي: تدلى: إذا قرب بعد علو، قال الكبيُّ: فلمنى: دنا جبريل من محمد بَشَرُ فقرب منه، وقال الحسن وقتادة: ثم دنا جبريل بعد استوائه في الأفق الأعلى من الأرض، فنسرل إلى النبي المُنْذَ

لمرح (قاب قوسين) وتفسيرها: وأما قوله تعالى: الإفكان قاب قوليني أو أذى به فالقاب ما بين القبطة والشية، ولكن قوس قابان. والقاب في اللغة أيضاً القَدْرُ، وهذا هو المراد بالآية عند جميع المفشرين، والمراد: القوس التي يرمى عنها، وهي القوس العربية، وخُصَّت بالذكر على عادقم، وذهب جماعة إلى أن المراد بالقوس النبراع، هذا قول عبد الله بن مسعود وطفيتي بن سلمة وسعيد بن جبير وأي إسحاق السبيعي، وعلى هذا معنى القوس ما يقاس به الشيء أي يذرع. قالت عائشة بنهم وأبن عباس واخسن وقتادة وغيرهم، هذه المسافة كانت بين جبريل والنبي تنهم وقول الله تعالى: ﴿ وَهُ وَهُ مُعناه؛ أو أقرب، قال مقاتلٌ: بل أقرب. وقال الرَّجَّاجُ؛ خاطب الله تعالى المناف المناف من غير العباد على الختهم ومقدار فهمهم، والمعنى: أو أدن فيما تقدرون أنتم، والله تعالى عالم بخفّائق الأشياء من غير العباد على الحتهم ومقدار فهمهم، والمعنى: أو أدن فيما تقدرون أنتم، والله تعالى عالم بخفّائق الأشياء من غير الله، ولكنه خاطبنا على ما جرت به عادئنا، ومعني الآية أن جبريل الدي مع بطّم خلقه وكثرة أجزائه دنا من النبي الله المدّنو، والله أعلى.

[٧٨ - باب في قوله عليه: نور أنَّي أراه، وفي قوله: "رأيت نوراً"]

٤٤٣ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله ﷺ: هَلْ رَأَيْتَ رَبِّكَ؟ قَالَ: "نُورٌ أَنِّي أَرَاهُ"؟.

٤٤٤ - (٢) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ بَشَارِ: حَدَّثَنَا مُعَادُ بْنُ هِضَامٍ: حَدَّثَنَا أَبِي؛ ح: وَحَدَّئَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَثَنَا عَفَانُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، كِلاَهُمَّا عَنْ قَتَادَةً عَنْ عَبْدِ الله بْنِ شَهِيتِي قَالَ قُلْتُ لِأَبِي ذَرِّ: لَوْ رَأَيْتُ رَسُولٌ اللهِ ﷺ لَشَالُتُهُ، فَقَالَ: عَنْ أَيُّ شَيْءٍ كُثْتَ تَسْأَلُهُ؟ فَقَالَ: عَنْ أَيُّ شَيْءٍ كُثْتَ تَسْأَلُهُ؟ قَالَ: كُنْتُ أَسْأَلُهُ: هَلُ رَأَيْتُ رَبِّك؟ قَالَ أَبُو ذَرًّ: قَدْ سَأَلْتُ فَقَالَ: "رَأَيْتُ نُوراً".

٧٨– باب في قوله عَشِلا: نور أنّي أراه، وفي قوله: "رأيت نوراً"

قوله: "عن أبي ذرَّ عنه قال: سألت رسول الله عَلَمُ على وأبت ربك؟ فقال: نور أبي أراه". وفي الرواية الأخرى: "رأيت نوراً" أما قوله عَلَمُ: "نور أبي أراد"، فهو بتنوين "نورً" وبفتح الحمزة في "ألى" وتشديد النون وفتحها، و"أرّاه" بفتح الهمزة، هكذا رواه جميع الرواة في جميع الأصول والروابات، ومعناه: حجابه نور، فكيف أراه؟ قال الإمام أبو عبد الله المازريُّ عنه: الضمير في "أراه" عائد على الله سبحانه وتعالى، ومعناه: أن النور منّعني من الرؤية، كما جَرّت العادة بإغْشَاء الأنوار الأبصار ومنعها من إدراك ما حالت بين الرَّائي وبينه.

وقوله ﷺ: "رأبت نوراً" معناه: رأيت النور فحسب، ولم أر غيره، قال: وروي "أوَّراني أراه" بفتح الراء وكسر النون وتشديد الباء، ويحتمل أن يكون معناه راجعاً إلى ما قلناه، أي خالق النور المانع من رؤيته، فيكون من صفات الأفعال، قال القاضي عباض على: هذه الرواية لم تقع إلينا، ولا رأيتها في شيء من الأصول، ومن المستحيل أن تكون ذات الله تعالى نوراً، إذ النور من جملة الأحسام، والله سبحانه وتعالى يُجِلُّ عن ذلك، هذا مذهب جميع ألمة المسلمين.

تفسير قوله تعالى: ﴿ آللَهُ نُورُ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾: ومعنى قوله تعالى: ﴿ آللَهُ نُورُ ٱلسَّمَاوَاتِ وٱلْأَرْضِ ﴾ (النور:٣٥) وما جاء في الأحاديث من تسميته سبحانه وتعالى بالنور معناه: ذو نورهِمًا وخالفه، وقيل: هادي أهّل السموات والأرض، وقيل: مُنَوَّر قلوب عباده المؤمنين، وقيل: معناه: ذو البهجة والضياء والجمال، والله أعلم.

[٧٩– باب في قوله ١١٤٠ إن الله لا ينام...]

٧٩ باب في قوله علماً : "إن الله لا ينام"، وفي قوله: "حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه".

شرح كلمات الحديث؛ أما قوله بحق الاساء ولا يتبعى به أن يباء المعتاد؛ أنه سبحانه وتعالى لا ينام، وأنه يستحيل في حقّه النوم، فإن النوم البخار وغلبة على العقل يسقط به الإحساس، والله تعالى منسزه عن ذلك، وهو مستحيل في حقّه حلّ وعلى، وأما قوله 3%: "بعنت تقلط وروغاً فقال الفاضي عياض؛ قال الهروئ؛ قال ابن قنيه أن القسط؛ الميزان، وسمى قسطاً؛ لأن القسط العدل، وبالميزان يقع العدل، قال: والمراد أن الله تعالى بخفض نليران ويرفعه بما يوزن من أعمال العباد المرتفعة، ويوزن من أرزاقهم النارفة إليهم، وهذا تنفيل لما يقدر تستويله، فشبه بوزن الميزان، وقيل: المراد بالفسط الرزق؛ الذي هو قسط كل مخلوف، يخفضه فيقتره، ويرفعه فيوسعه، والله أعلم، وأما قوله بحق البيران وفي الرواية الثانية: "عمل وأما قوله بحل اللهار، وعمل اللهار اللهار الذي بعده، وعمل اللهار في أول اللهل الذي بعده، ويرفع إليه عمل البهار في أول اللهل الذي بعده، ويرفع إليه عمل البهار الذي بعده، ويرفع المواية الفاضائه في أول النهار الذي بعده، فإن الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال اللهل بعد انقضائه في أول النهار، ويصعدون بأعمال اللهل بعد انقضائه في أول النهار بعد انقضائه في أول المهار، ويستحدون بأعمال اللهل بعد انقضائه في أول المهار، ويسعدون بأعمال اللهل بعد انقضائه في أول المهار، ويستحدون بأعمال اللهل بعد انقضائه في أول المهار، ويسعدون بأعمال اللهار بعد القضائه في أول المهار، ويسعدون بأعمال اللهار بعد القضائه في أول المهار، ويستحدون بأعمال اللهار بعد القضائه في أول المهار، ويسعدون بأعمال اللهار بعد القضائة المهار بعده القضائة بعده المهار في أول المهار، ويستحدون بأعمال اللهار بعد القضائة المؤلف المهار، ويستحدون بأعمال اللهار بعد القضائة المهار بعد القضائة المهار بعده القضائة المؤلفة المهار بعده القضائة المهار بعد القضائة المهار بعده القضائة المهار بعده القضائة المهار بعد القضائة المهار بعد القضائة المهار بعد القضائة المهار بعده القضائة المهار بعد القضائة المهار بعد القضائة المهار بعد القضائة المهار بعده المهار بعد القضائة المهار بعد المهار بعد القضائ

شوح الغويب: وأما قوله التأفر: الحجاب التُمارات التناعل إلى المسلمان وجيد ما النهى إليه بصالاً من حالماً الفائم الفائمةُ حالة العلم السين والباء ورفع التاء في الحرد، وهي جمع سُبُحة، قال صاحب العين الوافروي وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والحدثين: معني سُلِحَات وجهة: نوره وجلاله ويماؤه، وأما اللجحاب الفاصله في المنه: المنه والله تكون للأحمام المحدودة، والله تعالى مُنسزه عن الجسم والحُدّ. والمُراد = ٢٤٦ - (٢) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ، عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ الله ﷺ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، ثُمَ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ أَبِي مُعَاوِيَةً، وَلَمْ يَذْكُرُ "مِنْ حَلْقِهِ" وَقَالَ: حِجَائِهُ النُّورُ.
 حِجَائِهُ النُّورُ.

آثَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةً، عَنْ الْمُثَنَى وَابْنُ بَشَارٍ قَالاً: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ فَالَ: حَدَّثَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةً، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةً، عَنْ أَبِي مُوْسَى قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ الله ﷺ وَلَا يَعْبَهُ وَيُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ اللَّهُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ، وَعَمَلُ النَّهُ اللَّهُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّهُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّهُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهُ اللهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ الللَّهُ اللللْهُ الللللْهُ اللللللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ اللللللللْهُ الللْهُ الللْهُ الللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ الل

-هنا: المانع من رؤيته، وسمى ذلك المانع نوراً أو ناراً؛ لأنهما يمنعان من الإدراك في العادة لشعاعهما، والمراد "بالوجه": الذات، والمراد بما انتهى إليه بصره من خلقه: جميع المحلوقات؛ لأن بصره مسحانه وتعالى مُجِيطً بحميع الكائنات، ولفظة "من" لبيان الجنس لا للتبعيض، والتقدير: تو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المُسَمَّى توراً أو ناراً وتجلَّى خَلقه لأحرق جلالُ ذاته جميع مخلوقاته، والله أعلم.

ضبط الأسماء: قوله: "حدثنا أبو بكر بن أبي شية وأبو كريب قالا: حدثنا أبو معاوية: حدثنا الأعمش عن عمرو ابن مُرَّةً، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى ثم قال: وفي رواية أبي بكر: عن الأعمش و لم يقل: "حدثنا" هذا الإسناد كوفيون، وأبو موسى الأشعري بصري، كوفي، واسم أبي بكر بن أبي شيبة: عبد الله بن محسد بن إبراهيم، وهو أبو شيبة، واسم أبي كريب: محمد بن العلاء، وأبو معاوية: محمد بن خارم بالخاء المعجمة، والأعمش: سليمان بن مهرّالً، وأبو موسى: عبد الله بن قيس، وكل هؤلاء نقدم بينهم، ولكن طال العهد بهم فأردت تجديد، قن لا يحفظهم، وأما "أبو عبيدة" فهو ابن عبد الله بن مسعود، واسمه: عبد الرحمن.

وفي هذا الإسناد لطيفتان من لطائف عنم الإسناد؛ إحداهما: أنهم كُنّهم كوفيون كما ذكرته، والثانية: أن فيه ثلاثة تابعين يروي بعضهم عن بعض: الأعمش، وعمرو، وأبو عبيدة. وأما قوله: "وفي رواية أبي بكر عن الأعمش و لم يقل: حدثنا "فهو من احتياط مسلم ينظ وورعه وإتقانه، وهو أنه رواه عن أبي كُرّيّب وأبي بكر، فقال أبو كريب في روايته: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، فلمّا احتلفت عبارتما في كينية رواية شبخهما أبي معاوية بيّنها مسلم بنظ، فحصل فيه فائدتان: إحداهما: أن "حدثنا للاتصال بإجماع العلماء، وفي "عن خلاف، كما فدمناه في الفصول وغيرها، والصحيح الذي عليه الجماهير من طوائف العلماء أنها الاتصال، إلا أن يكون قائلها مدلّساً، فبين مسلم ذلك، والثانية: أنه لو اقتصر على "حدثنا" العبارتين كان فيه خَلّل، فإنه إن اقتصر على "حدثنا" وراوياً بالمعنى، وإن اقتصر على "حدثنا" كان رادياً في رواية أحدهما راوياً بالمعنى، وإن اقتصر على "حدثنا"

[٨٠] باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربمم سبحانه وتعالى]

٩٤٨ (١) حَدَّثَنَا نَصْرُ بُنُ عَنِيُّ الْجَهْضَمِيُّ وَأَبُو خَسَانَ الْمِسْمَعِيُّ وَإِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعاً عَنْ عَبْدِ الْعَرْيزِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللهَ يْنِ عَبْدِ الله يْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النّبِيِّ إِللَّهِ قَالَ: "جَنَتَانِ مِنْ فِضَةٍ عِمْرَانَ الْحَوْنِيُّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْن عَبْدِ الله يْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النّبِيِّ إِللَّهُ قَالَ: "جَنَتَانِ مِنْ فِضَةٍ إِلاّ يَتِنَعُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَيُثِنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلاّ رِدَاءُ الْكِبْرِينَاءِ عَلَى وَجْهِهِ، فِي جَنَةِ عَذْنِ".

• ٨– باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربمم سبحانه وتعالى

مُشتَجِيلة عفلاً، وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الأحرة، وأن المؤمنين برون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت مُشتَجِيلة عفلاً، وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الأحرة، وأن المؤمنين برون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت طائفة من أهل البدع: المعتزلة والخوارج وبعص المرجنة أن الله تعانى لا يراه أحدًا من خلقه، وأن رؤيته مستحية عقلاً، وهذا الذي قالوه ععلى صريح وجهل فبيح، وقد تظاهرت أدِنَّة الكتاب و لسنة وإجماع الصحابة فس بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الأخرة للمؤمنين، ورواها نحوً من عشرين صحابياً عن رسول الله نظمة وأيات القرآن فيها مشهورة، واعتراضات البندعة عليها لها أحوية مشهورة في كتب التكلمين من أهل السنية، وكذلك باقي شبههم وهي مُستَقْعاة في كتب الكلام، وفيس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا. وأما من أهل السنية، وكذلك باقي شبههم وهي مُستَقْعاة في كتب الكلام، وفيس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا. وأما لاتفع في الدنيا، وحكى الإمام أبو القاسم الفشيري في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن فورك أنه حكى لانفع في الدنيا، وحكى الإمام أبي القاسم الفشيري في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين فلإمام أبي الحسن الأشعري: أحدهما: وقوعها، والثاني: لا تقع، ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة فيها بعضاً بوجود ذلك على جهة الأنفاق، لا عنى سبيل الاشتراط، وقد قرر أقمتنا للمتكلمون ذلك بل جهة، كما بدلائله الحيلية، ولا يعرف لا في جهة الانفاق، لا عنى سبيل الاشتراط، وقد قرار أقمتنا للمتكلمون ذلك بها بعلمونه لا في جهة؛ والله أعلم.

ضبط الأسمآء: قوله في الإسناد: أنجيضمي وأبو عسان المشمعي" أما الحهضمي فغنج الجيم والضاد المعجمة وإسكان الهاء بينهما، وقد تقدم بيانه في أول شرح المقلمة، وكذلك تقدم بيان أبي عسنان، وأنه يجوز صرفه وترك صرفه، وأن السمعي بكسر الميم الأولى وفتع الثانية منسوب إلى مشمع بن ربيعة حَدَّ القبيلة، وهذا كنه وإن كان ظاهراً وقد تقدم إلا أبي أعيده تطول العهد يموضعه، والله أعلم.

954 (Y) خَدَّنَهُ عُبَيْدُ الله بْنِ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةً فَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيِّ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةً عَنْ تَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ صُهَيْب عَنِ النّبِيَ الْجُنَّةِ وَلَا يَقُولُ اللهُ تَبَارَكُ وَتُعَالَى: تُرِيدُونَ شَيْدُ أَزِيدُكُمْ ؟ قَالَ: "إِذَا دَحَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةِ، قَالَ يَقُولُ اللهُ تَبَارِكُ وَتُعَالَى: تُرِيدُونَ شَيْدُ أَزِيدُكُمْ ؟ فَهَا فَيْكُونُ اللهُ تُبَارِكُ وَتُعَالَى: فَيَكْشِفُ الْجِجَاب، فَمَا فَيْقُولُ اللهُ تَبْرِكُ أَلَمْ تُدْجِلنَا الْجَنَّة وَتُنجَنَا مِنَ النّارِ ؟ قَالَ: فَيَكْشِفُ الْجِجَاب، فَمَا أَعْطُوا شَيْدًا أَحَب إِلَيْهِمْ مِنَ النّظُر إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلُ اللهِ وَخَلُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُه

٣٥ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُو بَنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةً بِهَذَا الإسْنَادِ، وَزَادَ: ثُمَّ تَلاَ هَذِهِ الآيَةَ: ﴿ لِلَّا يَذِينَ أَحْسَنُوا ٱلْخُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ (يونس: ٢٦)

حقوله: اعن أبي بكر من عبد الله بن أيس هو أبو لكر بن أبي موسى الأشعري، واسم أبي بكر: عمرو، وقبل: عامر, قوله ﷺ الوما لبن تقوم وبين أن لِنَصُرُوا إلى رئيم إلا رداء الكرباء في حتّه عدل" قال العلماء؛ كان النبي ﷺ يخاطب العرب بما يفهمونه، ويفرب الكلام إلى أفهامهم، ويستعمل الاستِعَارة وغيرها من أنواع المُحَاز؛ لبَقُرُبُ مُتناوطًا، فعير ﷺ عن زوال المانع ورفعه عن الأبصار بإزالة الرّدَاء، قوله ﷺ "في حنّة عدد" أي الناظرون في حنّة غذن، فهي ظَرف لنناظر.

قوله: "حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة. حدثني عبد الرحمن بن مهدي، حدث حماد بن سلمة عن ثابت البالي، عن عبد الرحمن بن كي نيلي، عن صهيب، عن ابني تشخّذ فال: إذا دحل أهل الجُنّة الجنة" الحديث.

هذا الحديث هكذا رواه النّرمذيُّ والنسائي وابن ماحة وغيرهم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت، عن ابن أي ليلى، عن صُهليب، عن النبي عَلَيْ قال أبو عيسى النّرمذيُّ، وأبو مسعود الدمشقيُّ، وغيرهما: لم يروه هكذا موفوعاً عن ثابت غيرُ حُمّاد بن سُلَمَة، وروه سنيمان بن المغيرة، وحماد بن زيد، وحماد بن واقد عن ثابت، عن ابن أبي ليبي من قوله ليس فيه ذكر النبي عَلَيْ ولا ذكر صُهبُب، وهذا الذي قاله هؤلاء ليس بقادح في صحة الحديث، فقد قدمنا في انفصول أن المذهب الصحيح المحتار الذي ذهب إليه الفقهاء وأصحاب الأصول، والحققون من الحدثين، وصححه الحطيبُ البغداديُّ - أن الحديث إد رواه بعض النّقات متصلاً، وبعضهم مرسلاً، أو بعضهم مرقوعاً حكم بالمنصل وبالمرفوع؛ لأقما زيادة ثقة، وهي مقبولة عند الجماهير من كل الطوالف، والله أعلم.

[٨١ جاب معرفة طريق الرؤية]

ابن عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّبْشِيِّ أَنَّ أَبَا هُرِّيْرَةَ أَخْبَرَهُ: أَنْ نَامِناً قَالُوا لِرَسُولِ اللهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّهِ عَنَّ عَلَا اللهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّهِ عَنَّ عَلَا اللهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّهِ عَنَّ عَلَا اللهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّهِ عَنَّ أَنَا اللهِ عَنْكُمْ: "هَلْ تُطَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟ قَالُوا: لاَ، يَا رَسُولَ اللهِ! قَالَ: "هَلْ تُصَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟ فَالُوا: لاَ، يَا رَسُولَ الله! قَالَ: "هَلْ تُصَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟ فَالُوا: لاَ، يَارَسُولَ الله! قَالَ: عَلَمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ، يَحْمَعُ الله النّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الصَّولَ الله عَنْهُ اللهُ النّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الصَّولَ اللهُ عَنْ كَانَ يَعْبُدُ الصَّولَ الله عَنْ كَانَ يَعْبُدُ الصَّولَ عَنْ اللهُ النّاسَ وَيَتّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ، وَيَتّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ، وَيَتّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّواغِيتَ الطَواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الطَّواغِيتَ الْقَامَ اللْهَامِلُهُ الْمُعْرَامِ اللْهُ الْفَامِ اللْهُ الْفَامِلَ اللْهُ الْفَامِ اللْهُ الْفُولُولُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ

٨١- باب معرفة طريق الرؤية

شرح المغويب: قوله في المن تضارُون في القمر ليفة البدر" وفي الرواية الأحرى: "هل تُضامون"، وروي الضارُون" بتشديد الراء ويتحقيفها، والناء مضمومة فيهما، ومعنى المشدّد: هل تضارون غيركم في حالة الرؤية برحمة أو مُخالفة في الرؤية أو غيرها لخفاله، كما تفعلون أول ليلة من الشهر؟ ومعنى المحقّف: هل يلحقكم في رؤيته طَيْرًا وهو الضرر، وروي أيضاً "تضامُّون" بتشديد المهم وتحقيفها، فمن شدّدها فَتَعَ الناء، ومن حقّفها ضم الناء، ومعنى المشدّد: هل تتضامُّون وتتلطّفون في التوصّل إلى رؤيته؟ ومعنى المخفّف: هل يلحقكم طَيْم، وهو المشدّد: هل تتضامُّون وتتلطّفون في التوصّل إلى رؤيته؟ ومعنى المخفّف: هل يلحقكم طَيْم، وهو المشدّد: هل القاضي عياض بيضاً وقال فيه بعض أهل اللغة: تضارُون، أو تُضَامُّونَ بفتح الناء وتشديد الراء والميم، وأشار القاضي بحذا إلى أن عير هذا القائل يقولهما بضمَّ الناء، سواء شدّد أو حقّف، وكل وتشديد الراء والميم، وأشار القاضي بحذاً في رؤيته؛ والله أعلم.

وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوهَا، فَيَأْتِيهِمُ الله -تَبَارَكَ وَتَعَالَى- فِي صُورَة غيرِ صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: نَعُوذُ بِالله مِنْكَ، هَذَا مَكَائْنَا حَتَى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا، فَإِذَا حَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ، فَيَأْتِيهِمُ الله تُعَالَى فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبَّنَا، فَيَتَبِعُونَهُ،....

-قال الواحديُّ: ومثله من الأسماء: "الغُلُك" بكون واحداً وجمعاً ومذكّراً ومؤنثاً. قال النحويون: وزنه: "فَعُلُوت" والتاء زائدة، وهو مشتق من "طَغَى"، وتقديره: طوغوت ثم فلبت الواو ألفاً، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها" قال العلماء؛ إنما بقوا في زمرة المؤمنين؛ لأتهم كانوا في الهدنيا متسترين بجم، فَيتَسْترون بجم أيضاً في الآخرة، وسلكوا مسلكهم، ودخلوا في جملتهم، وتبعوهم، ومشوا في نورهم حتى ضُرب بينهم يشور له باب، بُاطِئُه فيه الرحمة، وظاهره من قبله العذاب، وذهب عنهم نور المؤمنين. قال بعض العلماء: هؤلاء هم المُطْرُودُوْن عن الحَرْض الذين يقال لهم، سُخْقاً سُخْقاً، والله أعلم.

قوله ﷺ "فيأتهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكانها حق يأتيها وأبناً وأبناء فإذا حاء ربنا عرفاه، فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا فيتعونه". مذهب أهل العلم في أحاديث الصفات وآيات المصفات: اعلم أن الأهل العلم في أحاديث الصفات وآيات الصفات قولين: أحدهما: وهو مذهب معظم السلف أو كلهم أنه لا يُتكلّم في معناها بل يقولون: يجب علينا أن تومن ها، ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم أن الله تعالى ليس كمنله شيء، وأنه منسزه عن التحسّم والانتقال والتحبّر في حهة، وعن سائر صفات المحلوق، وهذا القول هو مذهب جماعة من عققيهم وهو أسلم. والقول الثاني: وهو مذهب معظم المتكلّمين أقا تُتَاوّل على ما يليق بما على حسب مواقعها، وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من أهله بأن يكون عارفاً بلسان العرب، وقواعد بليق هما على حسب مواقعها، وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من أهله بأن يكون عارفاً بلسان العرب، وقواعد الأصول والغروع، ذا رياضة في العلم، فعلى هذا المذهب يقال في قوله ﷺ: "فيأتهم الله"، إن الإتيان عبارة عن وقيل: المورد الإنيان فعل من أفعال الله تعالى سماه إنباناً، وقيل: المراد بسيأتيهم الله أي يأتهم بعض ملائكة الله.

قال القاضي عياض ينفى: هذا الوجه أشبه عندي بالحديث، قال: ويكون هذا المَلَكُ الذي جاءهم في الصورة التي أنكروها من سِمَات الحدث الظاهرة على الملك والمتعلوق، أو يكون معناه: يأتيهم الله في صورة أي يأتيهم بصورة، ويظهر لهم من صور ملالكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الإله ليختبرهم، وهذا آخر امتحان المؤمنين، فإذا قال لهم هذا المُلك، أو هذه الصورة: أنا ربكم، رأوا عليه من عُلَامات المتعلوقات ما يُنكرونه، ويعلمون أنه ليس وهم، ويستعيدون بالله منه.

وأما قوله ﷺ: "فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون" فالمراد بالصورة هنا: الصفة، ومعناه: فيتحلَّى الله - سبحانه وتعالى- لهم على الصَّفة التي يعلمونها ويعرفونه بها، وإنما عرفوه بصفته، وإن لم تكن تقدمت لهم رؤية له - سبحانه وتعالى-؟- وَيُضَرَّبُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانٍ حَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُ، وَلاَ يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلاَّ الرُّسُلُ، وَدَعُوَى الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ: اللَّهُمَّ! سَلَّمْ، سَلِّمْ، وَفِي جَهَنَّمَ كَلاَنِيبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعُدَانِ، هَلْ رَأَيْتُمُ السَّعْدَانَ؟" قَالُوا: نَعَمْ، يَا رَسُولَ الله! قَالَ: "فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، غَيْرَ أَنَّهُ لاَ يَعْلَمُ مَا قَدْرُ عِظَمِهَا إِلاَّ الله:

-لأقم يرونه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته، وقد علموا أنه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته، فيعلمون أنه رهم فيقولون: أَنْتُ ربنا، وإنما عبر بالصورة عن الصفة لِمشاهتها إياها، ولمحانسة الكلام، فإنه تقدّم ذكر الصورة.

وأما قولهم: "نعود بالله منك" فقال النخطَّابيُّ: يحتمل أن تكون هذه الاستعادّة من المنافقين خاصَّة، وأنكر القاضي عياض هذا وقال: لا يصبع أن تكون من قول المنافقين، ولا يستقيم الكلام به، وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب، ولفظ الحديث مصرح به أو ظاهر فيه، وإنّما استعادوا منه؛ لما قدمناه من كولهم رأوا سِمَات المحلوقات.

شوح الغويب: وأما قوله ﷺ: "فَيْشَعُونَهُ" فمعناه: يتبعون أمره إياهم بذهابهم إلى الجُنَّة، أو يتبعون ملائكته الذين يذهبون بمم إلى الجنة، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وَبُطَرُبُ الصَّرَاطُ بِنِ ضَهِرانِ جَهِنَمِ" هو بفتح الظاء وسكون الهاء، ومعناه: يُمَدُّ الصراط عليها، وفي هذا إثبات الصَّراط، ومذهب أهل الحق إثباته، وقد أجمع السَّلف على إثباته، وهو جِسْرٌ على مَثْنِ جَهِنَّم يمُرُّ عليه الناس كنهم، فالمؤمنون ينجون على حُسَبِ حالهم أي منازلهم، والأخرون يسقطون فيها - أعاذنا الله الكريم منها - وأصحابنا المتكلّمون وغيرهم من السَّلف يقولون: إن الصَّراط أدقُّ من الشعرة وأحدُّ من السبف، كما ذكره أبو سعيد الخدري، ينزّنه هنا في روايته الأخرى المذكورة في الكتاب، والله تعالى أعلم.

قوله ﷺ: "قاكون أن وأمني أول من يجيز" هو بضم الياء وكسر الجيم والزاي آخره، ومعناه: يكون أول من يمضي عليه ويقطعه، يقال: أجَزَّتُ الوادي وجُزَّتُه، لغنان بمعنى واحد، وقال الأصمعيُّ: أجَزَّتُ قطعته، وجُزْتُه: مشيت فيه، والله أعلم. قوله ﷺ: "ولا يتكلم يومنذ إلا الرُسل" معناه: لشدَّة الأهوال، والمراد: لا يتكلم في حال الإحازة، وإلا ففي يوم القيامة مواطنُ يتكلم الناس فيها، وتُحادلُ كل نفس عن نفسها، ويسأل بعضهم بعضاً، ويتلاوَمون، ويتلاوَمون، والله أعلم.

قوله ﷺ: "ودعّوَى الرِّسال يومنذ: اللهم سلّم سلّم" هذا من كمال شَفَقَتِهم ورحمتهم للخلق، وفيه: أن الدعوات تكون بحّسَب المواطن، فيُدْعَى في كل موطن بما يليق به، والله أعلم.

ضوح الغريب: قوله في الوق جهتم كلانيب متل شوك السُعُدان أما "الكلاليب" فحمع "كلوب" بفتح الكاف وضم اللام المشددة، وهو حديدة معطوفة الرّاس يُعلَق فيها اللحم، وترسل في التّنور، قال صاحب "المطالع": هي خشبة في رأسها عُقّافة حديد، وقد تكون حديداً كلها ويقال لها أيضاً: كلاب، وأما "السّعُدان" فيفتح السين وسكان العين المهملة، وهو نبت له شوكة عظيمة مثل الحسّبك من كل الجوانب.

تَخْطَفُ النّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمُ المُوبِقُ يَعْنِي بِعَمَلِهِ، وَمِنْهُمُ الْمُحَازَى حَتَى يُنَجَّى، حَتَى إِذَا فَرَغَ اللّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النّارِ، أَمَرَ الْمَلاَئِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النّارِ مَنْ كَانَ لاَ يُشَرِّكُ بِاللّهِ شَيْعًا - مِمَنْ أَرَادَ الله تَعَالَى أَنْ يَرْحَمَهُ - مِمَنْ يَقُولُ: لاَ إِللّهَ إِلاَ الله عَلَى أَنْ يَرْحَمَهُ - مِمَنْ يَقُولُ: لاَ إِللّهُ إِلاَ الله عَلَى أَنْ يَرْحَمَهُ اللّهِ وَمَنْ يَقُولُ: لاَ إِللّهُ إِلاَ أَنْ السّحُودِ، فَأَكُلُ النّارُ مِنِ النّهِ آدَمَ إِلاّ أَنْ السّحُودِ، خَرَّمَ اللهُ عَلَى النّارِ أَنْ تَأْكُلُ أَنْرَ السّحُودِ، خَرَّمَ اللهُ عَلَى النّارِ أَنْ تَأْكُلُ أَنْرَ السّحُودِ، حَرَّمَ اللهُ عَلَى النّارِ أَنْ تَأْكُلُ أَنْرَ السّحُودِ، حَرَّمَ اللهُ عَلَى النّارِ أَنْ تَأْكُلُ أَنْرَ السّحُودِ،

قوله ﷺ: التخطّف الناس بأعمالهما هو بفتح الطاء ويجوز كسرها، يقال: خطّف وخطّف بكسر الطاء وفتحها والكسر أقصح، ويجوز أن يكون معناه: تخطفهم بسبب أعمالهم القبيحة، ويجوز أن يكون معناه تخطفهم على قدر أعمالهم، والله أعلم.

قوله يُتَكُّرُ: "فسهم المُونِيِّ يعني بعدله، ومنهم المحازى حتى ينحَّى" أما الأول، فَذَكَر القاضي عباض يخفه أنه روي على ثلاثة أوحه: أحدها: المُؤْمِنُ يقي بعمله، بالميم والنون، و"يقي" بائباء والغاف. والثاني: المُؤثّق بالمثلثة والقاف. والثالث: المُؤبّق يعني بعمله، فالموبق بالباء الموحدة والقاف، و"يعني" يفتح الياء المثناة وبعدها العين ثم النون، قال القاضي: هذا أصحها، وكذا قال صاحب "المطالع" هذا الثالث هو الصواب، قال: وفي "يفي" على الوحدة الأول ضبطان: أحدهما: بالباء الموحدة، والثاني: بائباء المناة من تحت من الوقاية، قنتُ: والموجود في معظم الأصول ببلادنا هو الوجه الأول.

وأما قوله ﷺ: "ومنهم المحنزي" فضبطناه هكذا بالجيم والزاي من المُحَازَاةَ، وهكذا هو في أصول بلادنا في هذا الموضع، وذكر القاضي عباض ينفى في ضبطه خلافاً فقال: رواه القُذْرِيُّ وغيره: المُحَازَى كما ذكرناه، ورواه يعضهم: المُحَرْدَل بالخاء المعجمة والدال واللام، ورواه بعضهم في البخاريُّ: المُحردل بالجيم. فأما الذي بالخاء فمعناه: المُقطع أي بالكلاليب يقال: خَرْدُلت اللحم، أي قطعته، وقيل: خَرْدُلت يمعني صوعت، ويقال: بالذال المعجمة أيضاً، والحَرْدُلَة بالجيم: الإشراف عنى الهلاك والسُّقُوط.

قوله ﷺ: "تأكل النار من ابن أدم إلا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود" ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة التي يَستُجُد الإنسان عليها، وهي: الحَبهة والبدان والرُّكبتان والقدمان، وهكذا قاله بعض العلماء، وأنكره القاضي عياض بيش وقال: المراد بأثر السجود: الجَبهة خاصَّة، والمختار الأول، فإن قيل: قد ذكر مسلم بعد هذا مرفوعاً أن قوماً بخرجون من النار يحترِقُونَ فيها إلا دارات الوجوه"، فالجواب أن هولاه القوم مُخصَوِّصُون من جملة الخارجين من النار بأنه لا يُسلِّمُ منهم من النَّار إلَّا داراتُ الوجُوه، وأما غيرهم، فيَسلَمُ جميع أعضاء المسجود منهم عملاً بعموم هذا الحديث، فهذا الحديث عامًّ، وذلك خاص، فيعمل بالعام إلا ما خُصَّ، والله أعلم.

فَيْخْرَجُونَ مِنَ النّارِ وَقَدِ امْتَحَشُوا، فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَثَبُتُونَ مِنْهُ كَمَا تَبْتُ الْجِبّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ، ثُمَّ يَفُرُعُ اللّهُ تَعَانَى مِنَ الْقَصَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ، وَيَيْقَى رَجُلٌ مُمُّيلٌ بِوجْهِهِ عَلَى النّارِ، وَهُو آخِوُ السَّيْلِ، ثُمَّ يَقُولُ النّهُ تَبَارِكَ وَتَعَالَى: هَلْ رَبّ اصْرِفْ وَجُهِى عَنِ النّارِ، فَإِنّهُ قَدْ قَسْبَنِى وَهُو آخِوَ أَهْلِ الْحَبِّةِ دُحُولًا الْحَنّة، فَيَقُولُ: أَيْ إِرَبّ اصْرِفْ وَجُهِى عَنِ النّارِ، فَإِنّهُ قَدْ قَسْبَنِى رَجُهُمّا وَأَحْرَقَتِى ذَكَاوُهَا، فَيَدْعُو الله مَا شَاءَ الله أَنْ يَدْعُونُهُ؛ لَا أَسْأَلُكَ عَيْرَهُ، وَيُعْطَى رَبّهُ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاثِيقَ مَا شَاءَ اللهُ فَيَصُرِفُ اللهُ وَجُهُهُ عَنِ النّارِ، فَإِذَا أَفْبَلَ عَلَى الْحَبّةِ، وَرَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَسْأَلُ مَعْرَفُ اللهُ لِكَ أَنْ تَسْأَلُ عَيْرَهُ اللهُ وَجُهُهُ عَنِ النّارِ، فَإِذَا أَفْبَلَ عَلَى الْحَبّةِ، وَيَعْطَى رَبّهُ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاثِيقَ مَا شَاءَ اللهُ لَهُ لَهُ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلَى الْحَبْقِ وَمَوَاثِيقَ وَرَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللهُ وَجُهُ عَنِ النّارِ، فَإِذَا أَفْبَلَ عَلَى الْحَبّةِ، وَرَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَسْكُتَ، ثُمْ يَقُولُ: أَيْ رَبّا فَلَمُ عَلَى إلى بَابِ الْحَلّةِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ أَلِي مَا عَا أَنْ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ وَلَوْلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

شرح الغريب: قوله ﷺ: "فيخرجون من النار قد امتحشوا" هو بالحاء المهمنة والشين المعجمة، وهو يفتح الناء والحاء، هكذا هو في الروايات، وكذا نقله القاضي عياض ينظ عن مُتَقني شيوخهم، قال: وهو وجه الكلام، وبه ضبطه الخَطَّابيُّ والهرويُّ، وقالوا في معناه: احترقوا، قال القاضي: ورواه بعض شيوخنا بضم الناء وكسر الحاء، والله أعلم.

قوله ﷺ: "فينبتون منه كما تنبت الجِئَةُ في حيل السَّبلِ" هكذا هو في الأصول "فينبتون منه" بالميم والنون، وهو صحيح ومعناه: ينبُتُونَ بسببه، وأما الجِبَةُ فبكسر الحاء، وهي بَرْرُ البقول والعشب تُنبُّتُ في البرارِي وجوانب السُّيُول، وجمعها: حيب بكسر الحاء المهمنة وفتح الباء، وأما خَمِيل السَّيْل فبفتح الحاء وكسر الميم وهو ما حاء به السَّيل من طين أو غثاء، ومعناه: محمول السيل، والراد: التشبيه في سرعة النبات وحسنه وطراوته.

شرح الغويب: قوله: "فتبني رجمها وأحرفي ذكاؤها أما "قفيني" فيقاف مفتوحة ثم تين معجمة مخففة مفتوحة ومعناه: سمّي وآذاني وألها كي، كذا قاله الجماهير من أهل اللغة والغريب، وقال الداوديُّ: معناه: غيَّر جلدي وصورتي وأما ذكاؤها فكذا وقع في جميع روايات الحديث "ذكاؤها" بالمد وهو بفتح الذال للمعجمة ومعناه: لهبها واشتعالها وشدّة وهجها، والأشهر في اللغة "ذكاها" مفصور، وذكر جماعة أن المد والقصر لغتان يقال: ذَكَت النار تُذْكُو ذكاً إذا اشتعلت، وأذكبتها أنا، والله أعلم.

قوله عز وحل: "هل عسنيت" هو يفنح التاء على الخطاب، ويقال: بفتح السين وكسرها تفتان، وقرئ بمما في السبع، قرأ نافع بالكُسُر والباقون بالفتح، وهو الأقصح الأشهر في اللغة: قال ابن الشّكيت: ولا ينطق في "عُسَيْتَ" بمستقبل.

فَإِذَا قَامَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ الْفَهَقَتِ لَهُ الْجَنَّةُ، فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْجَيْرِ وَالسَّرُورِ، فَيَسَكُتُ مَا شَاءَ اللهِ أَنْ يَسْكُتَ، ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْجِلْنِي الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ الله - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لَهُ: أَلْنِسَ فَلْ أَعْطَيْتَ عَهُودَكَ وَمَوَائِيقَكَ أَنْ لاَ تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أَعْطِيتَ، وَيْلَكَ يَا ابْنَ آدَمَ! مَا أَغْدَرَكَةً! فَيَقُولُ: أَيْ رَبِّ! لاَ أَكُونَنَّ أَمْنُقَى خَلْقِكَ، فَلاَ يَزَالُ يَدْعُو الله حَتَّى يَضْحَكَ الله - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - مِنْهُ، فَيَ رَبِّ! لاَ أَكُونَنَّ أَمْنُقَى خَلْقِكَ، فَلاَ يَزَالُ يَدْعُو الله حَتَى يَضْحَكَ الله - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - مِنْهُ، فَإِذَا وَتَعَالَى - مِنْهُ، فَإِذَا وَتَعَالَى - مِنْهُ، فَإِذَا وَتَعَالَى - مِنْهُ، فَإِذَا وَتَعَالَى - مِنْهُ الله لَهُ تَعَالَى : فَلِنَ لَكُ وَمِثْلُهُ مَعَهُ. إِذَا الْقَطَعَتُ بِهِ الأَمَانِيُّ، قَالَ الله تَعَالَى: فَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ.

قَالَ عَطَاءُ بُنُ يَوِيدٌ: وَأَبُو سَعِيدِ الْحُدَّرِيُّ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لاَ يَرُدُ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئاً، حَتَى إِذَا حَدَّتَ أَبُو هُرَيْرَةً: إِنَّ اللهَ قَالَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ: ذَلِك لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَعَشَرَةُ أَمُنَالِهِ مَعَهُ، يَا أَبَا هُرَيْرَةً! قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: مَا حَفظَّتُ إِلاَّ قُولُه: 'ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعُهُ"، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَشْهَدُ أَنِي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ الله يَ اللهِ قَوْلَه: ذَلِكَ لَكَ وَعَشَرَهُ أَمْنَالِهِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: وَذَلَكَ الرَّجُلُ لَكَ وَعَشَرَهُ أَمْنَالِهِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: وَذَلَكَ الرَّجُلُ الْحَنْفُ الرَّجُلُ الْحَنْفُ اللهِ اللهِ عَلَيْكَ لَكَ وَعَشَرَهُ أَمْنَالِهِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: وَذَلَكَ الرَّجُلُ الْحَرْأَةُ أَمْنَالِهِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً:

٢٥٤- (٢) حَدَّنَنَا عَبْدُ الله بْنُ عَبْد الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخَبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَنِ الرُّهْرِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيِّبِ وَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْنِيُّ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً أَخْبَرَهُمَا أَنَّ النَّاسَ قَالُوا لِلنَّبِيُّ يَّ اللَّهِ اللَّهِ الْفَقَالَةِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

قوله تتأثرُد افرادا قام على باب الجنّة الفهقت له خنّة، فرأى ما فيها من الخَيْرَ أما "الخير" فبالحاء المعجمة والباء المثناة تحت، هذا هو الصحيح المعروف في الروايات والأصول. وحكى القاضي عياض ينقي: أن بعض الرواة في مسلم رواه الخير بغتج الحاء المهملة ويسكان الباء الموحدة، ومعناه: السرور، قال صاحب "المطافع": كلاهما صحيح، قال: والثاني أظهر، ورواه البحاريُّ: الحيرة والسُّرور، والحيرة: المسرة، وأما الفهقت قبفتح الفاء والحاء والقاف ومعناه: الفتحت والمسعد.

قُولُهُ: "فَلا يَزَالَ يَدْعُو اللهُ تَعَالَى حَتَى يَضَحَكُ اللهُ تَعَالَى مَنَهُ قَالَ العَلَمَاءُ: ضَحَكُ اللهُ تَعَالَى مَنَهُ عَلَى عَنْهُ وَعِلَمُ عَلَيْهُ وَعِلَمُ عَلَيْهُ وَاللهُ تَعَالَى مَنْهُ أَعَلَىمُ. قُولُهُ ﷺ: افْيَسَأَلُ رَبَّهُ وَيَتَمَنَى حَتَّى أَنَّ اللهُ آمَانَى عَبْدُهُ وَعَيْمُ وَإِعْلَمُهُمُ عَلِيهُ وَإِعْلَمُهُمُ عَلَيْهُ وَاللّهُ أَعَالَى اللّهُ تَعَالَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَمِنَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعَالَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعَالًى اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعَالًى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَل عَلَمُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَمْ عَلَى عَلْ

التطبيق بين رواية أبي هريرة وأبي سعيد: فوله في رواية أبي هريرة: "لنت ذلك ومنه معه" وفي رواية أبي سعيد:=

٣٥٣ – (٣) وَحَدَّثُنَا مُحمَّدُ بْنُ رَافِع: حَدَّثَنَا عَبَّدُ الرَّزَاقِ؛ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهِ قَالَ: هَذَا مَا حَدَثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولَ الله يَثَلَّى، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ الله يَّكُنَّ "إِنْ أَدْنَى مَقْعَدِ أَحَدِكُمْ مِنَ انْجَنَةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ: تَمَنَّ، فَيَتَمَثَّى وَيَتَمَثَّى، فَيَقُولُ لَهُ: هَلَ تَمَثَيْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ! فَيَقُولُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَثَيْتَ وَمَثْلَهُ مَعَهُ".

٤٥٤ (٤) خَدَّتَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّتَنِي حَفْصٌ بْنُ مَيْسَرَةً عَنْ زَيْدٍ بْنِ أَسْنَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْحُدْرِيِّ أَنْ نَاسَاً فِي زَمَنِ رَسُولِ الله ﷺ قَالُوا: يَا رَسُولَ الله عَلَىٰ نَرْمَنِ رَسُولِ الله ﷺ: "نَعْمُ".
اللهِ! هَلْ نَرْى رَبّنَا يُوْمَ الْقِيَامَةِ! قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "نَعْمُ".

قَالَ: "هَلْ تُصَارُونَ فِي رُوْيَةِ الشَّمْسِ بِالطَّهِيرَةِ صَحْواْ لَيْسَ مَعْهَا سَحَابٌ؟ وَهَلْ تُصَارُونَ فِي رُوْيَةِ الْفَسَرِ لِلْلَهُ الْبَدْرِ صَحْواً لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ؟ قَالُوا: لاَ، يَا رَسُولَ الله! قَالَ: "مَا تُصَارُونَ فِي رُوْيَةِ الْحَدِهِمَا، إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِيَامَةِ إِلاَّ كَمَا تُصَارُونَ فِي رُوْيَةِ أَحَدِهِمَا، إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِيَامَةِ أَلَّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ سَبْحَالَهُ مِنَ الْحَسَامِ مُوذَنَّ : لِيَتِيعُ كُلِّ أُمَّةٍ مَا كَانَتُ تَعْبَدُ، فَلاَ يَتُعَى أَحَدٌ كَانَ يَعْبُدُ عَيْرِ الله سَبْحَالَهُ مِنْ الْحَسَامِ وَالْمُونَ فِي النّارِ، حَتَى إِذَا لَمْ يَثِقَ إِلاَّ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهِ مِنْ بَرِّ وَفَاجِرٍ، وَغُبَرِ وَالْأَنْصَابِ إِلاَّ يَتَسَاقَطُونَ فِي النّارِ، حَتَى إِذَا لَمْ يَثِقَ إِلاَّ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهِ مِنْ بَرِّ وَفَاجِرٍ، وَغُبَرِ وَالْأَنْصَابِ إِلاَّ يَتَسَاقَطُونَ فِي النّارِ، حَتَى إِذَا لَمْ يَثِقَ إِلاَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهِ مِنْ بَرِّ وَفَاجِرٍ، وَغُبَرِ اللهِ الْكِتَابِ، فَيُدْعَى الْيَهُودُ، فَيُقَالُ لَهُمْ مَا اللهُمْ فَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَوانَ كُنَا لَعْبُدُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُونَ اللهُ الل

⁼ وعشرة أمثاله أ. قال العلماء: وحه الجمع بينهما أن النبي ﷺ، أعلم أوَّلاً بما في حديث أبي هريرة، ثم تكرَّم الله تعالى، قزاد ما في رواية أبي سعيد، فأخير به النبي ﷺ، و لم يسمعه أبو هريرة.

قوله كَافَرُة "ما أنصارُون في رؤية الله شارك وتعالى روم الفيامة إلا كما تصارُون في رُؤَيَّة أحدهما" معناه: لا قضارون أصلاً كما لا تُضارُون في رؤيتهما أصلاً.

شرح المغريب: قوله ﷺ: "حتى إدا لم بينى إلا من كان بعد الله تعالى من برّ وفاح، وغير أنحل الكتاب! أما "النَبرُّ الفهو المطبع، وأما "غُبرً" فبضم الغين المعجمة وفتح الباء الموحدة المشددة ومعناه: بقاياهم جمع غابي، قوله ﷺ: افيُحُشرُون إلى النَّار كَأَنَّها سرابٌ يخطر بعضها بعضاً" أما "السَّراب" فهو الذي يقرّاؤي للناس في الأرض الفَقْر والفاع المستوي وسط النهار في الحَرّ الشديد لامعاً مثل الماء والبحائية الظَمَّانُ مَاءً حَتَى إذا سَالِهُ لَمَا يَجَالُهُ شَيْعًا ، فَالْكَفَارِ يَأْتُون جَهِنَّم – أعادَنا الله الكريم وسائر المسلمين منها ومن كل مكروه – وهم عِطَّاش، =

فَيُتَسَاقَطُونَ فِي النّارِ، ثُمَّ يُدْعَى النّصَارَى، فَيُقَالُ لَهُمْ: مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ قَالُوا: كُنَا نَعْبُدُ اللهِ مِنْ صَاحِبَةِ وَلاَ وَلَدٍ، فَيُقَالَ لَهُمْ: مَاذَا لَمُسَيحَ الْبَنَ اللهِ، فَيُقَالُ لَهُمْ: كَذَبْتُمْ، مَا اتّحَذَ اللهِ مِنْ صَاحِبَةِ وَلاَ وَلَدٍ، فَيُقَالَ لَهُمْ: مَاذَا تَبْغُونَ؟ فَيُحْشَرُونَ إِلَيهِمْ: أَلاَ تَرِدُونَ؟ فَيُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَمَ كَأَنْهَا سَرَابٌ يَحْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَيَتَسَاقَطُونَ فِي النّارِ، حَتَى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلاَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهِ تَعَالَى مِنْ بَرِ وَفَاحِرٍ، أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَذْنَى صُورَةٍ مِنَ الّنِي يَعْبُدُ اللهِ تَعَالَى فِي النّارِ، حَتَى إِذَا لَمْ يَنْقَ إِلاَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهِ تَعَالَى مِنْ بَرِ وَفَاحِرٍ، أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَذْنَى صُورَةٍ مِنَ النّبِي يَعْبُدُ اللهِ تَعَالَى مِنْ بَرِّ وَفَاحِرٍ، أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَذْنَى صُورَةٍ مِنَ النّبِي رَبّانُهُ فِيهَا، قَالَ: فَمَاذَا تَنْتَظِرُونَ؟ تَتَبَعُ كُلُّ أُمْةٍ مَا كَانَتَ تَعْبُدُ، فَالُوا: يَا رَبّنَا! فَارَقْنَا النّاسَ فِي الدَّنِي أَوْلُونَ لَقُولُ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مُنْ مَا كُنَا أَنْ يَنْفُولُونَ : نَعُودُ بِاللهِ مِنْكَ، وَلَا اللّهُ مَنْ مَا كُنَا مِنْ يَقُولُ : هَلْ يَلْكُمْ أَنْ يَنْفُلِبَ، فَيَقُولُ : هَلْ يَلْكُمْ وَنُهُ بِهَا؟ فَيَقُولُ : هَلْ يَلْكُمْ مَا عَنْ سَاقٍ،

⁻فيحسبونها مائة، فيتساقطون فيها. وأمَّا "يَحْطِم بعضها بعضاً" فمعناه: قشدة أتَّقَادها وتلاطُم أمواج لهبها، والحَطْم: الكسر والإهلاك، والحُطمَة: اسم من أسماء النار؛ لكونها تَحْطِم ما بلقي فيها.

فوله ﷺ: "أناهم رب العالمين في أدن صورة من التي رأوه فيها" معنى رأوه فيها: علموها له: وهي صفته المعلومة للمؤمنين، وهي أنه لا يشبهه شيء، وقد تقدَّم معنى الإتيان والصورة، والله أعلم.

قوله: "قانوا: ربنا قارفنا الناس، في الذُّنيا أفقر ما كُنّا إليهم و لم تصاحبهم" معنى قولهم: التضرُّع إلى الله تعالى في كشف هذه الشدّة عنهم، وألهم لؤموا طاعته سبحانه وتعالى، وفارقوا في الله بناس الذين زَاغُوا عن طاعته سبحانه من قرابالهم وغيرهم، ممَّن كانوا بحتاجون في معايشهم ومصالح دنياهم إلى معاشرتهم للارتفاق بهم، وهذا كما جرى للصّحابة المهاجرين وغيرهم، ومن أشبههم من المؤمنين في جميع الأزمان، فإلهم يُقاطعون مَنْ حادً الله ورسوله ﷺ فأثروا رضا الله تعالى حادً الله ورسوله ﷺ فأثروا رضا الله تعالى عنى ذلك، فهذا معنى ظاهر في هذا الحديث لا شك في حسنه. وقد أنكر القاضي عياض حتى هذا الحكلام الواقع في صحيح مسلم وادَّعى أنه مغير، وليس كما قال، بل الصواب ما ذكرناه.

قوله ﷺ: 'حتى أن بعضهم ليكاد أن ينقلب" هكذا هو في الأصول "ليكاد أن ينقلب" بإثبات "أن"، وإثباتها مع "كاد" لغة، كما أن حذفها مع "عسى" لغة، و"ينقلب" بياء مثناة من تحت ثم نون ثم قاف ثم لام ثم باء موحدة، ومعناه - والله أعلم - ينقلب عن الصواب، ويرجع عنه للامتحان الشديد الذي حرى، والله أعلم.

تأويل قوله ﷺ "فيكشف عن ساقاً ; قوله ﷺ: "فيكُشفُ عن سَاقِ" ضبط "يكشف" بفتح الياء وضمها، وهما صحيحان، وفسر ابن عباس وجمهور أهل اللغة وغريب الحديث "السَّاق" هنا بالثَّلَّةُ، أي يكشف عن شدة-

فَلاَ يَبُقَى مَنْ كَانَ يَمْدُدُ لله مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ إِلاَّ أَذِنَ اللهُ لَهُ بِالسَّحُودِ، وَلاَ يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ اتَفَاءُ وَرِيَاءُ إِلاَّ جَعَلَ اللهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً وَاحِدَةً، كُلّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى قَفَاهُ، ثُمَّ يَرْفَعُونَ رُؤُوسَهُمْ، وَقَدْ تَحَوَّلَ فِي صُورَتِهِ النِّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوْلَ مَرَّةٍ، فَقَالَ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبُّنَا،

=وأمر مَهول، وهذا مثلُّ نضربه العرب لشدة الأمر، ولهذا يقولون؛ قامت الحرب على ساق، وأصله أن الإنسان إذا وقع في أمر شديد شَمَّرُ ساعده، وكشف عن ساقه للاهتمام به. قال الفاضي عياض يخفى: وقيل: المراد بالساق هنا: نور عظيم، وورد ذلك في حديث عن النبي فَشَقَّ، قال ابن فُورك: ومعنى ذلك ما بتحدّد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من الفوائد والألطاف، قال القاضي عياض: وقيل قد يكون السَّاقُ علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة على حلقة عظيمة؛ لأنه يقال: ساق من الناس، كما يقال: رجل من حراد، وقيل: قد يكون ساقا علوقة جعله الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة، وقيل: معناه: كشف الحوف، وإزانة الرعب عنهم، وما كان غلب على قلوبهم من الأهوال، فتطمئن حينك تفوسهم عند ذلك، ويتحلى لهم فيحرون سحداً.

قال الخطابي رقية: وهذه الرؤية التي في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التي في الجنة؛ لكرامة أولياء الله تعالى، وإنما هذه للامتحان، والله أعلم.

قوله ﷺ: "ولا يبقى من كان يستحُدُ لله تعالى من بَلْقاءِ نفسه إلا أذن الله له بالتُحُود، ولا يبغى من كان يستحد انفاءٌ ورياءٌ إلا جعل الله طهره طبقةً واحدةً" هذا السُّجُود امتحان من الله تعالى لعباده، وقد استدل بعض العلماء بمذا مع قوله تعالى: ﴿وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿ ﴾ (القلم: ٤٣) على حواز تكليف ما لا يطاق، وهذا استدلال باطل، فإن الأحرة ليست دار تكليف بالسجود، وإنما المراد امتحالهم.

شرح الغريب: وأما قوله ﷺ "طبقة" فبفتح الطاء والباء، قال الهرويُّ وغيره: الطُّبَّق: فَقَارُ الظهر، أي صار فقارة واحدة كالصَّحيفة فلا يقدر على السحود لله تعالى، والله أعلم.

ثم اعلم أن هذا الحديث قد يُتوهّم منه أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين، وقد ذهب إلى ذلك طائفة، حكاه ابن فُورك؛ لقوله ﷺ: "وتبُقَى هذه الأمّة فيها منافقوها فيأنيهم الله تعالى" وهذا الذي قالوه باطل، بل لا يراه المنافقون بإجماع من يُعتذُّ به من علماء المسلمين، ولبس في هذا الحديث تصريح برؤيتهم الله تعالى، وإتما فيه أن الجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يرون الصورة، ثم بعد ذلك يرون الله تعالى، وهذا لا يقتضي أن يراه جمعهم، وقد قامت دلائل الكتاب والسنَّة على أن المنافق لا يراه سبحانه وتعالى، والله أعلم.

قوله ﷺ: "يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته" هكذا ضبطناه "صورته" بافاء في أخرها، ووقع في أكثر الأصول أو كثير منها "في صورة" بغير هاء، وكذا هو في "الجمع بين الصحيحين" للحميدي، والأول أظهر، وهو الموجود "في الجمع بين الصحيحين" للحافظ عبد الحق. ومعناه: وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتحلّى لهم. ثُمُّ يُضَرَّبُ الْجِسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ، وَتَجِلُّ الشَّفَاعَةُ، وَيَقُولُونَ: اللَّهُمَّ سَلَمْ سَنَمْ. قِيلَ: يَا رَسُولَ اللهَ! وَمَا الْجِسْرُ؟ قَالَ: "دَحْضَ مَوِلَّةً، فِيهَا خَطَاطِيفُ وَكَلاَئِبُ وَحَسَفٌ، تَكُونُ بِنَجْدٍ فِيهَا شُويْكَةٌ يُقَالُ لَهَا: السَّعْنَانُ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالرَّيحِ وَكَالطَّيْرِ وَكَأَجَاوِيدِ الْحَيْلِ وَالرَّكَابِ، فَنَاجِ مُسَلَّمٌ، وَمَحْذُوسٌ مُرْسَلٌ، وَمَكْدُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، حَتَى إِذَا حَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! فَمَا مِنْ أَحَدٍ مَنْكُمْ بِأَشَدَ مُنَاشَدَةً للله فِي اسْتِيفَاءِ الْحَقِّ مِنَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! فَمَا مِنْ أَحَدٍ مَنْكُمْ بِأَشَدَ مُنَاشَدَةً للله فِي اسْتِيفَاءِ الْحَقِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِنَا النَّارِ يَقُولُونَ: رَبَنَا كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا، وَيُصَلُّونَ، وَيَحُجُونَ، لَذَ يَوْمَ الْقِيلَ لَهُمْ عَلَى النَّارِ عَلَى النَّارِ يَقُولُونَ: رَبَّنَا كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا، وَيُصَلُّونَ، وَيَحُجُونَ، فَيُقَالُ لَقُهُمْ عَلَى النَّارِ، فَيُخْرِجُونَ حَلْقاً كثيراً قد أَخَذَتِ النَّارُ إِلَى نِصْفِ سَاقَيْهِ وَإِلَى رُكُبَتُهِ، ثُمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا عَلَى النَّارِ عَلَى فِيهَا أَحَدٌ مِشَنْ أَمْرَتَنا بِهِ، فَيَقُولُ: النَّارُ إِلَى نِصْفِ سَاقَيْهِ وَإِلَى رُكُبَتِهِ، ثُمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا عَا بَقِيَ فِيهَا أَحَدٌ مِشَنْ أَمْرَتَنا بِهِ، فَيَقُولُ: اللَّهُ اللَّهُ مِنْ وَحَدِّنَهُ فِي قَلْهِ مِنْقَالَ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ فَأَخْرِجُوهُ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقاً كثِيراً،

شرح الغريب: قوله تُطُونُ النم يُضرب الجسّرُ على حدَهنم، وقبلُ الشفاعة الجسر: بفتح الجيم وكسرها لغنان مشهورتان، وهو الصّراط، ومعنى "تحلّ الشفاعة" بكسر الحاء، وقبل: بضمها أي تقع ويؤذن فيها، قوله: "قبل: يارسول الله! وما الجسرا! قال: دحضّ مزلّة" هو بننوين "دحضّ" وداله مفتوحة والحاء ساكنة، "ومزلّة" بفتح الميم، وفي الزاني لغنان مشهورتان: الفتح والكسر، والمدحض والمزلة بمعنى واحنه، وهو الموضع الذي تَزِلُ فيه الأقدام ولا تستقرّ، ومنه: دحضت الشمس أي مالت، وحجة داحضة؛ لالبات لها، قوله تحلّن: أفيه خطاطيف وكلاليب وحسن أما "الخطاطيف" فجمع خطاف بضم الخاء في المفرد، "والكلاليب" بمعناه، وقد تقلم بيالهما، وأما "الحسن المهملتين، وهو شوك صلب من حديد. قوله تحلّن: "فناج مُسلّم، وغدوش مرسل، ومكدوس في نار جهنم" معناه: ألهم ثلاثة أقسام؛ قسم يُسلم قلا يناله شيء أصلاً، وقسم يخلش ثم يرسل فيخلص، وقسم يكدس ويلقى فيسقط في جهنم، وأما "مكدوس" فهو بالسين المهملة، هكذا هو في الأصول، فيخلص، وقسم يكدس ويلقى فيسقط في جهنم، وأما "مكدوس" فهو بالسين المهملة، هكذا هو في الأصول، فيخلص، وقسم يكدس ويلقى فيسقط في جهنم، وأما "مكدوس" فهو بالسين المهملة، ومعناه بالمجملة؛ السّوّق، وكذا نقله القاضي عياض يعلى عن أكثر الزواة، قال: ورواه العذريُّ بالشين المعجمة، ومعناه بالمجملة السّوة المعجمة، ومعناه بالمجملة السّون المهملة كوّن الأشياء بعضها على بعض، ومنه: تكدّست الدواب في سيرها إذا: ركب بعضه، بعضاً.

قوله ﷺ: النوانذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشناً صاشدةً في استقصاء الحقّ من المُومنين لله تعالى يوم القيامة لإخواهم الذين في الناراً.

الوجرة الأربعة في ضبط كلمة "استيفاء" والرد على القاضي: اعلم أن هذه اللفظة ضبطت على أوحه: أحدها: "استبضاء" بناء مثناة من فوق ثم ياء مشاة من تحت ثم ضاد معجمة. والثاني: "استضاء" بحذف المثناة من تحت. والثالث: "استيفاء" بإثبات المثناة من تحت، وبالفاء بدل الضاد. والرابع: "استِقْصًاء" بمثناة من فوق ثم قاف ثم صاد مهملة.-

ثُمَّ يَقُولُونَ رُبَّنَا! لَمْ تُذَرُ فِيهَا أَخَداً مِمْنَ أَمَرْتَنَا به، ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا، فَمَنْ وَحَدْثُمْ فِي فَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ مِنْ حَيْرٍ فَأَخْرِجُوهُ.

حفالأول موجود في كثير من الأصول بيلادنا. والثاني هو الموجود في أكثرها، وهو الموجود في "الجمع بين الصحيحين" للحُمَيْذِي. والثالث في بعضها، وهو الموجود في "الجمع بين الصحيحين" لعبد الحق الحافظ. والرابع في بعضها، ولم يذكر القاضي عياض غيره، وادّعى اتفاق الرُّواة وجميع النسخ عليه، وادّعى أنه تصحيف ووهم، وفيه تغيير، وأن صوابه ما وقع في كتاب البُخَارِي من رواية ابن بُكَيْرٍ أبأشدٌ مناشدةً في استقصاء الحقّ" يعني في الدنيا من المؤمنين لله يتم الكلام ويتوجه، هذا آخر كلام القاضي يك.

وليس الأمر على ما قاله، بل جميع الروايات التي دكرناها صحيحة، لكل منها معنى حسن، وقد جاء في رواية بجي بن بُكُيْرٍ عن اللبث: "فما أنتم بأشدً مناشدةً في الحقّ قد نبيَّن لكم من المؤمنين يومثلُ للحبَّار إذا رأوا أنّهم قد نجوا في إخواقهم".

وهذه الرواية التي ذكرها اللبث توضّح المعنى، فمعنى الرواية الأولى والثانية: أنكم إذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم، والنبس الحال فيه، وسألتم الله تعالى بيانه، وناشدتموه في استيضائه، وبالغُتُم فيها، لا تكون مناشدة أحدكم مناشدة بأشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لإعوالهم. وأما الرواية الثالثة والرابعة فمعناهما أيضاً: ما منكم من أحدٍ يُنَاشد الله تعالى في الدنيا في استيف، حقه، أو استقصائه وتحصيله من خصّمه والمتعدي عليه بأشدً من مناشدة المؤمنين الله تعالى في الشفاعة لإحوالهم يوم القيامة، والله أعلم.

قال القاضي يخفه: فهؤلاء هم الذين معهم بحرد الإيمان، وهم الذين لم يُؤذن في الشفاعة فيهم، وإنما دلّت الآثار على أنه أذن لمن عنده شيء رائد من العمل على جمرد الإيمان، وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين صدرات الله وسلامه عليه، دليلاً عليه، وتفرّد الله عز وحل بعلم ما تُكِنّه القلوب، والرحمة لمن لبس عنده إلا بحرّد الإيمان، وضرب عثقال الدرة المثل لأقل الخير، فإنحا أقل المقادير، قال الفاضي؛ وقوله تعالى: "من كان في قلبه ذرة وكذا الله على أنه لا ينفع من العمل إلا ما خَضَر له القلب وصحبته لية، وفيه دليل على زيادة الإيمان ونقصانه، ح فَيُخْرِجُونَ حَلْقاً كَثِيراً، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنا! نَمُ نَذَرْ فِيهَا مِمَنْ أَمَرُّتُنَا أَخَدَا، ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا، فَمَنُ وَحَدَّتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرْةٍ مِنْ خَيْرٍ فَأَخْرِجُوهُ، فَيُخْرِجُونَ حَلْقاً كَثِيراً، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرا فِيهَا خَيْراً".

وَكَانَ أَبُو سَعِيدِ الْخُدْرِيُّ يَقُولُ: إِنْ لَمْ تُصَدِّقُونِي بِهَذَا الْحَدِيثِ فَاقْرَأُوا إِنْ شِنْتُمْ: ﴿إِنَّ اللهَ يُصَعِفُها وَيُؤْتِ مِن لَذُنَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ اللهِ اللهُ مِنْقَالَ ذَرَةٍ وَإِن نَكَ حَسَنَةً يُضَعِفُها وَيُؤْتِ مِن لَذُنَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ مِنْقَالِ فَيُغُولُ اللهُ عَرَ وَحَلَّ: شَفَعَتِ الْمَلاَئِكَةُ وَشَفَعَ النَّبِيُونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ، وَلَمْ يَبُقَ إِلاّ أَرْحَمُ الرَاحِبِينَ، فَيَقْبِصُ قَبْضَةً مِنَ النَّانِ، فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْماً لَمْ يَعْمَلُوا خَيْراً قَطَّ قَدْ عَادُوا خَمَا، فَيُلْقِيهِمُ فِي نَهْرٍ فِي أَفُواهِ الْحَنْقِ يُقَالُ نَهُ: نَهُرُ الْحَيَاةِ، فَيَخْرُجُونَ كَمَا تَحْرُجُ الْجِبَّةُ فِي خَمِيلِ السَيْلِ، أَلاَ تَرَوْلُهَا تَكُونُ إِلَى الْخَرَةِ أَوْ إِلَى الشَحْرِ: مَا يَكُونُ إِلَى الشَّمْسِ أُصَيْفِرُ وَمَا يَكُونُ إِلَى الشَّمْسِ أُصَيْفِرُ ، وَمَا يَكُونُ إِلَى الشَّمْسِ أُصَيْفِرُ .

-وهو مذهب أهل السُّنة، هذا آخر كالام القاضي يحُّد: واللَّه أعسو.

قوقه \$آلاً: "تم يفو ول: ولنا له يفار فيها خيراً هكذا هو "خيراً" بإسكان طياء أي صاحب خير.

قوله سبحانه وتعالى: "شفعت اللائكة" هو بفتح الفاء، وإنما ذكرته وإن كان طاهراً؛ لأني رأيت مَنْ بصحّفه ولا خلاف فيه، يقال: شفع أيثلُفُع شفاعة فهو شافع وشفيع، والمشفَّع نكسر الفاء الذي بقبل الشفاعة، والمشقَّع بعنجها الذي تُقبَل شفاعته. قوله ﷺ أفيقيض فيصة من النار أمعناه: يجمع جماعة.

شرح الغويب: قوله ﷺ: افيخرج منها قوما لم يعملوا حيراً قط فد عادوا خُسَماً معنى "عادوا" صاروا، وفيس بلازم في "عاد" أن يصير إلى حالة كان عنيها قبل فالك، بل معناه: صار، وأما احُمَم فيضم الحاء وفتح الميم الأولى للخففة وهو: الفُحَم، الواحدة: حممة: والله أعلم.

قوله التحالى: البنقيهم في عر في أفواه الجائمة" أما "النهر" ففيه لغتان معروفتان: فتح الهاء وإسكاها، والفتح أجوف وبه جاء القرآن العزيز. وأما الأفواه فحمع فُوهة بصم الهاء وتشديد الواو المفتوحة، وهو جمع شُمِع من العرب على غير قياس، وأفواه الأزِفَّة والأفحار؛ أواتلها. قال صاحب "المُطالع": كأن المراد في الحديث: مُفَنتح من مسالك قصور الحمة ومنازلها.

قوله ﷺ: "مَا يَكُونَ إِنَّى النَّشَمَى أُصِيفَرَ وأُخَيُّمِرِ، ومَا يَكُونَ مَنْهَا إِنَّى الطَّلَّ بِكُونَ أَيضِ أَمَا "يَكُونَ" فِي المُرضِّعِينَ الأُولِينَ فِتَامَة لِيسَ لِمَا عَبَرَ، مَعَاهَا: مَا يَقْعَ، وأُصِيفَر، وأَخَيْضَر مَرْقُوعَان، وأَمَا ايكُونَ أَيْضَ فَسَايكُونَ" فِيه نَاقِصَة "وأَبِيضَ" مَنْصُوبِ وهو خَبَرِهَا. قُولُه ﷺ: الْفِيخُرِحَانِ كَالْمُؤْلُةِ فِي رَفَيْهِ، الْحَوامُ أَمَا أَلْمُؤْلُوا أَ فَمَعْرُوفِ، ﴿ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ كَأَنَكَ كُنْتَ تُوْعَى بِالْبَادِيَةِ، قَالَ: "فَيَخُرُجُونَ كَالْلُولُو، فِي رِقَابِهِمُّ اللهُ الْجَنَّةِ، يَعْرِفُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ، هَوَلاءِ عُتَقَاءُ اللهِ الّذِينَ أَدْجَلَهُمُ اللهُ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ عَمَلِ عَمِلُوهُ وَلاَ خَيْرٍ فَلَمْ وَأَيْمُوهُ فَهُوَ لَكُمْ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَداً مِنَ قَدَّمُوهُ، ثُمْ يَقُولُ: رَبَّنَا أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَداً مِنَ الْعَالَمِينَ، فَيَقُولُ: لَكُمْ عِنْدِي أَفْضَلُ مِنْ هَذَا، فَيَقُولُونَ: يَا رَبَنَا إِنَّيَ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا؟ فَيَقُولُ: رَبِّنَا إِنِّي شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا؟ فَيَقُولُ: رَبِّنَا إِنَّيْ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ؛ يَا رَبِّنَا إِنَّيَ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا؟ فَيَقُولُ: رَبِّنَا إِنَّا أَسْخُطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَداً اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ ا

ُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الخُدرِيُّ: بَلَغَنِي أَنَّ الْجِسْرَ أَدَقُّ مِنَ الشَّعرَةِ وَأَحَدُّ مِنَ السَّيْفِ. وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ: "فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا أَعْطَرْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَداً مِنَ الْعَالِمينَ وَمَا بَعْدَهُ". فَأَقَرَّ بِهِ عِيْسَى بُنُ حَمَّادٍ.

⁻وفيه أربع قراءات في السبع بمعزتين في أوله وآخره وبحلفهما، وبإثبات الهمزة في أوله دون أخره وعكسه، وأما "الخواتم" فحجع خاتم بفتح التاء وكسرها، ويقال أيضاً: خبتام وخاتًام. قال صاحب "التحرير": المواد بالخواتم هنا: أشياء من دهب أو غير ذلك، تُعلَق في أعناقهم علامة يعرفون ها، قال: معناه نشبيه صفائهم وتلاَّلُتِهم بالنؤلؤ، والله أعلم. قوله ﷺ: "يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عنفاه الله" آي يقولون: هؤلاء عُنْفًاء الله.

قوله: "قرأت على عيسى بن حماد زُغْبة" هو بضم الزاي ويسكان الغين المعجمة، وبعدها باء موحدة، وهو تقب خُمّاد والد عيسى، ذكره أبو عليّ الغبّاني الجيّانيُّ.

قوله: "وزاد بعد فوله: خبر عمل عملوه ولا قدم قدموه" هذا مما قد يُسأل عنه، فيقال: لم يتقدَّم في الروابة الأولى ذكره الفَذَج، وإنما نقدَّم، "ولا حير فدموه"، وإذا كان كذلك لم يكن لمسلم أن يقول: زاد بعد قوله: "ولا قدم"؛ إذلم يجر للقدم ذكر، وجوامه: أن هذه الروابة التي فيها الزيادة وقع فيها "ولا قدم" بدل قوله في الأولى: "حير"،--

٢٥٦ (٦) وَحَدَّثْنَا أَبُوْ بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْدٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ:
 حَدَّثَنَا رَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ بِإِسْنَادِهِمَا نَحْوَ حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةً إِلَى آخِرِهِ. وَقَدْ زَادَ وَنَقَصَ شَيْفًا.

حووقع فيها الزيادة، فأراد مسلم بنت بيان الزيادة، ولم يمكنه أن يقول: زاد بعد قوقه: "ولا حير قلَّموه"؛ إذ لم يُجرُّ له ذكر في هذه الرواية فقال: زاد بعد قوله: "ولا قدم قدموه"، أي زاد بعد قوله في روايته "ولا قدم قلَّموه"، واعلم أيُّها المُحاطب! أن هذا لفظه في روايته، وأن زيادته بعد هذا والله أعدم، والقَدَم هنا بفتح القاف والدال ومعناه: الخير كما في الرواية الأحرى، والله أعلم.

قوله: "وليس في حديث اللبت فيقولون: ربنا أعطيتنا ما تم تُغط أحداً من العائين، وما بعداء،" فأفر به عيسى من حاد أما قوله: "وما يعده" فمعطوف على "فيقولون: وبنا" أي ليس فيه "فيقولون: ربنا" ولا ما بعده، وأما قوله: "فاقر به عيسى" فمعناه: أقر بقُولُ له أولاً: "أخبركم الليث بن سعد" إلى أخره، والله أعلم.

قوله: "وحدُّناه أبو بكر من أبي سَبِينه حدَّنا حعفر بن عوب حدَّنا هشاه بن سعد، حدُّنا زيد بن أسلم بإسادهما فو حديث حفص بن ميسرة وإسناد سعيد بن أبي هلال الراويين في الطريقين المتقدمين عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الحدري يَجُّنه ومواد مسلم عالى أن زيد ابن أسلم رواه عن عطاء عن أبي سعيد الحدري، يَجُنه من أصحابه: حقص بن ميسرة، ابن أسلم رواه عن عطاء عن أبي سعيد الحدري، ورواه عن زيد بحذا الإسناد ثلاثة من أصحابه: حقص بن ميسرة، وسعيد بن أبي هلال، وهشام بن سعد، فأما روايتا حَقْص وسعيد فتقنَّمنا ميَّنتين في الكتاب، وأما رواية هشام فهي من حيث الإسناد بإسنادهما، ومن حيث المن نحو حديث حقص، والله عز وجل أعلم.

[٨٢ باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار]

٧٥٧ – (١) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنْسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْتَى بْنِ عُمَارَة قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْحُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولُ اللّهِ يَّظُلُّا قَالَ: "يُذْجِلُ اللّهُ أَهْلَ الْحَنَّةِ الْحَنَّةَ، يُدُّجِلُ مَنْ يَشَاءُ بِرَحْمَتِهِ، وَيُدْجِلُ أَهْلَ النّارِ النّارَ،

٨٢ - باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار

قال الفاضي عياض يخته: مدهب أهل السنة جوازُ الشفاعة عقلاً ووجوها سمعاً بصريح قوله تعالى: هِمْيوْمِهِمْ لَهُ تَنفُعُ الشَّفَعُ الشَّفَعُ الشَّفَعُ الشَّفَعُ الشَّفَعُ اللَّهُ مِن أَذِن لَهُ الرَّحْمَنُ وَرضِيْ لَهُ، فَوْلاً ﴿ ﴾ (طه: ١٠٩) وقوله: هُولاً يَشفعُورَكَ إلَّا لِمَن النفية عليها وعبر الصادق عَليّات وقد جاءت الآثار التي بلغت بمجموعها التواتر بصحة بشفاعة في الآخرة لمُنتبي المؤمنين، وأجمع السلف والحَلف ومن بعدهم من أهن السنة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها، وتعلقوا بمقاهبهم في تُحلّيد المذبين في النار، واحتجزا بقوله تعالى: ﴿ فَهَا تَدفَعُهُمْ شَفَعُهُمْ شَفَعِينَ ﴾ (المدارد ١٨١) وهذه الايات في الشَّيْعِينَ ﴾ (المدارد ١٨) وهذه الايات في تكفّي واما تأويمهم أحاديث الشفاعة مكولها في زيادة الدرحات فياطل، وألفاظ الأحاديث في الكتاب وعيره صريعة في بطلان مذهبهم وإحراج من استوجب النار.

أقسام الشفاعة: لكن الشفاعة خمسة أقسام: أولها: محتصة بنبينا ﷺ وهي الإراحة من هَوَّل الموقف وتعجيلُ الحساب، كما سيألي بياتها. الثانية: في إدخال قوم الجنة بغير حساب، وهذه وردت أيضاً لنبينا ﷺ، وقد ذكرها مسلم بينتا ﷺ، ومن شاء الله تعالى، وسنبه على مسلم بينتا ﷺ، ومن شاء الله تعالى، وسنبه على موضعها قريباً إن شاء الله تعالى. الرابعة: فيمن دخل النَّار من لمدنين، فقد جاءت هذه الأحاديث بإخراجهم من المؤمنين، ثم يخرج الله تعالى كل من قال: لا إنه إلا الله كما جاء في الحديث: "لا يبقى فيها إلا الكافرون!. الخامسة: في زيادة الدرجات في الجنة الأهلها. وهذه لا ينكرها المعتزلة، ولا ينكرها المعتزلة،

قال القاضى عياض: وقد عُرِف بالنقل المستعيض سؤال السنف الصالح على شفاعة نبينا الله ورغبتهم فيها، وعلى هذا لا يُلتفت إلى قول من قال: إنه يكره أن يسأل الإنسان الله تعانى أن يرزقه شفاعة مُحمَّد الله الكونها لاتكون إلا للمذنيين؛ فإلها قد تكون كما فلمنا لتحفيف الحساب وزيادة الدرجات؛ ثم كل عاقل معترف بالتقصير، محتاج إلى العفو، غير معتد بعمله، مشفق من أن يكون من الهالكين، ويلزم هذا القائل أن لا يدعو بالمعفرة والرحمة؛ لأنها لأصحاب الدبوب، وهذا كله خلاف ما عُرف من دعاء السنف والخنف، هذا أحر كلام الماضى ينف، والله أعلم.

ثُمْ يَقُولُ: انْظُرُوا مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالَ خَبَةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ، فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا خُمَماً قَدِ امْتَحَشُوا، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ أَوِ الْحَيَا، فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبُثُ الْحِبّةُ إِلَى حَانِبِ السَّيْلِ، أَلَمْ تَرَوْهَا كَنْفَ تَحْرُجُ صَفْرًاءَ مُلْتُويَةً؟"

٢٥٨ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً؛ حَدَّثَنَا عَفَانُ: حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، ح؛ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ: أَخْبَرَنَا خَالِدٌ كِلاَهُمَا عَنْ عَمْرُو بْنِ يَحْمَى بِهَذَا الإَشْنَادِ، وَقَالاً: فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرٍ يُقَالَ لَهُ: الْحَيَاةُ، وَلَمْ يَشُكَّا، وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ: كَمَا تَنْبُتُ الْغُفَاءَةُ فِي حَالِدٍ: كَمَا تَنْبُتُ الْغُفَاءَةُ فِي حَالِدٍ السَّيْلِ، وَفِي حَدِيثٍ وُهَبٍ: كَمَا تَنْبُتُ الْجَبَةُ فِي حَمِثَةٍ أَوْ حَمِيلَةِ السَّيْلِ.

٩٥٩- (٣) وَحَدَّثِنِي نَصْرُ بُنُ عَلِيَّ الْجَهْضَمِيُّ: حَدَّثَنَا بِشُرٌ -يَعْنِيَ ابْنَ الْمُفَضَلِ عَنْ أَبِي مَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمُّ أَبِي مَعْدِدُ فَا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمُّ أَهِي مَعْدِدُ فَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلُ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ -أَوْ قَالَ أَهْلُهَا، فَإِنْهُمُ لاَ يَمُوتُونَ فِيهَا وَلاَ يَحْيُونَ، وَلَكِنْ ناسٌ منكم أَصَابَتْهُمُ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ -أَوْ قَالَ بِخَطَايَاهُمُ - فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ تعالَى إِمَانَةً

شرح الغويب: قوله ﷺ: "فيخرُجُون مِنْها حُمماً قد امتحشُوا، فيلفون في هر الحياة أو الحيا، فينتبون فيه كما تنبت الجِبُّةُ" أما "الحُمم" فتقدم بيانه في الباب السابق: وهو بضم الحاء وفتح الميم المخففة، وهو: الفحم، وقد ثقدم فيه بيان "الحَبَّة والنَّهر" وبيان "امتحشوا" وأنه بفتح التاء على المختار، وقيل: بضمها ومعناه: احترثوا.

وقوله: "الحياة أو الحيا" هكذا وقع هنا وفي البخاري من رواية مالك، وقد صرح البُخَارِي في أول "صحيحه" بأن هذا الشّك من مالك، وروايات غيره "الحياة" بالناء من غير شك، ثم إن "الحيا" هنا مقصور وهو المطر سُمِّي حياء لأنه غيى به الأرضُ، ولذلك هذا الماء يَحْتَى به هؤلاء المحترقون، وتحدث فيهم النضارة كما يحدث المطر ذلك في الأرض، والله أعلم.

قوله: "كما تنبت الغُثاءة" هو بضم الغين المعجمة وبالثاء المثلثة المحقفة وبالمد وآخره هاء، وهو كل ما جاء به السَيْل، وقيل: المراد ما احتمله السَيْل من البُّنُور، وجاء في غير مسلم "كما تنبت الجِبَّةُ في غُثاء السَّيْل" بحذف الهاء من آخره وهو ما احتمله السَّيل من الزَّبد والعِيْدَان وتحوهما من الأقذار، والله أعنم.

قوله: "وفي حديث وهيب كما ننبت الحَبَّةُ في جمنه أو حميلة السَّيلُ" أما الأول فهو "حمنة" بفتح الحاء وكسر الميم، وبعدها همزة، وهي الطين الأسود الذي يكون في أطراف النهر. وأما الثاني: فهو "حَمِيلَةً" وهي واحدة الحميل المذكور في الروايات الأحر بمعنى المحمول، وهو الغثاء الذي يحتمله السيل، والله أعلم.

قوله ﷺ: "أهل النار الذين هم أهلها، فإلهم لا يحوتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار يذنوهم، أو قال: =

حَتّى إِذَا كَانُوا فَحْماً، أَذِنَ بِالشَّفَاعَةِ، فَحِيءَ بِهِمْ ضَبَاثِرَ ضَبَاثِرَ، فَبُثُوا عَلَى أَنْهَارِ الْحَنّةِ، ثُمّ قِيلَ: يَا أَهْلَ الْحَنّةِ اللّهِ عَلَيْهِمْ، فَيَنْبُنُونَ نَبَاتَ الْحِبّةِ تَكُونُ فِي حَمِيل السَّيْلِ"، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: كَأَنَّ رَسُولَ اللّهِ ﷺ قَدْ كَانَ بِالْبَادِيَةِ.

٤٦٠ (٤) وَحَدَّنَنَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالاً: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّنَا مُعْبَدُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، إِلَى قُولهُ: فِي حَمِيلِ السَّيْلِ. وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ.
 قوله: فِي حَمِيلِ السَّيْلِ. وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ.

= بنطاياهم فأماهم إمانة حتى إذا كانوا فحماً، أذن بالشفاعة، فجيء بحم ضبائر ضبائر، فبنوا على ألهار الجنّة ثم قبل: يا أهل الجنة أفيضوا عليهم، فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السبل" هكذا وقع في معظم النسخ "أهل النار"، وفي بعضها: "أما أهل النار" بزيادة "أما" وهذا أوضح، والأول صحيح، وتكون الفاء في "فإنهم" زائدة، وهو جائز, وقوله: "فأماهم" أي أماهم الله تعالى، وحُذف للعلم به، وفي بعض النسخ "فأمانتهم" بتاءين، أي أمانتهم النار.

وأما معنى الحديث فالظاهر - والله أعلم - من معنى هذا الحديث أن الكفار الذين هم أهل النار والمستحقون للخلود لا يمونون فيها، ولا يحيون حياة يتنفعون بها ويستريحون معها، كما قال الله تعالى: ﴿إِلَّا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَامُونُوا وَلا يَحْدُونُ مَا وَلا يَعْدُونُ مِنْ عَلَيْهِمْ وَلا يَعْدُونُ مِنْ عَدُامِينُ أَنْهُ وَالطّر : ٣٦)

وكما قال تعالى: ﴿ فَهُمْ ۚ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا تَخْيَىٰ﴾ (الأعلى: ١٣) وهذا حارٍ على مذهب أهل الحق أن نعيم أهل الجنة دائم، وأن عذاب أهل الخلود في النار دائم.

معنى إماتة المذنبين في النار: وأما قوله ﷺ: "وَلَكُن ناس أصابتهم النار" إلى آخره فمعناه: أن المذنبين من المؤمنين يمبتهم الله تعالى إماتة بعد أن يعذبوا المدة التي أرادها الله تعالى، وهذه الإماتة إماتة حقيقية يذهب معها الإحساس، ويكون عذاهم على قَدْر ذنوهم، ثم يميتهم، ثم يكونون مَحْبُوسين في النار من غير إحساس المدة التي قدرها الله تعالى، ثم يخرجون من النار موتى قَدْ صاروا فَحْماً، فيُحملون ضَبَائِر كما تُحمل الأمتعة، ويُلقون على ألهار الجنّة فيصب عليهم ماء الجباة، فيحيون وينبتون تبات الجبة في حميل السيل في سرعة نباقا وضعفها، فتخرج لفند فيهم الخديث ويصهرون إلى منازلهم، وتكمل أحواقم، فهذا هو الظاهر من لفظ الحديث ومعناه، وحكى القاضى عباض ين وصهرون إلى منازلهم، وتكمل أحواقم، فهذا هو الظاهر من

أحدهما: أنما إمّاتة حقيقية, والثاني: ليس بموت حقيقيٌّ ولكن يغيب عنهم إحساسهم بالآلام، قال: ويجوز أن تكون آلامهم أخفَّ، فهذا كلام القاضي، والمختار ما قدمناه، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما قوله ﷺ: "ضبائر ضبائر" فكذا هو في الروايات والأصول "ضبائر ضبائر" مكرر مرتبن، وهو منصوب على الحال، وهو بفتح الضاد المعجمة، وهو جمع "ضِيّارَة" بفتح الضاد وكسرها لغتان، حكاهما-

-القاضي عياض وصاحب "المطالع" وغيرهما، أشهرهما الكسر، والم يذكر الهرويُّ وغيره إلا الكسر، ويقال فيها أيضاً: "إِضْبَارَة" بكسر الهمزة، قال أهل اللغة: الضَّبَائر جماعات في تعرفة، وروي "ضبارات ضبارات". وأما قوله ﷺ: "قَبُوا" فهو بالباء الموحدة المضمومة بعدها ثاء مثلثة ومعناه: فرَّقوا، واللهُ أعلم.

ضبط الأسماء: قوله: "عن أن مستمة قال: صعت أبا نضرة عن أني سعيد الخدري! أما أبو سعيد قاصه سعد بن مالك بن ستان، وأما أبو نضرة فاسمه المثابِّرُ بن مالك بن قِطْعَة بكسر القاف، وأما أبو مُسْلَمَةُ فيفتح المبم وإسكان السين واسمه سعيد بن يزيد الأزديُّ النصريُّ، والله أعلم.

. . . .

[٨٣– باب آخر أهل النار خروجاً]

-قَالَ عُنْمَانُ: حَدَّنَنَا عُنْمَانُ بِنْ أَبِي شَيْبَةً وَإِسْحَاقُ بِنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلَيُّ كَلَاهُمَا عَنْ جَرِيمٍ -قَالَ عُنْمَانُ: حَدَّنَنَا جَرِيرٌ - عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبِيْدَةً، عَنْ عَبْدِ الله بْنِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عِلْمُنَّ: 'إِنِّي لأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ حُرُوحاً مِنْهَا، وَآخِرَ أَهْلِ الْحَنَةِ دُحُولاً الْحَنَة، وَمَا الله يَخْرُبُ مِنَ النَّارِ حَبُواً، فَيَقُولُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ فَادْحُلِ الْحَنَة، فَيَأْتِيهَا فَيحَيَّلُ وَجَدَّتُهَا مَلاًى، فَيَقُولُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ فَيَالِيهَا فَيحَيَّلُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ فَيَالِهُ مَنْ الله لَهُ بَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ فَيَوُلُ الله يَبْوَلُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ مَثَلَى الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهَبُ مَا الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهُبُ وَجَدَّتُهَا مَلاًى، فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى لَهُ: اذْهُبُ وَجَدَّتُهَا مَلاًى. فَاذْحُلِ الْحَنَة، فَالْ الْحَنَة، فَالْ الله تَبْهُ مَا الله تَبْوَلُ الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى الله عَشَرَةً أَمْثَالِها الله تَبْولُ الله يَعْدُلُ الْمُعَلِقُ عَلَى الله عَشَرَةً أَمْثَالِها الله عَشَرَةً أَمْثَالِها الله يَقُولُ الله يَقُولُ الله عَلَى الله وَلَيْهُ الله الله الله الله الله المُقَلِقُ حَتَى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ.

قَالَ فَكَانَ يُقَالُ: ذَاكَ أَذْنَىَ أُقْلِ الْحَنَّةِ مَنْزِلَةً.

٨٣– باب آخر أهل النار خروجاً

قوله: "حدثنا عدمان بن أبي شبية وإسحاق من إبراهيم الحنطني كليهما" هكذا وقع في معظم الأصول "كليهما" بالياء، ووقع في بعضها "كلاهما" بالألف مصلحاً، وقد قدَّمت في الفُصُول الَّتي في أول الكتاب بيان جوازه بالياء. قوله: "عن عبيدة" هو بفتح العين، وهو عبيدة الشُلْمانيُّ.

شرح الغريب: قوله ﷺ: 'رحل يخرع من النار حبواً' وفي الرواية الأخرى: ''زحفاً'، قال أهل اللغة: الحَبُوّ: لمشي على اليدين والرحلين، ورُبُّما قالوا: على اليدين والركبتين، وربما قالوا: على يديه ومقعدته. وأما الزحف: فقال امن دُرَيْدٍ وغيره: هو المشي على الإست مع إفراشه بصدره، فحصل من هذا أن الحَبُوّ والزحف متماثلان أو متقاربان: ولو ثبت اختلافهما حُمل على أنه في حال يزحف، وفي حال يحبو، والله أعلم.

قوله: "أ تسخر بي أو أتضحك بي وأنت الملك" هذا شك من الراوي هل قال: أ تسخر بي؟ أو قال: أ تضحك عن بي؟ فإن كان الواقع في نفس الأمر "أ تضحك بي" فمعناه: أ تسخر بي؟؛ لأن الساخر في العادة يضحك عن يسخر به: فوضع الضحك موضع السخرية مجازاً.

اقوال أهل العلم في تأويل قوله: "أ تسخري"؛ وأما معنى "أ نسحر بي؟" هنا ففيه أقوال: أحدها: قاله المازريُّ: إنه خرج على المقابلة الموجودة في معنى الحديث دون لفظه؛ لأنه عاهد الله مراراً أن لّا يسأله غير ما سأل، ثم غُدّرَ،= ٢١٠ - (٢) وَحَدَّثَنَا آبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ -وَاللَّفْظُ لاَبِي كُرَيْبٍ - قَالاَ: خَلُقْ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَحَدَّثَنَا آبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ النّارِ، رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفاً، فَيُقَالُ لَهُ: انْطَلِقْ النّبِي لأَعْرِفُ آخِرُ أَهْلِ النّارِ خُرُوجًا مِنَ النّارِ، رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفاً، فَيُقَالُ لَهُ: انْطَلِقْ فَادْخُلُ الْجَنّةَ، قَالَ: فَيَقَالُ لَهُ: أَ تَذْكُرُ النّاسَ قَدْ أَخَذُوا الْمَنَازِلَ، فَيُقَالُ لَهُ: أَ تَذْكُرُ الزّمَانَ الّذِي كُنْتَ فِيهِ؟ فَيَقُولُ: أَ تَسْخَرُ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟" قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدَّنْيَا، قَالَ فَيَقُولُ: أَ تَسْخَرُ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟" قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدَّيْنَا، قَالَ فَيقُولُ: أَ تَسْخَرُ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟" قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ فَالَتُكُونُ ضَعَى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ.

-فحل غدره محل الاستهزاء والسخرية، فقدُّر الرجل أن قول الله تعالى له: ادخل الجنة وتردُده إليها، وتخييل كولها محلوءة، ضربُّ من الإطماع له والسخرية به جزاءً لما تقدم من غدره وعقوبةً له، فسمى الجزاء على السخرية سخرية فقال: أ تسخر بي؟ أي تعاقبني بالإطماع. والقول الثاني: قاله أبو بكر الصُّوفِ: إن معناه: نفي السخرية التي لا تجوز على الله تعالى، كأنه قال: أعدم أنك لا تمزأ بيه لأنك رب العالمين، وما أعطبتني من جزيل المطاء، وأضعاف مثل الدنيا حق، ولكن العجب أنك أعطبتني هذا، وأنا غير أهل له، قال: والهمزة في "أ تسخر يا"؟ همزة نفى، قال: وهذا كلام منسط متدلًا.

والقول الثالث: قاله القاضي عباض: أن يكون هذا الكلام صدر من هذا الرجل، وهو غير ضابط لما قاله لما ناله من السرور يبلوغ ما ثم يخطر ببانه، فلم يضبط لسانه دهشاً وفرحاً، فقاله وهو لا يعتقد حقيقة معناه، وجرى على عادته في الدنيا في مُخاطبة المخبرق، وهذا كما قال النبي ﷺ في الرجل الآخر: إنه لم يضبط نفسه من الفرح فقال: أنت عبدي، وأنا ربك، والله أعلم. واعلم أنه وقع في الروايات "أ تسخر بي"؟ وهو صحيح، يقال: سخرتُ منه وسُخرْتُ به، والأول هو الأنصح الأشهر، وبه جاء القرآن، والناني فصيح أيضاً، وقد قال بعض العلماء: إنه إنما عاء بالباء لإرادة معناه، كأنه قال: أقرأ بي، والله أعلم.

المراد بالنواجذ وفقه الحديث: قوله: "رأيت رسول الله كلاً ضحك حتى بدت نواجذه" هو بالجيم والذال المعجمة، قال أبو العبّاس تُعلّب، وجماهير العلماء من أهن اللغة وغريب الحديث وغيرهم: المراد بالتّواجذ هنا: الأنباب، وقيل: المراد هنا: الضواحك، وقيل: المراد هنا: الأضراس، وهذا هو الأشهر في إطلاق النّواجذ في اللغة، ونكن الصواب عند الجماهير ما قدمناه، وفي هذا حواز الضحك، وأنه ليس يمكروه في بعض المواطن، ولا يُمْسِقط للمروءة إذا لم يجاوز به الحدُّ المعتاد من أمثاله في مثل تلك الحال، والله أعدم.

التوفيق بين الروايات؛ قوله ﷺ: "فيقول الله تعالى له: اذهب فادخل المحنَّة، فإن لك مثل الدُّنيا وعشرة أمثالها" وفي الرواية الأخرى، "لك الذي تمييت وعشرة أصعاف الدُّنيا" هاتان الروايتان بمعنى واحد، وإحداهما تفسير الأخرى، فالمراد "بالأضعاف": الأمثال، فإن المُحتار عند أهل اللغة أن الضُّعْف: المثل. ٣٤٥- (٣) حَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيَّةَ: حَدَّنَنَا عَفَانُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّنَنَا حَمَّاهُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّنَنَا ثَابِتَ عَنْ أَنسِ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: "آجِرُ مَنْ يَدْخُلُ الْحَنَةَ رَجُلّ، فَهُو يَمْشَى مَرَّةٌ وَيَكُبُو مَرَّةً، وَتَسْفَعُهُ النَّالُ مَرَّهُ، فَإِذَا مَا جَاوَزَهَا الْنَفَتَ إِلَيْهَا، فَقَالَ: تَبَارَكَ اللّذِي نَحْرَةً، فَيَعُولُ: أَيْ رَبِّ! أَوْنِنِي مِنْ هَذِهِ الشَّحَرَةِ فَلاَسْتَظِلَّ بِظَلِّهَا وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا، فَقَالَ: تَبَارَكَ عَرَّ وَجَلّ: يَمَا ابْنَ آدَمَا! لَقَلَى إِنْ أَعْطَيْتُكَهَا سَأَلْنِي غَيْرُهَا، فَيَعُولُ! لاَ، يَا رَبِّ! وَيُعَاهِدُهُ أَنْ يَعْرَفُهُ لَهُ عَلَيْهِ، فَيَعُولُ! لاَهُ عَلَيْهِ مِنْهَا، فَيَعُولُ اللهُ لاَيْهُ عَيْرُهَا، فَيَعُولُ! لاَهُ يَلْهُ وَرَبُهُ يَعْدُرُهُ؛ لاَنَهُ يَرَى مَا لاَ صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ، فَيَعُولُ! يَا ابْنَ آدَمَا أَنْ الْمَالِقُ بِظِلْهَا وَالْمَوْنُ فَي وَرَبُهُ يَعْدُرُهُ وَلَا فَيْكُولُ اللهُ عَيْرُهَا، فَيَعُولُ اللهُ عَيْرُهَا، فَيَعْولُ اللهُ عَيْرُهُ إِنْ أَعْلَى إِنْ أَعْطَيْتُكُهَا سَأَلْنِي غَيْرُهَا، فَيَعُولُ! لاَهُ يَعْدُرُهُ وَيَعْلِمُ اللهُ عَيْرَهُ فَي فَلُولُ اللهُ عَلَيْهِ فَي أَنْ اللهِ عَلَيْهِ عِلْهُا وَيَعْلَعُلُ بِطِلْلُهَا وَلِنَالَةً عَرَى مَا لاَ عَشَرَةً فِي اللهُ عَنْ وَلَا اللهُ مُعَلِقًا وَيَعْلَقُولُ وَلَا اللهُ عَلَوْلُ اللهَ عَلَى إِنْ أَوْلَئُونِهِ مِنْهَا، فَيَعْولُ: يَا ابْنَ آدَمَا أَلُو اللهُ عَلَوْلِهُ وَيَعْلَقُولُ اللهَ عَلَوْلُ اللهُ عَلَوْلُ اللهَ عَلَوْلُوا وَيَعْلَقُولُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى إِنْ لاَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَيُعْلِلُ وَلِيَالُهُ عَيْرَهُ وَلَا لاَ يَسْتَظِلُ وَاللهُ عَلَوْلُ اللهُ عَلَيْهِ عِلْهُ اللهُ وَيَشَوْلُ اللهُ عَلَوهُ وَلَا اللهُ عَلَوْلُهُ وَلَوْلُولُ عَلَهُ وَلَوْلُولُ اللهُ عَلَوهُ وَلَوْلَوا وَيُعْلَى اللهُ اللهُ عَلَهُ عَلَهُ وَلَوْلُ اللهُ عَلَوهُ وَلَوْلُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَلِلْهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ وَلَوْلُولُ اللهُ عَلَهُ وَلَوْلُولُ اللهُ عَلَهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَهُ عَلَهُ اللهُ اللهُه

⁻ وأما قوله ﷺ في الأعرى في الكتاب: "فيتول الله تعالى: أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها"، وفي الرواية الأخرى: "أ ترضى أن يكون نك مثل لهمك ملك من ملوك النُّيَا؟ فيقول: رصيت ربّ، فيقول: لك دلك ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله فقال في الحامسة: رضيت رب، فيقول: هذا لك وعشرة أمتاله" فهاتان الروايتان لا تخالفان الأوليين، فإن المراد بالأولى من هاتين: أن يقال له أولاً: لك الدنيا ومثلها، ثم يزاد إلى تمام عشرة أمثالها كما يُتِنه في الرواية الأخيرة، وأما الأخيرة فالمراد بها: أن أحد ملوك الدُّنيا لا ينتهى مُلكه إلى جميع الأوض، بل يملك بعضاً منها، ثم منهم من يكثر البعض الذي يملكه، ومنهم من يقل بعضه، فيعطى هذا الرجل مثل أحد ملوك الدُنيا خمس مرات، وذلك كله قدر الدنيا كلها، ثم يقال له: "لك عشرة أمثال هذا"، فيعود معنى هذه الرواية إلى موافقة الروايات المتقدمة، ولله الحمد وهو أعلم.

شوح الغريب: قوله ﷺ: "أخر من بدخل الجنة وحل فهو يمشي مرَّة ويكُنُو مرَّةُ وتسفعه النار مرة" أما "يكبو" فمعناه: يسقط على وجهه، وأما التسفعه" فهو بفتح التاء وإسكان السين المهملة، وفتح الفاء ومعناه: تضرب وجهه وتُسوده وتؤثر فيه أثراً. قوله ﷺ: "لأنه برى ما لا صبر له عليه" كذا هو في الأصول في المرتين الأوليين، وأما الثالثة قوقع في أكثر الأصول: "ما لا صبر له عليها"، وفي بعضها "عليه" وكلاهما صحيح، ومعنى "عليها" أي نعمة لا صبر له-

نَيَقُولُ: أَيْ رَبُّ الَّذِينِي مِنْ هَذِهِ لاَسْتَظِلَّ بِظِلْهَا وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا، لاَ أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ اللّهُ تُعَاهِدُنِي أَنْ لاَ تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ! هَذِهِ، لاَ أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، وَرَبَّهُ يَعْذِرُهُ؛ لأَنَهُ يَرَى مَا لاَ صَبْرَ لَهُ عَلَيْه، فَيُدَانِهِ مِنْهَا، فَإِذَا أَدْنَاهُ مِنْهَا، فَيَسْمَعُ أَصْوَاتَ أَهْلِ وَرَبَّهُ يَعْذِرُهُ؛ لأَنّهُ يَرَى مَا لاَ صَبْرَ لَهُ عَلَيْه، فَيُدَانِهِ مِنْهَا، فَإِذَا أَدْنَاهُ مِنْهَا، فَيَسْمَعُ أَصْوَاتَ أَهْلِ الْحَنّةِ، فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ اللّهُ يَعْرَبِنِي مِنْكَ؟ آيُرْضِيكَ أَنْ أَعْطِيكَ الدُّنْيَا وَمُثْلُهَا مَعْهَا؟ قَالَ: يَا رَبِّ الْ تَسْتَهْزِئُ مِنْي وَأَلْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟"

فَضَيْجِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ: أَلاَ تَسْأَلُونِي مِمْ أَضْحَكُ؟ فَقَالُواً: مِمْ تَضْحَكُ؟ قَالَ: هَكَذَا ضَحِكَ رَسُولُ الله ﷺ، فَقَالُوا: مِمْ تَضْحَكُ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: "مِنْ ضِحْكِ رَبَّ الْعَالَمِينَ حِينَ قَالَ: أَ تَشْتَهْزِئُ مِنِّي وَأَلْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ فَيَقُولُ: إِنِّي لاَ أَسْتَهْزِئُ مِنْكَ، وَلَكِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ فَادِرٌ".

حمليها أي عنها. قوله عز وجل: "با ابن آدم ما بصريبي منك" هو بغتج الياء وإسكان العماد المهملة، ومعناه: يقطع مسألتك مني، قال أهل اللغة: "الصَّرَى" يفتع العماد وإسكان الراء، هو القطع، ورُوي في غير مسلم: "ما يصريني منه؟" قال إبراهيم الحربيُّ: هو الصواب، وأنكر الرواية التي في صحيح مسلم وغيره: "ما يصريني منك؟" وليس هو كما قال، بل كلاهما صحيح، فإن السائل مني انقطع من المسؤول انقطع المسؤول منه، والمعنى: أي شيء يرضيك ويقطع السؤال بيني وبينك؟ والله أعلم.

قوله: "قالوا: مِمْ تَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللهُ؟ قال: من ضحك رب العالمين" قلَّد قدمنا معنى الظُّحك من الله تعالى، وهو الرضى والرحمة وإرادة الخير لمن يشاء رحمته من عباده، والله أعلم.

[٨٤ - باب أدى أهل الجنة منزلة فيها]

١٤٤ - (١) حَنَّانَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي طَنِيْهَ : حَنَّانَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ: حَدَّنَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمِّد عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ أَبِي عَيَاشٍ، عَنْ أَبِي سُعِيدٍ الْحُدْرِيِّ أَنَ رَسُولُ الله وَجَهَهُ عَنِ النَّارِ قِبَلَ الْحُنَةِ مَنْزِلَةً رَجُلٌ صَرَفَ الله وَجَهَهُ عَنِ النَّارِ قِبَلَ الْحُنَةِ وَمَثْلُ لَهُ شَحَرَةً فَالَ: "إِنَّ أَذْنَى أَهْلِ الْحَنَةِ مَنْزِلَةً رَجُلٌ صَرَفَ الله وَجَهَهُ عَنِ النَّارِ قِبَلَ الْحُنَةِ وَمَثْلُ لَهُ شَحَرَةً ذَاتَ ظِلَّ: فَقَالَ: أَيْ رَبُّ! فَذَعْنِي إِلَى هَذِهِ الشَحْرَةِ أَكُونُ فِي ظِلْهَا". وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَلَمْ يَذْكُرُ "فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آذَمَ! مَا يَصْرِينِي مِنْكَ؟" إِلَى آخِرِ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَلَمْ يَذْكُرُ "فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آذَمَ! مَا يَصْرِينِي مِنْكَ؟" إِلَى آخِرِ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَلَمْ يَذْكُرُ "فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آذَمَ! مَا يَصْرِينِي مِنْكَ؟" إِلَى آخِرِ الْعَيْنِ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ وَوَالَا اللّهُ عَلَى سَلُ كَذَا وَكَذَا، فَإِذَا الْقَطَعْتُ بِهِ الأَمَانِيُّ قَالَ اللّهُ : هُو لَلْهُ اللهُ يَعْمُ لَانَ اللهُ تَعَالَى سَلُ كَذَا وَكَذَا، فَإِذَا الْقَطَعْتُ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَكَذَا، فَإِذَا الْقَطَعْتُ بِهِ الْأَمَانِيُ قَالَ اللّهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَعَشَرَةُ أَمْ اللهُ وَاللّهُ لَنَاء وَآخِيَانَا لَكَ، قَالَ: النَّمْ يَدُحُلُ بَيْنَهُ فَتَدُخُلُ عَلَيْه رَوْجَتَاهُ مِنْ الْحُورِ الْعِينِ، فَتَقُولَانِ! الْحَمْدُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

٥٦٥- (٢) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الأَشْعَنِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةً عَنْ مُطُرِّفٍ وَابْن أَبْحَرَ،

٨٤- باب أدبي أهل الجنة منزلة فيها

ضبط الأسماء: قوله: "عن النصال بن أبي عباش" هو بالشين المعجمة، وهو أبو عباش الزَّرقيُّ الأنصاري الصحابي المعجلي المعروف، في اسمه خلاف مشهور، قبل: زيد بن الصامت، وقبل: زيد بن النصال، وقبل: عبيد، وقبل: عبد الرحمن. ضبط الغويب وشرحه: قوله بيُنُّلُ: "قندخل عليه رو جناه من الحور العين صفولان: الحمد لله الذي أحياك لما وأحيانا لك هكذا لبت في الروايات والأصول "زوجتاه" بالتاء تنبية "زوجة" بالهاء، وهي لغة صحيحة معروفة، وفيها أبيات كثيرة من شعر العرب، وذكرها النُّ الشُكِّبتِ وجماعات من أهل اللغة.

ضبط الأسماء: قوله: "حدثًا سعيد بن عسرو الأشعثي" هو بالناه المثلثة بعد العين المهملة، مسنوب إلى جدَّه الأشعث، وقد تقدم بيانه. قوله: "عن ابُنِ أَبْجُر" هو بفتح اصمزة وإسكان الباء الموحدة وفتح الجيم، واسمه عبد الملك=

عَنِ الشُّعْبِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ رِوَّايَةً -إِنَّ شَاءَ الله-: ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ. حَدَّثَنَا مُطَرِّفُ بْنُ طُرِيفٍ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ سَعِيدٍ، سَمِعَا الشّغبِيّ يُخبِرُ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْن شُغْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُهُ عَلَى الْمِنْبُرِ، يَرْفَعُهُ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ ح: وَحَدَّثَنِي بِشُرُ بْنُ الْحَكَمِ -وَاللَّفَظُ لَهُ– حَدَّثَنَا سُفْيَانًا بْنُ عُيْيَنَة: حَدَّنَنا مُطَرَّفٌ وَابْنُ أَبْحَرَ، سَمِعًا الشَّعْبيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْمُغِيْرَةَ بْنَ شُعْبَةً يُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ عَلَى الْمِنْبَرِ. قَالَ سُفْيَانُ: رَفَعَهُ أَحَدُهُمَا -أَرَاهُ ابْنَ أَبْحَرَ - قَالَ "سَأَلَ مُوسَى عَلِيَّةٌ رَبُّهُ; مَا أَدْنَى أَهْلَ الْجَنَّةِ مَنْزَلَةً؟ قَالَ: هُوَ رَجُلٌ يَجِيءُ بَعْدَ مَا أَدْجِلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الحَنَّةَ فَيُقَالُ لَهُ: ادْخُلِ الْحَنَّةَ. فَيَقُولُ: أَيْ رَبِّ! كَيْفَ؟ وَقَدْ نَزَلَ النّاسُ مَنَازِلَهُمْ وَأَحَذُوا أَخَذَاتِهِم؟ فَيُقَالُ نُهُ: أَ تَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مِثْلُ مُلْكِ مَلِكِ مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا؟ فَيَقُولُ: رَضيتُ، رَبِّ! فَيُقُولَ: لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ. فَقَالَ فِي الْحَامِسَةِ: رَضِيتُ، رَبِّ! فَيَقُولُ: هَذَا لَكَ وَعَشَرَةُ أَمْقَالِهِ، وَلَكَ مَا اشْتَهَتُ نَفْسُكَ وَلَذَّتُ عَيْثُكَ. فَيَقُولُ: رَضِيتُ، رَبِّ! قَالَ: رَبِّا فَأَعْلاَهُمْ مَنْزِلَةً؟ قَالَ: أُولِئِكَ الَّذِينَ أَرَدْتُ، غَرَسْتُ كَرَامَتَهُمْ بِيَدِي، وَخَتَمْتُ عَلَيْهَا فَلَمْ تَرَ عَيْنٌ وَلَمْ تَسْمَعُ أَذُنَّ وَلَمْ يَخْطُرُ عَلَى قُلْبِ يَشْرِا قَالَ: وَمِصْدَافَهُ فِي كِتَابِ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَا تَغَلَّمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ هُم مِّن قُرَّةِ أُغَيِّنِ﴾ (السحدة: ١٣)،

ابن سعيد بن حيان بن أبحر، وهو تابعي سمع أبا الطُّفَيُّلِ عامر بن واثَّلَةً، وقد سماه مسلم في الطريق الثاني، فقال: عبد الملك بن سعيد. قوله: "عن مُطُوفِ وابن أبجر عن الشعبي قال: سمعت المغيرة بن شعبة رواية -إن شاء الله تمالى ". وفي الرواية الأخرى: "سعته على النبر برفعه إلى رسول الله تُلَثِّقُ وفي الرواية الأحرى: "عن سفيان عن مطرف، وابن أبجر، عن الشعبي، عن المغيرة قال سفيان: رفعه أحدُهُما أراد ابن أبخر قال: سأل موسى بَشَقُ رَبُّهُ سيحانه وتعالى: ما أذن أهل الجنة منسولة؟"

ذكر الألفاظ المترادفة معنى لإضافة الحديث: اعلم أنه قد تقدم في الفصول التي في أول الكتاب أن قولهم: رواية أو يرفعه أو يُبَنِّه أو يبلغ به، كلها ألفاظ موضوعة عند أهل العلم لإضافة الحديث إلى رسول الله بخلاف في ذلك بين أهل العلم، فقوله: "رواية" معناه: قال: قال رسول الله بخلاف وقد بَيِّنَهُ هنا في الرواية الثانية، وأما قوله: "رواية إن تناه الله" فلا يضره هذا المثلث والاستثناء؛ لأنه جزم به في الروايات الباقية. وأما قوله في الرواية الأخيرة: "رفعه أحدهما" فمعناه: أن أحدهما وقعه، وأضافه إلى رسول الله بخلي والآخر وقعه على المغيرة فقال: عن المغيرة قال: سأل موسى لما والضمير في "أحدهما" يعود على مُطرفي وابن أبحر شيخي سفيان، فقال أحدهما: عن المغيرة قال: سأل موسى لما الله والضمير في "أحدهما" يعود على مُطرفي وابن أبحر شيخي سفيان، فقال أحدهما: حالما المناه ا

٣٦٦ - (٣) وَخَذَنْنَا أَبُو كُرِيِّب: حَدَّنَنَا عُبَيْدُ الله الأَشْجَعِيُّ عَنْ عَبْد الْمَلِكِ بْنِ أَبْحَرَ قَالَ: مَمَعْتُ الشَّعْبِيِّ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْمُغْيِرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَقُولُ عَلَى الْمِنْبَرِ: إِنَّ مُوسَى ﷺ سَأَلَ اللهُ عَزَّوَجَلِّ عَنْ أَخَسُ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْهَا حَظَّا، وَسَاقَ الْجَدِيثَ بِنَحْوِهِ.

٣٦٧ – (٤) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنِى أَبِي: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَنْ الْمَعْرُورِ الْمِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ "إِنِّي لأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ الْجَنَةِ دُخُولاً اللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَيْهِ مِغَارَ ذُنُوبِهِ وَآخِرُ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجاً مِثْهَا، * رَجُلٌ يُؤْتَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُقَالُ: اعْرِضُوا عَلَيْهِ صِغَارَ ذُنُوبِهِ وَارْفَعُوا عَنْهُ كِبَارَهَا، فَتُعْرَضُ عَلَيْهِ صِغَارُ ذُنُوبِهِ،

-عن الشعبيِّ عن المغيرة عن النبي تخلُّ قال: سأل موسى الجائه وقال الآخر: عن الشعبي عن المغيرة قال: سأل موسى الشعبي عن المغيرة وال الكتاب موسى المناب ثم إنه يحصل من هذا أن الحديث روي مرفوعاً وموقوفاً، وقد قدمنا في الفصول المتقامة في أول الكتاب أن المذهب الصبحيح المحتار الذي عليه الفقهاء وأصحاب الأصول، والمحققون من انحدثين أن الحديث إذا روي متصلاً، وروي مرسلاً، وروي مرفوعاً، وروي موقوفاً، فالحكم للموصول والمرفوع؛ لأنها زيادة ثقة، وهي مقبولة عند الجماهير من أصحاب فنون العلوم، فلا يَقُدَّح اختلافهم ههنا في رفع الحديث ووقفه، لا ميما وقد رواه الأكثرون مرفوعاً، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما قول موسى على: "ما أدن أهل الجنة" كذا هو في الأصول "ما أدن"، وهو صحيح، ومعناه: ما صفة أو ما عُلامة أدني أهل الجنة، وقد تقدّم أن "المغيرة" يقال: بضم الميم وكسرها لغنان، والضم أشهر، والله أعلم. قوله: "كيف وقد نزل الناس منازهم وأحدوا أحذاهم" هو بفتح الهمزة والجناء، قال القاضي: هو ما أحذوه من كرامة مولاهم وحصَّلوه، أو يكون معناه: قصدوا منازلهم، قال: وذكره تُعلّب يكسر الهمزة.

قوله ﷺ "فأعلاهم منسولة قال: أولنك الذين أردّت غراشت كرامتهم بيدي: وحدمت عليها، فلم تر عبن، ولم تسمع أذن، ولم ينظر على قلب بشر، قال: ومصداقه في كتاب الله تعالى أما "أردت" فبضم التاء ومعناه: الحترت واصطفيت، وأما "غرست كرامتهم بيدي" إلى آخره فسعناه: اصطفيتهم وتوليتهم، فلا يتطرّق إلى كرامتهم تغيير، وفي آخر الكلام حدّف اختُصر فلعلم به، تقديره: ولم يخطر على قلب بشر ما أكرمتهم به، وأعددته لهم، وقوله: "ومصداقه" هو بكسر الميم، ومعناه دليله وما يصدقه، والله أعلم.

قوله ﷺ: "إن موسى ﷺ سأل الله تعالى عن أحسّ أهل الجنة" هكذا ضبطناه بالخاء المعجمة، وبعدها السين المشددة، وهكذا رواه جميع الرواة، ومعناه: أدناهم، كما تقدم في الرواية الأخرى.

قوله: "عن المُغُرُور بن سويد" هو بالعين المهملة والراء المكوَّرة.

^{*}التوفيق بين الروايات: قوله: "إن لأعلم أحر أهل الجنة" إلى قوله: "رجل يؤتى به يوم القبامة فيقال: اعرضوا"-

فَيُقَالُ: عَمِلْتَ يَوْمُ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا، وَعَمِلْتَ يَوْمُ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ: نَعَمْ. لأَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُنْكِرَ، وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ كِبَارٍ ذُنُوبِهِ أَنْ ثُعْرَضَ عَلَيْهِ، فَيُقَالُ لَهُ: فَإِنْ ثَكَ مكان كُلِّ سَيّعَةٍ حَسْنَةً، فَيَقُولُ: رَبّ! قَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءً لاَ أَرَاهًا هَهُنَا". فَلَقَدُ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ ضَجك حَتْي بَدَتْ نُواجِدُهُ.

٣٦٨ – (٥) وَخَدَّنَنَا أَبُو كُرِيَّبِ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً وَوَكِيعٌ عَ: وَخَدَّنَنَا أَبُو بَكُرْ بِنُ أَبِي شَيْبَةً ؛ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَ: وَحَدَّنَنَا أَبُو كُرِيْبِ: خَدَّنَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً كِلاَهُمَا عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ. ٣٤٩ – (٣) حَدَثَنِي عُبَيْدُ الله بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ مُنْصُورٍ كِلاَهُمَا عَنْ رَوِّحٍ، قَالَ عُبَيْدُ الله: حَدَّنَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةً انْفَيْسِيّ: حَدَّنَنَا البُنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرُنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ حَابِرَ الله: حَدَّنَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةً انْفَيْسِيّ: حَدَّنَنَا البُنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرُنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ حَابِرَ الله: عَدْ الله يُسْأَلُ عَنِ الْوُرُودِ؟ فَقَالَ: نَجِيءُ نَحْنُ يَوْمَ انْفِيَامَةٍ عَنْ كَذَا وَكَذَا - انْظُرُ - أَيْ الْنَاسِ، قَالَ: فَتَدْعَى الأُمَمُ بِأَوْثَانِهَا وَمَا كَانَتْ تُعَبَّدُ، الأَوّلُ فَالأُولُ.

قوله: عن أي الزُّبير أنه صمع حاير بن عبد الله تثمال يسائلُ عن الوارُود فقال الجيءُ عن يوم القيامة عن أكذا وكنا حالظو حاليُّ ذلك فوق النَّاس. قال: فتدعى الأمه باوثاقاً إلى آخره.

بيان التصحيف والصواب: هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الأصول من صحيح مسلم، واتّفق المتقدمون والشاخرون على أنه تصلحيف وتغيير واختلاط في اللفظ، قال الحافظ عبد الحَقّ في كتابه الجمع بين الصحيحين": هذا الذي وقع في كتاب مُسلم تخليط من أحد النّاسخين أو كيف كان. وقال القاضي عياض: هذه صورة الحديث في جميع النسخ، وفيه تغيير كثير وتصحيف، قال: وصوابه "نجي، يوم القيامة على كوم"، مكذا رواه بعض أهل الحديث، وفي كتاب ابن أبي خيّلمة من طريق كعب بن مالك: يُحْشرُ الناس يوم القيامة على تُلُّ وأمي على تلُّ ودمي على تلُّ وامتى على كوم فوق الناس"،

الظاهر أن المردد: أن هذا الرحل هو آخر أهل الجنة دحولا، ولا يخفى أن هذا الجديث على هذا لايوافق الأحاديث الأحر في آخر أهل الجنة دخولا، إلا أن يقال: ليس المراد بآخر رجل واحد بعينه، بل هم طبقة من الناس بعضهم على الصفات المتقدمة، وبعضهم على هذه الصفات وعلى هذا قوله: "أخر رجل" معناه: من آخر رجل. ويمكن أي أن كل واحد من قوم كل واحد منهم آخر رحل بالنظر إلى السابقين من المعلودين آخرا هو آخر بالنسبة إلى قوم، لكن الظاهر أن هذا الرحل لايدخل النار، بل يجاسب أول ما يجاسب على هذا الوجه، فالظاهر أن يقال: الكلام السابق قد تم، وقوله: "رحل" كلام مبتلاً في بيان رجل حاله كذا في الحساب، والله أعلم.

نُمْ يَأْتِنَا رَبُّنَا بَعْدَ ذَلِكَ فَيَقُولُ: مَنْ تَنْظُرُونَ؟ فَيَقُولُونَ: نَنْظُرُ رَبَّنَا، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: مَنْ طُنُولُ وَيَبْعُونَهُ، وَيَعْطَى كُلُّ إِنْسَانِ مِنْهُمْ، مُنَافِي آوْ مُؤْمِنٍ - نُوراً، ثُمَّ يَتَبِعُونَهُ، وَعَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ كَلاَلِيبُ وَحَسَنَى، تَأْخُذُ مَنْ شَاءَ اللهُ مُنَافِي آوْ مُؤْمِنٍ - نُوراً، ثُمَّ يَنْجُو الْمُؤْمِنُونَ، فَتَنْجُو أُولُ رُمْرَةٍ وَجُوهُهُمْ كَالْقَمْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، شَمْ يُطْعُونَ أَلْهُ اللهُومِنُونَ، فَتَنْجُو أُولُ رُمْرَةٍ وَجُوهُهُمْ كَالْقَمْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، سَبْعُونَ أَلْفًا لاَ يُحَاسَبُونَ، ثُمَّ الّذِينَ يَلُونَهُمْ كَأَضُوءِ نَحْمٍ فِي السّمَاءِ، ثُمْ كَذَلِكَ، ثُمّ نَجِلُّ اللهُومِنَ أَلْفَا لاَ يُحَاسَبُونَ، ثُمْ الّذِينَ يَلُونَهُمْ كَأَضُوءِ نَحْمٍ فِي السّمَاءِ، ثُمْ كَذَلِكَ، ثُمّ نَجِلُّ اللهُومِ فَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ النَّذِيرَ مَا النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا الشَيْعِةِ فَي السّمَاءِ، فَيَحْمُونَ بِغِنَاءِ الْحَنَّو، وَيَحْعَلُ أَهْلُ الْحَنَّةِ يَرُشُونَ عَلَيْهِمُ الْمَاءَ حَتّى يَنْبُتُوا نَبَاتَ الشَيْءِ فِي السَيْلِ، وَيَذْهَبُ حُرَاقُهُ، ثُمْ يُسْأَلُ حَتّى تُحْعَلَ لَهُ الدَّنِيا وَعَشَرَةً أَمْنَالِهَا مَعَهَا. الشَيْءِ فِي السَيْلِ، وَيَذْهَبُ حُرَاقُهُ، ثُمْ يُسْأَلُ حَتّى تُحْعَلَ لَهُ الدَّنِيا وَعَشَرَةً أَمْنَالِهَا مَعَهَا.

سوذكر من حديث كعب بن مالك "يُحُشر الناسُّ يومُ القيامة، فأكُونُ أنا وأُمُّيَّ على تُلَّ"، قال القاضي: فهذا كله ببيِّن ما تغيِّر من الحديث، وكأنه أظلم هذا الحرف على الراوي، أو أمحى، فعبر عنه بكذا وكذا، وفسره بغوله "أي فوق الناس" وكتب عليه ""نظر" تنبيهاً، فجمع الثّقلةُ الكل، ونسَّقوه على أنه من مَثْن الحديث، كما تراه، وهذا كلام القاضي، وقد ثابعه عليه جماعة من المتأخرين، والله أعلم.

قال القاضي: ثم إن هذا الحديث جاء كله من كلام خابر موقوقاً عليه، وليس هذا من شرط مسلم؛ إذ ليس فيه ذكر النبي على أنه وإنما ذكره مسلم وأدخله في المسند؛ لأنه روى مسنداً من غير هذا الطريق، فذكر ابن أبي خيثمة عن ابن جريج يرفعه بعد قوله: "يضحث" قال: سمعت رسول الله تش يقول: فيطنق هم، وقد أبه على هذا مسلم بعد هذا في حديث ابن أبي شية وغيره في الشفاعة، وإخراج من يخرج من النار، وذكر إسناده وسماعه من النبي تخش ما في هذا الحديث؛ والله أعلم.

شرح الكلمات والغريب: قوله: "فيتحلى لهم يضحك فينطلق شم ويتبعونه" أما قوله: فيطلق ويتبعونه" فتقدم بياقهما في أوائل الكتاب، وكذلك تقدم قريباً معنى الضحك. وأما "التّحلّي" فهو الظهور، وإزالة المانع من الرؤية، ومعنى "يتجلّى" يضحك، أي يظهر وهو راض عنهم. قونه: "تم يُضُما نور الحافقين" روي بفتح الياء وضمها، وهما صحيحان معناهما ظاهر. قوله: "ثم بنحو المؤمنون" هكذا هو في كثير من الأصول، وفي أكثرها "المؤمنين" بالياء. قوله: "ول رُمُرة" أي جماعة، قوله: "حن يتبنوا نبات الشيء في السبل ويذهب حرافه تم بسأل حق تحمل له الدنيا وعشرة أمثالها" هكذا هو في جميع الأصول ببلادنا "نبات الشيء"، وكذا نقنه القاضي عياض عن رواية الأكثرين، وعن بعض رواة مسلم: "نبات الدّمن" يعني بكسر الدال وإسكان الميم، وهذه الرواية هي الموجودة في "الجمع بين الصحيحين" لعبد الحق"، وكلاهما صحيح، لكن الأول هو المشهور الظاهر، وهو يمعني الروايات النسابقة "نبات الحبة في خيل السيل، وأما نبات الدّش، فمعناهما أيضاً كذلك، قإن الدّشن، البّغر، والتقدير: "

٤٧٠ – (٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي طَنَيْبَةَ: حَدَّتَنَا سُفُيَانُ بْنُ عُبَيْنَةَ، عَنْ عَمْرُو سَمِعَ جَابِراً يَقُولُ: سَمِعَهُ مِنَ النّبِيّ ﷺ بِأَذُنيهِ يَقُولُ: "إِنَّ الله يُحْرِجُ نَاساً مِنَ النّارِ فَيُدْجِلُهُمُ الْحَنّةَ".

٩٧١ – (٨) خَدَّثَنَا أَبُو الرِّبِيعِ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ: أَ سَمِغْتَ حَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله يُحَدِّثُ عَنْ رَشُولَ الله ﷺ: "إِنَّ الله يُخْرِجُ قَوْمًا مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ؟" قَالَ: نَعَمْ.

٤٧٢ – (٩) خَدَّثَنَا حَجَاجٌ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا أَبُو أَخْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ: حَدَثَنَا قَيْسُ بْنُ سُلَيْم الْعَنْبَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ الْفَقِيرُ: حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُخْرَجُونَ مِنَ النّارِ يَحْتَرِقُونَ فِيهَا، إِلاَّ دَارَاتِ وُجُوهِهِمْ * حَتّى يَدْخُلُونَ الْحَنّةَ".

٤٧٣ – (١٠) وحَدَثَنَا حَجَاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّنَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكِيْنٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ -يَعْنِي مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي أَيُوبَ – قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيْدُ الْفَقِيرُ، قَالَ: كُنْتُ قَدْ شَغَفَنِي رَأْيٌ مِنْ رَأْيِ الْحَوَّارِجِ، *

حنبات ذي الدَّمْن في السَّيْل أي كما ينبُتُ الشيء الحاصل في البَقر والغثاء الموجود في أطراف النَّهر، والمراد: التشبيه به في السُّرعة والنَّضَارة، وقد أشار صاحب "المطالع" إلى تصحيح هذه الرواية، ولكن لم ينقح الكلام في تحقيقها، بل قال: عندي آلها رواية صحيحة، ومعناه: سرعة نبات الدَّمْن مع ضعف ما ينبت فيه وحسن منظره، والله أعلم. وأما قوله: "ويذهب حُرَاقه" بعود على المُخرج من الراء، والضمير في "حُرَاقه" بعود على المُخرج من النار، وعليه يعود الضمير في قوله: "ثم يسأل" ومعنى حرافه: أثر النار، والله أعدم.

قوله: "حدثني يزيدُ الفقير" هو يزيدُ بُنُ صُهَيبٍ الكُوفِيُّ ثم المكي أبو عثمان، قبل له: الفقير؛ لأنه أصيب في فقّار ظهره، فكان يألم منه حتى يتحين له.

قوله ﷺ: "إن قوماً أيخرجُونَ من النار بحترقون فيها إلّا دارات وُجُوههم حتى بدخلون الجنه" هكذا هو في الأصول "حتى يدخلون" بالنون، وهو صحيح، وهي لغة سبق بيالها، وأما "دارات الوجوه" فهي جمع دارة، وهي ما يحيط بالوجه من جوانبه، ومعناه: أن النار لا تأكل دارة الوجه؛ لكوتما محلَّ السحود، ووقع هنا "إلا دارات الوجوه"، وسبق هناك الجمع بينهما، والله أعلم.

قوله: "كنت قد شغفي رأي من رأي الخوارج" هكذ هو في الأصول والروايات "شغفني" بالغين المعجمة، وحكى القاضي عياض ينشج: أنه روي بالعين المهملة، وهما منقاربان، ومعناه لصق بشغاف قلبي وهو غلافه، وأمّاً رأي الخوارج، فهو ما قدّمناه مرات ألهم يرون أن أصحاب الكيائر يخلدون في النار، ولا بخرج منها من دخلها.

^{*}قوله: "إلا دارات وجوههم" استثناء عن قوله: "يحترقون"، ولعله كتاية عن أثرائسجود، فيتوافق الروايات. *قوله: "رأي من رأي الخوارج" وهو أن صاحب الكبيرة يخلد في النار، وسبب ذلك أن المذكور في القرآن حال–

فَخَرُجْنَا فِي عِصَابَةِ ذَوِي عَدَدٍ تُرِيدُ أَنْ نَحُجَّ، ثُمَّ نَخْرُجُ عَلَى النَّاسِ، قَالَ: فَمَرَرَّنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَإِذَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ الله يُحَدِّثُ الْقَوْمَ –جَالِسَّ إِلَى سَارِيَةٍ – عَنْ رَسُولِ الله ﷺ.

قَالَ: فَإِذَا هُوَ قَدْ ذَكَرَ الْحَهَنَّمِين، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا صَاحِبَ رَسُولِ الله! مَا هَذَا الّذِي تُحَدَّتُونَ؟ وَالله يَقُولُ: ﴿إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ ﴾ (آل عمران: ١٩٢) وَ﴿كُلَّمَا أَرَادُواْ أَن حَغْرُجُواْ مِنْهَا أَعِيدُواْ فِيهَا﴾ (السحدة: ٢٠) فَمَا هَذَا الّذِي تَقُولُونَ؟ قَالَ: فَقَالَ: أَ تَقْرَأُ الْفُرْآنَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَهَلْ سَمِعْتَ بِمَقَامٍ مُحَمِّدٍ ﷺ * -يَعْنِي الّذِي يَبْعَثُهُ الله فَقَالَ: أَ تَقْرَأُ الْفُرْآنَ؟ قُلْتُ: فَعَمْ، قَالَ: فَهَلْ سَمِعْتَ بِمَقَامٍ مُحَمِّدٍ ﷺ أَنْ يَعْمِى الّذِي يَبْعَثُهُ الله فِيهِ ﴿ وَمُن النّارِ بَعْدَ أَنْ يَكُونُوا فِيهَا، قَالَ: يَعْنِي فَيَخْرُجُونَ كَأَنْهُمْ عِيدَانُ السّمَاسِمِ، أَنْ قَوْماً يَخْرُجُونَ مِنَ النّارِ بَعْدَ أَنْ يَكُونُوا فِيهَا، قَالَ: يَعْنِي فَيَخْرُجُونَ كَأَنْهُمْ عِيدَانُ السّمَاسِمِ،

قوله: "فخرَجْنَا في عصابةِ ذوي عدد بريد أن أحج ثم أخرج على الناس" معناه: خرجنا من بلادنا، وتحن جماعة كثيرة لنحجّ، ثم نخرج على الناس مظهرين مذهب الخوارج، وندعو إليه، ونحثّ عليه.

قوله: "غير أنه قد زعم أن قوماً يخرجون من النّار" زُعَمَ هنا بمعنى "قال"، وقد تقدم في أول الكتاب إيضاحها، ونقل كلام الأثمة فيها، والله أعلم.

الأقوال في المراد "بالسماسم" وذكر الراجع منها: قوله: "فيخرجون كأنهم عيدان السَّمَاسِم" هو بالسينين المهملتين: الأولى مفتوحة، والثانية مكسورة، وهو جمع سمسم، وهو هذا السَّمسم المعروف الذي يستخرج منه الشَّيْرَج. قال الإمام أبو السعادات المبارك بن محمّد بُن عبد الكريم المحزريُّ المعروف بابن الأثير بين معناه - والله أعلم - إن السَّمَاسم جمع سمسم، وعيدانه تراها إذا قلعت، وتركت في الشمس ليوخذ حَبُّها دقاقاً موداً، كأنما عمرقة، فشبه بها هولاء، قال: وطالما تطلبتُ هذه اللفظة، وسألت عنها، فلم أحد فيها شافياً، قال: وطالما تطلبتُ هذه اللفظة، وسألت عنها، فلم أحد فيها شافياً، قال: وما أشبه أن-

الفريقين فقط، وهما صالحوا المؤمنين والكفرة، وأما الفسقة فذكرهم في القرآن قليل، ولذلك غالب مايوجد في الفريقين فقط، وهما صالحوا المؤمنين والكفر، فزعم طائفة: أن من يدخل في النار بخلد فيها، فأهل الكبائر يخلدون فيها، واعتمد طائفة على أنه لايدخل فيها إلا الكفرة، وأهل الكبائر لايدخلون من أصله تحسكا بظاهر قوله: ﴿كُلُما أَلْفِي فِهَا فَوْجُ ﴿ الملك: ٨) الآبة، والحق أن المذكور في القرآن غالبا حال الفريقين، والفريق الثالث غير مذكور وإنحا ذكرهم غالبا في الحديث، فلا إشكال في الآيات أصلا.

[&]quot;قوله: "فهل سمعت بمقام محمد ﷺ إلح: أراد أن المواد بقلك هو مقام الشفاعة التي بما يخرج أهل النار من النار، فصار مقتضى القرآن أيضا الإحراج من النار بعد المدحول.

قَالَ: فَيَدْ حُلُونَ نَهْراً مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ، فَيَحْرُجُونَ كَأَنَّهُمْ الْقَرَاطِيسُ، فَرَحَقْنَا، قُلْنَا: وَيُحَكُمُ! أَ تُرَوْنُ الشَّيْخَ يَكُذِبُ عَنَى رَسُولِ الله ﷺ فَرَحَقْنَا، فَلاَ، وَالله! مَا خَرَجَ مِنَّا غَيْرُ رَجُلِ وَاحِدٍ، أَوْ كَمَا قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ.

آلاء – (١١) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الأَرْدِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ وَتَابِت، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِك؛ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ أَرْبَعَةٌ فَيُعْرَضُونَ عَلَى اللهِ، فَيَلْتَفِتُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُكُ: أَيْ رَبِّ! إِذْ أَحْرَجْتَنِي مِنْهَا فَلاَ تُعِدْنِي فِيهَا، فَيُنْجِيهِ اللهُ مِنْهَا".

-تكون اللفظة محرِّفة، وربما كانت عيدان المناسم، وهو خشب أسود كالأننوس، هذا كلام أبي السعادات، والسناسم الذي ذكره هو بحذف الميم وفتح السين الثانية، كذا قاله الجوهري وغيره، وأما القاضي عباض فقال: لا يعرف معنى السنماسم هنا، قال: ولعنه صوابه: عبدان الساسم، وهو أشبه، وهو عود أسود وقبل: هو الآبنوس. وأما صاحب "المطالع" فقال: قال بعضهم: السماسم كلُّ بُت ضعيف كانشمسم والكُزيرَة، وقال آخرون: لعنّه السأسم مهوز، وهو الآبنوس شبههم به في سواده، فهذا مختصر ما قالوه فيه، والمختار أنه السّمْسِم كما قدمناه على ما بينه أبو السّعادات، والله أعلم.

واعلم أنه وقع في كثير من الأصول: "كأنما عيدان السماسم" بألف بعد الهاء، والصحيح الموجود في معظم الأصول والكتب "كأنهم" يميم يعد الهاء، وللأول أيضاً وجه، وهو أن يكون الضمير في "كأفحا" عائد على الصور، أي كأن صورهم عيدان الشماسم، والله أعلم.

قوله: "فيخراجُونَ كَانَهُم الفَرَاطِيسِ" "القراطيسِ" جمع فرْطاس بكسر القاف وضمها لغنان، وهو: الصَّحيفة التي يكتب فيها، شبههم بالقراطيسُ قشدة بياضهم بعد اغتسالهم، وزوال ما كان عليهم من السَّواد، والله أعلم. قوله: "فقلنا: ويحكم أنرون الشيخ بكدب على رسول الله ﷺ يعني بالشيخ؛ حابر بن عبد الله عليه، وهو استفهام إنكار وحجد، أي لا يظن به الكذب بلا شك. قوله: "فرجعنا فلا والله ما حرج منَّا غير رحل واحد" معناه، وجعنا من حجنا، ولم نتعرض لرآي اخوارج، بل كَفَفَنا عنه وثبنا منه إلا وحلاً منه، فإنه لم يوافقنا في الانكفاف عنه.

ضبط الأسماء: قوله: "أو كما قال أبو نعيم" المراد بأي تُعَيِّم: الفَطْلُ بن ذَكِنِ يضم الدال المهملة المذكور في أول الإسناد، وهو شيخ شيخ مسلم، وهذا الذي قعله أدب معروف من آداب الرواة، وهو أنه ينبغي للراوي إذا روى بالمعنى أن يقول عقب روايته أو كما قال؛ احتياطاً وخوفاً من تغيير حصل.

قوله: احدثنا هذابُ بُنُ حالد الأرديُّ، حالنا حماد بن سلمة، عن أبي عمران وثابت عن أنس عَلَمَّا هذا الإستاد كله بصريون، أما هذاب فهو بفتح الهاء وتشديد الدال الهملة وآخره باء موحدة، ويقال فيه أبضاً: هُذَابة بضم الهاء وإسكان الدال، فأحدهما اسم، والأخر لَقَبٌ، واختلف فيهما، وقد قدمنا بيانه، وأما أبو عمران فهو الجوني، واسمه عبد ملك بن حبيب، وأما ثابت فهو البناني. ٥٧٥ - (١٢) حَدَّنَنَا أَبُو كَامِلٍ فَصَيْلُ بِنُ حُسَيْنِ الْحَحْدَرِيُّ، وَمُحمَّدُ بِنُ عُبَيْدٍ الْغَبْرِيُ - وَاللَّفْظُ لَأَبِي كَامِلٍ - قَالاً: حَدَّنَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادُةً، عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْنَا الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهِ وَنَفَعَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلاَئِكَةَ فَسَحَدُوا لَكَ، اشْفَعْ أَنْهُ عَنْدُ رَبِّكَ حَتّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا وَاللهُ الله الله عَلَيْهُ الله الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الله الله الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله الله عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الله الله الله الله عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَ

قوله في الإسناد: "الجحدري" هو بفتح الجيم وبعدها حاء مهملة ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة: منسوب إلى جدًّ له اسمه: جحدر، وقد تقدَّم بيانه في أول الكتاب. قوله: "محمد بن عبد الغيري" هو يضم الغين المعجمة وفتح الباء الموحدة، مسوب إلى "غُير" جَدُّ القبيلة، تقدم أيضاً بيانه.

قوله ﷺ: "يجمع الله الناس يوم الفيامة فيهتمون لدنك"، وفي رواية: "فيلهمون"، معين اللفظتين متقارب، فمعين الأولى: أنهم يعتنون بسؤال الشفاعة وزوال الكرب الذي هم فيه، ومعنى الثانية: أن الله تعالى يلهمهم سؤال ذلك والإلهام أن يلقى الله تعالى في النفس أمراً يحمل على فعل الشيء أو تركه، والله أعلم.

قوله ﷺ في الناس: "أَهُم يأتون ادم ونوحاً" وباقي الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم فيطلبون شفاعتهم، فيقولون: لسنا هناكب ويذكرون خطاياهم إلى أحره".

أقوال العلماء في جواز المعصية على الأنبياء: اعلم أن العلماء من أهل الفِقْهِ والأصول وغيرهم اختلفوا في جواز المعاصي على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وقد لخص القاضي ينك مقاصد المسألة فقال: لا خلاف أن الكُفر عليهم بعد النبوة ليس جائز، بل هم معصومون منه، واختلفوا فيه قبل النبوة، والصحيح أنه لا يجوز، وأما المعاصي فلا خلاف أقم معصومون من كل كبيرة.

والمحتلف العلماء هل ذلك بطريق العقل أو الشرع؟ فقال الأستاذ أبو إسحاق ومن معه: ذلك محتنع من مقتضى دليل المعجزة، وقال القاضي أبو بكر ومل وافقه: دلك من طريق الإجماع. وذهبت المعتزلة إلى أن ذلك من طويق العقل. وكذلك اتّفقوا على أن كل ما كان طريقه الإبلاغ في القول، فهم معصومون فيه على كل حال، وأما ما كان طريقه الإبلاغ في القول، فهم معصومون فيه على كل حال، وأما ما كان طريقه الإبلاغ في الفعل، فذهب بعضهم إلى العصمة فيه رأساً، وأن السهو والنسيان لا يجوز عليهم فيه، وتأولوا أحاديث السنّهو في الصلاة وغيرها بما ستذكره في مواضعه، وهذا مذهب الأستاذ أبي المُظفّر الإسفرايين من ألمتنا الخراسانيين المتكلّمين وغيره من المشايخ المتصوفة، وذهب معظم المحققين وجماهير العلماء إلى جواز ذكل وقوعه منهم، وهذا هو الحق، ثم لا بُدَّ من تبيههم عليه وذكرهم إياه، إمّا في الحين على قول جهور المتكلمين، وإمّا قبل وفاقم على قول بعضهم؛ ليستُوا حكم ذلك ويبينوه قبل انخرام ملتقم، وليصح تبليغهم ما المتكلمين، وإمّا قبل وفاقم على قول بعضهم؛ ليستُوا حكم ذلك ويبينوه قبل انخرام ملتقم، وليصح تبليغهم ما أنزل إليهم، وكذلك لا خلاف ألهم معصومون من الصغائر التي تُزرّبي بغاعلها، وخط منسولته، وتسقط مروءته،

-واختلفوا في وقوع غيرها من الصغائر منهم، فذهب معظم الفقهاء والمحدَّثين والمتكلَّمين من السلف والخلف إلى حواز وقوعها منهم، وحجَّتهم ظواهر القرآن والأخبار.

مذهب أهل التحقيق: وذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من ألمثنا إلى عصمتهم من الصغائر، كعصمتهم من الكبائر، وأن منصب النبوة يُجلً عن مواقعها، وعن مخالفة الله تعالى عمناً، وتكلّموا على الآيات والأحاديث الواردة في ذلك وتأولوها، وأن ما ذُكر عنهم من ذلك إنّما هو قيما كان منهم على تأويل أو سهو، أو من إذن من الله تعالى في أشياء أشفقوا من المواخذة بها، وأشياء منهم قبل النبوة، وهذا المذهب هو الحق لما قدمناه، ولأنه لو صعّ ذلك منهم لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وإقرارهم وكثير من أقواهم، ولا خلاف في الاقتداء بذلك، وإنما اختلاف العلماء هل ذلك على الوحوب، أو على الندب، أو الإباحة، أو التقريق، فيما كان من بأب القرب أو غيرها.

قال القاضي: وقد بسطنا انقول في هذا الباب في كتابنا "الشفاء" وبلغنا فيه المُبَلِّغ الذي لا يوحد في غيره، وتكلَّمنا على الظواهر في ذلك بما فيه كفاية، ولا يهولنَّك أن نسب قوم هذا المذهب إلى الخوارج والمعتزلة وطوائف من المُبتدعة؛ إذ مُسترعهم فيه منسرع أخر من التُكفير بالصغائر، ونحن نتبراً إلى الله تعالى من هذا المذهب، وانظر هذه الخطابا التي ذُكرت للأنبياء من أكل آدم طبخ من الشَّجرة ناسياً، ومن دعوة تُوح لجيًّا على قوم كُفَّار، وقَتْل موسى طبح لكَافِر لم يومر بقَتْله، ومُدَافعة إبراهيم طبئة الكُفَّار بقول عرَّض به هو فيه من وجه صادق، وهذه كلها في حق غيرهم فيست بذنوب، لكنهم أشفقوا منها؛ إذ لم تكن عن أمر الله تعالى، وعتب على بعضهم فيها لقَدَّر منسزلتهم من معرفة الله تعالى، هذا آخر كلام القاضي عياض سيَّة، والله أعلم، قوله في آدم: "خلقك الله بيده ونفخ فيك من وجه من باب إضافة التشريف.

قوله عليمًا: "لست هناكم" معناه: لست أهلاً لذلك. قوله عليمًا: "ولكن التوا نوحاً أول رسول بعنه الله تعالى" قال ا الإمام أبو عبد الله المازريُّ: قد ذكر المؤرَّخُون أن إدريس حدُّ نوح عليهما السلام، فإن قام دليل أن إدريس أرسل أيضاً لم يصحَّ قول النسابين أنه قبل نوح؛ لإخبار النبي ﷺ عن آدم أن نوحاً أول رسول بعث، وإن لم يَقُم دليل جاز ما قالوه، وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل.

قال القاضي عياض: وقد قيل: إن إدريس هو إلياس، وأنه كان نبياً في بني إسرائيل - كما جاء في بعض الأخبار - مع يُوشَعَ بن نون، فإن كان هكذا سقط الاعتراض، قال القاضى: وبمثل هذا يسقط الاعتراض بآدم وَشيث ورسالتهما إلى من معهما، وإن كانا رسولين، فإن آدم إنما أرسل نبيه، و لم يكونوا كفاراً، بل أمر بتعليمهم الإيمان-

^{*}قوله: "أول وسول": أي أون من أرسل إلى الكفار، ومن كان قبله ما أرسل أحد منهم إلى الكفار.

فَيَذْكُرُ خَطِيئَتُهُ الَّتِي أَصَابٌ، فَيَشْتَحْيِي رَبَّهُ تعالى مِنْهَا، وَلَكِنِ النَّوَا إِلْرَاهِيمَ عَثِثَا الَّذِي اتَّخَذَهُ اللهُ خَلِيلاً، فَيَاتُونَ إِلْرَاهِيمَ عَثِئا الَّذِي اتَّخَذَهُ اللهُ خَلِيلاً، فَيَأْتُونَ إِلْرَاهِيمَ عَثِئا فَيَقُولُ: نَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيقَتُهُ الَّتِي أَصَابَ، فَيَسْتَحْيِي رَبّهُ مِنْهَا، وَلَكِنِ اثْتُوا مُوسَى عَثِئا، فَيَقُولُ: مَنْهَا، وَلَكِنِ اثْتُوا مُوسَى عَثِئا الَّذِي كُلَّمَهُ اللهُ، وَأَعْطَاهُ التَوْرُرَاقَ، قَالَ: فَيَأْتُونَ مُوسَى عَثِئا، فَيَقُولُ: لَسُنْتُ هُنِي رَبّهُ مِنْهَا، وَلَكِنِ اثْتُوا عِيسَى رُوحَ اللهِ وَكَيْمَتُهُ، وَيَذْكُرُ خَطِيفَتُهُ الَّتِي أَصَابَ، فَيَسْتُحْيِي رَبَّهُ مِنْهَا، وَلَكِنِ اثْتُوا عِيسَى رُوحَ اللهِ وَكَيْمَتُهُ، وَيَذْكُرُ عَطِيفَتُهُ الَّذِي كَلِمَتُهُمْ وَيَوْمَلُهُ مَنْهُا، وَلَكِنِ اثْتُوا عِيسَى رُوحَ اللهِ وَكَيْمَتُهُ،

-وطاعة الله تعالى، وكذلك خلفه شيث بعده فيهم. بخلاف رسالة نُوح إلى كفار أهل الأرض. قال القاضي: وقد رأيت أبا الحسن بن بَطَّالِ ذهب إلى أن آدم ليس برسول نيسلم من هذا الاعتراض، وحديث أبي ذرَّ الطويل يتفقَّ على أن آدم وإدريس رسولان، هذا آخر كلام القاضي، والله أعلم.

شوح الغويب: قوله: "اتنوا إبراهيم الذي اتحاء الله خيالاً" قال الفاضى عياض ينك: أصل الخُلُة الاختصاص والاستصفاء، وقيل: أصلها الانقطاع إلى من خَالَلْت، مأخوذ من الخلَّة وهي الحاجة، فسمي إبراهيم لختلا بذلك؛ لأنه فَصَرُ حاجته على ربه سبحانه وتعالى، وقيل: الخُلُة صفاء المودة التي توجب تخلل الأسرار، وقيل: معناها: الحجة والإلطاف، هذا كلام القاضي.

وقال ابن الأنباري: الخليل معناه: المُحبُ الكامل انحبة والمحبوب الموفي بمقيقة انحبُة اللذان لبس في حبُّهما نقص ولا خلل، قال الواحديُّ: هذا القول هو الاختبار؛ لأن الله عز وجل حليل إبراهيم، وإبراهيم خبيل الله، ولا يجوز أن يقال: الله تعالى خليل إبراهيم من الحُلّة التي هي الحَاجة، والله أعلم.

قوله ﷺ: "إن كُلُّ واحدٍ من الأنباء - صفوات الله وسلامه عنيهم - يقول: لست هناكم، أو لست لها" قال القاضي عياض: هذا يقولونه تواضعاً وإكباراً لما يسألونه، قال: وقد تكون إشارة من كل واحد منهم إلى أن هذه الشفاعة وهذا المقام ليس له، بل لفيره، وكل واحد منهم يدل على الآخر، حتى انتهى الأمر إلى صاحبه، قال: ويُحتمل أهم عدموا أن صاحبها محمد ﷺ معيناً، وتكون إحالة كل واحد منهم على الآخر على تدريج الشفاعة في فلك إلى نبينا محمد ﷺ قال: وفيه تقديم ذوي الأسنان والآباء على الأبناء في الأمور التي فا بال قال: وأما مُبادرة النبي ﷺ لذلك وإحابته لدعوهم، فلتحقّقه ﷺ أن هذه الكرامة والمقام له ﷺ عاصة. هذا كلام القاضي.

فقه الحليث: والحكمة في أن الله تعالى أهمهم سؤال آدم، ومن بعده - صلوات الله وسلامه عليهم - في الابتداء، ولم يُلهُموا سؤال نئينا محمد ﷺ في - والله أعلم - إظهار قضيلة نينا محمد ﷺ، فإقدم لو سألوه ابتداء لكان بحثمل أن غيره يقدر على هذا ويتصله، وأما إذا سألوه غيره من رسل الله تعالى وأصفياته فامتنعوا، ثم سألوه فاحاب وحصل غرضهم، فهو النهاية في ارتفاع المنسزلة وكمال القرب وعظيم الإذلال والأنس.

وفيه تفضيله ﷺ على جميع المُخلوقين من الرسل والأدميين والمُلاتكة، فإن هذا الأمر العظيم، وهي الشعاعة العُظْمي لا يقدر على الإثْنام عليه غيره ﷺ وعليهم أجمعين، والله أعليه.

فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنِ النُّوا مُحَمَّداً ﷺ عَبْداً قد غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأْخَرَ". قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ الْفَقَالُ: الْفَيَأْتُونِي، فَأَسْتَأَذِنُ عَلَى رَبِّي، فَيُؤْذَنُ نِي، فَإِذَا أَنَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِعناً، فَيَدَعْنِي مَا شَاءَ الله ، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ، قُلُ تُسْمَعْ، سَلْ تُعْطَهُ، اشْفَعْ تُشْفَعْ، فَيَحُدُ لِي حَلاَ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ، فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ، فَلَ الله أَنْ يَدْعَنِي ثُمْ أَعُودُ فَأَفْعُ سَاجِداً، فَيَدَعْنِي مَا شَاءَ الله أَنْ يَدْعَنِي ثُمْ يُقَالُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمِّدُ! فَلَ تُسْمَعْ، سَلْ تُعْطَهُ، اشْفَعْ تُشْفَعْ، فَيَحُدُ لِي حَلاً فَلَ الله أَنْ يَدْعَنِي ثُمْ يُقَالُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمِّدُ الله أَنْ يَدْعَنِي ثُمْ يُقَالُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمِّدُ الله أَنْ يَدْعَنِي ثُمْ يُقَالُ: ارْفَعْ رَأْسَكَ

-قوله ﷺ في موسى عليك: "الدي كنمه الله تكليماً" هذا بإهماع أهل السُّنة على ظاهره، وأن الله تعالى كلَّم موسى حقيقة كلاماً سمعه بغير واسطة، وقذا أكد بالمصدر، والكلام صفة ثابتة لله تعالى لا يشبه كلام غيره..

قوله في عيسى "روح الله وكلمنه" ثقلتم الكلام في معناه في أوائل "كتاب الإيمان".

بيان الوجوه في "ما تقدم من ذنيه وما تأخو : قوله ﷺ "انتوا محمداً ﷺ عداً قد غفر الله له ما نفدم من ذنيه وما تأخو المعلماء في مصاه، قال الفاضي: قبل: المتقدّم ما كان قبل النبوة، والمتأخر عصمتك بعدها، وقبل: المراد به ذنوب أمنه ﷺ قلت: فعلى هذا يكون المراد: الغفران لبعضهم، أو سلامتهم من الحلود في النار، وقبل: المراد ما وقع منه ﷺ عن سَهُو وتأويل، حكاه العلّمِيّ، واحتاره القشيريّ، وقبل: ما تقدم لأبيك آدم، وما تأخر من ذنوب أمنك، وقبل: المراد أنه مغفور له غير مواجد بذنب لو كان، وقبل: هو تسنزيه له من الذنوب ﷺ، والله أعدم.

قوله ﷺ: "قيأتوني فأستأذن على ربي فيؤذن لي" قال القاضي عباض يدها: معناه – والله أعلم -: فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بما، والمقام المحمود الذي ادَّخره الله تعال له وأعلمه أنه بنعته فيه.

قال القاضى: وحاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي هذه المحديث وحمده، والإذن له في الشفاعة بقوله: "أمّني أمّني"، وقد حاء في حديث حديفة بعد هذا في هذ الحديث نفسه قال: "فيأتون محمداً الشفاعة بقوله: المُنيّ أمّنيّ الأمَانة والرَّحِهُ، فيقومان حَلَيْتي الصَّراط بجناً وشمالاً، فيمُر أوّلهم كالبَرّق" وساق الحديث وهذا يتصل الحديث؛ لأن هذه هي الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها، وهي الإراحة من الموقف، والفصل بين العباد، ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمنه في وفي الأحاديث الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صنوات الله وسلامه عليهم كما حاء في الأحاديث الأحرء وحاء في الأحاديث المتقدمة في المرؤية وحشر الناس أثباع كل أمة ما كانت تعبد، ثم قبيز المومنين من المنافقين، ثم خُلُول الشفاعة ووضع الصراط، فيحتمل أن الأمر بانباع الأمم ما كانت تعبد هو أوّل الفصل، والإراحة من هول الموقف هو أوّل المقام المحمود، وأن الشفاعة التي ذكر أمام ما كانت تعبد هو أوّل الفصل، والإراحة من هول الموقف هو أوّل المقام المحمود، وأن الشفاعة التي ذكر علم المنافقة فيمن دحل النار، وهذا تجتمع متونُ احديث، وتفونب معانيها -إن شاء الله تعالى-، هذا آخر كلام القاضى، والله أعلم.

فَأَرْفَعُ رَأْسِي، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدٍ يُعَلَّمُنِيهِ، ثُمَّ أَشْفَعُ، فَيَحُدَّ بِي حَدَّاً * فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النّارِ * وَأُدْجِلُهُمْ الْحَنَّةَ. -قَالَ: فَلاَ أَدْرِي فِي النّالِثَةِ أَوْ فِي الرّابِعَةِ قَالَ- فَأَقُولُ يَا رَبّ! مَا بَقِيَ فِي النّارِ * إِلاَّ مَنْ حَبَسَهُ الْفُرْآنُ" أَيُ وَحَبِ عَلَيْهِ الْخُلُودُ. "قَالَ ابْنُ عُبَيْدٍ فِي رِوَايَتِهِ: قَالَ قَتَادَةً: أَيْ: وَحَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ. "قَالَ ابْنُ عُبَيْدٍ فِي رِوَايَتِهِ: قَالَ قَتَادَةً: أَيْ: وَحَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ.

١٣٦ – (١٣) وَخَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ قَالاً: خَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةً، عَنْ أَنِسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "يَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَهُتَمُّونَ بِذَلِكَ –أَوْ يُلْهَمُونَ ذَلِكَ–" بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةً، وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ "ثُمَّ آتِيهِ الرّابِعَةَ –أَوْ أَعُودُ الرّابِعَةَ– فَأَقُولُ: يَا رَبًا مَا بَقِيَ إِلاَّ مَنْ حَبْسَهُ الْقُرْآنُ".

٣٧٧ - (١٤) حَدَثْنَا مُحَمَّدُ بُنُ الْمُثَنَى: حَدَثْنَا مُعَادُ بُنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ أَنَّ نَبِي الله ﷺ قَالَ: "يَجْمَعُ الله المُؤمِنِينَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَيُلْهَمُونَ لِذَلِكَ" بِيجْنُلِ حَدِيتِهِمَا، وَذَكَرَ فِي الرَّابِعَةِ: "فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلاَّ مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ". أَيْ: وَجَبَ عَلَيْهِ النَّارِ إِلاَّ مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ". أَيْ: وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ.

ضبط الأسماء: فأما ابن أبي عديٌّ فاسمه محمَّد بن إبراهيم بن أبي عديٌّ، وأما سعيد بن أبي عروبة، فقد قدمنا أنه

قوله ﷺ الما لفي في النار إلا من حسم القرآن أي وحب عليه الحلود، وليَّن مسلم بينى أن قوله: "أي وحب عليه الحلود، وليَّن مسلم بينى أن فوله: "أي وحب عليه الحلود" هو تفسير قنادة الراوي، وهذا النفسير صحيح، ومعناه: مَنْ أحبر القرآن أنه مخلّد في النار، وهم الكفار كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ آلِنَهُ لَا يَغْفَرُ أَن يُشْرِكُ بِهِ. إِنَّهُ (النساء: ٤٨) وفي هذا دلالة لمذهب أهل الحق، وما أجمع عليه السلف أنه لا يختلد في النار أحد مات على التوحيد، والله أعلم. قوله: "ثم آليه فأقول: يا ربّ معنى آليه أي: أعود إلى المقام الذي قمت فيه أولاً وسألت، وهو مقام الشفاعة.

هذه الأسانيد رجامًا كلهم بصريون، وهذا الاتفاق في عاية من الحسن وتحاية من التُدور، أعني اتفاق خمّسة أسانيد في صحيح مُسُلم متوالية حميعهم يصريون، والحمد لله على ما هدانا له.

^{*}قوله: "فبحد في حدا فأخرجهم من الدار": أي أخلصهم منها، أعم من أن يكون قبل الدخوق أو يعده، والله تعالى أعلم. *قوفه: "فأقول ما بقي في الدار": كأن المراد من غير من يختص إخراجهم بأرجم الراحمين، والله تعالى أعلم، ويحتمل أن يكون أولتك في غير هذه الأمة المرجومة وهذا الكلام في هذه الأمة، فلا تنافي.

١٤٥ - (١٥) حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ مِنْهَانِ الصَّرِيرُ: حَدَّنَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعِ: حَدَّنَنَا سَعِيدُ بْنُ أَلِي عَرُوبَةَ وَهِشَامٌ صَاحِبُ الدَّسْتُوائِيِّ عَنْ قَتَادَةً، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَمُحمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى قَالاً: حَدَّنَنَا مُعَاذً - وَهُو ابْنُ حِدَّنَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى قَالاً: حَدَّنَنَا مُعَاذً - وَهُو ابْنُ هِسَّامٍ - قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةُ: حَدَّثَنَا أَنْسُ بْنُ مَالِكِي: أَنَّ النّبِي ﷺ وَاللَّهُ قَالَ: "يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً، ثُمَّ يُحْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يُحْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهُ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يُونُ مَا يَوْنَ فِي قَلْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَةً وَالَهُ وَكَانَ فِي قَلْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَةً وَكَانَ فِي قَلْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَةً وَاللَّهُ اللّهِ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَوْنُ فَرَّةً اللّهُ اللهُ وَكَانَ فِي قَلْهِ مِنَ الْفَارِ مَا يَوْلُ وَاللّهُ اللهِ اللهِ إِلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَوْلُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

-هكذا يروى في كتب الحديث وغيرها، وأن ابن قتيبة قال في كتابه "أدب الكاتب": الصواب ابن أبي العروبة بالألف واللام، واسم أبي عُروبَّةً: مهران، وقد قدمن أيضاً أن سعيد بن أبي عروبة تمن الحطط في آخر عمره، وأن المحتلط لا يحتج بما رواه في حال الاختلاط، أو شككنا هل رواه في الاختلاط أم في الصحة؟ وقد قدمنا أن ما كان في انصّحيحين عن المختلطين محمول على أنه عرف أنه رواه قبل الاختلاط، والله أعلم.

وأما حِشَامٌ صاحب الدُّسُتُوائي؛ فهو بفتح الدال وإسكان السين المهملين، وبعدهما مثناة من قوق مفتوحة، وبعد الألف ياء من غير نون، هكذا ضبطناه وهكذا هو المشهور في كتب الحديث. قال صاحب "المطالع"؛ ومنهم من يزيدُ فيه تُوناً بين الألف والياء، وهو منسوب إلى "دستواء" وهي كُورَة من كور "الأَهْوَاز" كان ببيع النَّباب التي تُحنب منها، فنسب إليها، فيقال: هشام الدُّستُوائي، وهشام صاحب الدُّستُوائي أي صاحب البُرُّ الدستوائي، وقد ذكره مسلم في أول "كتاب الصلاة" بعبارة أخرى أوهمت لَبُساً، فقال في باب صفة الأذان؛ حدثني أبو غسان وإسحاق بن إبراهيم، قال إسحاق؛ أخبرنا معاذ بن هشام صاحب الدُّستُوائي، فتوهم صاحب "المطالع" أن قوله؛ صاحب الدُّستُوائي، وإنما هو ابنه، وهذا الذي قاله صاحب المُستُوائي، وإنما هو ابنه، وهذا الذي قاله صاحب المطالع" ليس بشيء، وإنما "صاحب" هنا بحرور صفة لهِشَامٍ كما حاء مصرُّحاً به في هذا المُوضِع الذي ضاحب الله يُها علم والله أعلم.

وأما أبو غسَّان المسمعيُّ، فتقدم بيانه مرات، وأنه يجوز صرفه وتركه، وأن المسمعيّ بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى "مسمع" حد القبيلة.

وأما قوله: حدثنا معاذ وهو ابن هشام، فتقلّم بيانه في الفصول وفي مواضح كثيرة، وأن فائدته أنه لم يقل قوله: ابن هشام في الرواية، فأراد أن يبيته، ولم يستجز أن يقول: مُعاذ بّنُ هشَامٍ؛ لكونه لم يقع في الرواية فقال: وهو ابن هشام. وهذا وأشباهه تما كُرَّر ذكره أقصد به المبالغة في الإيضاح والتسهيل، فإنه إذا طال العهد به قد يُنسى، وقد يقف على هذا الموضع مَنْ لا خبرة له بالموضع المتقدم، والله أعلم. زَادَ ابْنُ مِنْهَانِ فِي رِوَالْيَهِ: قَالَ يَزِيدُ: فَلَقِيتُ شُعْبَةَ فَحَدَثُتُهُ بِالْحَدِيثِ، فَقَالَ شُعْبَةُ: حَدَثُنَا بِهِ قَتَادَةُ عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِك، عَنِ النّبِيِّ ﷺ بِالْحَدِيثِ إِلاَّ أَنَّ شُعْبَةَ جَعَلَ مَكَانَ الذَّرَّةِ، ذُرَةُ، قَالَ يَزِيدُ: صَحَّفَ فِيهَا أَبُو بِسُطَامٍ.

قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ لِللَّهُ قَالَ: "إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ، فَيَاتُمُونَ آدَمَ* فَيَقُولُونَ لَهُ: اطْنَفَعْ لِلْذُرَّيَّيْكَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْكُمْ فِإِنْرَاهِيمَ عَلَيْكُمْ فَإِنْهُ خَلِيلُ الله خَلِيلُ الله تعالى، فَيُوثَى الله، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ، فَيَقُولُ: نَسْتُ لَهَا، وَلَكَنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى عَثِيدً، فَإِنَّهُ كَلِيمُ الله تعالى، فَيُوثَى مُوسَى عَثِيدً، فَإِنَّهُ كَلِيمُ الله تعالى، فَيُوثَى مُوسَى عَثِيثَ فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا،

-وأما قوله: "أبو الربيع العنكيُّ فهو بقتح العين والتاء، وهو أبو الربيع الزَّهْرائِيُّ الذِي يكرّره مسلم في مواضع كثيرة، واسمه: سيمان بن داود، قال القاضي عياض: نسبه مسلم مرة زَهْرائياً ومرّة عتكيّاً ومرة جمع له النسبين، ولا يحتمعان بوحه، وكلاهما يرجع إلى الأزَّد، إلا أن يكون للجمع سبب من جواز أو خلف، والله أعلم. وأما معد العنسزي، فهو بالعين المهمنة وبفتح النون وبالزاي، والله أعمم.

قوله ﷺ: أوكان في فلم من الحار ما يرب ذرّةً المراد بالذّرة؛ واحدة الذَّرَ، وهو الحيوان المعروف الصغير من التّمل، وهي بفتح الذال المعجمة وتشاديد الراء ومعلى يزن أي يعدل. وأما قوله: أن شعبة حعل مكان اللّوّة أدرّة أفمعناه: أنه رواد نضم الذال وتخفيف الراء، واتفقوا على أنه تصحيف منه، وهذا معلى قوله في الكتاب؛ فال يزيد: صحف قبها أبو بسطام يعني شعبة.

فقه الحديث: قوله: "فدحلنا عليه. وأجلس ثابناً معه على سريره". فيه: أنه يتبغى للعالم وكبير المحلس أن أيكُرم فُضلاء التَّاخلين عليه، ويميزهم بمزيد إكرام في المحلس وغيره. قوله: "إحوانك من أُهَل البصرة" قد قُدَّمنا في أوائل الكتاب أنَّ في "البصرة" ثلاث لغات: فتح الباء، وضمها وكسرها، والفتح هو المشهور.

[&]quot;قوله: "فبأتون آدم" إلى قوله: "عليكم بإبراهب" الظاهر أن في هذه الرواية سقطة، وهو أنه يقول: عليكم بنوح: ◄

وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى هِ عَنْهُ وَوْحُ الله وَكَلِمْتُهُ، فَيُوْنَى عِيسَى الله فَيُوْفَنُ لَيْهِ، فَأَفُولُ: أَنَا لَهَا، فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبَى، فَيُوْفَنُ لِي، فَأَفُومُ بَيْنَ يَدُنُو، فَأَخُومُ بَيْنَ يَدُنُو، فَأَخُومُ بَيْنَ يَدُنُو، فَأَخُومُ بَيْنَ يَدُنُو، فَأَخُومُ بَيْنَ يَدُنُو، فَأَغُولُ: إِنَا لَهَا، فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّ الْمَتِي فَيْقَالُ لِي: يَا مُحَمَّدُ الْوَفَعُ رَأْسَكَ، وَمَالْ تُعْطَهُ، وَاشْفَعُ تُشَفّعُ، فَأَقُولُ: رَبِّ الْمَتِي أُمْتِي، فَيْقَالُ: الْطَلِق، فَمَنْ كَانَ فِي قَلْمِهِ مِنْقَالُ حَبْقِ مِنْ بُرَةٍ أَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرِخُهُ مِنْهَا، فَأَنْطَلِقُ فَأَفُولُ: رَبِّ الْمَتَى أُمْتِي، فَيْقَالُ: الْطَلِق، فَمَنْ كَانَ فِي قَلْمِ مِنْقَالُ حَبْقِ مِنْ بُرَةٍ أَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرِخُهُ مِنْهَا، فَأَنْطَلِقُ فَأَفُولُ: الْمُحَمِّدُ الْمُغَلِقُ فَأَفُولُ: الْمُحَمِّدُ الرَّفَعُ وَلَهُ الله وَمُعَلِقُ فَأَفُولُ: المُحَمِّدُ الرَّفَعُ وَأَسْلَعُ مُ وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ، وَعَلْ يُسْمَعُ لَكَ، وَمَلْ عُرْدَلِ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخُولُ: يَا رَبِ الْمُجَامِدِ، فَيَقَالُ لِي: الْمُجَامِدِي فَيَالًا عَلَى وَلَى مِنْ إِيمَانٍ فَأَخُولُ: يَا رَبِ الْمُجَامِدِ، فَيَقَالُ لِي: الْعَلِقُ، فَتَعْلَى الْمَحَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَمِدِ فَي فَلِيهِ مِثْقَالُ حَبَةٍ مِنْ النَانِ فَأَخُولُ: يَا رَبِ الْمُحَمِّدُ الْوَفَعُ وَأُلْسُكَ، وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ. وَمَلْ الْمَحَدُهُ إِلَى وَمَلَى مِنْ النَارِ، فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ".

قوله ﷺ "فأخمده بمحامد لا أفدر عليه الآن" هكذا هو في الأصول "لا أقدر عليه" وهو صحيح، ويعود الضجير في "عليه" إلى الحمد. قوله ﷺ "فيقال: انظلن، فمن كان في فليه مثقال حبة من برَّةٍ أو شعيرةٍ من إيمان فأخرجوه منها: فأنطلن فأفعل" ثم قال ﷺ بعده: "فيقال انطاق، فمن كان في قلبه متقال حبّةٍ من خردلٍ من إيمان فأخرجه" ثم قال ﷺ "فيقال في المناق، فمن كان في قلبه أدى أدى أدى مثقال حبّةٍ من خردل من إيمانٍ فأخرجه".

التوفيق بين الروايات: أما اثناني والثانث، فاتفقت الأصول على أنه: "فأخرجه" بضميره بنظر وحده. وأما الأول، ففي بعض الأصول: "فأخرجوه" كما ذكرنا على لفظ الجمع، وفي بعضها: "فأخرجه"، وفي أكثرها: "فأخرجوا" بغير هاء، وكله صحيح، فمن رواه: "فأخرجوه" يكون خطاباً للنبي ﷺ ومن معه من الملائكة، ومن حدّف الهاء-

سفيقول نوح عليج: عليكم بإبراهيم، ووجه تصحيحه أنه لما أرسل آدم إلى نوح وهو أرسل إلى إبراهيم، فكان آدم يرسلهم إلى إبراهيم ولو بواسطة.

^{*}توله: "قاقوم فأحمده" إلى قوله: "تم أخر له ساحد" بدل على تقديم الحمد على السحود بخلاف سائر الروايات، فإنها تدل على تقديم السحود على الحمد، ولعل وجه التوفيق أنه لاتنافي بين ذلك لجواز وجود الحمد قبل السحود وبعده، ويحتمل أن كلمة "ثم" بمعنى الواو، فلا تنافي أصلا، والله أعلم.

هَذَا حَدِيثُ أَنسِ الَّذِي أَنْبَأَنَا بِهِ، قال: فَحَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِ، فَلَمَا كُنَا بِظَهْرِ الْحَبَانِ قُلْنَا: لَوْ مِلْنَا إِلَى الْحَمَنِ فَسَلَمْنَا عَلَيْهِ، وَهُوَ مُسْتَخْفِ فِي دَارِ أَبِي خَبِيفَة، قَالَ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَسَلَمْنَا عَلَيْهِ، قُلْنَا: يَا أَبَا سَعِيدٍ جِنْنَا مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَبِي حَمْزَة، فَلَمْ نَسْمَعْ مِثْلَ حَدِيثٍ حَدَّثَنَاهُ فِي الشَّفَاعَة، قَالَ: هِيهِ ا فَحَدَّثَنَاهُ اللهِ مَنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً وَهُو يَوْمَعِنِهِ حَمِيعٌ وَلَقَدْ تُوكَ اللهَ اللهَ اللهَ عَلَيْهُ مَا زَادَنَا، قَالَ: قَدْ حَدَّثَنَا بِهِ مُنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً وَهُو يَوْمَعِنِهِ حَمِيعٌ وَلَقَدْ تُوكَ اللهَ اللهَ اللهُ عَلَيْهُ أَوْ كَرِهِ أَنْ يُحَدِّثُكُمْ فَتَكُولُوا، قُلْنَا لَهُ: حَدَّثَنَا، فَضَحِكَ وَقَالَ: خُلِقَ الإنسَانُ مِنْ عَجْل، مَا ذَكَرُتُ لَكُمْ هَذَا إِلاَ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحَدَّنَكُمُ وَهُ،

فلأتما ضمير المفعول، وهو قضة يكثر حلفه، والله أعلم.

وقوله ﷺ المدني أدني أدني" هكذا هو في الأصول مكرّر ثلاث مرات.

فقه الحديث: وفي هذا الحديث دلالة لمذهب لسلف وأهل السُّنة ومن واققهم من التكلمين في أن الإيمان بزيد وينقص، ونظائره في الكتاب والسُّنة كثيرة، وقد قدمنا تقرير هذه الفاعدة في أول "كتاب الإيمان" وأوضحنا المذاهب فيها، والجمع بينها، والله أعلم.

وقوله: "ملنا إلى احسن" يعني: عقلنا، وهو الحسن البصري. وقوله: "وهو مستخف" يعني: متغبباً حوفاً من الحجاج بن يوسف. وقوله: قال: "هيه" هو بكسر الهاء وإسكان الباء وكسر الهاء الثانية، قال أهل الدفة: يقال إن استزادة الحديث: إبه، ويقال: هيه بالهاء بدل الهمزة، قال الجوهريُّ: "إيه" اسم سُمَّيَ به الفعل؛ لأن معناه الأمر، تقول للرجل إذا استزدته من حديث أو عمل: إيه بكسر الهمزة، قال ابن السَّكَيْتِ: فإذ وصلت نَوَّنَتْ، فقمت: إبه حديثاً. قال ابن السَّكِيْتِ: فإذا قلت: هات الحديث، وإذا قلت: هات الحديث، وإذا قمت: "إيه" بالتنوين، كأنك قلت: هات حديثاً مّا؛ لأن التنوين تنكير، قاما إذا أسكنته وكففته، فإنك نقول: إيها عنه.

وأما قوله: "وهو يومند جميع" فهو بفتح الجيم وكسر الميب، ومعنه: بحتمع القوة والحفظ، وقوله: "فضحك" فيه أنه لا بأس بضحك العالم بحضرة أصحابه إذا كان ببنه وبيهم أنس ولم يخرج بضحكه إلى حد يعد تركأ للمروءة. وقوله: فضحك وقال: هؤلحيق الإندال بن غاجل أنه (الأنبياء:٣٧) فيه حواز الاستشهاد بالقرآن في مثل هذا المؤطن، وقد ثبت في الصحيح مثله من فعل رسول الله بخثر لما طرق فاطمة وعليًا عِثْمَر ثم انصرف، وهو بقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَالُ أَكْتُرَ نَنْيَ، جِدْلاً ﴾ (الكهف:٤٥)، ونظائر هذا كثيرة.

وقوله: "ما ذكرت لكم هذا إلا وأنا أريد أن أحدثكموه: ثم أرجع إلى ربي"، هكذا هو في الروايات، وهو الظاهر،-

قال: "ثُمَّ أَرْجِعُ إِلَى رَبِّي فِي الرَّابِعَةِ فَأَخْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمُّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِداً، فَيُقَالُ لِي: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْمَلَكَ، وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ، وَسَلْ تُقْطَ، وَالثَّفَعْ تُشَقَعْ، فَأَقُولُ: يَا رَبُّ الْذَنَّ لِي فِيمَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، قَالَ: لَيْسَ ذَاكَ لَكَ -أَوْ قَالَ لَيْسَ ذَاكَ إِلَيْكَ- وَلَكِنْ، وَعِزْتِي وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي وَجِبْرِيَائِي لَأَخْرِجَنَّ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ".

قَالَ فَأَشْهَدُ عَلَى الْخُسَنِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا بِهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بَنَ مَالِكِ، أَرَاهُ قَالَ قَبلَ عِشْرِينَ سَنَةً، وَهُوَ يَوْمَئِذٍ خَمِيعٌ.

٤٨٠ (١٧) خَذَتْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ ثُمَيْرٍ وَاتّفَقًا فِي سِياقِ الْحَدِيثِ، إِلاّ مَا يَزِيدُ أَحَدُهُمَا مِنَ الْحَرْفِ بَعْدَ الْحَرْفِ - قَالاً: حَدَّثْنَا مُحمَّدُ بْنُ بِشْرٍ: خَدَّنْنَا أَحَدِيثِ، إِلاّ مَا يَزِيدُ أَحَدُهُمَا مِنَ الْحَرْفِ بَعْدَ الْحَرْفِ - قَالاً: حَدَّثْنَا مُحمَّدُ بْنُ بِشْرٍ: خَدَّنْنَا أَلَا حَدِيثَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ أَبِي وَرَعْةً ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: أَتِي رَسُولُ الله تَعْدُ يُؤْمِ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجُهُ
 وَكَانَتْ تُعْجُهُ

-وتم الكلام على قوله: "أحدثكموه" ثم ابتدأ تمام الحديث، فقال: "ثم أرجع" ومعناه: قال رسول الله ﷺ: ثم أرجع إلى ربي. وقوله ﷺ: أعدن في فيمن قال: لا إله إلا الله. قال: لبس ذاك نك. ولكن وعزي وجلائي وكبريائي وعظميّ وحبريائي لأخرجن من قال: لا إله إلا الله" معناه: لأتفضّلنّ عليهم بإخراجهم من غير شفاعة، كما تقدم في الحديث السابق: "شفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون، ولم يبق إلا أرحم الراحمين". وأما قوله عز وجل: "وجبريائي" فهو بكسر الجيم أي عظميّ وسلطاني وقهري.

وأما قوله: "فأشهد على الحسن أنه حدثنا به إلى أحره" فإنما ذكره تأكيداً ومبالغة في تحقيقه وتقريره في نغس المحاطب، وإلا فقد سبق هذا في أول الكلام، والله أعلم.

ضبط الأسماء: قوله: "عن أبي حيان عن أبي زرعة" أما "حيان" فبالمثناة، وتقدم بيان أبي حيان وأبي زرعة في أول "كتاب الإيمان" وأن اسم أبي زرعة: هرم، وقيل: عمرو، وقيل: عبيد الله، وقيل: عبد الرحمن، واسم أبي حيان: يجيى بن سعيد بن حيان.

قوله: "فرفع إليه الذراع وكانت تعجه" قال القاضي عياض يغيِّز محبته ﷺ للذراع لنُضِّجها وسرعة استمرائها مع زيادة لذَّقا وحلاوة مذاقها وبُعدها عن مواضع الأذى. هذا آخر كلام القاضي.

وقد روي الترمذي بإسناده عن عائشة ﴿ فَهُمْ قَالَتَ: "مَا كَانَتَ الدَّرَاعِ أَحْبُ النَّحَمِ إِلَى رَسُولُ اللهُ ﴿ فَكُانَ وَلَكُنَ ۖ كَانَ لَا يَجِدُ اللَّحَمِ إِلاّ غَبًّا، فَكَانَ بِعَجْلَ إِلَيْهَا؛ لأَهَا أَعْجَلُهَا نَضْحًا ".

فَنَهَسَ مِنْهَا فَهْسَةً فَقَالَ: "أَنَا سَيَدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهَلْ تَدْرُونَ بِمَ ذَاكَ؟ يَحْمَعُ الله يَوْمَ الْقَيَامَةِ، وَهَلْ تَدْرُونَ بِمَ ذَاكَ؟ يَحْمَعُ الله يَوْمَ الْقَيَامَةِ، وَهَلْ تَدْرُونَ بِمَ ذَاكَ؟ يَحْمَعُ الله يَوْمَ الْقَيَامَةِ، وَهَلْ تُولُونَ مَنْ يَشْفُعُ الدَّاعِي وَيَتْفُذُهُمُ الْبَصَرُ، " وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيْبُلُغُ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لاَ يُطِيقُونَ، وَمَا لاَ يَحْتَمِلُونَ، فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضِ: أَلاَ تَرُونَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ؟ أَلاَ تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ يعينِ: إلَى رَبَكُمُ؟.

شوح الغويب: قوله: 'فنهس منها هسة' هو بالسين المهملة، قال الفاضي عياض: أكثر الرواة رووه بالمهملة، ووقع لابن ماهان بالمعجمة، وكلاهما صحيح بمعنى: أخذ بأطراف أسنانه. قال الهرويُّ قال أبو العمامي: "التُهس" بالمهملة بأطراف الأسنان، وبالمعجمة الأضرض.

قوله ﷺ أنا سبد الناس بوم القيامة أبما قال هذا ﷺ تحدُّناً بنعمة الله تعالى، وقد أمره الله تعالى بهذا، ونصيحةً لنا بتعريفنا حقه ﷺ قال الفاضي عياض: قبل: السيد: الذي يفوق قومه، والذي لِغُزَعُ إليه في الشدائد، والذي ﷺ مسلم في الدنيا والآخرة، وإنما خص يوم الفيامة الارتفاح السُّؤدد فيها، وتسليم هميعهم له، ولكون أدم وجميع أولاده تحت لواله ﷺ كما قال الله تعالى: ﴿ أَنْهَالُ اللهُ تَعَالَى: اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ تَعَالَى: ﴿ أَنْهَالُ اللهُ تَعَالَى: اللهُ اللهُ

قوله كَافَرُا الجمع الله يوم القيامة الأولين والأخرين في صعيم واحد فيلسطهم الداعي ويتفاهم البصرا أما الصعيد" فهو الأرض الواسعة المستوية، وأما الينفذهم البصرا، فهو بقتح الباء وبالذال المعجمة، وذكر الهروي وصاحب النطالع وغيرهما أنه روي بضم الباء وبفتحها، قال صاحب النطائع رواه الأكثرون بالفتح، ويعضهم بالضم، قال الهرويُ: قال الكسائي: يقال: نفذي بصره إذا بنغي وحاوزي، قال: ويقال: أنفذت لقوم إذا حرفتهم ومشيت في وسطهم، فإن حُزَهم حتى تخلفتهم، قلت: نفذتهم بغير ألف، وأما معناه فقال اهروي: قال أبر عبيد: معناه: ينفذهم بُصَرُ الرَّحن تبارك وتعالى حتى يأني عليهم كنهم، قال: وقال غير أبي غَبْد: أراد تخرفهم أبصار الناظرين لاستواء الصعيد، والله تعالى قد أحاط بالناس أولاً وآخراً، هذا كلام الهروي.

وقال صاحب "المطالع"؛ معناه أنه يحيط بهم الناظر لا يخفى عليهم منهم شيء لاستواء الأرض، أي ليس فيها ما يستنر به أحد عن الناظرين، قال: وهذا أولى من قول أبي عبد؛ يأتي عبهم بصر الرحمن سبحانه وتعالى؛ لأن رؤية الله تعالى تحبط يجميعهم في كل حال في الصعيد لمستوى وغيره، هذا قول صاحب "المطابع". قال الإمام أبو السُّقاذات الجزريُّ بعد أن ذكر الخلاف بين أبي عبيد وغيره في أن المراد بصر الرحمن سبحانه وتعالى أو بصر الناظر من الخلق؟ قال أبو حاتم؛ أصحاب الحديث يروونه بالذال المعجمة، وإنما هو بالمهملة. أي يبلغ أو لهم --

متحوله: "في صعيد واحد فيُسْمِعُهم الدَاعِي وينفذه البصر ! كناية عن اجتماعهم في أرض واحدة مستو فكان هذ في موقف، وما في حديث حاير من قوله: نجيء تحن على كوم في موقف آخر، والله تعالى أعلم.

فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضِ: الْتُتُوا آدَمَ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلِيمَ فَيَقُونُونَ: يَا آدَمُ! أَلْتَ أَبُو الْبَشَرِ، خَلَقَكَ اللّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلاَئِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبَّكَ، أَلاَ تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فيه؟ أَلاَ تَرَى إِلَى مَا قُدُ بَلَغَنا؟.

فَيَقُولُ آذَمُ: إِنَّ رَبِّي غُضِبَ الْيُومَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنّهُ نَهانِي عَنِ الشَّحْرَةِ فَعَصْيْتُهُ، نَفْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى تُوحٍ، فَيَأْتُونَ نُوحاً عَلِيْكَ فَيَقُولُونَ: يَا نُوحُ ا أَنْتَ أُوّلُ الرُّسُلِ إِلَى الأَرْضِ، وَسَمَاكَ الله عَبُداً شَكُوراً، الشّفَعُ لَنَا إِلَى رَبّكَ، أَلاَ تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلاَ تَرَى مَا قَدَّ بَلَغَنَا؟.

فَيْقُولُ لَهُمْ: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتَ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا عَلَى قَوْمِي، نَفْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَشِخٌ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ، فَيَقُولُونَ: أَلْتَ نَبِيُّ الله وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ، اشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبّك، أَلاَ تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبا لَمْ يَخْضَبُ فِيهِ؟ أَلاَ تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبا لَمْ يَخْفَ بِهِ يَعْفَبُ وَلَا يَعْضَبُ اللهُ عَنْهِ يَعْفَلُهُ وَلا يَعْفَى إِنْ اللهِ عَيْرِي، اللهُ عَيْمَ اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْلُهُ وَلا اللهُ عَيْمِ اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْمِ اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَيْمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَوْلُ اللهُ عَيْمِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَيْرِي، اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَاهُ اللهُ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلِيْهُ فَيَقُولُونَ: يَا مُوسَى! أَنْتَ رَسُولُ الله، فَطَلَكَ الله بِرِسَالاَتِهِ وَبِتَكْلِيمِهِ عَلَى النَّاسِ، اشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلاَ تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلاَ تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ مُوسَى عَلَيْهُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْبَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعُدَهُ مِثْلُهُ، وَإِنِّي مُوسَى عَلَيْهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعُدَهُ مِثْلُهُ، وَإِنِّي قَتْلُتُ تَفْسَ لَمْ أُومَرُ بِقَتْبِهَا، نَقْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى عَلَيْهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعُدَهُ مِثْلُهُ، وَإِنِّي قَتْلُتُ نَفْساً لَمْ أُومَرُ بِقَتْبِهَا، نَقْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى عَلَيْهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلُهُ، وَإِنِّي عَيسَى، فَيَقُولُونَ عِيسَى عَلَيْهُ وَلَنْ يَوْعَلَى مَرْيَمَ، وَيُقُولُونَ يَا عَلَى عَلَيْهِ وَلَوْلَ عَيْلُهُ وَلَنْ يَوْمَ لَهُ اللهُ مَرْيَمَ، وَرُوحٌ مِنْهُ أَنْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، وَرُوحٌ مِنْهُ أَنْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، وَرُوحٌ مِنْهُ أَنْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، وَرُوحٌ مِنْهُ فَيْقُولُونَ إِلَى مَنْ يَعْنَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلاْ يَرَى مَا فَدْ بُلِغَنَا؟

⁼وآخرهم حتى يراهم كنهم، ويستوعبهم، من نقد الشيء وأنفدته، قال: وحمل الحديث على بصر الناظر أولى من حمله على بصر الرحمن، هذا كلام أبي الشُغادات، فحصل خلاف في فتح الياء وضمها، وفي الذال والدال، وفي الضمير في أبنفذهم" والأصح فتح الياء وبالذال المعجمة، وأنه بصر المحلوق، والله أعلم.

قوله: "ألا ترى إنى ما قد نفعا" هو بقتح الغين، هذا هو الصحيح المعروف، وضعله بعض الأثمة المتأخرين بالفتح-

فَيَقُولُ لَهُمْ عِبسَى عَنِينَ إِنَّ رَبِّي فَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَباً لَمْ يَفْضَبُ قَبَّلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْمَّهُ، وَلَمْ يَذْكُولُ لَهُ ذَبّاً، نَفْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، إِذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدُا أَنْتَ رَسُولُ الله وَخَاتُمُ الْأَنْبِيَاءِ، وَغَفَرَ الله لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَفْبِكَ وَمَا تَأْخَرَ، الله لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَفْبِكَ وَمَا تَأْخَرَ، الله لَكَ مَا تَعْفَ إِلَهُ وَخَاتُمُ الْأَنْبِيَاءِ، وَغَفَرَ الله لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَفْبِكَ وَمَا تَأْخَرَ، الله لَكَ مَا تَعْفَ إِلَيْ رَبّكِ، أَلا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلاَ تَرَى مَا تَحْنُ فِيهِ ؟ أَلاَ تَرَى مَا تَحْنُ فِيهِ ؟ أَلاَ تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَأَنْطَلِقُ، فَآتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقَعُ اللّهُ مَا يَعْفَ اللهِ مُعَلِيهِ وَحُسْنِ الثَنَاءِ عَلَيْهِ مَيْهَا لَمْ يَفْتَحُهُ لاَ حَدِ قَبْنِي، ثُمَّ مَا يَعْفَ الله عَلَى وَيُلْهِمُنِي مِنْ مَحَاهِدِهِ وَحُسْنِ الثَنَاءِ عَلَيْهِ مَيْهَا لَمْ يَفْتَحُهُ لاَحْدِ قَبْنِي، ثُمَّ يَقْتُحُ الله عَلَى وَيُلْهِمُنِي مِنْ مَحَاهِدِهِ وَحُسْنِ الثَنَاءِ عَلَيْهِ مَيْهَا لَمْ يَفْتَحُهُ لاَحْدِ قَبْنِي، ثُمَّ يَشْتَحُهُ الله عَلَى وَيُلْهِمُنِي مِنْ مُحَاهِدِهِ وَحُسْنِ الثَنَاءِ عَلَيْهِ مَنْهَا لَمْ يَفْتَحُهُ لاَ حَدِ قَبْنِي، ثُمَّ يَعْمَلُهُ اللهُ وَلَا عَلَى اللهِ الْمُعَلِّيْهِ مَا يَعْلَى مَا اللهُ مِنْ الْمُعَلِّيْ مَنْ الْمَعْمَ وَالْمَالِ اللهَالِي فَيْمَا مِوى ذَلِكَ مِنَ الأَبْوابِ.

وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ لَكَمَا بَيْنَ مَكَةَ وَهَجَرٍ، أَوْ كَمَّا بَيْنَ مَكَّةٌ وَبُصْرَى".

حوالإسكان، وهذا له وجه، ولكن للختار ما قدمناه، يدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا: "ألا نرون ما قد للغكم" ولو كان بإسكان الغين لقال: "بلغتم".

قوله: "فيقول أدم وغيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم: إنَّ ربيَّ قد غضب اليوم غُطبًا لم يعضب فينه مثله، ولن يعضب بعده منه "المراد بغضب الله تعالى ما يظهر من النقامه ممن عصاد، وما يرونه من أليم عذابه، وما يشاهده أهل المحسم من الأهوال التي لم تكن، ولا يكون مثلها، ولا شك في أن هذا كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله، ولا يكون بعده مثله، فهذا معنى غضب الله تعالى، كما أن رضاه ظهور رخمته ولُطفه عن أراد به الحير والكرامة؛ لأن الله تعالى يستحيل في حقه التغير في الغضب والرضاء، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "إن ما بين المصراعين من مصاريع الحنة كما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى". "المصراعات" بكسر الميم: حائبًا الباب، و"هجرً" بفتح الهاء والجميم، وهي مدينة عظيمة هي قاعدة بلاد "البحرين"، قال الجوهري في "صحاحه": هجر اسم بلد مذكّر مصروف قال: والنسبة إليه هاجري، وقال أبو القاسم الرَّبَقَاجيُّ في "الجمل": هجر يذكر ويؤنث، قلت: وهجر هذه غير هجر المذكورة في حديث "إذا بلغ الماء قُلتين بقلال هجر" تلك فرية من قرى "المدينة" كانت القِلال تصنع بما، وهي غير مصروفة، وقد أوضحتها في أول-

^{*}فوله: "وهم شركا، الناس": كأن المراد بذلك ألهم عيرون في الدخول بين أن يدعلوا من الباب الأيمن، وبين أن يدخلوا من سائر الأبواب، وهذا زيادة تكريم لهم، والله تعالى أعلم.

١٨٥ - (١٨) حَدْثَنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةً بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي وَرُعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: وُضِعَتْ بَيْنَ يَدَيُ رَسُولِ الله ﷺ قَصْعَةٌ مِنْ ثَرِيدٍ وَلَخْمٍ، فَتَنَاوَلَ الله عَلَيْ أَنَا سَيّلُهُ النّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"، ثُمَّ النّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"، قُمَّ الْفَيَامَةِ"، قَلَمَا رَأَى أَصْحَابَهُ لا يَسْأَلُونَهُ قَالَ: "أَلَا سَيّلُهُ النّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"، فَلَمّا رَأَى أَصْحَابَهُ لا يَسْأَلُونَهُ قَالَ: "قَلُولُونَ: كَيْفَهُ؟" قَالُوا: كَيْفَةً يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: "يَقُومُ النّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ" وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي حَيّانَ عَنْ أَبِي رُرْعَةً، وَزَادَ فِي قِصَةٍ إِلْرَاهِيمَ عَلَيْهُ فَقَالَ: وَذَكَرَ الله؟ قَالَ: وَذَكَرَ الله فِي الْكُوسِيّةِ إِلْرَاهِيمَ عَلَيْهُ فَقَالَ: وَذَكَرَ الله فِي الْكُوسِيّةِ إِلْرَاهِيمَ عَلَيْهُ فَقَالَ: وَذَكَرَ اللّهُ فِي الْكُوسِيّةِ إِلْرَاهِيمَ عَلَيْهُ فَقَالَ: وَذَكَرَ الله فِي الْمُولِي الْعَلَمُ عَلَيْهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا، وَقُولُهُ الْإِلْهَ عِلْمَ يَلْقَلُ وَهُ عَلَى الْحَدْةِ إِلَى عِضَادَتَى الْبَابِ لَكَمَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْحَدْةِ إِلَى عِضَادَتَى الْبَابِ لَكَمَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْحَدْةِ إِلَى عِضَادَتَى الْبَابِ لَكَمَا بَيْنَ مُكَالًا يَعْنَ وَهُ هُ وَهُ هُو أَوْ هُحَرَ وَمَكَةً ".

قَالَ: لاَ أَدْرِي أَيِّ ذَٰلِكَ قَالَ.

٢٨٤- (٩) حَذَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ طَرِيفِ بْنِ خَلِيفَةَ الْبَحَلِيُّ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ فَضَيَّلِ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ فَضَيَّلِ: حَدَّنَنَا مُحمَّدُ بْنُ فَضَيَّلِ: حَدَّنَنَا وَمَالِكِ الْأَشْجَعِيُّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبُو مَالِكِ عَنْ رَبْعِيُّ بِنِ جِرَاشٍ، عَنْ خُدَيْفَةَ قَالاً: قَالَ رَسُولُ الله تَعَنَّذُ: "يَجْمَعُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى النَّاسَ، فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَى تُزلَفَ خَدَيْفَةَ قَالاً: قَالَ رَسُولُ الله تَعَنَّذُ: "يَجْمَعُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى النَّاسَ، فَيَقُولُ اللهُ وَهُلُ أَخْرُجَكُمْ مِنَ لَهُمُ الْحَنَّةُ، فَيَقُولُ : وَهَلَ أَخْرُجَكُمْ مِنَ الْحَنَّةِ إِلاَ خَطِيفَةً أَبِيكُمْ آدَمَ، لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ،

^{=&}quot;شرح المهذب"، وأما "أبطري" فبصم الباء، وهي مدينة معروفة بينها وبين "دمشق" نحو ثلاث مراحل، وهي مدينة "حوران" وبينها وبين "مكة" شهر.

قوله ﷺ "ألا تقولون كيَّفَ، قالوا: كيفه يا رسول الله" هذه الهاء هي هاء السَّكُت، تبحق في الوقف. وأما قول الصحابة: "كيفه يا رسول الله"؟ فأشوا الهاء في حالة النَّرج، ففيها وجهان حكاهما صاحب "التحرير" وغيره: أحدهما: أن من العرب مَنْ يجري الدرج مجرى الوقف. والناني: أن الصحابة قصدوا الباع لفظ النبي ﷺ الذي حتهم عليه، فلو قالوا: كَيْف؟ لما كانوا سائلين عن اللفظ الذي حثهم عليه، والله أعلم. قوله ﷺ: "إلى عضادي الباب" هو بكسر العين، قال الجوهري: عضادتا الباب: هما خشبناه من جاليه.

قوله ﷺ: "فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة" هو بضم الناء وإسكان الزاي ومعناه: تُقرب، كما قال الله الله الله ال

اذْهَبُوا إِنِّى اثِنِي إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللهُ، قَالَ: فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ عَلِيمٌ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، إِنَّمَا كُنْتُ خَلِيلاً مِنْ وَرَاءَ اغْمِدُوا إِلَى مُوسَى عَلِيمٌ اللهِ كَنْمَهُ اللهُ تَكْلِيماً، فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلِيمٌ فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ وَلَا عِيسَى عَلِيمٌ فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ مِصَاحِبِ ذَلِكَ، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى كِلْعَةِ الله تعالى وَرُوحِهِ، فَيَقُولُ عِيسَى عَلِيمٌ: لَسْتُ بِصَاحِبِ فَلِكَ، فَيَقُومُ وَيُؤذَنُ لَهُ، وَتُوسَلُ الأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ، فَتَقُومَانِ حَنبَتَي الصَّرَاطِ يَمِيناً فَلِكَ، فَيَقُومُ اللهُ مَن لَهُ، وَتُوسَلُ الأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ، فَتَقُومَ اللهُ عَلَىٰ الصَّرَاطِ يَمِيناً وَسُمَالاً، فَيَمُو الْمِرْقِ؟ فَالَ: "أَلَمْ تَرَوْا إِلَى اللهُ مَن يَعْمُ وَيُوفَقِعَ فَيْنِ؟.

يبان معنى كلمة "وراء وراء" وضيطها: قوله ﷺ "إنما كنت خبيلاً من ورا، ورا، قال صاحب "التحرير": هذه كلمة تُذَكر على سبيل التواضُع أي ليست بتلك الدرجة الرفيعة، قال: وقد وقع لي مسى مليح فيه، وهو أن معناه: أن المكارم التي أعطيتها كانت بوساطة سفارة حبريل ﷺ ولكن الثوا موسى، فإنه حصل له سماع الكلام بغير واسطة، قال: وإنما كرر "وراء وراء"؛ لكون نبيتا محمد ﷺ حصل له السماع بغير واسطة، وحصل له الرؤية، فقال إبراهيم ﷺ: أنا وراء موسى الذي هو وراء محمد صلى الله عليهم أجمعين، هذا كلام صاحب "التحرير".

وأما ضبط "وراء وراء" فالمشهور، فيه الفتح فيهما بلا تنوين، ويجوز عند أهل العربية بناؤهما على الضم، وقد جرى في هذا كلام بين الحافظ أبي العَطَّاب بن دحية والإمام الأديب أبي اليُّسْنِ الكِلْدِيّ، فرواهما ابن دحية بالفتح، وادعى أنه الصواب، فأنكره الكندي، وادعى أن الضم هو الصواب، وكذا قال أبو البقاء: الصواب الضم؛ لأن تقديره: من وراء ذلك، أو من وراء شيء أحر، قال: فإن صح الفتح قبل. وقد أفادني هذا الحرف الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن أُميَّةً - أدام الله تعمه عليه - وقال: الفتح صحيح، وتكون الكلمة مركبة كشذر مَشَر وشغر بَفَن وسقطوا بَيْنَ بَيْنَ، فركبهما وبناهما على الفتح، قال: وإن ورد منصوباً منوناً جاز جوازاً جيداً.

قلت: ونقل الجرهري في "صحاحه" عن الأخفش أنه يقال: "لقيته من وَرَاءً" مرفوع على الغاية كقولك: من قَبَلُ ومن يُعْدُ، قال: وأنشد الأخفش شعراً:

إذا أنا لم أؤمن عليك و لم يكن ﴿ لَمَاوَكَ إِلَّا مِن وَرَاءُ وَرَاءُ

يضمهماء والله أعنب

شوح الكلمات: قوله ﷺ: أو ترسل الأمامة والرّحم، فتقومان جنسيّ الطّراط أما "تقومان"، فبالتاء المثناة من فوق، وأما "جَنبَتَا الصراط" فبفتح الجبم وقد قدمنا بيان ذلك، وأن المؤتثين الغائبتين تكونان بالمثناة من فوق، وأما "جَنبَتَا الصراط" فبفتح الجبم والنون، ومعناهما: حائباه، وأما إرسالُ الأمانة والرحم، فهو لعظم أمرهما وكثير موقعهما، فتصوران مشخصتين على الصفة التي يريدها الله تعالى.

قال صاحب "التحرير": في الكلام الحتصار، والسامع قُهِم ألهما تقومان لتطالبا كل من يريد الجواز بحقهما.

ثُمَّ كَمَرٌ الرِّيحِ، ثُمَّ كَمَرٌ الطَّيْرِ وَشَدَّ الرِّجَالِ، تَحْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ، وَنَبِيَّكُمْ قَائِمٌ عَلَى الصَّرَاطِ يَقُولُ: رَبِّ سَلَّمْ سَلِّمْ، حَتَى تَفْجِزَ أَعْمَالُ الْعِبَادِ، حَتَى يَجِيءَ الرَّجُلُ فَلاَ يَسْتَطِيعُ السَّيْرَ إِلاَّ زَحْفاً، قَالَ: وَفِي حَافَتَي الصَّرَاطِ كَلاَلِيبُ مُعَلَّقَةً، مَأْمُورَةً تَأْخُذُ مَنْ أُمِرَتْ بِهِ، فَمَحْدُوشُ نَاجٍ وَمَكْدُوسٌ فِي النَّارِ".

وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ! إِنَّ قَعْرَ جَهَنَّمَ لسبعِيْنَ حَرِيفاً.

رَبَوْبِ عَسَى بِي حَدَّنَنَا قُتَيْبَةً بُنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَاقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ فَتَبْبَةُ: حَدَّنَنا جَرِيرٌ عَنِ الْمُخْتَارِ بُنِ فُلْفُلِ، عَنْ أَنْسِ بُنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَنَا أُولُ النَّاسِ بَشْفَعُ فِي الْحَنَةِ، وَأَنَا أَكْثَرُ الأَنْبِيَاءِ تَبَعًا".

ه ٤٨٥ - (٢٢) وَحَدَّنَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّنَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةً، عَنِ الْمُحْتَارِ بْنِ فُلْفُلِ قَالَ: قَالَ أَنْسُ بْنُ مَالِكِ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَنَا أُوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْحَنَّةِ، لَمْ يُصَدَّقُهُ نَبِيُّ مِنَ الأَنْبِيَاءِ مَا صُدَّقْتُ، وَإِنَّ مِنَ الأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا يُصَدَّقُهُ مِنْ أُمَّتِهِ إِلاَّرَجُلُّ وَاحِدً".

قوله ﷺ: 'فيمَرُّ أولهُم كالبرق، ثم كمرٌ الربح، ثم كمرٌ التلّير وشدَّ الرحال، تجري هم أعماضم ألما شد الرحال، فهو بالجيم، جمع رحل، هذا هو الصحيح المعروف المشهور، ونقل القاضي أنه في رواية ابن ماهان بالحاء، قال القاضي: وهما متقاربان في المعنى، وشدُّها: عدوها البالغ وحريها.

وأما قوله ﷺ: "تحري هم أعماضه" فهو كالتفسير لقوله ﷺ: "فيمر أولكم كالبرق، ثم كمر الربح" إلى أخره، معناه: أهم يكونون في سرعة المرور على حسب مراتبهم وأعمالهم. قوله ﷺ: "وفي حافق الصراط" هو بتخفيف الغاء وهما: حانباه، وأما "الكلاليب،"، فتقدم بيانجا.

قوله ﷺ: 'فسخدوش باج ومكدوس" هو بالدال، وقد تقدم بهانه في هذا الباب، ووقع في أكثر الأصول هنا: "مكردس" بالراء ثم الدال، وهو قريب من معنى المكدوس.

قوله: "والذي نفس أي هريرة بيده إن قعر جهدم لسبعون خريقاً" هكذا هو في بعض الأصول: "لسبعون" بالواو وهذا ظاهر، وفيه حذف تقديره: أن مسافة قعر جهدم سير سبعين سنةً، ووقع في معظم الأصول والروايات= ١٨٦ - (٢٣) وَحَدَّنَنِي عَمْرُو بن محمّدِ النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرَّب، قَالاً: حَدَّنَنا هَاشِمُ بْنُ الْمُعْيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ بْنُ الْمُعْيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "آتِي بَابَ الْجَنَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَسْتَغُيْنِحُ، فَيَقُولُ الْحَازِنُ: مَنْ أَنْتَ؟ فَأَقُولُ: مُحَمَّدٌ، فَيَقُولُ: بِكَ أَنْتَحُ لاَحَدٍ قَبْلُكَ".

^{-&}quot;لسبعين" بالياء وهو صحيح أيضاً، أما على مذهب من يحذف المضاف ويُبقى المضاف إليه على حرَّه، فيكون التقدير: سير سبعين، وأما على أن "قعر جهنم" مصدر يقال: قعرت الشيء إذا بلغت قعره، ويكون "سبعين" ظرف زمان، وفيه خبر "إن" التقدير: إن بلوغ قعر جهنم لكائن في سبعين خريفاً، والخريف: السنة، والله أعلم.

[٨٥- باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته]

١٤٨٧ – (١) حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الأَعْلَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهُ بْنُ وَهْبِ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ ابْنُ أَنَس عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ غَبْدِ الرَّحْمنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهُ لَيُكُانُ قَالَ: "لِكُنْ نَبِيُّ دَعْوَةٌ يَدْعُوهَا، فَأْرِيدً أَنْ أَخْتَبِيَّ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٨٨٨ - (٣) وَحَدَّثَنِي رُهُيْرُ بُنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ رُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَحِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمْهِ: أَخْبَرَ نِي أَبُو سَنَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرّحْمِنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "إِنَّ لِكُلُّ نَبِي دَعْوَةً، فَأَرَدْتُ، -إِنْ شَاءَ الله - أَنْ أَخْتَبِئَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لأَمْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

١٩٨٩ - (٣) خَدَّنَنَى زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّنَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخِيرِ نَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمَّهِ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ جَارِيَةَ الثَّقَفِيُّ مِثْلَ ذَكِنَ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ جَارِيَةَ الثَّقَفِيُّ مِثْلَ ذَكِكَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً عَنْ رَسُولِ الله ﷺ.

٨٥- باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته

هذه الأحاديث تفسَّر بعضها بعضاً، ومعناها: أن كل نبي له دعوة متيقنة الإحابة، وهو على بقين من إحابتها، وأما ياقي دعواقب فهم على طمع في إحابتها، وبعضها يجاب وبعضها لا يجاب، وذكر الفاضي عياض أنه يحتمل أن يكون المراد: لكل نبي دعوة لأمته، كما في الروايتين الأخيرتين، والله أعلم.

وفي هذا الحديث بيان كمال شفقه النبي يُشَيِّع على أمنه ورأفته بهم واعتنائه بالنظر في مصالحهم المهمة، فأخر ليُشُق دعوته لأمنه إلى أهم أوقات حاجاتهم. وأما قوله بُطُقُ: "فهي نائلة -إن شاء الله تعانى- من مات من أمّي لا يشرك بالله شيئاً افقيه دلالة لمذهب أهل الحَقَّ أن كل من مات غير مشرك بالله تعالى لم يخلد في النار، وإن كان مصراً عنى الكبائر، وقد تقدَّمت دلائله وبيانه في مواضع كثيرة.

وقوله ﷺ: "إن شاء الله تعالى أ هو على جهة التبرُك والامتثال نقول الله تعالى: ﴿وَلَا اللَّهُ لِشَانَءَ إِنِي فَاعِلَّ ذَابِكَ الْحَدَّا رَجِّ ۚ إِلَا أَن يَشَاءُ أَنْتُهُ كُمُ (الكهف: ٣٣، ٣٤) والله أعلم.

ضيط الاسم: قوله: "أسيد بن حاربة" هو يفتح اهمزة وكسر السين، وجاربة بالجيد. قوله: "كعب الأحبار" هو كُفُّبُ بنُّ ماتِع بالميم والنثناة من قوق بعدها عين، "والأحيار" العلماء واحدهم حَبُّرٌ بفتح الحاء وكسرها لغتان، أي كُفِّبُ العلماء، كذا قاله ابن قتيبة وغيره. وقال أبو عُبَيِّم: سُمي كعب الأحبار؛ لكونه صاحب كتب الأحبار حَمِعَ جِبْرٍ، وهو ما يكتب به، وهو مكسور الحاء، وكان كعب من علماء أهن الكتاب، ثم أسلم في خلاقة – ٩٠ - (٤) حَدَّثَنِي حَرِمَلَةً بْنُ يَحْتَى: أَخْبَرَكَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَتِي يُونُسُ عَنَّ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَمْرَو بْنَ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدٍ بْنِ حَارِيَةَ النَّقَفِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبِا هُرَيْرَةَ قَالَ لِكَعْبِ الأَخْبَارِ: إِنَّ نَشَاءَ اللهُ ﷺ قَالَ: "لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِينَّ الله ﷺ قَالَ: "لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأَمْتِي بَوْمَ الْقِيَامَةِ".
 لأَمْتِي بَوْمَ الْقِيَامَةِ".

فَقَالَ كُعُبٌ لِأَبِي هُرَيْرَةً: أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً: نَعَمْ.

١٩١- (٥) حَدَّنَنَا آبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةُ وَآبُو كُرَيْب -وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْب- قَالاً: حَدَّثَنَا آبُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ ﴿ لَا لَهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ ال

٤٩٢ - (٦) حَدَّثُنَا قُتَيْبَةً بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّنَنَا حَرِيزٌ عَنْ عُمَّارَةٌ -وَهُوَ ابْنُ الْقَعْقَاعِ- عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ "لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْرَةٌ مُسْتَجَابَةٌ يَدْعُو بِهَّا، فَيُسْتَجَابُ لَهُ فَيُوْتَاهَا، وَإِنِي احْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأَمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٣٩٣ – (٧) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَاذِ الْعُنْبَرِيِّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحمّدٍ –وَهُوَ ابْنُ زِيَادٍ – قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةً يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لِكُلَّ نَبِيَّ دَعْوَةٌ دَعَا بِهَا فِي أُمّتِهِ فَاسْتُجِيبَ لَهُ، وَإِنِّي أُرِيدُ –إِنْ شَاءَ اللهُ – أَنْ أُؤَخِّرَ دَعُونِي شَفَاعَةً لِأُمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٤٩٤ - (٨) خَلَّنَيْ آبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَى وَابْنُ بَشَّارِ حَدَّثَانَا - وَاللَّفْظُ لَابِي غَسَّانَ - قَالُوا: حَدَّثَنَا مُعَاذَّ -يَعْنُونَ ابْنَ هِشَامِ - قَالَ: حَدَثَنِي آبِي عَنْ قُفَادَةَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ ابْنُ مَالِكِ أَنَ نَبِي اللهِ تَخْتَبُأْتُ دَعُوتِي شَفَاعَةُ ابْنُ مَالِكِ أَنَ نَبِي اللهِ تَحْتَبُأْتُ دَعُوتِي شَفَاعَةُ لِأُمّتِهِ، وَإِنِّي الحَتَبَأْتُ دَعُوتِي شَفَاعَةُ لِأُمّتِهِ، وَإِنِّي الحَتَبَأْتُ دَعُوتِي شَفَاعَةُ لِأُمّتِي يَوْمُ الْقِيَامَةِ".

حَأْبِي بكر، وقيل: بل في خلافة عمر عَشِه، توفي "بحمص" في سنة النتين وثلاثين في خلافة عثمان عَيْم، وهو من تُضلاء النابعين، وقد روى عنه جماعة من الصحابة عَثْبُه.

بيان الفائدة في هذا الإستاد: قوله: أو حدَّثني أبو عشّان المسمعيُّ وعبّد بن الثني وابن بشّار، حدَّثانا واللَّفظُ لألي غسّان قالوا: حدَّثنا معاذ - يعنون بن هشام" هذا اللفظ قد يستدركه من لا معرفة له بتحقيق مسلم وإتقانه -

٩٥ = (٩) وْحَدْثَنِيهِ رُهْمَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي حَلَفٍ قَالاً: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَعَادَةَ بَهَذَا الإشنادِ.

٩٩٦ - (١٠) خَذَلْنَا أَبُو كُرَيْب: حَدَّنَنَا وَكِيعٌ، ح: وحَدَّلْنِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدِ الْحَوْهَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ خَمِيعاً عَنْ مَسْعَرٍ، عَنْ قَتَادَةً بِهَذَا الإسْنَادِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ وَكِيعٍ قَالَ: قَالَ: "أَعْطِيَّ" وَفِي خَدِيثِ أَبِي أُسَامَةً: عَنِ النّبِي ﷺ.
 قَالَ: "أَعْطِيًّ" وَفِي خَدِيثِ أَبِي أُسَامَةً: عَنِ النّبِي ﷺ.

١٩٧ - (١١) وَحَدَّنَيَ مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الأَعْلَى: حَدَّنَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَنَسٍ أَنْ نَبِيَ الله ﷺ قَالَ، فَذَكَرَ نَحُو حَدِيثِ قَتَادَةً، عَنْ أَنسِ.

١٩٨ – (١٧) وَحَدَّثَنَيْ مُحمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بَّنِ أَبِي حَلَفٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَثَنَا ابْنُ جُرَيْج قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: "لِكُلُّ نَبِيٍّ دَعُوةٌ قَدْ دَعَا بِهَا فِي أُمْتِهِ، وَخَبَأْتُ دَعُوتِي شَفَاعَةً لأَمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

- وكمال ورعه وحلقه وعرفانه، فيتوهم أن في الكلام طولاً فيقول: كان ينبغي أن يحذف قوله: "حدثانا" وهذه غفلة ممن يصبر إليها، بل في كلام مسلم قائدة تطيفة، فإنه سمع هذا الحديث من لفظ أبي غسان، و لم يكن سع مسلم غيره، وقد قدمنا في الفصول أن المستحب والمحتار عند أهل الحديث أن من سمع وحده قال: حدثي، ومن سمع مع غيره قال: حدثنا، فاحتاط مسلم، وعمل هذا المستحب فقال: حدثني أبو غسان، أي سمعت منه وحدي، ثم ابتدأ فقال: ومحمد بن مثني وابن بشار حدثانا أي سمعت منهما مع غيري، فمحمد بن الشي مبتدأ، وحدثانا الخبر، وليس هو معطوفاً على أبي غسان، والله أعدم.

وقوله: "عن فتادة قال: حدَّثِنا أَنسُ أَن بِي اللهُ ﷺ قال: لكلَّ بِي دعوة اللهُ لأكر مسلم طريقاً الحر عن وَكِيْع وأي أسامة عن مِسْعَرٍ، عن قتادة ثم قال: غير أن في حديث وكيع قال: قال: "أعطى"، وحديث أي أسامة: عن النبيّ ﷺ هذا من احتياط مسلم عينه، ومعناه: أن رواياهم احتلفت في كيفية لفظ أنّس ففي الرواية الأولى: عن أنس أن النبيّ ﷺ قال: "لكل نبي دعوة"، وفي رواية أبي قال: "لكل نبي دعوة"، وفي رواية أبي أسامة: عن أنس عن النبيّ ﷺ قال: لكل نبي دعوة، والله أعلم.

قوله: "وحدثني محمد بن عبد الأعلى: حاشا المعتمر عن أبيه، عن أنس" هذا الإسناد كله يصريون، والله أعلم.

[٨٦- باب دعاء النبي على الأمنه وبكائه شفقة عليهم]

٩٩٥ – (١) حَدَّنِي يُونُسُ بِنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّلَقِيُّ: أَخْبَرُنَا ابْنُ وَهْبِ قَالَ: أَخْبَرُنِي عَمْرُو بَنِ الْحَارِثِ: أَنَ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّلَهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عُبْدِ الله بْنِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النّبِيَّ ﷺ فَالَى تَعْلَيْهُمْ عَالَى فِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهُ فَرْتِ إِبْلِيَّ أَصْلَفَى كَبْبِرًا مَنَ ٱلنَّاسِ الْعَاصِ أَنَّ النّبِي اللهُ عَوْلُ الله تَعالَى فِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ فَرْتِ إِبْلِيَّ أَصْلَفَى كَبْبِرًا مَنَ ٱلنَّاسِ فَمْن تَبِعْنِي فَابِنَهُ مِنِي ﴾ (إبراهيم: ٣٦). وقالَ عِيسَى عَلَيْهِ وَقَالَ: "اللّهُمَّ عِبادُكَ وَإِن نَعْذِيرُ لَغَيْرُهُ وَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ: "اللّهُمَّ عَبَادُكَ وَإِن نَعْذِيرُ لَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ: "اللّهُمَّ عَبَادُكَ وَإِن نَعْذِيرُ لَهُمْ فَاعْرِيرُ آخَوْبَكِيمُ فَ (المَائِدَةُ: ١٨٨) فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: "اللّهُمَّ أَمْتِي أَمْتِي الْمَنْ فَيْكِ لَكُ أَنْ اللّهُ عَلَى وَجَلَّ: يَا حِبْرِيلُ اللهُ اللهُ يَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ اللهُ يَا اللّهُ مَا يُلْكِيكُ اللهُ فَيْ أَمْدِيلُ وَلَى اللهُ اللهِ وَهُوَ أَعْلَمُ وَقُلَ اللهُ يَاللهُ مَا يُلْكِيكُ إِلَى مُحْمَدٍ وَقَالَ اللهُ يَ اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى مُحْمَدٍ فَقَالَ اللهُ اللهُ إِلَى مُحْمَدٍ وَهُو أَعْلَمُ وَلُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

٨٦- باب دعاء النبيُّ ﷺ لأمته وبكائه شفقة عليهم

ضبط الأسماء: قوله: "حدثني يونس بن عبد الأعلى الصديني، حدثنا ابن وهب قال: أخبري عمرو بن الحارث أن بكر بن سوادة حدثله عن عبد الرحمن بن حُبير، عن عبد الله بن عمرو بن العاصي هذا الإسناد كله بصريون، وقدمنا أن في يُولُس ست نغات: ضم النون وفتحها، وكسرها، مع الهمز فيهن وتركه، وأما الصدفي فيفتح الصاد والدال المهمدين وبالفاء، منسوب إلى "الصدف" بفتح الصاد وكسر الدال، قبيلة معروفة، قال أبو سعيد بن يونس: دعوته في الصدف، وليس من أنفسهم، ولا من مواليهم، ثوفي يونس بن عبد الأعلى هذا في شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين وماتنين، وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومالة، ففي هذا الإسناد رواية مسلم عن شيخ عامل بعده، فإن مسلمة توفي سنة إحدى وستين ومائين كما نقدم، وأما بكر بن سوادة، فبفتح السين و تغفيف الواء، والله أعلم.

قُولُهُ: "عَنَّ عَنَّدَ أَشَّ مِن عَمَرُو مِن العَاصِي أَنَ أَنْنِي تَنَافُّا ثَامُ فُولَ اللهُ تَعَالَى في ابر هيم تَنَافَ المؤرث إلَّهُ أَصْلَفَنَ كَتِبَرَّا مِن ٱلنَّاسِ أَهُ (إبر هيم: ٣٦) وقال عبدى الله " " فَإِن تُعَلِّيّهُ فَإِنْهُ عَنْدُكَهُهُ هَكَذَا هُو فِي الأصول: "وقال عبدي"، قال القاضي عياض، قوله "قال الهو اسم للقول لا فعل، يقال: قال قولاً وقالاً وقبلاً، كأنه قال: وتلا قول عيسى، هذا كلام القاضي عياض، قوله: عن النبيّ الله أنه أرفع بديه وقال: النهم أمني أمني وتكيء =

^{*}قوله: "نلا فول الله عزوجل في إبراهيم": كان لكاؤه ودعاؤه لأمنه عند تذكره هاتين الأيتين من فكو شفقة هدين البيين الكريمين على أمتيهما، فعند ذلك أخذه ﷺ كمال الشفقة على أمنه، فدعا لهم وبكي، والله أعلم.

حفقال الله عز وجل: با حبريل؛ اذهب إلى محمّد، وربُّك أعلم، فاسأله: ما يبكيك؟ فأتاه جبريل عليمٌ، فسأله، فأحبره النبيَّ ﷺ مَا قال، وهو أعلم، فقال الله تعالى: "با جبريل! اذهب إلى محمَّد فقل: إنا سنرضيك في أمّنك، ولا نسوطك".

فوائد الحديث: هذا الحديث مشتمل على أنواع من الغوائد: منها بيان كمال شفقة النبي على أمنه واعتنائه بمصالحهم، واهتمامه يأمرهم، ومنها: استحباب رفع البدين في الدعاء، ومنها: البشارة العظيمة لهذه الأمة - زادها الله تعالى بقوله: "سنرضيك في أمتك ولا نسوعك"، وهذا من أرّخى الأحاديث لهذه الأمة أو أرجاها. ومنها: بيان عظم منسزلة النبي من عند الله تعالى وعظيم لطفه سبحانه به على والحكمة في إرسال حبريل تسؤله لله إظهار شرف النبي من أنه بالحل الأعلى، فيسترضى، ويكرم بما يرضيه، والله أعلم. وهذا الحديث موافق لقول الله عز وجل: ﴿وَلَسَوفَ يُعَلِيكَ زَيْكَ فَتَرْضَى ﴾ (الضحى: ٥)، وأما قوله تعالى: "ولا نسوءك" فقال صاحب "التحرير"؛ هو تأكيد للمعنى أي لا نحزنك؛ لأن الإرضاء قد يحصل في حق البعض بالحفو عنهم، ويدخل الباقي النار، فقال تعالى: "نرضيك ولا ندخل عليك حزناً، يل ننجي الجميع"، والله أعلم.

[٨٧] باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار...]

٥٠٠ (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا عَفَانُ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةً عَنْ ثَابِتٍ،
 عَنْ أَنَسٍ أَنْ رَجُّلاً قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَيْنَ أَبِي؟ قَالَ: "فِي النَّارِ"، فَلَمَّا قَفْي دَعَاهُ، فَقَالَ: "إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ"، فَلَمَّا قَفْي دَعَاهُ، فَقَالَ: "إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ"، *

٨٧- باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار ولا تناله شفاعة. ولا تنفعه قرابة المقربين

فقه الحديث: قوله: "أن رحالاً قال: با رسول الله أبن أبياً قال: في الثار، فلما فقى دعاه مقال: إن أبي وأباك في الدر" فيم أن من مات على الكفر فهو في الدر، ولا تنفعه قرابة المقربين. وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان فهو من أهل النار، وليس هذا مواحدة قبل بلوغ الدعوة، فإن هؤلاء كانت قد بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الأنباء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم. وقوله ﴿قُرُنُ "إن أبي وأباك في الدار" هو من حسن العشرة للتسلية بالاشتراك في المصيبة. ومعنى قفّى: ولى قفاه منصرفاً.

تقوله: "إن أي وأماك في النار" قد مال كثير من المتأخرين إلى تجاة الوالدين، إماء لأقدا ماتا قبل بلوغ الدعوة إياهما، وقد قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّ مُقَدَّبِينَ حَنَّى لَتَفْتُ رَسُولاً ﴾ (الإسواء: ١٥) وإما؛ لأن الله تعالى أحياهما له تَتَلَّا فأمنا به، وإماء لأفدا يطبعان الله تعالى ويوفقان لذلك في الامتحان الذي يكون لبعض الناس يوم لقيامة على ما قالوا، فلعل هؤلاء يحملون هذا الحديث على أن المراد بالأب فيه: العم: أبوطالب، وإطلاق اسم الأب على العم أكثر من أن يحصى؛ والله تعالى أعلم.

[٨٨- باب في قوله تعالى: وأنذر عشيرتك الأقربين]

٥٠١ - (١) حَدَّثَنَا قُتَلِبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالاً: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمْيْرٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَة، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَمّا نَزِلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتُكَ آلَا قُرَيْسَا، فَاحْتَمَعُوا، فَعَمْ وَحَصّ، فَقَالَ: آلاَ قُرَيْسَا، فَاحْتَمَعُوا، فَعَمْ وَحَصّ، فَقَالَ: "يَا بْنِي كُفْبِ بْنِ لُوَيِّ! أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي مُرَّةً بْنِ كَعْبٍ! أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي عَبْدِ مَنَافِ! أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي عَبْدِ مَنَافِ! أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي عَبْدِ مَنَافِ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي عَبْدِ مَنَافِ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بْنِي عَبْدِ مَنَافِ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ اللّهُ مَنْ النّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِّ إِلّا أَنْفُلْكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِّ إِلّا أَنْفُلْكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِّ إِلّا أَنْفُلْكُمْ مِنَ النّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِّ إِلّا أَنْفِلْكُ لَكُمْ مِنَ النّارِ، فَإِنّي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهِ مَنْ النّارِ، فَإِنّي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ النّهِ مُنَ النّارِ، فَإِنِي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهُ مَنْ النّارِ، فَإِنِي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهُ مَنْ النّارِهِ، فَإِنْ لِللّهُ لِيلِالِهُ اللّهُ لَنْ لَكُمْ مِنَ النّارِهِ عَلْمَالًا مِنْ النّارِهُ فَلَالًا عَلْمُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ النّارِهِ فَلْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ النّالِهُ مُنْ اللّهُ مِنْ النّالِ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

٢٠٥٥ (٢) وَخَدَّتَنِي عُبَيْدُ الله بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عُوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ
 عُمَيْر بهذا الإسْنَادِ. وَحَدِيثُ جَرِيرٍ أَتُمُّ وَأَشْبه.

" - . ٥ - (٣) خَدَّنَنَا مُحمَّدُ بَنُ عَبْدِ الله بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَيُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ قَالاً: حَدَّثَنَا مُ حَدِيرَتَكَ ٱلْأَفْرِيرِ ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَفْرِيرِ ﴾ (الشعراء: ٢١٤) قَامَ رَسُولُ الله ﷺ عَلَى الصّفا فَقَالَ: "يَا فَاطِمَةُ بِنْتَ مُحَمِّدٍ! يَا صَفِيّةُ بِنْتَ عَبْدِ الْمُطّلِبِ! يَا نِبِي عَبْدِ الْمُطّلِبِ! لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ الله شَيْئاً، سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِفْتُمُ ".

٨٨- باب في قوله تعالى: وأنذر عشيرتك الأقربين

قوله ﷺ: 'يا سي كعب بن اؤي" قال صاحب "المطالع": الويُّ يهمز ولا يهمز، والحمز أكثر.

قُونه ﷺ "بافاطمة أنقدي نفساك" هكذا وقع في بعض الأصول "فاطمة ﷺ، وفي بعضها أو أكثرها يا فَاطِمُ، بحذف الهاء على الترخيم، وعلى هذا يجوز ضم الميم وفتحها كما عرف في نظائره.

شرح الغريب: قولُه ﷺ: "قَابِنِ لا أَمَلَكُ لَكُمْ مَنَ اللهُ شَيئًا" معناه: لا تتكلوا على قرابيٍّ؛ فإني لا أقدر على دفع مكروه يريده الله تعالى يكم.

قوله ﷺ: "غير أن بكم رحمةُ سأبلها ببلالها" ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرها وهما وحهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء، قال القاضي عياض: رويناه بالكسر، قال: ورأيت للخطَّابيُّ أنه بالقتح، وقال صاحب "المطالع": رويناه بكسر الباء وفتحها من بله يبله، والبلال الماء، ومعين الحديث: سأصلها، شبهت قطيعة الرحم-

٥٠٥- (٥) وَحَدَّنَيْ عَمْرٌو النَّاقِلُ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةً بَنْ عَمْرُو: حَدَّنَنَا زَاثِلَةً: حَدَّثَنَا عَبُدُ اللهُ اللهُ اللهُ وَكَوْانَ عَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ، عَن النَّبِيُّ ﷺ نَحْوَ هَذَا.

٥٠١ (٢) حدَّنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَحْدَرِيُّ: حَدَّنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعِ: حَدَّنَا التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ الْمُحَارِقِ وَزُهَيْرِ بْنِ عَمْرِهِ قَالاً: لُمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنذِرَ عَشِيزَتَكَ أَلاَ قَلْا قَبِيصَةً بْنِ الْمُحَارِقِ وَزُهَيْرِ بْنِ عَمْرِهِ قَالاً: لُمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنذِرَ عَشِيزَتَكَ أَلاَ قَلَا أَعْلاَ أَعْلاً أَعْلِكُ أَلْكُمْ أَلُوا أَعْلِقُ إِلَا أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلَا أَعْلاً أَعْلَا أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلاً أَعْلِكُ أَلْكُوا أَعْلِكُ أَلْكُوا أَعْلِكُ أَلْكُوا أَلْكُوا أَعْلِكُوا أَعْلِكُوا أَعْلِكُوا أَعْلَا أَعْلُوا أَعْلَا أَعْلَا أَعْلَا أَا

٧١ ٥ - (٧) وَحَدَّثْنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الأَعْلَى: حَدَّثْنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ: حَدَثْنَا أَبُو عُثْمَانُ عَنْ رُهِيْرِ بْنِ عَمْرٍو وَقَبِيْصَةً بْنِ مُحَارِقٍ، عَنِ النّبِيِّ يَشَكُّرُ بِنَحْوِهِ.

⁻ بالحرارة، ووصلها بإطفاء الحرارة بيرودة، ومنه: بُلُوا أَرْخَامِكُم أَي صلوها.

قوله ﷺ أيا فاطمة بنت لمحمّدٍ، وا صفيّة بنت عبد النّطّب، يا عباس بن عبد المُطّنب أيجوز نصب فاطمة وصفية وعباس وضمهم، والنصب أقصح وأشهر، وأما بنت وابن فمنصوب لا غير، وهذا وإن كان ظاهراً معروفاً فلا بأس بالنبية عليه لمن لا يخفظه، وأفرد ﷺ هؤلاء تشدة قرابتهم.

أما قوله أولاً: قال: انطلق فمعناه قالاً؛ لأن المراد أن قبيضةً وزهيراً قالاً، ولكن لما كانا متفقين وهما كالرجل للواحد أفرد فعلهما، وتو حذف لفظة "قال" كان الكلام واضحاً منتظماً، ولكن ما حصل في الكلام بعض الحلول حسن إعادة "قال" للتأكيد، ومثله في القرآن العزيز؛ ﴿ لَيْجَدُّرُ الْمُؤْرِدِهِ وَكُمْلُمْ لُوالًا وعظما أَنْكُم عَلَى القرآن العزيز والحديث، وقد تقدم بيانه في مواضع من هذا الكتاب، والله أعليه.

٥٠٠ (٨) وَحَدَّنَنَا أَبُوكُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاَءِ: حَدَّنَنَا أَبُو أَسَامَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَوْلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ آلاَ قَرْبِيرَ ﴾ وَرَهْطَكُ مِنْهُمُ الْمُحْلَصِينَ، خَرَجَ رَسُولُ الله ﷺ خَتَى صَعِدَ الصَّفَا، فَهَتَفَ: "يَا صَبَاحَاهُ" فَقَالُوا: مَنْ هَذَا الَّذِي يَهْتِفُ ؟ قَالُوا: مُحَمَّدٌ، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ، فَقَالَ: "يَا بَنِي فُلاَنِ! يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطّيبِ " الْمُحَمِّدُ، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: "أَرَأَيْتُكُمْ لَوْ يَا بَنِي عَبْد مَنَافِ ! يَا بَنِي عَبْد الْمُطّيبِ " الْمَحْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: "أَرَأَيْتُكُمْ لَوْ أَخْبَرُ ثُكُمْ بَيْنَ يَدُورُجُ بِسَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَلَّقِيَّ " ؟ قَالُوا: مَا حَرَّبَنَا عَلَيْكَ كَذِباً. أَنْ خَيْلاً نَخْرُجُ بِسَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَلَّقِيَّ " عَالُوا: مَا حَرَّبَنَا عَلَيْكَ كَذِباً. قَالَ: "فَإِلَى نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَى عَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَلَّقِيَّ " ؟ قَالُوا: مَا حَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِباً. قَالَ: "فَإِنِي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَى عَذَا إِ شَدِيدٍ".

وضيط الاسم وشرح الغريب: وأما المُخَارق والداقيصة، فيضم الميم والحناء المعجمة، وأما "الرُّضَيّة" فيفتح الراء وإسكان الضاد المحمة، ويفتحها لغتان، حكاهما صاحب "المطالع" وغيره، واقتصر صاحب "العين" والجُوهري، والهروي، وغيرهم على الإسكان، وابن فارس ويعضهم على الفتح، قالوا: والرَّضَمة واحدة الرَّضم والرَّضَام وهي صُخُور عظام يعضها فوق يعض، وقبل: هي دون الهضاب، وقال صاحب "العين": الرَّضمة حجارة مجتمعة ليست بثابتة في الأرض كأنها متثورة، وأما "يُربأ فهو يفتح الياء وإسكان الراء ويعلها باء موحدة، ثم همزة على وزن يقرأ، ومعناه يحفظهم، ويتطلع لهم، ويقال لفاعل ذلك رَّبتُة وهو؛ العين، والطليعة الذي ينظر للقوم؛ لئلا يدهمهم العدو، ولا يكون في الغالب إلا على حيل أو شرف أو شيء مرتفع؛ لينظر إلى بعد، وأما "يهتف"، فيفتح الياء وكسر التاء، ومعناه؛ يصبح ويصرخ، وقولهم: "با صباحاء" كلمة يعتادوها عند وقوع أمر عظيم فيقولوها: ليجتمعوا ويتأهبوا له، والله أعلم.

قوله: "عن ابن عباس فالله قال: لما نرلت هذه الآية: ﴿وَأُنذِرْ عَشِيرَتُكَ ٱلْأَقْرَبِيرَكَ ﴿ عَنْ فِرَانَا أَنزل ثم نسخت المحلصين هو بقتح اللام فظاهر هذه العبارة أن قوله: "ورهطك منهم المحلصين" كان قرآناً أنزل ثم نسخت تلاوته، ولم تقع هذه الزيادة في روايات البخاري.

قوله ﷺ: "أرأيتكم لو أخبرتكم أنَّ خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي؟" أما "سفح الجبل" فيفتح السين، وهو أسفله، وقبل: عرضه، وأما "مصدقي" فبتشديد الدال والياء. قوله: "فنسزلت هذه السورة "تبت يدا أي فب" وقد تبَّ، كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة" معناه: أن الأعمش زاد لفظة "قد" بخلاف القراءة المشهورة، وقوله: "إلى آخر السورة" يعنى أثم القراءة إلى آخر السورة كما يقرؤها الناس.

قَالَ فَقَالَ أَبُو لَهَب: تَبُّا لَكَ! أما حَمَعُتَنَا إِلاّ لِهَذَا؟ ثُمَّ قَامَ: فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ: ﴿تَبَتَ

كُذَا قَرَأُ الأَعْمَشُ إِلَى آجِرِ السّورَةِ.

٩٠٥ (٩) وَخَذَنْنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةُ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالاً: حَدَثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ. قَالَ: صَعِدَ رَسُولُ الله ﷺ ذَاتَ يَوْمِ الصّفَا فَقَالَ "يَا صَبَاحَاهُ!" بِنَحْوِ حَدِيثٍ أَبِي أَسَامَةً وَلَمْ يَذْكُرْ نُزُولً الآيَةِ: ﴿ وَأَنذِرْ خَشَيْرَتَكَ أَلَا قُرْبِيرَ ﴾
 حَدِيثٍ أَبِي أُسَامَةً وَلَمْ يَذْكُرْ نُزُولً الآيَةِ: ﴿ وَأَنذِرْ خَشَيْرَتَكَ أَلَا قُرْبِيرَ ﴾

- هذه السورة على حواز تكنية الكافر، وقد اختلف انعلما، في ذلك، واختلفت الرواية عن مائك في حواز نكنية الكافر باجواز والكراهة، وقال بعضهم: إنما يجوز من ذلك ما كان على جهة التأنّف وإلا فلا؛ إذ في التكنية تعظيم وتكبير، وأم تكنية الله تعالى لأي قب فليست من هذا، ولا حجة فيه، إذا كان اسمه عبد العُزّى، وهذه تسمية باطلة، فلهذا كني عنه، وقبل: لأنه إنما كان يعرف بها، وقبل: إن أبا لهب لقب ولبس بكنية، وكنيته أبو عتبة، وقبل: هذا أي لهب لمجانسة الكلام، والله أعلم.

[&]quot;" ولبست هذه القراءة فيما نقل القراء عن الأعمش، فانذي يظهر أنه قرأها حاكياً لا قارئاً، ويؤيده قوله في هذا السياق يومثذ، فإنه يشعر بأنه كان لا يستمر على قراءقا كذلك، والمحفوظ ألها قراءة ابن مسعود الله وحده.[فتح الباري]

[٨٩ - باب شفاعة النبيّ ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه]

٥١٠- (١) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرِ الْمُقَدَّمِيُّ، ومُحمَّدُ ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمُلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمُطْلِبِ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولُ الله! هَلُ نَفَعْتُ أَبَا طَالِبِ الله عَنْ نَوْفِلٍ، عَنِ الْفَيَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطْلِبِ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولُ الله! هَلُ نَفَعْتُ أَبَا طَالِبِ الله عَنْ وَلَوْلاً أَنَا بِنَعْمٍ، هُو فِي ضَحْضَاحٍ مِنْ نَارٍ، وَلَوْلاً أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ".

لَكَانَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ".

١١٥ - (٣) حَدَّتُنا آبْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّتُنا سُفيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ الْمَلِكِ وَالله الله الله إِنَّ أَبًا طَالِبٍ كَانَ يَحُوطُكَ الْحَارِثِ قَالَ: الْعَارِثِ الله إِنَّ أَبًا طَالِبٍ كَانَ يَحُوطُكَ وَيَنْصُرُكَ، ويَغْضَبُ لَكَ فَهَلْ نَفَعَهُ ذَٰلِكَ؟ قَالَ: الْعَامِ. وَحَدَّتُهُ فِي غَمْرَاتٍ " مِنَ النَّارِ فَأَخْرَجْتُهُ * وَيَغْضَاحٍ".
 إلى ضَحْضَاحٍ".

٨٩- باب شفاعة النبيُّ ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه

شرح الغريب: قوله: "كان يموطات" هو بفتح الياء وضم الحاء، قال أهل اللغة: يقال حاطّة يموطه حوطاً وحياطة إذا صانه وحفظه، وذب عنه، وتوفر على مصالحه. قوله ﷺ: "وجدته في عسرات من النار فأخرجته إلى ضخضاح! أما الضحضاح: فهو بضادين معجمتين مفتوحتين، والضحضاح: ما رق من الماء على وجه الأرض =

وات فقت قبل في قول. فقت قتت عند المؤدن وتنظيم الوقد، فاريضيني الحياد و مد عدى علم. التوفيق بين الحديث والآيات: بقي أن الحديث يقتضي أن عمل الكافر نافع في الجملة، وهو ينافي فوقه تعالى:-

^{*}قوله: "قال: نعم وجدنه في غمرات" إلخ: الظاهر أن المراد وجدته، وهو مستحق لذلك مقضي عليه به يوم القيامة، ثولاً ما فعله بي وشفاعتي له.

[&]quot;قوله: "فأخرجته": أي فشفعت له حتى صار ممن يقضى عليه يوم الفيامة بالضحضاح، وهمذا حصل التوفيق بينه وبين حديث لعلم تنفعه شفاعتي يوم القيامة. وكذا بينه وبين فوله تعالى: ﴿ الْمَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّ وَحَدَبُكُ وَيَنْ مُولِهُ تَعَلَى: ﴿ اللّهُ تَنْفِعَ أَمْدُ اللّهُ وَلَهُ تَعَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ تَعْلَى أَعْلَمُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

١٢٥ - (٣) وَخَذَنْنَهِ مُحمَّدُ بَنُ حَاتِم: حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: خَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بَنُ عُمَيْرٍ قَالَ: أَخْبَرْنِي الْعَبَاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَلِبِ؟
 حَوَخَذَّنَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الإسْنَادِ، عَنِ النَبِي تَشْفِي بَغَخْوِ خَدِيثٍ أَبِي عَوَانَةً.
 خَدِيثٍ أَبِي عَوَانَةً.

٩١٥ - (٤) وَخَدَثُنَا تُتَبَّبَة بْنُ سَعِيدٍ: حَدَثَنَا لَبْتٌ عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ خَبَابٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدَّرِيِّ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ ذَّكِرَ عِنْدَهُ عَمَّهُ أَبُو طَالِبٍ، فَقَالَ: 'لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمُ الْقِيَامَةِ، فَيُحْعَلُ فِي ضَحْضًا حِ مِنْ الذَّارِ، يَتَبَلَّعُ كَغْبَيْهِ، يَغْلِي مِنْهُ دِمَاغُهُ".

-إلى نحو الكفيين، واستغير في النار، ولهما "العسرات" فيفتح الغين والميم، واحدها غمرة بإسكان الميم، وهي المعظم من الشيء.

قوله ﷺ: أولولا أما كان في الدرك الأسمال من المنار أ قال أهل اللغة: في الدرك لغتان قصيحتان مشهورتان؛ فتح الراء وإسكافها، وقرئ يمما في القراءات السبع، قال الفراء: هما لغتان جمعهما أدراك.

وقان الزجاج؛ اللغتان جميعاً حكاهما أهل اللغة؛ إلا أن الاحتيار فتح الراء؛ لأنه أكثر في الاستعمال، وقال أبو حاتم؛ جمع الشَّرَك بالفتح أدراك، كخمَلِ وأجمال وقَرَس وأَقْرَاس، وجمع الدرك بالإسكان أَذْرُكُ، كَفْلُسِ وأَفْلُس، وأما معناه: فقال جميع أهل اللغة والمعاني والغريب وجماهير المفسرين: الدرك الأسفل: قَعْر جهتم وأقصى أسفلها، قالوا: وجهتم أذرَاك، فكن طبقة من أطباقها تسمى دركاً، والله أعلم.

حَافِوَا أَجِينَ كُفَرُوا أَغْمَائِهُمْ كَسَرَابِ مَقِيعَةٍ ﴿ (النور:٣٩) وكذا يَبَاقِ الحَدَيثُ الآنِ فِي ابن حدعان. وكذا يقتضي هذا الحديث أن الشفاعة للكافر نافع في الحملة، وهو ينافي قوله تعالى: الإفعا تنفُغُهُمْ شَفَاعةُ ٱلشَّنِعِينَ ﴾.

ويمكن الجواب: بأنه لايلزم من نفي نقع كل من العمل والشفاعة دانقراده، نفى نفع بجموع العمل والشقاعة، وهذا الحديث يقتضي نفع مجموع العمل والشفاعة كما لايخفى، والمنفي في الآيات نفع كل من العمل والشفاعة بانقراده، فلا إشكال. وقيل: المراد بنفي النفع نفي النفع بحيث يتحمص من النار، والثابث ههنا النفع بالتخفيف ولامنافاة، والله تعالى أعلم.

[٩٠٠ باب أهون أهل النار عذاباً]

١٥ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً; حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحمَّدٍ
 عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ التَّعْمَانُ بْنِ أَبِي عَيَاشٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنْ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً، يَنْتَعِلُ بِنَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ، يَغْلِي دِمَاغُهُ مِنْ حَرَارَةٍ نَعْلَيْهِ".

٥١٥- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً؛ حَدَّثَنَا عَفَانُ؛ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلْمَةً؛ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَبِي عُنْمَانَ النَّهْدِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً أَبُو طَالِبٍ، وَهُوَ مُنْتَعِلِّ بِنَعْلَيْنِ بَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ".

١٦٥ (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي وَ ابْنُ بَشَارٍ ﴿واللَّفْظُ لِإِبْنِ الْمُثَنِّي ۖ قَالاً: حَدَّثَنَا مُحَمِّدُ بْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَقُولُ: سَمِعْتُ التَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَقُولُ: "إِنَّ أَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً يَوْمَ الْفِيَامَةِ يَخْطُبُ وَهُو يَقُولُ: "إِنَّ أَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً يَوْمَ الْفِيَامَةِ لَرَحُلُ يُوضَعُ فِي أَخْمَصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَان، يَعْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ".

الله عَن أبي الله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَل الله عَل الله عَن الله عَل الله عَن الله عَل الله عَل

• ٩- باب أهون أهل النار عذابا

شرح الغريب: قوله ﷺ: "يوضع في أخمص قدميه" هو بقتح الهمزة وهو المتجافي من الرَّجُل عن الأرض. قوله ﷺ: "أهرن أهل النَّر عذاباً من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل" أما "الشَّراك"؛ فيكسر الشين، وهو أحد سيور النعل، وهو الذي يكون على وجهها وعلى ظهر القدم، والغليان معروف: وهو شدة اضطراب الماء وتحوه على النار لشدة اتَّفَادها، يقال: غلت القدر تغلي غَلْباً، وغلياناً، وأغليتها أنا، وأما "المِرْحُلِ" فبكسر الميم وفتح الجيم، وهو قدر معروف سواء كان من حديد، أو نحاس، أو حجارة، أو حزف، هذا هو الأصح، وقال صاحب "المُطالع": وقيل: هو القِدْرُ من النحاس، يعني خاصة والأول أعرف، والميم فيه زائدة. وفي هذا الحديث وما أشبهه، تصريح بتقاوت عذاب أهل النار، كما أن نعيم أهل الجنة متفاوت، والله أعلم.

[٩١] باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل]

١٨٥ – (١) حَدَّنَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّنَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَات، عَنْ دَاوُدَ، عَنِ السَّغْبِيّ، عَنْ مَسْرُوق، عَنْ عَائِنْنَةَ قَالَتْ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله ابْنُ حُدْعَانَ كَانَ فِي الْحَاهِلِيّةِ يَصِلُ الرَّحِمَ، وَيُطْعِمُ الْمِسْكِينَ، فَهَلْ ذَاكَ نَافِعُهُ؟ قَالَ: "لاَ يَنْفَعُهُ، إِنّهُ لَمْ يَقُلْ يَوْماً: رَبِّ اغْفِرُ لِي خَطِيقَتِي يَوْمَ الدَّينِ".
لِي خَطِيقَتِي يَوْمَ الدَّينِ".

٩٦ – باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل

فيه حديث عائشة هؤما "قالت: قلت يا رسول الله! ابن حُدَّغَاذَ كان في الحاهلية يصلُّ الرُّجم ويُطعم المسكين فيهل ذلك نافعه؟ قال: لا ينفعه إنه لم يقل يوماً: ربّ اعفر في خطيئتي يوم الدير". معني هذا الحديث أن ما كان يفعله من الصلة والإطعام ووجوه المكارم لا ينفعه في الآخرة؛ لكونه كافراً، وهو معني قوله ﷺ: الله يقل: ربّ اغفر في خطيئي يوم الدير" أي لم يكن مصدقاً باليعث، ومن لم يصدق به كافر، ولا ينفعه عمل". قال القاضي عياض بنظه: وقد اتعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعماهم، ولا ينابوذ عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب؛ لكن بعضهم أشد عذاباً من بعض بحسب حرائمهم، هذا آخر كلام القاضي. وذكر الإمام الحافظ الفقيه أبو بكر البيهقيُّ في كتابه "البحث والنشور" نحو هذا عن بعض أهل العلم والنظر، قال البيهقيُّ: وقد يجوز أن يكون حديث ابن جلاعاتُ، وما ورد من الآيات والأخبار في بطلان خيرات الكافر إذا مات على الكفر، ورد في أنه لا يكون لها موقع انتخلص من النار وإدخال الجنة، وفكن يخفف عنه من عذابه الذي يستوحبه على جنايات ارتكبها سوى الكفر بما فعل من الخيرات، هذا كلام البيهقي.

ترجمة ابن جدعان: قال العلماء: وكان ابنُ جُداعَانُ كثير الإطعام، وكان اتخذ للطّيفان حفنة يرقى إليها بسلم، وكان من بين تميم بن مُرَّة أقرباء عائشة ﴿ فَيْنَاء وكان من رؤساء قربش، واسمه: عبد الله، وخُدَّعَانُ بضم الجيم، وإسكان الدال المهملة، وبالعين المهملة. وأما صلة الرحم فهي الإحسان إلى الأقارب، وقد تقدم بيالها. وأما "الجاهلية" فما كان قبل النبوة سمو: بذلك؛ لكثرة جهالاقم، والله تعالى أعلم.

[٩٣] باب موالاة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم]

٩١٥- (١) خَدَّنْنِي أَحْمَدُ بْنُ حُنْبُلِ: حَدَّنَنَا مُحمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّنَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ الْبِنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ، جَهَاراً غَيْرَ سِرً، يَقُولُ: "أَلاَ إِنَّ أَلَ أَبِي - يَعْنِي فُلاَناً - لَيْسُوا لِي بِأَوْلِيَاءَ إِنْما وَلِيْي الله وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ".

٩٢ – باب موالاة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم

قوله: "سمعت رسول الله تتخلّق حهاراً غير سرًا يقول: ألا إنه آل أبي يعني فلان لبسوا في بأونياء، إنما ولمي الله وصالح المؤمنين" هذه الكتابة بقوله: يعني فلاناً، هي من بعض الرواة حشي أن يسميه، فيترثب عليه مفسدة وقتنة إما في حق نفسه، وإمّا في حقه وحق غيره، فكن عنه، والغرض إنما هو توله كلّى: "إنما وليي الله وصالح المؤمني"، ومعناه: إنما وليي من كان صالحاً وإن بعد نسبه مني، وليس ولييًّ من كان غير صالح وإن كان نسبه قريباً، قال الفاضى عياض بيشا، قبل: إن المكنى عنه ههنا هو الحكم بن أبي العاص، والله أعلم.

وأما قوله: "حهاراً" فمعناه: علانية ثم يُبخفه، بل باح به وأظهره وأشاعه، فقيه التبرُّق من المحالفين، وموالاة الصالحين، والإعلان بذلك ما ثم يخف ترتُّبُ فتنةٍ عليه، والله أعلم.

[٩٣- باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة...]

٥٠٥ (١) حَدَّثُنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامِ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ الْحُمَحِيُّ: حَدَثُنَا الرَّبِيعُ - يَعْنِي الْنَ مُسلِمِ - عَنْ مُحمَّدِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَ اللهِ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: "اللّهُمّ احْعَلْهُ وَشُولَ اللهِ الْمُ اللهِ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: "اللّهُمّ احْعَلْهُ مِنْهُمْ" ثُمَّ قَامَ آخَرُ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ اللهِ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ. قَالَ: "مَبَعَكَ بِهَا عُكَاشَهُ". وَهُمْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ اللهِ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ. قَالَ: "مَبَعَكَ بِهَا عُكَاشَهُ". وَحَدَّثُنَا مُحمَّدُ بْنُ بَشَارٍ: حَدَثَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: حَدَثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ مُحمَّدُ بْنَ زِيَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَا مُحمَّدُ بْنُ بَعْنَارٍ: عَدَثَنَا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَر: حَدَثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ مُحمَّدً بْنَ زِيَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَا مُحمَّدُ بْنَ وَعْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ وَسُولَ اللهِ يَعْفَلَ: عَمْرَانِي يُونُسُ عَنِ الرِّبِحِ. مُحمَّدً بْنَ زِيَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ يَعْلَى الْمِنْ وَهْبِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ يَعْلَى الرَّبِحِ. ١٩٤ عَرَبُولُ اللهُ عَنْ أَنْ أَنَا مُومِي وَلَا اللهِ عَلَى الْمُولِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

٩٣ - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب

قوله ﷺ: ايدحل من أمّني الجنة سبعون ألفاً بغير حساب الفيه عظم ما أكرم الله سبحانه وتعالى به النبي ﷺ وأمته - زادها الله فضلاً وشرفاً - وقد جاء في صحيح مسلم "سبعون ألفاً مع كل واحد منهم سبعون ألفاً". ضبط الأسماء: قوله: "عكاشة بن محصن" هو بضم العين وتشديد الكاف وتخفيفها، لغتان مشهورتان، ذكرهما جماعات منهم تعلب والجوهري وآخرون. قال الجوهريُّ: قال ثعلب: هو مشدد، وقد يخفف.

وقال صاحب المطالع": التشديد أكثر، ولم يذكر القاضي عياض هنا غير التشديد. وأما مِحْصَلُ فبكسر الميم وفتح الصاد.

وأماً قوله ﷺ للرجل الثاني: "سبقك بما عُكَاشة" فقال القاضي عياض: فيل: إن الرجل الثاني لم يكُنَّ ممن يستحق تلك المنسزلة، ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة، وقيل: بل كان منافقاً، فأجابه النبي ﷺ بكلام عمل، ولم يو ﷺ التصريح له بأنك لست منهم؛ لما كان ﷺ من خسن العشرة، وقيل: قد يكون سَبِّقُ عكاشة يوحى أنه يجاب فيه، ولم يحصل ذلك للآخر.

قلت: وقد ذكر الخطيب البغداديُّ في كتابه في "الأسماء الميهمة" أنه يقال: إن هذا الرجل هو سُغَدُّ بن عبادة هئه، فإن صح هذا بطل قول من زعم أنه منافق، والأظهر المُحتار هو القول الأخير، والله أعلم. قَالَ آَبُو هُرَيْرَةَ: فَقَامَ عُكَاشَةُ بْنُ مِحْصَنِ الأَسَدِيُّ، يَرْفَعُ نَمِرَةً عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله! ادْعُ الله أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "اللّهُمُّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ"، ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله! ادْعُ الله أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ".

٣٢٣ – (٤) وَحَدَّثَنِي حَرِّمَلَةُ بْنُ يَخْيى: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخَبْرَنِي حَيْوَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي آبُو يُونُسَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "يَدَّخُلُ الْحَنَّةَ مِنْ أُمْتِي سَبْعُونَ أَلْفاً، زُمَرَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ".

٥٣٤ – (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَلَفِ الْبَاهِلِيُّ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، عَنْ هِشَامٍ بْنِ حَسَانَ، عَنْ مُحمّد يَعْنِي ابْنَ سِبِرِينَ، قَالَ: حَدَثَنِي عِمْرَانُ قَالَ: قَالَ نَبِيُّ الله ﷺ: "يَدْخُلُ الْحَنَّةُ مِنْ أُمْتِي سَبِّعُونَ أَلْفَا بِغُيْرٍ حِسَابٍ " قَالُوا: وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ الله! قَالَ: "هُمُ الَّذِينَ لاَ يَكُنُتُوونَ وَلاَ يَسْتَرْفُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتُو كُلُونَ " فَقَامَ عُكَاشَةً فَقَالَ: ادْعُ الله أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: "أَنْتَ مِنْهُمْ" قَالَ: وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتُو كُلُونَ " فَقَامَ عُكَاشَةً أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةً".

شوح الغويب: قوله: "يرفع نمرةً" النمرة: كساء فيه خطوط بيض، وسود، وحمر: كأنما أخذت من جلد النمر لاشتراكهما في التلوُّن، وهي من مآزر العرب.

قوله: احدثني أبو يونس عن أبي هربرة عليها" واسم أبي يونس هذا: سُلَيْم بُنُ جبير بضم السين والجيم، المصري الدّوسي مولى أبي هريرة عاتِيم.

قوله ﷺ: "يدخل الجنة من أمتي سيعون ألفاً زُمْرةً واحدةً منهم على صورة القمر " روى زمرة واحدة بالنصب والرفع؛ والزمرة: الجماعة في تفرقة بعضها في إثر يعض.

أقوال أهل العلم في جواز التداوي: قوله ﷺ: "هم الذين لا يكتوون، ولا يسترفون، وعلى رهم يتوكلون" اختلف العلماء في معنى هذا الحديث، فقال الإمام أبو عبد الله المازريُّ: احتج بعض الناس قدا الحديث على أن التداوي مكروه، ومعظم العلماء على خلاف ذلك، واحتجوا بما وقع في أحاديث كثيرة من ذكره ﷺ لمنافع الأدوية والأطعمة كالحيَّة السُّودَاء والقُسُط والصَّير وغير ذلك، وبأنه ﷺ تداوى، وبأخبار عائشة على بكثرة تداويه، وبما علم من الاستشفاء برُقاه، وبالحديث الذي فيه أن بعض الصحابة أخذوا على الرُّقية أجراً، فإذا ثبت هذا حمل ما في الحديث على قوم يعتقدون أن الأدوية نافعة بطبعها، ولا يقوضون الأمر إلى الله تعالى. قال القاضي عياض: قد ذهب إلى هذا الناويل غير واحد ممن تكلم عمى الحديث، ولا يستقيم هذا التأويل، وإنما أخير ﷺ أن هولاء لحم مزية وقضيلة يدخلون اجنة بغير حساب، وبأن وجوههم تضيء إضاءة القمر لهنة المدر، ولو كان-

=كما تأوَّله هؤلاء لما اختصَّ هؤلاء هذه الفضينة؛ لأن تنك هي عقيدة جميع المؤمنين، ومن اعتقد حلاف ذلك كُفر، وقد تكلُّم العلماء وأصحاب المعاني على هذا: فذهب أبو سُليَّمَان الخطَّابيُّ وغيره إلَى أن المراد من تركها توكُّلاً على الله تعالى ورضاءٌ بقضائه وبلائه، قال الخطَّابيُّ: وهذه من أرفع درجات المحققين بالإيمان، قال: وإلى هذا ذهب جماعة سماهم، قال القاضي: وهذا ظاهر الحديث، ومقتضاه أنه لا فوق بين ما ذكر من الكي والرُّقي، وسائر أبواع الطب.

وقال الداوديُّ: المراد بالحديث الذي يفعلونه في الصّحة؛ فإنه يكره لمن ليست به علة أن يَتَخذ التمائم، ويستعمل الرُّقي، وأما من يستعمل ذلك بمن به مرض فهو حائز، وذهب بعضهم إلى تخصيص الرُّقي والكيُّ من بين أنواع الطب لمعنى، وأن الطب غير قادح في التوكل؛ إذ تطبُّب رسول الله ﷺ والفضلاء من السنف، وكل سبب مغطوع به كالأكل والشرب للغذاء والري لا يقدح في التوكل عند ختكلمين في هذا الباب، ولهذا لم ينف عنهم النُّطبُّب، ولهذا لم يجعلوا الاكتساب للقوت، وعلى العبال قادحاً في التوكل إذا فم يكن لقنه في رزقه باكتسابه، وكان مفوضاً في ذلك كله إلى الله تعالى، والكلام في الفرق بين الطب والكي يطول، وقد أباحهما النبي ﷺ وأثنى عليهما، لكني أذكر منه نكته تكفي وهو: أنه أله الله تطبب في نفسه وطبب غيره، و فم يكنو وكوى غيره، وقمي في الصحيح أمنه عن الكي وقال: "ما أحب أن أكتوي"، هذا آخر كلام القاضى، والله أعله.

والظاهر من معنى الحديث ما اختاره الخطَّاني ومن وافقه كما نقدم، وحاصله أن هؤلاء كمل نفريضهم إلى الله عز وجل فلم يتسببوا في دفع ما أوقعه بمم، ولا شك في فضيلة هذه الحالة، ورححان صاحبها، وأما تطبب النبي ﷺ ففعله ليبين بنا لجواز، والله أعلم.

الأقوال في حقيقة التوكل: توله ﷺ: "وعلى رهم بتوكنون المختلفت عبارات العلماء من السلف والخلف في حقيقة التوكل فحكى الإمام أبو جعفر الطّبريُّ وغيره عن طائفة من السلف ألهم قانوا: لا يستحق اسم التوكل إلا من لم يخالط قلبه حوف غير الله تعالى من سبع أو عدو، حتى ينزك السعى في طلب الرزق ثقة بضمان الله تعالى له رزقه، واحتجوا بما جاء في ذلك من الآثار وقالت طائفة: حده: الثقة بالله تعالى، والإيقان بأن قضاءه نافذ، واتباع سنة نبيه ﷺ في السعي فيما لا بُدُّ منه من المطعم والمُشرب، والتحرز من العدو، كما قعله الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين.

قال القاضى عباض: وهذا المذهب هو احتيار الطّبري وعامة الفقهاء، والأول مذهب بعض انتصوفة، وأصحاب علم القاضى عباض: وذهب المحققون منهم إلى نحو مذهب الجمهور، ولكن لا يصعّ عبدهم اسم التوكّل مع الالتعات، والضمّائية إلى الأمباب، إلى فعل الأسباب سنة الله وحكمته، والثقة بأنه لا يجلب تفعاً، ولا يدفع ضراً، والكل من الله تعالى وحده، هذا كلام القاضى عباض.

قال الإمام الأستاد أبو القاسم القشيري ينتك: اعدم أن التوكل محلَّه القلب، وأما الحركة بالظاهر فلا ثناق التوكل=

٥٢٥- (٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بُنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ: حَدَّثَنَا حَاجِبُ النِّنُ عُمْرَ أَبُو خُشَيْنَةَ النَّقَفِيُّ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ الأَعْرَجِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ خُصَيْنِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ فَالْنَا عُمْرَ أَبُو خُشَيْنَةَ النَّقَفِيُّ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ الأَعْرَجِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ خُصَيْنِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَالْنَا عُمْرَانَ بْنِ خُصَيْنِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ قَالَ: "هُمُ قَالَ: "يَدْخُلُ الْحَنَّةُ مِنْ أُمْتِي سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ" قَالُوا؛ مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ: "هُمُ الذِينَ لاَ يَسْتَرْقُونَ وَلاَ يَتَطَيَّرُونَ وَلاَ يَكُنُونَ وَلاَ يَكُنُونَ وَعَلَى رَبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ".

٣٦٥ - (٧) حَدَّنَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّنَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "لَيَدْخُلُنَّ الْحَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ ٱلْفاً، أَوْ سَبْعُمِاتَةِ أَلْفٍ -لاَ يَدْرِي أَبُو حَازِمٍ أَيُّهُمَا قَالَ- مُتَمَاسِكُونَ، آجِدٌ بَعْضَهُمْ بَعْضاً، لاَ يَدْخُلُ أَوْلُهُمْ حَتّى يَدْخُلُ الْجَرُهُمُ، وُجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ".

٧٦٥ - (٨) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَالَ: كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ: أَيْكُمْ رَأَى الْكُوْكَبَ الَّذِي انْفَضَ الْبَارِحَةَ؟ قُلْتُ: أَنَا، ثُمَّ قُلْتُ: أَمَا إِنِي لَمْ أَكُنْ فِي صَلاَةٍ، وَلَكِنِي لُدِغْتُ، قَالَ: فَمَاذَا صَنَعْتَ؟ قُلْتُ: اسْتَرْقَيْتُ. فَالَ: فَمَاذَا صَنَعْتَ؟ قُلْتُ: اسْتَرْقَيْتُ. فَالَ: فَمَا حَمَلَكُ عَنِي ذَلِكَ؟
 فَمَا حَمَلَكُ عَنِي ذَلِكَ؟

⁻بالقلب بعد ما تحقق العبد أن التقة من قبل الله تعالى، فإن تعلَّى شيء فبتقديره، وإن نيسر فبتيسيره. وقال سهل ابن عبد الله التُّسُتُرِيُّ ينظه: التوكل: الاستُرسَالُ مع الله تعالى على ما يريد. وقال أبو عثمان الجبري: التوكل: الاكتفاء بالله تعالى مع الاعتماد عليه، وقيل: التوكل أن يستوي الإكتار والتقلُّل، والله أعلم.

قوله: "حدثنا حاجب بن عمر أبو خشينة" هو بضم الخاء، وفتح الشين المعجمتين بعدهما مثناة من تحت، ثم تون ثم هاء، وحاجب هذا هو أخو عيسي بن عمر التَّجوي الإمام المشهور.

شوح الغويب: قوله يُتَقَلَّ: "ليدحلنَّ الجنة من أميّ سبعون الفاً متماسكون، آخذ بعضهم بعضاً، لا يدخل أوضم حتى يدخل آخرهم" هكذا هو في معظم الأصول "متماسكون" بالواو و"آخذ" بالرفع، ووقع في بعض الأصول "متماسكون" بالواو و"آخذاً بالرفع، ووقع في بعض الأصول "متماسكين" محسك بعضهم بيد بعض، ويدخلون معترضين صفاً واحداً بعضهم بحقيب بعض، وهذا تصريح بعظم سَعَة باب الجنة، تسأل الله الكريم رضاه والجنة، لنا ولأحبابنا ولسائر المسمون.

قوله: 'أيكم رأى الكوكب الذي انفض البارحة' هو بالقاف والضاد المعجمة ومعناه: سقط، وأما "البارحة" فهي أقرب ليلة مضت، قال أبو العباس ثعلب: يقال قبل الزوال: رأيت الليلة، وبعد الزوال: رأيت البارحة، وهكذا–

قُلْتُ: حَلِيثٌ حَدَّثَنَاهُ الشَّغْيِيُّ، فَقَالَ: وَمَا حَدَّنَكُمُ الشَّغْيِيُّ؟ قُلْتُ: حَدَّثَنَا عَنْ بُرَيْدَةً بِلِي مَا خُصَيْبِ الأَسْلَمِيِّ آتَهُ قَالَ: لاَ رُفْيَةَ إِلاَ مِنْ عَيْنِ أَوْ حُمَةٍ. فَقَالَ: قَدْ أَحْسَنَ مَنِ النَّهِي إِلَى مَا سَمِعَ، وَلَكِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبّاسِ عَنِ النّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: "عُرِضَتُ عَلَيّ الأَمَمُ، فَرَأَيْتُ النّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلاَنِ، وَالنّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ، فَظَنَنْتُ الرَّجُل وَالرِّجُلاَنِ، وَالنّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ، فَظَنَنْتُ الرَّجُل وَالرِّجُلاَنِ، وَالنّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ، فَظَنَنْتُ الرَّجُل وَالرِّجُلانِ، وَالنّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ، فَظَنَنْتُ أَنْهُمْ أُمِّتِي، فَقِيلَ لِي: هَذَا مُوسَى عَلَيْتُ وَقَوْمُهُ، وَلَكِنِ انْظُر إِلَى الأَفْقِ، فَنَظَرْتُ، فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ، فَقِيلَ لِي: هَذِهِ أَمْتُك، وَمَعَهُمْ سَبُعُونَ عَظِيمٌ، فَقِيلَ لِي: هَذِهِ أَمْتُك، وَمَعَهُمْ سَبُعُونَ عَظِيمٌ، فَقِيلَ لِي: هَذِهِ أَمْتُك، وَمَعَهُمْ سَبُعُونَ الْفَأْ يَذْخُلُونَ الْحَنَّةُ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلاَ عَذَابٍ".

ثُمَّ نَهَضَ فَلَحْلَ مَنْزِلَهُ، فَحَاضَ النّاسُ فِي أُولَئِكَ الّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلاَ عَذَابٍ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعَلّهُمُ الّذِينَ صَحِبُوا رَسُولَ الله ﷺ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعْلَهُمُ الّذِينَ وُلِدُوا فِي الْإِسْلاَمِ فَلَمْ يُشْرِكُوا بِالله شَيْنًا، وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ الله ﷺ فَقَالَ: "مَا الّذِينَ لا يَرْقُونَ، وَلا يَسْتَرْقُونَ، وَلا يَسْتَرْقُونَ، وَلا يَتَطَيّرُونَ، وَلا يَتُطَيّرُونَ، وَلا يَتَطَيّرُونَ، وَلا يَتَطَيّرُونَ، وَلا يَتُطَيّرُونَ، وَلا يَتَطَيّرُونَ، وَلا يَتُونَ مَا عَكَاشَةُ بُنُ مِحْصَنِ فَقَالَ: الْذَعُ اللهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، فَقَالَ: "أَنْتَ مَنْ اللهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ. فَقَالَ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ اللهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، فَقَالَ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ".

-قاله غير تعلب قالوا: وهي مشتقة من برح إذا زال، وقد ثبت في صحيح مسلم في كتاب الرُّويا أن النبي ﷺ كان إذا صلى الصبح قال: "هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا"؟ قوله: "أما إني لم أكن في صلاة، ولكني تدغت" أراد أن ينفي عن نفسه الهام العبادة والسهر في الصلاة، مع أنه لم يكن فيها، وقوله "لدغت" هو بالدال المهملة والغين المعجمة، قال أهل اللغة: يقال: لمدغته العقرب وذوات السموم إذا أصابته بسُمّها، وذلك بأن تأبره بشوكتها.

قوله: الا رقية إلا من عين أوحماً" أما الحملة: فهي بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم، وهي سُمُّ العقرب وشبهها، وقيل: فَوْغَةُ السم، وهي حدته وحرارته، والمراد: أو ذي حمة كالعقرب وشبهها، أي لا رقية إلا من لدغ ذي حمة، وأما الغَيْنُ: فهي إصابة العائن غيره يعينه، والعبن حق.

بيان جواز الرقية وكراهتها: قال الخطّابي: رمعني الحديث: لا رقيه أشُفي وأولى من رقية العين وذي الحمة، وقد رقي الله النبي ﷺ وأمر بما، فإذا كانت بالقرآن وبأسماء الله تعالى فهي مباحة، وإنما حاءت الكراهة منها لما كان بغير لسان العرب؛ فإنه ربما كان كفراً أو قولاً يدخله الشرك، قال: ويحتمل أن يكون الَّذِي كره من الرقية ما كان منها على مذاهب الجاهلية في العوذ التي كانوا يتعاطونها، ويزعمون أنها تلفع عنهم الأفات، ويعتقلون أنها من-

٥٢٨ - (٩) حَدُّنَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ فُضَيْلِ عَنْ حُصَين، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ: حَدِّنَنَا ابنُ عَبَاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ "عُرِضَتْ عَلَيَّ الأَمَمُ" ثُمَّ ذَكَرَ بَاقِي الْحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ هُسْنَيْمٍ، وَلَمْ يَذْكُرُ أُوّلَ حَدِيثِهِ.

"قبل الجن ومعونتهم، هذا كلام الحطّابي على، والله أعلم. قوله: "بريدة بن حصيب" هو بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين. قوله الله: "فرايت النبي ومعه الرّفيطُ" هو بضم الراء، تصغير الرهط، وهي الجماعة دون العشرة. قوله الله: "فإذا سواد عظيم فقيل لى: هذه أمتك، ومعهم سبعون ألفاً يذخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب" معناه: ومع هؤلاء سبعون ألفاً من أمتك، فكونهم من أمته الله لا شك فيه، وأما تقديره، فبحتمل أن يكون معناه: وسبعون ألفاً من أمتك غير هؤلاء وليسوا مع هؤلاء، ويحتمل أن يكون معناه: في جملتهم سبعون ألفاً، ويؤيد هذا رواية البحاري في صحيحه" هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً، والله أعلم. شوح الغريب وفقه الحديث: قوله: "فخاض الناس" هو بالخاء والضاد المعجمين، أي تكلموا وتناظروا، وفي هذا إياحة المُناظرة في العلم، والمباحثة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة وإظهار الحق، والله أعلم.

\$ ٩- باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة

٩٢٥ - (١) حَدَّنَنَا هَنَادُ بْنُ السِّرِيِّ؛ حَدَّنَنَا أَبُو الأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ
مَيْشُونِ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ الله ﷺ: "أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهْلِ الْحَنَّةِ؟"
قَالَ: فَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْحَنَّةِ؟" قَالَ: فَكَبَرْنَا، ثُمَ قَالَ: "إِنِي لَارْجُو أَنْ تَكُونُوا شَطَرَ أَهْلِ الْحَنَّةِ. وَسَأَخْبِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ، مَا الْمُسْلِمُونَ فِي الْكُفَّارِ إِلاَّ كَشَعْرَةٍ بَيْضَاءُ فِي ثَوْرِ أَسْوَدَ، أَوْ كَشَعْرَةٍ سَوْدَاءً فِي ثَوْرِ أَلْيَضَ".

٥٣٠ - (٢) حَدُّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَمُحَمِّدُ بْنُ بَشَارٍ -وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنِّى - قَالاً: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةً عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونِ، عَنْ عَبْدِ الله عَلَيْ الله عَمْرُو بْنِ مَيْمُونِ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: كُنّا مَعَ رَسُولِ الله يَظُنُّ فِي قُبَةٍ، نَحُوا مِنْ أَرْبَعِينَ رَجُلاً، فَقَالَ رَسُولُ الله يَظُنُّ فِي الْمُونَونَ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهْلِ الْجَنّةِ؟ قَلْنَا: نَعَمْ فَقَالَ: "أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثُ أَهْلِ الْجَنّةِ؟ فَقُلْنَا: نَعَمْ فَقَالَ: "أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا يَضْفَ أَهْلِ الْجَنّةِ؟ فَقُلْنَا: لَعَمْ فَقَالَ: "أَتُرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا يَضْفَ أَهْلِ الْجَنّةِ؟ فَقُلْنَا: لَعَمْ فَقَالَ: "كُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنّةِ، وَذَاكَ أَنْ الْجَنّة لِلْ الْجَنّةِ النّفُورِ الْأَسْوَدِ، أَوْ لاَ يَعْمُ مُسْلِمَةً، وَمَا أَنْتُمْ فِي أَهْلِ الشَّرْكِ إِلا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ النّوْرِ الأَسْوَدِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ النّوْرِ الأَسْوَدِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْمَوْدَاءِ فِي جِلْدِ النّوْرِ الأَصْوَدِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْمَوْدَاءِ فِي جِلْدِ النّوْرِ الأَحْمَرِ".

ع ٩- باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة

قال مسلم: "حدثنا هناه من السري: حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله" هذا الإستاد كله كوفيون، واسم أبي الأحوص سلام بن سليم، وأبو إسحاق هو السبيعي، واسمه عمرو بن عبد الله، وعبد الله هو ابن مسعود، قوله: "كشعرة ببضاء في نور أسود، أو كشعرة سودا، في ثور أبيض هذا شك من الراوي. فونه: "حدثنا عليه عمر معول - عن أبي إسحاق، على عمرو بن ميمون، عن عبد الله الإسناد كله كوفيون. قوله: "قال لما رسول الله ﷺ؛ أما ترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟ قال: فكبرنا ثم قال: إبي لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة الما تكبيرهم، فلسرورهم هذه البشارة العظيمة.

وأما قوله ﷺ: أربع أهل الجنة ثم ثلث أهل الجنة ثم الشطر و لم يقل أولاً: شطر أهل الجنة؛ فلقائدة حسنة، وهي أن ذلك أوقعُ في نفوسهم وأبلغ في إكرامهم، فإن إعطاء الإنسان مرة بعد أحرى دلبل على الاعتناء به ودوام– ٥٣١- (٣) حَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ نُعَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا مَالِكٌ -وَهُوَ ابْنُ مِغُولٍ- عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونِ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ الله ﷺ فَأَشْنَدَ ظَهْرَهُ لِلَّى قَبْةِ أَدَمٍ. فَقَالَ: "أَلاَ، لاَ يَدْخُلُ الْجَنّةَ إِلاَ نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ، اللّهُمَّ! هَلْ بَلَغْتُ؟ اللّهُمَّ! اللهُمَّ اللهُمَّ أَنْكُمْ رُبُعُ أَهْلِ الْجَنّةِ؟" فَقُلْنَا: نَعَمْ، يَا رَسُولَ اللهُ! فَقَالَ: "أَنْجِبُونَ أَنْ تَكُولُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنّةِ؟" قَالُون: نَعَمْ يَا رَسُولَ الله! فَقَالَ: "أَنْجِبُونَ أَنْ تَكُولُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنّةِ؟" قَالُون: نَعَمْ يَا رَسُولَ الله! فِي النَّوْرِ الأَبْيَضِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَوْرِ الأَبْيَضِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَوْرِ الأَبْيَضِ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَوْرِ الأَبْيَضِ، أَوْ كَالشَعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَوْرِ الأَبْيَضِ،

٥٣٢ - (٤) خَدَّنَا عُلْمانُ بُنُ أَبِي شَيِّبَةَ الْعَبْسِيُّ: حَدَّنَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "يَقُولُ الله عَنْ وَجَلّ: يَا آدَمُ! فَيَقُولُ: لَيْكَ وَسَعَدَيْكَ! وَالْحَيْرُ فِي يَدَيْكَ! قَالَ: يَقُولُ: أَخْرِجْ بَعْثَ النّارِ. قَالَ: وَمَا بَعْثُ النّارِ؟ قَالَ: مِنْ كُلُ أَلْفِ تِسْعَمِالَةٍ وَتِشْعَةً وَيَشْعِينَ، * قَالَ: فَذَاكَ جِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ ﴿ وَتَضَعُ كُلُ ذَات حَمْلٍ خَمْلُهُا وَتَرَى ٱلنّاسَ سُكَرَى وَمَا هُم بِسُكُونَى وَلَنكِنَ عَذَابَ آللَهِ شَدِيدٌ ﴾ (الحج: ٢) خَمْلٍ خَمْلُهُا وَتَرَى ٱلنّاسَ سُكَرَى وَمَا هُم بِسُكُونَى وَلَنكِنَ عَذَابَ ٱللهِ شَدِيدٌ ﴾ (الحج: ٢)

قوله: "حدثنا عنمان بن أي شببة العبسى" هو بالهاء الموحدة والسين المهمنة. فوله بيني: "لبيث و سعديث، والخير في يديث معنى في "يديك": عندك، وقد تقدم بيان "لبيث و سعديك" في حديث معاذ ينيم. قوله سبحانه وتعالى-

[–] ملاحظته، وفيه فائدة أخرى: وهي تكويره البشارة مرة بعد أخرى، وفيه أيضاً: حملهم على تجديد شكر الله تعالى وتكبيره وحمده على كثرة نعمه، والله أعلم.

التوفيق بين الروايات: ثم إنه وقع في هذا الحديث: "شطر أهل الحنة"، وفي الرواية الأخرى: "نصف أهل الحنة"، وقد ثبت في الحديث الآخر: أن أهل الجنة عشرون ومائة صف، هذه الأمة منها لخانون صفاً، فهذا دليل على أقم يكونون ثلثي أهل الجنة، فيكون النبي في أخير أولاً بجديث الشَّطْر، ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة، فأعدم بحديث الصفوف، فأخير به النبي في بعد ذلك، وطذا نظائر كثيرة في الحديث معروفة، كحديث: "الجماعة نفضل صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة، وبخمس وعشرين درجة" على إحدى التأويلات فيه، وسيأتي تقريره في موضعه إن النفرد بسبع وعشرين درجة، والله أعدم. قوله في الايدحل الجنة إلا نفس مسلمة هذا نص صريح في أن من مات على الكفر لا يدخل الجنة أصلاً، وهذا النص على عمومه بإجماع المسلمين. قوله في اللهم من بلعب النه المنهذا معناه: أن المتبلغ واجب على وقد بلغت فاشهد في به.

^{**}قال في فتح الملهم: قوله: "من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين": في حديث أبي هريرة ينفي، عند البخاري: "من-

قَالَ فَاشْتَدَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ. قَالُوا: يَا رَسُولَ الله أَيُّنَا ذَلِكَ الرِّحُلُ؟ فَقَالَ: "أَبْشِرُوا، فَإِنَّ مِنْ يَأْحُوجَ وَمَأْحُوجَ أَلْفَ، وَمِنْكُمْ رَجُلَّ قَالَ: ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهْلِ الْحَنَّةِ" فَحَمِدْنَا الله وَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهْلِ الْحَنَّةِ" فَحَمِدْنَا الله وَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْحَنَّةِ" فَحَمِدْنَا الله وَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْحَنَّةِ" فَحَمِدُنَا الله وَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْحَنَّةِ" فَحَمِدُنَا الله وَكَبَرْنَا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لأَصْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْحَنَّةِ، إِنَّ مَثَلَكُمْ فِي الأَمْمِ كَمَثَلِ الشَعْرَةِ البَيْضَاءِ فِي جِنْدِ النَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالرَّقُمَةِ فِي فِرَاعِ الْجِمَّارِ".

- لآدم ﷺ: "أفداك حين يشيب الصُّغير، ﴿ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَّلِ حَمَّلُهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا لهُمْ بِسُكَارَى وَلَكُلُّ قُولِه ﷺ وَ اللّهِ شَدِينَا ﴾ وأخيج: من الآية ٢) معناه: موافقة الآية في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ مَنْى مُ عَظِيرٌ ﴿ عَنَابَ اللّهِ شَدِينًا ﴾ (الحج: من الآية ٢) معناه: موافقة الآية في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ مَنْى مُ عَظِيرٌ ﴿ يَوَمُ مَرَوْنَهُا مُذَّا مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ﴾ (الحج: ١٠ ٢) إلى أخرها. وقوله تعالى: ﴿ وَكَنَافَ مَنْهُ وَلَيْهُونَ إِن كَفَرُتُمْ يَوْنَ جَعَلُ الْوِلْدَة وَلَهُ اللّهُ وَعَيْرِهُ مَن كَفَرْتُمْ يَوْنَ جَعَلُ الْولِلهُ وَعَلَى اللّهُ وَلَهُ وَعَيْرَهُ مِن اللّهُ وَلَمْ وَقِلْ وَلِمُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ وَلَوْلُ هُو على ظاهره ، وعنى النافي يكون بحازاً؟ لأن القيامة ليس فيها حمل والا والادة، وتقديره: ينتهي به الأهوالي والشدائد إلى أنه لو تصورت الحوامل هناك لوضعن أحماقي، كما تقول العرب؛ أصابنا أمر يشيب منه الوليد، يريدون شدته، والله أعلم. تصورت الحوامل هناك لوضعن أحماقي، كما تقول العرب؛ أصابنا أمر يشيب منه الوليد، يريدون شدته، والله أعلى الرّاميات. حمل حمل والروابات. حمل حمل والروابات. حمل حمل والوابات. حمل عملة والله الله عنه المُولِ والوابات. حمله المُولِ والوابات. حمل والقول والوابات. حمل على القول والوابات. حمل عمله المُولِ والوابات. حمل عمله عليه المُعْلِقُ والله والوابات. حمل عمله المؤلِد المؤلِد والله والوابات. حمل عمله المؤلِد المؤلِد المؤلِد والمؤلِد والمؤلِد المؤلِد والمؤلِد والوابات. حمل عمله المؤلِد المؤلِد والمؤلِد المؤلِد والمؤلِد المؤلِد والمؤلِد والمؤلِد والمؤلِد والمؤلِد المؤلِد المؤلِد والمؤلِد المؤلِد والمؤلِد وال

[&]quot;كل مائة نسعة وتسعين" فإما أن يقدم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد على، فإنه يشتمل على زيادة، فإن حديث أبي سعيد يدل على أن نصيب أهل الجنة من ألف: واحد، وحديث أبي هريرة على، يدل على أنه عشرة، فالحكم للزائد، أو لا ينظر إلى العدد أصلا، بل المراد القدر المشترك بين الحديثين، أي تقليل عدد أهل الجنة، أو يحمل حديث أبي سعيد على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف: واحد، وحديث أبي هريرة على على من عدا يأجوج ومأجوج، فيكون من كل ألف عشرة ويقرب ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا في حديث أبي سعيد الحي دون حديث أبي هريرة على، ويحتمل أن يكون الأول يتعلق بالخلق الجمعين، والثاني بخصوص هذه الأمة، ويقربه قوله: "إذا أخذ منا" لكن في حديث ابن عباس: "وإنحا أمتي جزء من ألف جزء" ويحتمل أن تقع القسمة مرتين: مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة، فيكون من كل ألف؛ واحد، ومرة من هذه الأمة فقط، فيكون من كل ألف عشرة، ويحتمل أن يكون المراد ببعث النار: الكفار ومن يدخلها من العصاة، فيكون من كل ألف، تسعمائة وتسعون كافرا، ومن كل مائة، تسعة وتسعون عاصيا، والعلم عند الله، كذا في الفتح. (فتح الملهم: ٢/١٥ هـ ١٩٥٥)

٣٣٥- (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَ: وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَّيْب: خَدَثَنَا وَكِيعٌ، حَ: وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَّيْب: خَدَثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كِلاَّهُمَا عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإسْنَادِ، غَيْرَ أَنَهُمَا قَالاً: "مَا أَنْتُمْ يَوْمَفِذٍ فِي الْنَاسِ إِلاَّ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي النَّوْرِ الأَبْيَضِ وَلَمْ يَذْكُرَا: أَوْ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي النَّوْرِ الأَبْيَضِ وَلَمْ يَذْكُرَا: أَوْ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي النَّوْرِ الأَبْيَضِ وَلَمْ يَذْكُرَا: أَوْ كَالرَّفَمَةِ فِي ذِرَاعِ الْجِمَارِ.

- "أنف ورحل" بالرفع فيهما وهو صحيح، وتقديره: أنه بافاء التي هي ضمير الشأن، وحذفت اهاء، وهو جائز معروف, وأما "يأجوج ومأجوج" فهما غير مهموزين عند جمهور القراء، وأهل اللغة، وقرأ عاصم بافمز فيهما، وأصله من أجيّج النار، وهو صوقا وشررها، تُنبّهوا به لكترقم وشدقم، واضطراهم بعضهم في بعض، قال وهب بن منبّه ومقائل بن سليمان: هم من وئد بافت بن نوح، وقال الضحائد: هم حيل من الترك، وقال كعب: هم بادرة من وقد أدم من غير حواء، قال: وذلك أن آدم ﷺ احتم، قامتزجت تطفته بالتراب، فحلق الله تعالى يأجوج ومأجوج، والله أعلم.

شوح الغريب: قوله ﷺ: أكالرقمة في ذراع الخمار" هي بفتح الراء وإسكان القاف، قال أهل اللغة: الرَّقْمَّتان في الحمار هما الأثراد في باطن عضديه، وقيل: هي الدائرة في ذراعيه، وقيل: هي الهنة النائية في ذراع الدابة من داخل، والله أعلم بالصواب.

فمرس المجلد الأول

٠.	عدد الأنقطاع في صحيح مسلم ونيان موضعه
	فصل: في وقادة ماضح عندهما الشيخين العلم
۳ ۳	النظري:
ع ٧	عمل في عدد أحاديث الصحيحين
4 £	نصل في دقة مسلم وتمرَّيه في صحيحه
* &	مناهب أهل اتعلم في الفرق بين "حدثنا"و "أخرنا"
	قصال في احتلافهم في غرص عبام من تفسيمه
₩ ~ _L	الأحاديث
	فصل في مُحما له يستوعما الصحيح والجراب عن إنزام
۲Y	الغار فطني وخيره حنى الشيخين
	فصل في "الجُواب، عما عيب على مسلم في إعراجه
17	عن جاعة من الضعماء
	عصل في بيان حملة من الكتب المحرجة على صحيح
44	مسلم
	فصل في المندركات على الصحيحين فيما أحلا فيه
44	فشرطهما
	قصل في معرفة الخاليك الصبحيح، وليان أقسامه
۴.	وبيان الحسن والطنجف وأنواعها
₹* ₹	فصل في ألفاط يتداولها أهل الحديث
**	مصل في حكم قول الصحابي كنا نفعل
	نصل في حكم الموقوف والقطوع في قول الصحابي
Ti	ونعله
Fø	هصل في الإسناد المعنعن
es.	قصل في زياد ت ائتنة

	مقدمة الإمام النووي ينظ
٨	الحشة
4,	من أهم أنواع العنوه وأسماها
4	شرط الفاصي والخن
١.	أصح المصنف في لحديث والعلم مطلقاً
1.	مهج الإمام النووي في شرح صحيح مسلم
	فصل في بيان بساد الكتاب وحال رواته منا إلى
11	الإمام مسلم يت محصرا
1.1	ياي اللطيفة في سند الإمام أأنروي
10	فعل: [السخ صعيع مستر" في البلاد الإسلامية]
	فصل:[ذكر المواضع التي لم يسمع إبراهيم بن محمد
ţ.,	من الإمام مسلم]
ł V	فصل [دائدة الأسابد عد التفويل]
	فصل:[اتفاق أهل العلم على أن أصح الكتب بعد
١٨	كتاب الله الصحيح للإمام البحاري
	وجدامي وجوه ترجيع صحيح البحاري على صحيح
£Å	مسلم
§A.	ذكر يعض القوائداني العرد فا الإمام مبلد في صحيحا
53	عصل:[شرط:الإمام صلم في صحيحه]
ŕď	وجه العتلاف أهل الحديث في صحة بعص الحديث
	عناد الرجال الذين خرج لهم البخاري دون مسلم
15	والذين عوج لهم مسم دول البخاري
55	الجواب عن الإشكال على قول الإمام مسلم
τ.	فصل: [حكم تعليقات الصحيحين]

٥٥	وجه تقلنع فنصور على إسماعين والأعسلي	P3	ممل ۾ اندايس
د ه	وحه ذكر الراوي بلقيه وصفته ونسمه الذي يكرهه	المتابعة والشاهد والأقراد	فصل في معرفة الاعتبار و
¢Α	.ځديث تلوصوع وحکمه	ry	والشاة والهنكر
	(١) أبَابُ وُحوب الرواية عن النَّفَاتِ وقرك الكَذَّابِين،	ماء بعص المختلطين ٣٧	فصل في حكم المختلط وأح
3.ን	والتحذير من الكذب على رسول الله 🏂	والنامج والتسوح وحكم	مصل في بيان معني السبح ،
71	التعصيل في حكم رواية النشاعين	*A	الحديثين المعتنقين فذهرأ .,
η, γ	الفرق ين الخبر والشهادة	تامی	فصل في معرفة الصحابي وا
74	وجوب العمل المار الواحد	٢٩	فصل في حذف "قال" من ا
13	(۲) باب تغلیظ انکذب علی رسول اللہ ﷺ	*4	قصل (پ الرواية بالمعين
٦v.	حكم حديث "من كذب عليَّ متعمدًا	لله إستاد أخر: "مثله أرزرر العادة	فصل فيما إذا قال انشيخ به
5A	معنى الكذب عند أهل السنة	على بعض والغنايمه على	فصل في القدم بعص النابن
74	حكم الكذب على رسول الله عمداً		الإمناد
٧١	(٣) باب النهي عن الخديث يكل ما سمع	ن او انعکس ۲۱	فصل في إيشاق الرصول بالته
	 (١) باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في 	£V	قصل في رموز أنفاظ التحم
V D	تخفلها	ب غیر شبخه ۲۶	قصل في ريادة الراوي في نــ
	ره) باب ُبيان أن الإسناد من الدين، وأن الرواية لا		فصل في ثادب انكائب مع له
	تكون زلا عن الثقات، وأن جرح الرواة بما هو		فصل إي شيط جملة من الأ
	فيهم جائز، بل واجب،وأنه ليس من العبية المحومة،	ξτ	اليخاري ومسلم الشتمهة
Α¥	بل من الذب عن الشريعة المكرمة		مقدمة الإمام
r.a	معنى المفاور ووجه تسميه القفر كالسيب سيسيب	٤٦	وحه الابتداء بالحمد
	أقوال أهل العدم في وصول ثواب الصلاة والعموم		الجواب عن ذكر كمسة "المر
۸Y	وقراءة الغراك إلى العيث	ξ.V	معن كلمة العمدال
. 1	يبار معني كون الصالحين أكلف في الحديث		حاضل كلام الإمام مسيم و
	الابد من لقرائن على تضعيف الراري في بعض	91	مقهوم العبقة
1 T	المواضع بمستند بالمستند بالمستند بالمستند	الخاريث	معني الاحتصار وحوازه الي
د۹	ممنى الأيفاع	•Т	معرقة صبط الراوي
	C B	0 [يم يالأن ا

كتاب الإيمان

	باب بيان الإبمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان	(1)
	باتبات قذر الله سبحانه وتعالى، وتبان الدليل على	
171	الَّيْرَي مِمْنَ لا يؤمن بالقدر، وإغلاظ القول في حقه	
171	النبسة بين الإنمان والإنسلام	
١٣٧	مذهب المحدثين وأعل الكلام في زيادة الإنتان ونفصانه	
ነዋል	تعريف أهل الفيطة	
	رأي العماء في قول الإنساد أنا مؤمن يدون أن	
ነ ምሉ	يقول: إن شاء الله	
189	لا يكفر أحد من أهل الغبلة لذنب	
١٤.	الفرق بين حلائني وحدثنا و أخبرني وأخبرنا	
11.	بعض تدفيقات الإمام مسلم كالمساد المساد المساد	
111	معنى القلر بينيا بينانا بالمانات	
117		
10.	ومع الوهم عن معن الغضاء والقدر	
101	الفرق بين الإيمان يلفاء الله تعالى والبحث	
	باب بهان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام	(1)
ye /	اخواب عن الحلف يغيرالله , ,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	
105	ياب السؤال عن أركان الإسلام	(T)
144	الفوق في زحم	
	باب بيان الإيمان المذي يدخلُ به الجُنَّة وأن من تُمَسُّك	(£)
154	يما أمِر به دمحل الجلَّة	
177	أرهام شعية	
115	معابي الترقيق والحذلان	
177	باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام	(#)
	باب الأمر بالإعان بالله لعالى ورسوله ﷺ وشرائع	(1)
	الغين والدعاء إليه: والسؤال عنه، وحفظه، وتبنيغه	
154	من لم يلك	
	· ·	

	, ,	
44	معنى الرافضة بريريريريريريريريريريري	
54	ىيان معنى اللور في	
9,4,	ذكر الأثمة تدين لعلوا على صعف عبد فكريم أي أنيَّة	
\$. s	معنى الطاعون الحارف وزمان وقوعه	
١	الجمع بين الأقوال في وقت الصاعون	
	اختلاف أعل العلم في تعديل المجهول الذي يروي	
117		
110	فرع في جملة السائل والقواعد ابني تنعلن بهذا البات	
+17	يان أهل الجرح	
	المقبول هواجرج العادل المعارف بأسباب الحرح	
113	والحتلاف الطلماء في اشتراط سبب الجرح	
113	الجرح مقلاًم على النعديل	
117	اقسام الكاذين وحكمهم	
	باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنق إذا أمكن	(7)
119	لفاء المعتعين ولم يكن فيهم مدلس	
114	الراجح ما ذهب فيه الهنفوف من اشتراط ثبوت اللقاء	
115	دنيل اشتراط شوت اللقاء	
1 7 7	أفسام الخور	
177	حكم حر الواحد عند الجمهور	
144	دليل وحوف العمل بحبر الواحد	
177	أقوال أهن العلم في كون المرسل حجة	

بهان معنی الحق	دقة نظر الإمام مسلم ياف ١٦٩
توحيه دفع عمر أبا هريرة ومراجعته الرسول كأفر 📖 ۲۲۰	ميب قادرم الوقد
توجيه نحديث معاذ بملأا الحديث عند موته	إعراب قوهم "إنا هذا الحي"
أقوال أهل لحلم في اجتهاد التي كالله	الجواب عن المتحالفة بين الإجمال والتغصيل
لطيقة الإسلام	الأقوال في 'صم "الأشج" وشرح الغريب ١٧٦
خيط الأمم وكرجمة مالك بن دخشم	ضبط الأسماء وبيان اختلاط سعيد بن أبي عروبة ١٧٧
(١ ١) باب الدليل على أن من رضي بالله ربًّا وبالإسلام	كشف الإشكال عن الإعضال
دينًا وبمحمَّد ﷺ رسولًا، فهو مؤمن، وإن ارتكب	(٧) باب الدعاء إلى الشهادتين وشوائع الإصلام
المعاصي الكيَّاتر	الغرق بين "آنْ" و"عن" في السند
(١٣) باب بيان عدد شعب الإيمان وأقضلها وأدناها،	اليهود والنصاري لا يعرفون الله تعالى ١٨٦
وفضيلة الحياء، وكونه من الإيمان	 (A) باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد
القول في شعب الأيمان	رسول الله. ويقيموا الصلاة ويؤلوا الزكاة. ويؤمنوا
(١٤) جامع أوصاف الإسلام	بجميع ما جاء به النبي ﷺ، وأن من فعل ذلك عصم
تفسير الاستقامة	نفسه وماله إلا بحقها، ووكلت سريرته إلى الله تعالى.
(1.5) باب بيان تفاضل الإسلام، وأي أموره أفضل	وقحال من منع الزكاة أو غيرها من حقوق الإسلام،
 ٢٥٦) باب بيان خصال من الصف فين وجد حادوة الإعان ٢٣٦ 	واهتمام الإمام بشعائر الإصلام
(١٦) باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل،	أقسام أهل الردة في عهد أبي يكر
والولد، والوائد، والناس أجمعين. وإطلاق عدم الإيمان	حكم من نفي تُزكاة من المسلمين اليوم ١٩٣
على من لم يحبه هذه الحبة٢٣٨	فقه الحُليث وحكم توبة الزنديق١٩٢
المراد عن انحبة الاعتبارية	(٩) باب الدلول على صحة إسالام من حضره الوت ما لم
(١٧) باب الدليل على أن مِنْ خِعْتَالِ الإِيمَانَ أَنْ يُحَبُّ	يشرع في النسزع وهو الغرغوة ونسخ جواز
لأخيهِ الْمُسْلِمِ مَا يَحِبُ لَنفسه مِنَ الخَيْرِ ٢٣٩	الاستخار للمشركين. والدليل على أن من مات على
(۱۸) باک بیان تحویم ایذاء الجار	الشرك فهو من أصحاب الجحيم، ولا ينقذه من ذلك
(١٩) باب الحَثَّ على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت	شيء من الوصائل ١٩٩
إلا عن الحير، وكون ذلك كله من الإيمان	(٩٠) ياب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل
المقصود من قوله تعالى الأمَّا ينْفظُ من قوْلُ إِنَّا مَا عَرْلُ اللَّهِ ٢٤٠٠ - ٢٤٠	Y + T
الأحاديث التي هي جُمَّاع الخير	معنى "الورود" في قوله تعالى: ﴿ رَانَ مَنْكُ فِهِ ٢٠٣
	منعب أما مغزر وأما الباطارين الله ما للذنب ٢٠٤

- (٣٠) ياب إطلاق اسم الكُفر على الطُّغنِ في النُّسَبِ ٢٧٧	(٣٠) باب بيان كون النهي عن المنكر من الإِيمان. وأن
و ٣٩ ي باب تسمية التبلد الابق كافراً ٢٧٨	الإيمان يزيد وينقص: وأن الأمر بالمعروف. والنهي
أقرال العمام في حكم لصلاة في الدار المفصوبة ٢٧٨	عن المنكر واجبان
﴿ ٣٤) بَابِ نِيْنَ كُفُر مِنَ قَالُ مُطِرِّنَا بِالنَّوْءِ	المراد من فوله: "فليغيّره"
أقوال أهل العلم في حكم من قال: "مطرنا بنوء كذا" ٢٨٠	وحوب الأمر بالمعروف والسهي عن المتكر ٢٤٥
(٣٣) باب الذَّالِيل على أن خُبُّ الأَنْصَارِ وعليُّ عِنْدٍ، من	موتية الناس في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢٤٦
الإِيَّانَ وعَالِمَاتُهُ، وبقَعْنِهُمْ مِنْ عَالِمَاتُ النَّغَاقَ ٢٨٣	قه ضَبَّع خُلُ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢٤٦
(٣٤) ياب بيان نقصان الإيمان ينقص الطاعات، وبيان	علامة الصَّديق و لعدَّةٍ
أطلاق تفظ الكفر على غير الكفر بالله، ككفر	فقه اخديث وآداب النهي عن المنكر ۲٤٧
النعبة والخفرق ٢٨٦	(٣١) باب تفاضل أهل الإِيمان فيه، ورجحان أهل
أقواق الصماء حول العقل	الْيَمِنَ فِيهِ
الغرق بين ترك الريض والمسافر النواهل وبين ترك	أقوال العلماء في المراد من قوله: 'الإيثان تمانا" ٢٠١٢
القائض الصلاة	مفهوم الفقه والحكسة
(٣٥) ياب بيان إطلاق اسم الكفر على من توك الصلاة ٢٨٩	(٣٣) باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة
حكم تارك الصلاة	المُؤمنين من الإيمان وأنَّ إفشاء النساؤم سبب لحصومًا ٢٥٦
النسبة بين الشرك والكفر	(٣٣). ياب بيان أن الدين النصيحة ٢٠٨
أنوال العلماء في حكم سجدة التلاوة	٣٤) باب بيان تُقْصَانِ الإِعَانِ بالمَعَاصِي وَلَقْيُهُ عَنِ
﴿ ٣٩) يَابِ بِيَانَ كُونَ الرِّيمَانَ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ أَفْضَلَ الأَعْمَالَ ٢٩٢	الْتَلَبُّسِ وَالْمُعْمِيَّةِ عَلَى إِرَافَةِ نَفِي كَمَالِهِ ٢٦٠
(۳۷) باب بيان كون الشرك أقمع اللنوب وبيان	رفع الوهم عن كون لفط "لحية" موقوفا ٢٦٢
اعظمها بعدد	(٢٥) باب بيان خصال المائق
(۴۸) ياب بيان المكبتر وأكبرها	(٣٦) باب بيان حال إيمان من قال لأحيه السلم: يا كافر ٢٦٩
الكبائر غير محصرة في السبع	(٣٧) باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم ٢٧١
الكلام في تعريف الكنائر	(٣٨) باب بيان قول اتبيّ ﷺ؛ "سياب المسنم فسوق
القرق بين الصغيرة والكبيرة	وقعاله كغر"
حدًا الإصرار على الصميرة	٣٩) باب بيان معنى قول النبي ﷺ:"لا ترجعوا بعدي
أكبر الكياتر الإشواك بالله	كفارا يضرب بعضكم رفاب بعض"
حكم البحر	الأقوال في قوله: "لا ترجعوا بعدي كَفُارًا" ٢٧٥

(٤٩) باب الدليل على أنَّ قاتِلَ نَفْسِهِ لا يُكَفِّرُ	(٣٩) باب تحريم الكبر وبيانه
(٥٠) باب في الربح التي تكون في قرب القيامة لقبض	قول إمام الحرمين فيما يطلق على الله وما لا يطلق ٣٠٧
من في الملبه شيء من الإيمان	المُذَهِبِ الصحيحِ فيما ثم يرد به الشرع
(٥١) ينب الحث على المباهرة بالأعمال قبل تظاهر الفين ٣٤٤	الأثوال في اسم هذا الرَّجل
(87) ياب عنافة المؤمن أن بحيط عمله	٤٠) باب الدليل على أن من مات لا يشوك بالله شيئا
(٣٥) باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية؟	دخل الجنة ومن مات مشركا دخل النار
مقهوم من أحسن في الإسلام	٤٦) باب تمريم قتل الكافر بعد فوله: لا إِله إِلا الله ٣١٣
(٥٤) ينب كون الإسلام يهنم ما قبله وكفا الحج والهجرة ٣٤٨	شرجمة مقداد بن الأسود
(66) باب بيان حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده ٢٥١	التنبيه الهائم
(81) باپ صدق الإعان وإخلاصه	بيان الاضطراب في الإسناد
(8٧) باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس	الجواف عن الإضطراب
٥٨. والخواطر بالفلب إذا لم تستقر، وبيان أنه سبحانه	معنى قوله: "فإنه عنــــزلتك"
٥٩) وتماني لم يكلف إلا ما يطاق: وبيان حكم الهم	٢٦) باب قول البي ١٤٤]: "من حل علينا السلاح قليس منا" . ٢٠٠
ياخسنة وبالسيئة	(\$7) ياب قول النبيُّ ﷺ: "من غشبًا للبس منا" ٢٣١
كالام أهل العلم حول آية ﴿ وَإِن تُبْتُواْ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ ٢٦٠	\$2) باب تحريم ضرب الحدود وشق الجيوب والدعاء
(٩٠) باب بيان الوسوسة في الإيجان وما يقوله من وجلحا ٣٦٢	يدعوى الجاهلية
بيان قسمي الخواطر	وه) باب يان غلظ غرم الميمة
(٦١) باب وعيد من اقتطع حتى مسلم بيمين فاجرة بالناو ٣٦٧	كلام الإمام الغزائي الدقيق حول النميمة ٣٢٥
دفيقة في ترجمة أبي أمامة الحارثي	(\$7) باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية وتنفيق
مفهوم يمين الصر	السلعة بالحلف، وبيان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم
(٩٢) باب الدليل هلي أنَّ من قصد أخذُ مال غيره بغيَّو	القيامة ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، وهم عقاب أثيم ٣٢٧
حقٌّ كان القاحـك مُهدر الدُّم في حقَّه، وإن قُسَل	(٤٧) ياب غلظ تحريم قتل الإنسان تفسه وأن من أتل
كان في النار، وأن من أتيل دون مائه فهر شهيد ٣٧٢	نفسه بشيء عُذَب به في التار وأنه لا يدعل الجنة
شرح الغريب ووجه تسمية الشهية	إلا نفس مسلمة
أفسام الشهيد	تفصيل بعواز اللعنة وعدم جوازها
(٩٣) ياب استحقاق الوالي العاش لرعيته النار	(24) بناب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا
	tes to the second of

تعيين أول ما ترل من القرآن وأول ما برل بعد	(٦٤) باب رقع الأمالة والإيمان من بعض القلوب
فترة الوحي	وعوض العن على القلوب
(٧٤) باب الإسراء برصول الله ﷺ إلى السملوات	(ه.١) باب بيان أن الإسلام بدأ غربيا وسيعود غربيا،
وقرض الصلوات	والله يأوز مين المسجدين والله يأوز مين المسجدين
عند الجمهور الإسراء كان يحسده ﷺ	(٦٦) ياب ذهاب الإيمان آخر الزمال٢١٥
سىپ بكان موسى ﷺ ومعنى العبطة	(٦٧) باب جواز الاستسرار بالإيمان للخائف
ا قواب عن تلبية الأنبياء وحجهم عد الموت ٢٦٤	(٦٨) باب تألف قلب من يخاف على إيمانه لضعفه
(٧٥) ياب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال ٢٣٠	والنهي عن القطع بالإعان من غور دليل قاطع ٢/١٧
وحه تسمية عيسي بالسيح	(٩٩) باب زيادة طَعَانينة القلب بتظاهر الأدلة ٩٩٠
ميت تسمية اللَّجالُ بالمسيح	الكلام في معنى قوله ﷺ: نحن أحقّ بالشمك ٩٩٠
(۷۲) باب فی ذکر سلوة المنتهی	وحه سؤال إيراهيم
(٧٧) ياب معنى قول الله عزوجل: ﴿وَالْفُنْدُ رِبَّاهُ بَرَّالُهُ	معنی قوله ﷺ: "تقد کان یاوی پل رکن شدید ۴۹۲
أُخْرَى ﴾ وهل رأى النبي ﷺ ربَّهُ ليلة الإسراء؛ ££	معني قوله ﷺ: "ولو بيئت في السحن" ٣٩٢
أنوال أهل العمم حول رؤية النبي 🗯 رأيه ليلة الإسراء 🕒 33	(٧٠) ياب وجوب الإيمان برسالة نبيَّنا محمد ﷺ إلى
شرح (قاب توسين) وتفسيرهه (42.3	هميع المناص ونسخ الملل بملته
- (٧٨) باب في قوله ﷺ: نور أثى أراه، وفي قوله: "وأيت نوراً" - ٤٤٧	(٧٦) باب نزول عيسي ابن مريم حاكما بشويعة نبينا محمد ﷺ ٢٩٦
تفسير قوله تعالى: ئۇاللَّهُ ئوز اكتَّىدُوات وْالْأَرْضِيُّة EEV	معلى قوله ﷺ: "ويضح احزية
(٧٩) باب في قوله ﷺ: "إنَّ اللَّهُ لا يَنام"، وفي قوله:	معيى قوله ﷺ "حنى تكون السمحدة الواحدة" ٣٩٧
أحجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه	القول في مرجع الصمير في قوله تعالى ٣٩٧
ها انتهى إليه بصرة من خلقه" , ££.	(٧٤) باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان
(٨٠) باب إليات رؤية المؤمنين في الآخرة رهم صبحانه وتعالى ٥٠:	الكلام حول قوله ﷺ مستفرها تحت العرش ١٠١
مدهب أهل السنة في رؤية الله سبحانه ٥٥٠	(٧٣) ياب بلده الوحي إلى رسول الله ﷺ ٢٠٣
(٨٩) باب معرفة طريق الرؤية	حكمة بلد، الرحمي بالبرؤيا
مذهب أهل العلم في أحاديث الصفات وآيات الصفات. ١٩٥٠	حكمة العطُّ ونكواره ثلاثًا Erro
تأويل قونه ﷺ "فيكشف عن ساق" 🗫 ۽ ۽	وجه قولة ﷺ: "تقد حشيت على نفسي" در درود الله ١٠٠٠
معنى قوله مسجمه: "من وجدتم في قلبه مثقال دينار	فاتنة ذكر الواو في قول الرهري بي استند وأحبري خروة ١٩٠
من حيراً	قائدة قول الراوي في جابر مؤلد أوكان مى
	اصحاب النبي الله الله الله الله الله الله الله الل

(٨٨) باب في قوله تعالى: ﴿وَانْتُو عَشَيْرَتُكَ الْأَقْرِبِينَ ﴾ ٥-٥	(٨٢) باب إليات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار 17:
ضبط الكلمة "السورة" ومعتلها ٧٠٠	أقسام الشفاعة
(٨٩) باب شقاعة التي 美宝 فأن طالب والتخليف عنه يسبيه ٢٠٥	معن إماتة المفتين في النار
(۹۰) باب أهون أهل النار عذايا	(٨٣) باب آخر أهل النار خروجاً
(9.9) باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل ١٠٠	ألفوال أهل العلم في تأويل فوقه: "أ تستحربي"
(٩.٣) بانب موالاة المُؤمَنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم ١٣٠٥	(٨٤) ياب أدن أهل الجنة صدركة فيها٢٧٤
(٩٣) ياب الدليل على دخول طوالف من المسلمين	أقوال العلماء في جواز المعصية على الأنبياء EAY
الجنة بفير حساب ولا عثاب	مذهب أهل التحقيق
أقوال أهل العلم في جواز التداوي	بيان الوحوه في "ما تقدم من ذنبه وما تأخر " ١٨٥
الأثوال في حقيقة النوكل ١٦٠	(٨٥) باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمنه ٢٩٦
بیان حواز الرقبة وكراهتها ۱۸۰	(٨٦) باب دعاء النبيّ ﷺ لأمته ويكانه شفقة عليهم ٢٠٥
(4.5) باب بيان كون هذه الأمة لصف أهل الجنة ٢٠	(٨٧) باب بيان أن من مات على الكفر لهو في النار
	ولا تناله شفاعة، ولا تنفعه قرابة المقربين ١٠٥



ملونة كرتون مقوي		مجلدة	
السراجي	شرح عقود زمسم المفتي	الصحيح لمسلم	الجامع للترمذي
الفوز الكهير	متن العقيدة الطحارية	الموطأ للإمام مالك	الموطأ للإمام محمد
فلخيص المفتاح	متن الكافي	الهداية	مشكاة المصابيح
مبادئ الفلسفة	المعلقات المسبع	تفسير البيضاوي	التبيان في علوم القرآن
دروس البلاغة	هداية الحكمة	تفسير الجلالين	شرح نخية الفكو
تعليم المتعلم	كافية	شوح العقائد	المسند للإمام الأعظم
هداية التحو ربع السارين	مبادئ الأحول	آثار السنن	ديوان الحماسة
المرقات	زاد الطالبين	الحسامي	مختصر المعاني
ايساغوجي	هداية النحو (متداول)	ديوان المتني	الهذية السعيذية
عوامل النحو	هوح مائة عامل	نور الأنوار	رياض الصالحين
المنهاج في القواعد والإعراب		شرح الجامي	القطي
ستطبع قريبا بعون الله تعالى		كنز الدقائق	المقامات الحريرية
ملونة مجلدة		تفحة المعرب	أصول الشاشي
	الصحيح للبخاري	مختصر القدوري	شرح تهذيب
		نور الإيضاح	علم الصيغه

Books in English

Tafsir-e-Uthmani (Vol. 1, 2, 3) Lisaan-ul-Quran (Vol. 1, 2, 3) KeyLisaan-ul-Quran (Vol. 1, 2, 3) Al-Hizb-ul-Azam (Large) (H. Binding) Al-Hizb-ul-Azam (Small) (Card Cover)

Other Languages

RiyadUsSaliheen(Spanish) (H. Binding)
Fazail-e-Aamal(German)
MuntekhebAhadis(German)
To be published Shortly Insha Allah
Al-Hizb-ul-Azam (Franch)(Coloured)

مَكْتَالِيُلِيثِينِ

نىپەشىدانداھە. جرەھرى كويۇنى يىپرىيشىل ئومىدۇد دەسترۇ قارامي چاكستان

نوراني قاعده	سورة كيس	درس نظامی اردومطبو بیات	
بغدادي قاعده	رحمانی قامده	فيرالاصول (اصول الحديث)	فعائل بوي شرح فأكل ترغدى
تغييرهماني	اعجزالقرآك	الانتيابات المفيدة	
اللِّي الْيُ تَمْ مِنْ فِي	بيان القرآن	معين الاصول	
حياة العبئ بد في أنه	مبرت ميدالكونين فاتم النبيين ملائق	فوائدكميه	تيسير إمنطق
امت مسمدکی تا نمین	خلف ئے راشدین	كاريخ اسلام	نعول اكبرى
رسول القد ملوكيك كأتفيعتين	فيك يعيان	عفم التحو	علم الصرف (اولين وبخرين)
أكرام المسلمين إحقوق العبار فاقتر تجي	مهلغ وین (۱۹ مغزالی پیشف)	جو مع الكلم	عر في منوة العادر
حینے اور بہر نے	عذمات قيامت	صرف مير	يمال القرآك
اسر کی سیاست	جزا والوغدل	نيسيراة بواب	نوير
آ داب معیشت	ميكر بسنتي م	ببنتي موهر	ميزان دمنشعب (الصرف)
النصل فصين	منزل	تسبيل المبتدى	تعنيم الاسلام (تمثل)
الحزب الاعظم (بفتوار تمثل)		فدرى زبان كاآسان قاعده	عرفي زبان كاآسان قاعده
زاد. <i>نسعی</i> ر	اعدال قرآن	ریا	Pri
مسئوك دعة كجل	مناجات مقبول	تيسير المبتدى	يندناب
فطائن مدقات		کلید جدید عرب کامعلوم در ۱۰٫۰۰۰	عربي كامعلم (اول تاجهارم)
ِ فَعَدُ كُلِ دِرُودِ شِرِيفٍ	اكرامسنم	آو:بالمعاشرت	عوال الحو (الحو)
فضأت هج	فعنائل علم	لغيم الدين	حيات السلميين
جوا مرا فد يه	نعنائل امت محديد ملوكاتي	لسان الغرآن (اول تاسوم)	تعليم وحقائد
آساك نماز	منخب احادیث من	سير صحابيات	مغمّاح لسان القرآن (اورعسوم)
ا فماز ديل تري	نماز حنق		بہنتی زیور(تین حضے)
معكم انحجاج	آئیندنماز سور سرست		
فطبات الاحكام تجمعات العام	ببنتی زی _د ر شمل)	هبوعات اید	ویگرارووم
	روحنية الادب	ي إره	قرآن مجید پندره مطری (ماننی) بغی سوره
سنده، وخواب، خيبر ومحتوث فواه	دانگی تغشه اوقات نماز: کراچی،	هم پاره (دری)	ي سرده